

فهرست الجزء الرابع من تفسير القرآن العظيم للإمام علي بن محمد المعروف بالخازن

| صفحة | صفحة |
|--|--|
| ٢ (تفسير سورة يس عليه الصلاة والسلام) | ١١٤ ذكر القصة في ذلك (اي قوله تعالى |
| ٣ ذكر قصة بعث سيدنا عيسى عليه الصلاة | واذ صرنا اليك نفرا من الجن الخ) |
| والسلام الرسل الى اهل انطاكية | ١١٨ (تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم) |
| ١٢ (تفسير سورة والصافات) | ١٢٤ فصل في حكم الآية (يعني قوله تعالى فاذا |
| ١٩ ذكر الاشارة الى قصة الذبح | لقيم الدين كفروا فصرب الرقاب الخ) |
| ٢١ ذكر الاشارة الى قصة بعث الله تعالى سيدنا | ١٣١ (تفسير سورة الفتح) |
| الياس عليه الصلاة والسلام نبيا الى بني | ١٤١ ذكر عروه خير |
| اسرائيل | ١٥٣ ذكر صلح الحديبية |
| ٢٩ (تفسير سورة ص) | ١٥٣ فصل في فصل اصحاب رسول الله صلى الله |
| ٣١ فصل في تنزيه داود عليه الصلاة والسلام | عليه وسلم |
| ٣٢ فصل اختلاف العلماء في سمدة ص | ١٥٣ (تفسير سورة الحرات) |
| ٤٢ فصل في الكلام على قوله صلى الله عليه وسلم | ١٦٠ فصل في حكم قتال الغاة |
| اتاني ربي في احسن صورة الخ | ١٦٦ (تفسير سورة ق) |
| ٤٤ (تفسير سورة لرم) | ١٦٩ فصل في كلام على قوله صلى الله عليه |
| ٥٤ فصل ذكر احاديث تتعلق بقوله تعالى قل | وسلم لا ترا حهنم ياتي فيها وتقول هل من |
| باعدى الذين اسرفوا على انفسهم اح | مرشد الخ |
| ٥٨ (تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة عافر) | ١٧١ (تفسير سورة الداريات) |
| ٦٦ فصل في ذكر الدجال | ١٧٢ فصل هذا الحديث من احاديث الصعات |
| ٧٠ (تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة | وفيه مدهان معروفان الخ) وهو قوله |
| وسورة المصاحح) | صلى الله عليه وسلم ينزل ربنا كل ليلة الى |
| ٧٧ فصل وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة | سما الدنيا الخ |
| ٧٩ تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى | ١٧٦ (تفسير سورة الطور) |
| ٨٤ فصل في ذكر التوبة وحكمها | ١٨١ (تفسير سورة الحکم) |
| ٨٩ (تفسير سورة الرخرف) | ١٨٤ فصل من كلام الشيخ محي الدين النواوى |
| ٩٨ (تفسير سورة الدخان) | في معنى قوله تعالى ولقد رآه نزلة اخرى و |
| ١٠١ ذكر قصة تبع على ما ذكره ابن اسحق الخ | هل رأى الذى صلى الله عليه وسلم ربه |
| ١٠٣ (تفسير سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة) | عن وحل ليلة الاسراء |
| ١٠٧ (تفسير سورة الاحقاف) | ١٨٩ فصل في بيان الكيرة وحدها وتميزها |
| ١١٤ فصل لما وضح الله تعالى الكافرين بالتمتع | عن الصغيرة |
| بالطيات اثر الى صلى الله عليه واصحابه | ١٩٤ (تفسير سورة القمر) |
| والصالحون بعدهم احتساب اللذات في | ١٩٨ فصل في سبب نزول الآية (اي قوله تعالى |
| الدنيا رجاء ثواب الآخرة | اتاكل شئ خلقناه بقدر) وماورد في |

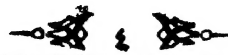
٣٠٠ فصل في شرح الفاظ حديث رؤية المؤمنين
 ربهم عز وجل يوم القيامة
 (تفسير سورة الحاقة) ٣٠٤
 (تفسير سورة سأل سائل وتسمى المعارج) ٣٠٩
 (تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام) ٣١٢
 (تفسير سورة الجن) ٣١٦
 فصل اختاف الرواة هل رأى النبي صلى الله
 عليه وسلم الجن الخ
 (تفسير سورة المزمل عليه الصلاة والسلام) ٣٢٢
 فصل عن قتارده قال سئل انس كيف كانت
 قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم
 (تفسير سورة المدثر عليه الصلاة والسلام) ٣٣٨
 (تفسير سورة القيامة) ٣٣٤
 فصل في اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه
 وتعالى في الآخرة
 (تفسير سورة هل اتى وتسمى سورة الانسان) ٣٤٢
 (ايضا)
 (تفسير سورة المرسلات) ٣٤٧
 (تفسير سورة الداهية وتسمى سورة دعاء يتساءلون
 واتسائلون)
 (تفسير سورة البارعات) ٣٥٤
 (تفسير سورة عبس) ٣٥٧
 (تفسير سورة التكويد) ٣٦٠
 (تفسير سورة الانعطاف) ٣٦٢
 (تفسير سورة المطففين) ٣٦٤
 (تفسير سورة الاشفاق) ٣٦٨
 (تفسير سورة البروح) ٣٦٩
 (تفسير سورة الطارق) ٣٧٣
 (تفسير سورة الاعلى) ٣٧٥
 (تفسير سورة الغاشية) ٣٧٧
 (تفسير سورة الفجر) ٣٧٨
 (تفسير سورة البلد) ٣٧٩

القدر وما قيل فيه .
 (تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل) ٢٠١
 (تفسير سورة الواقعة) ٢٠٩
 (تفسير سورة الحديد) ٢٢٠
 (تفسير سورة المجادلة) ٢٣٠
 فصل في احكام الكفارة وما يتعلق بالظهار
 وفيه مسائل
 (تفسير سورة الحشر) ٢٤٠
 (تفسير سورة المحتصة) ٢٥٣
 (تفسير سورة الصف) ٢٦٠
 (تفسير سورة الجمعة) ٢٦٣
 فصل في فصل الجمعة واحكامها واثم تاركها
 ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه
 الاحكام (اي احكام الجمعة والخطة) ٢٦٥
 (تفسير سورة المنافقين) ٢٧٠
 ذكر القصة في سبب نزول هذه الآية (اي)
 قوله تعالى سواء عليهم استغفرت لهم ام لم
 تستغفر لهم ان يغفر الله لهم الخ)
 (تفسير سورة الغابن) ٢٧٤
 (تفسير سورة الطلاق) ٢٧٧
 فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض
 والنفس بدعة الخ
 فصل في حكم قوله تعالى اسكروا من من
 حيث كنتم من وحدكم
 (تفسير سورة الحريم) ٢٨٣
 فصل اختلف العلماء في لفظ التحريم الخ
 فصل وقال العلماء التوبة واحدة من كل
 دبت على الفور الخ
 (تفسير سورة الملك) ٢٩٠
 (تفسير سورة الن) ٢٩٣
 فصل في فصل حسن خلق وما كان عليه
 رسول الله صلى الله عليه وسلم

| صفحة | صفحة |
|--|-----------------------------|
| ٤١٥ (تفسير سورة العصر) | ٣٨٤ (تفسير سورة الشمس) |
| ٤١٦ (تفسير سورة الهزلة) | ٣٨٩ (تفسير سورة الليل) |
| ٤١٧ (تفسير سورة الفيل) | ٣٩٢ (تفسير سورة الضحى) |
| ٤٢١ (تفسير سورة قريش) | ٣٩٥ (تفسير سورة الم نشرح) |
| ٤٢٤ (تفسير سورة الماعون) | ٣٩٧ (تفسير سورة التين) |
| ٤٢٥ (تفسير سورة الكوثر) | ٤٠٠ (تفسير سورة العلق) |
| ٤٣٠ (تفسير سورة قل يا ايها الكافرون) | ٤٠٢ (تفسير سورة القدر) |
| ٤٣١ (تفسير سورة النصر) | ٤٠٦ (تفسير سورة البينة) |
| ٤٣٨ (تفسير سورة ابي لهب) | ٤٠٩ (تفسير سورة الزلزلة) |
| ٤٣٩ (تفسير سورة الاخلاص) | ٤١١ (تفسير سورة العاديات) |
| ٤٤١ (تفسير سورة الفلق) | ٤١٢ (تفسير سورة القارعة) |
| ٤٤٥ (تفسير سورة الناس) | ٤١٣ (تفسير سورة التكاثر) |

فهرست تفسير الشيخ الاكبر

| | |
|--------------------------|----------------------------------|
| ٢٦٩ سورة القمر | ٢ سورة يس |
| ٢٧٧ سورة الرحمن | ١٤ سورة الصافات |
| ٢٩٥ سورة الواقعة | ٢٨ سورة قس |
| ٣٠٩ سورة الحديد | ٥٧ سورة الزمر |
| ٣٢٤ سورة المجادلة | ٨٢ سورة المؤمن وهى غافر |
| ٣٣٣ سورة الحشر | ١٥١ سورة السجدة |
| ٣٤٣ سورة المحتحنة | ١٢١ سورة حم عسق |
| ٣٤٨ سورة الصف | ١٣٥ سورة الزخرف |
| ٣٥٤ سورة الجمعة | ١٥٧ سورة الدخان |
| ٣٦٠ سورة المائدة | ١٧١ سورة حم الجاثية |
| ٣٦٦ سورة التغابن | ١٨٢ سورة حم الاحقاف |
| ٤٧٣ سورة الطلاق | ٢٠٠ سورة محمد صلى الله عليه وسلم |
| ٣٧٨ سورة النحر | ٢٠٩ سورة الفتح |
| ٣٢٨ سورة الملك | ٢١٩ سورة الجرات |
| ٣٩٧ سورة القلم | ٢٢٩ سورة روق |
| ٤٠٤ سورة الطاغية | ٢٤٥ سورة الذاريات |
| ٤١٣ سورة المعارج | ٢٥٣ سورة الطور |
| ٤١٩ سورة نوح عليه السلام | ٣٥٩ سورة الجهم |



| صفحة | صفحة |
|-------------------|-------------------|
| ٤٦٧ سورة الانشراح | ٤٢٥ سورة الجن |
| ٤٦٧ سورة التين | ٤٣٦ سورة المزمل |
| ٤٦٨ سورة العلق | ٤٤١ سورة المدثر |
| ٤٦٩ سورة القدر | ٤٤١ سورة القيامة |
| ٤٧٠ سورة البينة | ٣٥٤ سورة الانسان |
| ٤٧٠ سورة الزلزلة | ٢٥ سورة والمرسلات |
| ٤٧٠ سورة العاديات | ٢٥٢ سورة النبا |
| ٤٧١ سورة القارعة | ٤٣٣ سورة البازعات |
| ٤٧٢ سورة التكاثر | ٢٥٥ سورة هب |
| ٤٧٣ سورة العصر | ٢٥٦ سورة التكويد |
| ٤٧٣ سورة الحمزة | ٢٥٧ سورة الانفطار |
| ٤٧٤ سورة الفيل | ٢٥٧ سورة المطففين |
| ٤٧٤ سورة قريش | ٢٥٨ سورة الانشقاق |
| ٤٧٤ سورة الماعون | ٤٤٩ سورة البروج |
| ٤٧٥ سورة الكوثر | ٤ سورة الطارق |
| ٤٧٥ سورة الكافرون | ٣ سورة الاسلي |
| ٤٧٦ سورة النصر | ٢٦ سورة غاشية |
| ٤٧٦ سورة نبت | ٢٦ سورة نصر |
| ٤٧٦ سورة الاخلاص | ٢٦ سورة البدر |
| ٤٧٧ سورة الفلق | ٢٦ سورة الشمس |
| ٤٧٧ سورة الناس | ٢٦ سورة الليل |
| تمت | ٢٦٠ سورة الضحى |

— الجزء الرابع —

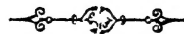
من تفسير القرآن الجليل المسمى لباب التأويل في معاني التنزيل تأليف الامام
العلامة قدوة الامة وعلم الائمة ناصر الشريعة ومحى السنة
علاء الدين على بن محمد بن ابراهيم البغدادي
الصوفي المعروف بالخازن نفعه الله
برحمته آمين

— در کتب —

وبها مشه تفسير الشيخ الاكبر العارف بالله تعالى العلامة محيي الدين بن عربي
اعاد الله علينا من بركاته آمين

— در کتب —

طبعه حسن حلي الكتبي ومحمد حسن جالي الحلبي رخصة
نظارة المعارف التي لا بد منها في سنة سبع عشرة
وثلاثمائة والف



سورة يس

بسم الله الرحمن الرحيم

(يس) اقسام بالصفين الدالين على كمال استعداده كاذكر في طه (والقرآن الحكيم) الذي هو الكمال الاسم اللائق باسمه مداده على انه يسبب هذه الامور من المراسين على طريق التوحيد الموصوف بالاستعانة وذلك ان (ي) اشارة الى اسمه الواقي و(س) الى اسمه السلام الذي وفي سلامة فطرتك السالمة عن القص في الارل عن آفات حجب النشأة والعادة والسلام الذي هو عينها واصلها والقرآن الحكيم الذي هو صورة كمالها الجامع لجميع الكمالات المستقل على جميع الحكيم (انك) بسبب هذه

سورة يس

وهي ثلاث وثمانون آية وسمائة وتسع وعشرون كلمة وثلاثة آلاف حرف عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان لكل شيء قفا وقلب القرآن يس ومن قرأ يس كتب الله له بقراتها قراءة القرآن عشرين مرة اخرى الترمذي وقال حديث عن اب في اساده شيخ مجهول وعن معقل بن اسار قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا على موتاكم يس اخرجه ابوداود وغيره

بسم الله الرحمن الرحيم

وقوله عز وجل (يس) قال ابن عباس هو قسم وعنه ان معاه يا انسان لغة طي يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وقيل ياسيد البشر وقيل هو اسم للقرآن (والقرآن الحكيم) اي ذى الحكمة لانه دلائل ناطق بالحكمة وهو قسم وجوابه (انك لمن المرسلين) اي اقسام بالقرآن ان محمدا صلى الله عليه وسلم من المرسلين وهو رد على الكفار حيث قالوا لست مرسلنا (على صراط مستقيم) معاه وانك على صراط مستقيم وقيل معاه انك لمن المرسلين الذين هم على طريقة مستقيمة (تنزيل العزيز الرحيم) اي القرآن تنزيل العزيز في ملكه الرحيم بخلقه (لتنذر قوم ما نذر آباؤهم) يعني لم تنذر آباؤهم لان قريشا لم يثبتهم نبي قبل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معاه لتنذر قوم ما نذر آباؤهم من العذاب (فهم غافلون) اي عايراد بهم من الايمان والرشد (لقد حق القول) اي وجب العذاب (على اكثرهم فهم لا يؤمنون) وفي اشارة الى ارادة الله تعالى السابقة فيهم فهم لا يؤمنون لما سبق لهم من القدر بذلك وقوله عز وجل (يا احملنا في اعناقهم اغلالا) نزلت في ابى جهل وصاحبيه المخزوميين وذلك ان اباجهل حلف ان رأى محمدا صلى الله عليه وسلم يصلى ليرضخن رأسه بالحجارة فاتاه وهو يصلى ومعه حجر ليدمغه بدفلا رده انذت يده الى عنقه ولزق الحجر بيده فلما رجع الى اصحابه واخبرهم بما رأى سقط الحجر فقال له رجل

من بنى مخزوم انا قتل هذا الحجر فاتاه وهو يصلى ليرميه بالحجر فاعى الله تعالى بصره فجعل يسمع صوته ولا يراه فبرجع الى اصحابه فلم يره حتى نادوه فقالوا له ما صنعت فقال ما رأيت له ولقد سمعت صوته وحال بينى وبينه كهيشة الفحل يخطر بذنبه لو دنوت منه لا كلنى فانزل الله تعالى انا جعلنا في اعناقهم اغلالا قيل على وجه التمثيل ولم يكن هناك غل اراد معناهم عن الايمان بموانع جعل الاغلال مثل ذلك وقيل حبسناهم عن الانفاق في سبيل الله بموانع كالالاغلال وقيل انها موانع حسية منعت كما يمنع الغل وقيل انها وصف في الحقيقة وهى ما سينزل الله عز وجل بهم في النار (فهى) يعنى الايدى (الى الاذقان) جمع ذقن وهو اسفل اللحيين لان الغل يجمع اليد الى العنق (فهى مقمحوون) اى رافعو رؤسهم مع غرض البصر وقيل اراد ان الاغلال رفعت رؤسهم فهم مرفوعو الرؤس برفع الاغلال لها (وجعلنا من بين ايديهم سدا ومن خلفهم سدا) معناه منعناهم عن الايمان بموانع فهم لا يستطيعون الخروج من الكفر الى الايمان كالمضروب امامه وخلفه بالاسداد وقيل جبنناهم بالظلمة عن اذى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (فاغشيهاهم) اى فاعميهاهم (فهى لا يبصرون) يعنى سبيل الهدى (وسواء عليهم اأنذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون) يعنى من يرد الله اضلاله لم ينفعه الا نذار (انما تنذر من اتبع الذكر) يعنى انما تنفع انذارك من اتبع القرآن فعمل بما فيه (وخشى الرحمن بالغييب) اى خافه في السر والعلان (فبشره بمغفرة) اى لذنوبه (واجز كريم) يعنى الجنة * قوله تعالى (انا نحن نحيي الموتى) اى للبعث (ونكتب ما قدموا) اى من الاعمال من خير وشر (وآثارهم) اى ونكتب ما سئوا من سنة حسنة او سيئة (م) عن جرير بن عبد الله البجلي قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سن في الاسلام سنة حسنة فله اجرها واجر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اجرهم شئ ومن سن في الاسلام سنة سيئة كان عليه وزرها ووزر من عمل بها من بعده من غير ان ينقص من اوزارهم شئ وقيل تكتب خطاهم الى المسجد عن ابي سعيد الخدري رضى الله تعالى عنه قال كانت بنو سلمة في ناحية من المدينة فارادوا النقلة الى قرب المسجد فنزلت هذه الآية انا نحن نحيي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان آثاركم تكتب فلم ينتقلوا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (خ) عن انس رضى الله عنه قال اراد بنو سلمة ان يبعثوا الى قرب المسجد فذكرهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تعرى المدينة فقال يا بنى سلمة لا تحتسبوا آثاركم فاقاموا وقوله تعرى يعنى تخلى فترك عراؤه وهو الفضاء من الارض الخالى الذى لا يستره شئ (م) عن جابر قال خلت البقاع حول المسجد فاراد بنو سلمة ان ينتقلوا قرب المسجد فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فقال لهم بلغنى انكم تريدون ان تنتقلوا قرب المسجد فاقاموا نعم يا رسول الله قد اردنا ذلك فقال بنى سلمة دياركم تكتب آثاركم فقالوا ما يسرنا اذا تحولنا قوله بنى سلمة اى يا بنى سلمة وقوله دياركم الزموا دياركم (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعظم الناس اجرا في الصلاة ابعدهم فابعدهم عنى والذى ينتظر الصلاة حتى يصليها مع الامام اعظم اجرا من الذى يصلى ثم ينام * قوله تعالى (وكل شئ احصيناه) اى حفظناه وعددناه واثبتناه (في امام مبين) بنى الالوح المحفوظ * قوله عز وجل (واضرب لهم مثلا) اى صف لهم شيا مثل حالهم من قصة (اصحاب القرية) يعنى انطاكية (اذ جاءها المرسلون) يعنى رسل عيسى عليه الصلاة والسلام (ذكر القصة في ذلك) قال العلماء باخبار الانبياء بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رسوا من

الثلاثة (من المرسلين على صراط مستقيم تنزيل العزيز الرحيم) اى القرآن الشامل للحكمة الذى هو صورة كمال استعدادك تنزيل باظهاره مفضلا من ممكن الجمع على مظهرك ليكون فرقانا من العزيز الغالب الذى غلب على انانيتك وصفات نشأتك وقهرها بقوته لئلا تظهر وتمنع ظهور القرآن المكشون في غيبك على مظهر قلبك وصبر ورتة فرقان الرحيم الذى اظهره عليك بتجليات صفاته الكمالية باسمها (تنذروا ما نذر آباؤهم) بلغوا في كمال استعدادهم ما لم يبلغ آباؤهم فما نذروا بما نذرتهم به (فهى غافلون) عما اوتى اليهم من الاستعداد البالغ حد ما يبلغه استعداد احد من الامم السابقة كقال الذين اصطفينا من عبادنا (لقد حق القول على اكثرهم) في القضاء السابق بانهم اشقياء (فهى لا يؤمنون) لانه اذا قويت الاستعدادات عند ظهورك قوى الاشقياء في النكر كما قوى السعداء في الخير (انا جعلنا في اعناقهم اعلا) من قيود الطبيعة البدنية ومحبة الاجرام السفلية (فهى الى الاذقان) تمنع رؤسهم عن التطلع الى

الحواريين الى اهل انطاكية فلما قربا من المدينة رأيا شيخا يرعى غنماته وهو حبيب التجار صاحب يس فسلما عليه فقال الشيخ لهما من انتما فقالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام ندعوكم من عبادة الاوثان الى عبادة الرحمن فقال الشيخ لهما امعكما آية قال نعم نشفي المريض ونبرئ الاكف والابرص باذن الله قال الشيخ ان لي ابنا مريضا منذ سنين قالانا نطلق باناطلع على حاله فاتي بهما الى منزله فمعهم ابنة فقام في الوقت باذن الله تعالى صحيا ففشا الخبر في المدينة وشفي الله تعالى على ايديهما كثيرا من المرضى وكان لهم ملك يعبد الاصنام اسمه انطيوخس وكان من ملوك الروم فانهى خبرهما اليه فدعا لهما وقال من انتما قالا رسولا عيسى عليه الصلاة والسلام قال وفيهم جثمان قالانا ندعوك من عبادة ما لا يسمع ولا يبصر الى عبادة من يسمع ويبصر فقال ولنا الله دون آلهتنا قالانا نعم الذي اوجدك وآلهتك قال لهما قوموا حتى انظر في امركما فتبعهما الناس فاخذوهما وضربوهما وقال وهب بعث عيسى عليه السلام هذين الرجلين الى انطاكية فاتيها فلم يصل الى ملكها وطالت مدة مقامهما فخرج الملك ذات يوم فكبوا ذكر الله تعالى فغضب الملك وامر بهما وجلد كل واحد منهما مائتي جلدة فلما كذبا وضربا بعث عيسى عليه الصلاة والسلام رأس الحواريين شمعون الصفا على اثرهما ليبصرهما فدخل شمعون البلد متسكرا فجعل يعاشر حاشية الملك حتى انسوا به فرفعوا خبره الى الملك فدعاه وانسبه واكرمه ورضى عشرته فقال للملك ذات يوم بلغني انك حبست رجلين في السجن وضربتتهما حين دعواك الى غير دينك فهل كلفتهما وسمعت قولهما فقال حال ان غضب يدي وبين ذلك قال فان رأى الملك دعاهما حتى نطاع ما عندهما فدعا بهما الملك فقال لهما شمعون من ارسلكما الى ههنا قال الله الذي خلق كل شيء وايس له شريك فقال لهما شمعون فصفاوا ووجزا فالان يفعلا ما يشاء ويحكم ما يريد فقال شمعون وما آتيتكما قالانا ما تنما فامر الملك حتى جاؤا بفلام مطبوس العينين ووضع عيذه كالجبهة فازالا يدعوان ربهما حتى انشق موضع البصر فاخذ ابنة قتين من طين فوضعهما في حديثه فصارتا مقلتين يبصر بهما فتعجب الملك فقال شمعون للملك ان انت سألت الهك حتى يصنع لك مثل هذا كان لك الشرف ولآلهك فقال له الملك ليس لي عنك سر مكتوم فان الهنا الذي نعبد لا يسمع ولا يبصر ولا ينفع وكان شمعون يدخل مع الملك على الصنم ويصلي ويتضرع حتى ظنوا انه على ملتهم فقال الملك للرسولين ان قدرا الهكما الذي تعبدانه على احياء ميت آمنابه وبكم قال الهنا قادر على كل شيء فقال الملك ان ههنا ميتا قدمات منذ سبعة ايام ابن دهقان وانا خرت فلم ادفعه حتى يرجع ابوه وكان غائبا فجاء بالميت وقد تغير واروح فجعل يدعوان ربهما علانية وشمعون يدعو ربه سرا فقام الميت وقال اني ميت منذ سبعة ايام ووجدت مشركا فدخلت في سبعة اودية من النار وانا احذركم ما انتم عليه فآمنوا بالله ثم قال فتحت ابواب السماء فظرت شابا حسن الوجه يشفع لهؤلاء الثلاثة قال الملك ومن الثلاثة قال شمعون وهذا ان اشار يده الى صاحبيه فغضب الملك من ذلك فلما علم شمعون ان قوله قد اثر في الملك اخبره بالخال ودعاه فآمن الملك وآمن معه قوم وكفرا آخرون وقيل بل كفر الملك واجمع على قتل الرسل هو وقومه فبلغ ذلك حبيبا وهو على باب المدينة فجاء يسعى اليهم يذكرهم ويدعوهم الى طاعة المرسلين فذلك قوله تعالى (اذ ارسلنا اليهم اثنتين فكذبوهما) قال وهب استهما يحنا وبواس كب صادق وصدق (فعزنا بالثالث) اي قوتنا برسول ثالث وهو شمعون وقيل شلوم وانما اضاف الله تعالى الارسال اليه لان

للقبول اذعت الاعناق التي هي مفصلات تصرفات الرؤس واطبقت المفصلات حتى جاوزت اعاليها وبلغت حد الرؤس من قدام فلم يبق لهم تصرف بالقبول ولا تأثر بالانفعال والميل الى الركوع والسجود للانقياد والقناء فان الكمالات الانسانية انفعالية لا تحصل الا بالتذلل والانقياد (فهم مقمحون) ممنوعون عن قبولها بامالة الرؤس (وجعلنا من بين ايديهم) من الجهة الالهية (سدا) من حجاب ظهور النفس والصفات المستولية على القلب منعهم من النظر الى فوق ليشتاقوا للقاء الحق عند رؤية الانوار الجمالية (ومن خلفهم) من الجهة البدنية (سدا) من حجاب الطبيعة الجسمانية ولذا انها المانعة لا تمثالهم الاوامر والواهي فتعهم من العمل الصالح الذي يعدهم لقبول الخير والصفات الجلالية فانسد ايهم طريق العلم والعمل فهم واقفون مع اصنام الابدان حياري يعبدونها لا يتقدمون ولا يتأخرون (فاغشيناهم) بالانغماس في الغواشي الهيولانية والانغماس في الملابس الجسمانية (فهم لا يبصرون) لكسافة الحجب

عسى عليه الصلاة والسلام انما بعثهم باذن الله عز وجل (فقالوا) يعني الرسل جميعا لاهل انطاكية (انا اليكم مرسلون قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من شيء) اي لم يرسل رسولا (ان انتم الا تكذبون) اي فيما تزعمون (قالوا ربنا يعلم انا اليكم لمرسلون) اي وان كذبتمونا (وما علينا الا البلاغ المبين) اي بالآيات الدالة على صدقنا (قالوا اننا نظير نابيعكم) اي تشأنا منكم وذلك لان المطر حبس عنهم فقالوا اصابتنا ذلك بشؤمكم (لئن لم تنتهوا) اي تسكتوا عنا (لنرجنكم) اي انقتلنكم وقيل بالحجارة (وليسكنكم مناعذاب اليم قالوا اطركم معكم) اي شؤمكم معكم بكفركم وتكذيبكم بمعنى اصابتكم الشؤم من قبلكم وقال ابن عباس حظكم من الخير والشر (ان ذكرتم) معناه اطيرتم لان ذكرتم ووعظتم (بل انتم قوم مسرفون) اي في ضلالكم وشرككم فمادون في غيبيكم * قوله عز وجل (وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى) هو حبيب التجار وقيل كان قصارا وقال وهب كان يعمل الحرير وكان سقيما قد اسرع فيه الجذام وكان منزله عند اقصى باب من ابواب المسجد وكان مؤمنا صادقة يجمع كسبه فاذا امسى قسمه نصفين نصفا لعياله ويتصدق بنصفه فلما بلغه ان قومه كذبوا الرسل وقصدوا قتلهم جاءهم (قال يا قوم اتبعوا المرسلين) وقيل كان في غار يعبدربه فلما بلغه خبر الرسل اتاهم واظهر دينه وقال لهم اتسألون على هذا اجرا قالوا لا فقبل على قومه وقال يا قوم اتبعوا المرسلين (اتبعوا من لا يسئلكم اجرا وهم مهتدون) اي لا تخشرون معهم شيئا من دنياكم وترجون صحة دينكم فيحصل لكم خير الدنيا والآخرة فلما قال ذلك قالوا له او انت مخالف لديننا ومتابع دين هؤلاء الرسل ومؤمن باللههم فقال (وما لي لا اعبد الذي فطرني واليه ترجعون) قيل اضايف الفطرة الى نفسه والجوع اليهم لان الفطرة اثر الهممة وكانت عليه اظهر والجوع فيه معنى الزجر فكان بهم اليق وقيل معناه واي شيء اذالم اعبد خالق واليه تردون عند البعث فيحيزكم باعمالكم (اتأخذون دونه آلهة) اي لاتأخذون دونه آلهة (ان يردن الرحمن بضر) اي يسوء ومكروه (لاتنغن غنى) اي لاندفع غنى (شفاعتهم شيئا) اي لاشفاعتها تغني غنى (ولا ينقذون) اي من ذلك المكروه وقيل من العذاب (اني اذالني ضلال مبين) اي خطا ظاهر (اني آمنت بربكم فاسمعون) اي فاشهدوا لي بذلك قيل هو خطاب للرسل وقيل هو خطاب لقومه فلما قال ذلك وثب القوم عليه وثبة رجل واحد فقتلوه قال ابن مسعود ووطؤه بارجلهم حتى خرج قصبه من دبره وقيل كانوا يرمونه بالحجارة وهو يقول اللهم اهد قومي حتى اهلكوه وقره بانطاكية فلما لقي الله تعالى (قيل) له (ادخل الجنة) فلما افضى الى الجنة ورأى نعيمها (قال يا ليت قومي يعلمون بما غفر لي ربي وجعلني من المكرمين) تمنى ان يعلم قومه ان الله تعالى غفر له واكرمه ليرغبوا في دين الرسل فلما قتل غضب الله عز وجل له فجعل لهم العقوبة فامر جبريل عليه الصلاة والسلام فصاح بهم صيحة واحدة فتاوعن آخرهم فذلك قوله تعالى (وما انزلنا على قومه من بعده من جند من السماء) يعني الملائكة (وما كنا نزالين) اي ما كنا لنفعل هذا بل الامر في اهلاكم كان ايسر مما تظنون * ثم بين عقوبتهم فقال تعالى (ان كانت الا صيحة واحدة) قال المفسرون اخذ جبريل بعضا من باب المدينة وصاح بهم صيحة واحدة (فاذا هم خامدون) اي ميتون (يا حسرة على العباد) يعني يا لها حسرة وندامة وكآبة على العباد والحسرة ان يركب الانسان من شدة الندم ما لا نهاية له حتى يبقى قلبه حسيرا قيل يخسرون على انفسهم لما عاينوا من

من جميع الجهالات واحاطتها بهم واذا لم يبصروا ولم تأثروا فلا نذار وعدم الانذار بالنسبة اليهم سواء (وسواء عليهم ءانذرتهم ام لم تنذرهم لا يؤمنون انما تنذر) اي يؤثر الانذار وينفع في (من اتبع الذكر) لنورية استعداده وصفائه فيتأثر به وقبل الهداية بما في استعداده من التوحيد الفطري والمعرفة الاصلية فيتذكر ويخشى الرحمن بتصور عظمتهم مع غيبته من النجلى فيتبعه بالسلوك ليحضر ما هو غائب عنه ويرى ما استضاء بنوره (بالغيب فيشره بمغفرة) عظيمة من ستر ذنوب حجب افعاله وصفاته وذاته (وان نحن نجبي الموتى ونكتب ما قدموا وآثارهم وكل شيء احصيناه في امام مبين واضرب لهم مثلا اصحاب القرية اذ جاءها المرسلون) يمكن ان يؤول اصحاب القرية باهل مدينة البدن والرسل الثلاثة بالروح والقلب والعقل اذ ارسل اليهم اثنان اولاً (اذا رسلنا اليهم اثنين فكذبوهما فعززنا بنات فقلوا انا اليكم مرسلون قالوا ما انتم الا بشر مثلنا وما انزل الرحمن من

العذاب حيث لم يؤمنوا بالرسالة الثلاث ففتنوا الايمان حيث لم يتفهمه وقيل تخسر عليهم الملائكة حيث لم يؤمنوا بالرسالة وقيل يقول الله تعالى يا حسرة على العباد يوم القيامة حيث لم يؤمنوا بالرسالة ثم بين سبب تلك الحسرة فقال تعالى (ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن) * قوله تعالى (الم يروا) اى لم يخبروا خطاب لاهل مكة (كم اهلكنا قبلهم من القرون) اى من الامم الخالية من اهل كل عصر سوا بذلك لاقتنائهم في الوجود (انهم اليهم لا يرجعون) اى لا يعودون الى الدنيا افلا يعتبرون بهم (وان كل لما جيع لدينا محضرون) يعنى ان جميع الامم يحضرون يوم القيامة (وآية لهم) يعنى تدلهم على كمال قدرتنا على احياء الموتى (الارض الميتة احييناها) اى بالمطر (واخرجنا منها) اى من الارض (حبا) يعنى الحنطة والشعير وما شبههما (فنه يأكلون) اى من الحب (وجعلنا فيها) اى فى الارض (جنات) اى بساتين (من نخيل واعناب وفجرنا فيها من العيون ليأكلوا من ثمره) اى من الثمر الحاصل بالماء (وما علمته ايديهم) اى من الزرع والغرس الذى تعبوا فيه وقرى علمت بغيرها وقيل ما للنبى والمعنى ولم تعلمه ايديهم وليس من صنيعهم بل وجدوها معمولة وقيل اراد العيون والانهار التى لم تعلمها يد خلق مثل النيل والفرات ودجلة (افلا يشكرون) اى نعمة الله تعالى (سبحان الذى خلق الأزواج كلها) يعنى الأزواج كلها (مما تنبت الارض) اى من الاشجار والثمار والحبوب (ومن انفسهم) اى الذكر والانثى (ومما لا يعلمون) يعنى مما خلق الله تعالى من الاشياء فى البر والبحر من الدواب * قوله عز وجل (وآية لهم) يعنى تدلهم على قدرتنا (الليل نسلخ) اى نزع ونكشط (منه النار فاذا هم مظلمون) اى فاذا هم فى الظلمة وذلك ان الاصل هى الظلمة والنار داخل عليها فاذا غربت الشمس سلخ النار من الليل فتظهر الظلمة (والشمس تجري مستقرها) اى الى مستقرها قيل الى انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا وقيام الساعة وقيل تسير فى منازلها حتى تنتهى الى مستقرها الذى لا يتجاوزها ثم ترجع الى اول منازلها وهوانها تسير حتى تنتهى الى ابعدها فارجعها ثم ترجع فذلك مستقرها وقيل مستقرها نهاية ارتفاعها فى السماء فى الصيف ونهاية هبوطها فى الشتاء وقرأ ابن مسعود الشمس تجرى لا مستقرها اى لا قرار لها ولا وقوف فهى جارية ابدا الى يوم القيامة وقد صح عن النبى صلى الله عليه وسلم فيما رواه ابو ذر قال سألت النبى صلى الله عليه وسلم عن قوله والشمس تجرى مستقرها قال مستقرها تحت العرش وفى رواية قال النبى صلى الله عليه وسلم لا بى ذرحين غربت الشمس اندرى اين تذهب الشمس قال الله ورسوله اعلم قال انها تذهب حتى تسجد تحت العرش فتستأذن فيؤذن لها ويوشك ان تسجد فلا يقبل منها وتستأذن فلا يؤذن لها فيقال لها ارجعى من حيث جئت فتطلع من مغربها فذلك قوله تعالى والشمس تجرى مستقرها ذلك تقدير العزيز العليم اخرجاه فى الصحيحين قال الشيخ محيى الدين النووى اختلف المفسرون فيه فقال جماعة بظاهر الحديث قال الواحدى فعلى هذا القول اذا غربت الشمس كل يوم استقرت تحت العرش الى ان تطلع وقبل تجرى الى وقتها واصل لا تتعداه وعلى هذا مستقرها انتهاء سيرها عند انقضاء الدنيا واما سجود الشمس فهو تمييز وادراك يخلق الله تعالى فيها والله اعلم (ذلك) اى الذى ذكر من جرى الشمس على ذلك التقدير والحساب الذى بكل النظر عن استخراجها وتخير الافهام عن استنباطه (تقدير العزيز) اى الغالب بقدرته على كل شئ مقدور (العليم) اى المحيط علما بكل شئ * قوله تعالى (والقمر قدرناه منازل) اى قدرنا له منازل وهى

شئ ان انتم لا تكذبون قالوا ربنا يعلم انا انالكم لرسولن وما عينا الا البلاغ المبين قالوا انا نطيرنا بكم لئن لم تنتهوا لنرجنكم وليستكم منا عذاب اليم قالوا طائرکم معكم ان ذکرتم بل انتم قوم مسرفون لعدم التناسب بينهما وبينهم ومحالفتهم اياهما فى النور والظلمة فعزوا بالعقل الذى يوافق النفس فى المصالح والمناجح ويدعوها وقوهها الى ما يدعو اليه القلب والروح فتؤثر فيهم وتشاؤمهم بهم تفرهم عنهم لجلهم اياهم على الرياضة والمجاهدة ومنعهم عن اللذات والحظوظ ورجعهم اياهم رهييم بالدواعى الطبيعية والمطالب البدنية وتعذيبهم اياهم استيلاؤهم عليهم واستعمالهم فى تحصيل الشهوات البهيمية والسبعية والرجل الذى جاء من اقصى المدينة اى من ابعد مكان منها هو العشق المنبعث من اعلى وارفع موضع منها بدلالة شمعون العقل ونظره لآثار دين التوحيد والدعوة الى الحبيب الاول وتصديق الرسل (وجاء من اقصى المدينة رجل يسعى قال يا قوم اتبعوا المرسلين اتبعوا من لا يسئلكم اجرا وهم مهتدون) لسرعة حركته ويدعوا

لكل بالقهر والاجبار الى
متابعة الرسل في التوحيد
ويقول (وما لي لا اعبد الذي
فطرني واليه ترجعون)
وكان اسمه حبيبا وكان نجارا
ينحت في بدايته اصنام مظاهر
الصفات من الصور لا حجبها
بحسنها عن جلال الذات وهو
المأمور بدخول جنة الذات
قائلا (وما لي لا اعبد الذي
فطرني واليه ترجعون)
اتخذ من دونه آلهة ان يردن
الرجن بضرب لا تغن عني
شفاعتهم شيئا ولا ينقذونني
اذ انني ضلال مبين اني آمنت
ربكم فاسمعون قيل ادخل
الجنة قال يا ليت قومي
المحجوبين عن مقامي وحالي
(يعلمون بما غفر لي ربي) ذنب
عبادة اصنام مظاهر الصفات
ونحنها (وجعلني من
المكرمين) لغاية قربى في
الحضرة الاحدية وفي
الحديث ان لكل شيء قلبا
وقاب القرآن يس فلعل ذلك
لان حبيبا المشهور بصاحب
يس آمن به قبل بعثته بستة
سنة وفزم سر نبوته وقال
النبي صلى الله عليه وسلم سباق
الامم ثلاثة لم يكفروا بالله
طرفة عين على بن ابي طالب
عليه السلام وصاحب يس
ومؤمن آل فرعون (وما
انزلنا على قومه من بعدهم

ثمانية وعشرون منزلا ينزل كل ليلة في منزل منها لا يتعداه يسير فيها من ليلة المستهل الى الثامنة
والعشرين ثم يستتر ليلتين اوليلة اذا نقص فان كان في آخر منازل رقيق وتقوس فذلك قوله تعالى
(حتى عاد كالعرجون القديم) وهو العود الذي عليه شماريح العذق الى منبته من الخلة والقديم
الذي اتى عليه الحول فاذا قدم عتق ويبس وتقوس واصفر فشبه القبر به عند انتهاء الى آخر منازل
(لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) اي لا يدخل النهار على الليل قبل انقضاؤه ولا يدخل الليل
على النهار قبل انقضائه وهو قوله تعالى (ولا الليل سابق النهار) اي هما يتعاقبان بحساب معلوم لا ينجى
احدهما قبل وقته وقيل لا يدخل احدهما في سلطان الآخر فلا تطاع الشمس بالليل ولا تطلع القمر
بالنهار وله ضوء فاذا اجتمعا وادركا احدهما صاحبه فامت القيامة وقيل معناه ان الشمس لا تجتمع
مع القمر في فلك واحد ولا يتصل ليل بليل لا يكون بينهما نهار فاصل (وكل في فلك يسبحون) اي
والشمس والقمر في فلك يسبحون * قوله عز وجل (واية لهم انا حملنا ذريتهم) يعني اولادهم
(في النلك المشحون) اي المملوء (وخلقناهم من نلله) اي مثل الفلك (ما ركبون) اي من
الابل وهي سفائن البر وقيل اراد بالفلك المشحون سفينة نوح عليه الصلاة والسلام ومعنى الآية
ان الله عز وجل حمل آباءهم الاقدمين في اصلاب الذين كانوا في السفينة فكانوا ذرية لهم ومنه
قول العباس

بل نطفة تركب السفين وقد * الحمنسرا واهله الفرق

وانما ذكر ذريتهم دونهم لانه ابلغ في الامتنان عليهم وابلغ في التعجب من قدرته فعلى هذا القول يكون
قوله من نلله اي من مثل ذلك الفلك ما ركبون اي من السفن والزوارق في الانهار الكبار والصغار
(وان نشأ نرقهم فلا صريح لهم) اي لا مغيث لهم (ولا هم ينقذون) اي ينجون من الفرق قال
ابن عباس ولا احد ينقذهم من عذابى (الارحة ما و متاعا الى حين) اي الا ان يرجمهم الله ويمتعههم
الى انقضاء آجالهم (واذا قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم وما خلفكم) قال ابن عباس ما بين ايديكم
يعنى وقائع الله تعالى بمن كان قبلكم من الامم وما خلفكم يعنى الآخرة (لما كن ترجون) اي
لتكونوا على رجاء الرجوة وجواب اذا محذوف تقديره واذ قيل لهم اتقوا اعرضوا ويدل على الحذف
قوله تعالى (وما تأتيتهم من آية من آيات ربهم) اي دلالة على صدق محمد صلى الله عليه وسلم (الا
كانوا عنها معرضين) * قوله عز وجل (واذا قيل لهم انفقوا مما رزقكم) اي ما اعطاكم (الله)
نزلت في كفار قريش وذلك ان المؤمنين قالوا الكفار مكة انفقوا على المساكين مما رزقكم الله تعالى
من اموالكم وهو ما جعلوه لله من حروثهم وانعامهم (قال الذين كفروا الذين آمنوا انظمو) اي
انزقو (من لو يشاء الله اطعمه) اي رزقه قيل كان العاص بن وائل السهمى اداسه المسكين
قال له اذهب الى ربك فهو اولى مني بك ويقول قدمه فاطمته انا ومعنى الآية انهم قالوا لو اراد الله
ان يرزقهم لرزقهم فحقن نوافق مشيئة الله فيهم فلا نطم من لم يطعمه وهذا مما يتسك به الجلاء يقولون
لا نعطي من حرمه الله وهذا الذي يزعمون باطل لان الله تعالى اغنى بعض الخلق واقفر بعضهم ابتلاء
فنع الدنيا من الفقر لابتلاء واعطى الدنيا الغنى للاستحقاق وامر الغنى بالانفاق لاحاجة الى ماله ولكن
ليبلو الغنى بالفقر فياقرض له من مال الغنى ولا اعتراض لاحد في مشيئة الله وحكمته في خلقه والمؤمن
يوافق امر الله تعالى وقيل قالوا هذا على سبيل الاستهزاء (ان انتم الا في ضلال مبين) قيل هو من

قول الكفار للمؤمنين ومعناه ما انتم الا في خطابين باتباعكم محمدا وترك ما نحن عليه وقبل هو من قول الله تعالى للكفار لما ردوا من جواب المؤمنين (ويقولون متى هذا الوعد) يعني يوم القيامة والبعث (ان كنتم صادقين) قال الله تعالى (ما ينظرون) اي ينظرون (الاصححة واحدة) قال ابن عباس رضى الله تعالى عنهما يريد النسخة الاولى (تأخذهم وهم يخصمون) اي في امر الدنيا من البيع والشراء ويتكلمون في الاسواق والمجالس وفي متصرفاتهم فتأتيهم الساعة اغفل ما كانوا عنها وقد صح في حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ولتقوم الساعة وقد نشر الرجال ثوبا بينهما فلا يتدبعا ولا يطويانه ولتقوم الساعة وقد انصرف الرجل بلبن لقحته فلا يطعمه ولتقوم الساعة وقد رفع اكلته الى فيه فلا يطعمها اخرجه البخارى وهو طرف من حديث ومسلم من حديث عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ثم تنفخ في الصور فلا يسمعه احد الا اصغى لينا فاول من يسمعه رجل يلو طحوض ابله فيصعق ويصعق الناس للحققة بفتح اللام وكسر ها الناقدة القرية العهد من التاج وقوله وهو يلبط حوضه يعني يطينه ويصلحه وكذلك يلو طحوض ابله واصله من اللوط وقوله اصغى لينا لبيت صفحة العنق واصغى يعني امال عنقه يسمع * وقوله تعالى (فلا يستطيعون توصية) اي لا يقدر على الابضاء بل اعجلوا عن الوصية فاتوا (ولالى اهلهم يرجعون) يعني لا يقدر على الرجوع الى اهلهم لان الساعة لا تمهلهم بشئ* (ونفخ في الصور) هذه النسخة الثانية وهى نسخة البعث وبين النسختين اربعون سنة (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النسختين اربعون قالوا يا ابا هريرة اربعين يوما قال ابيت قالوا اربعين سنة قال ابيت ثم ينزل من السماء ماء فيبتون كما يبت البقل وليس من الانسان شئ لا يبلى الا عظما واحدا وهو عجب الذنب ومنه يركب الخلق يوم القيامة (فاذا هم من الاجداث) اي القبور (الى ربهم ينسلون) اي يخرجون منها احياء (قالوا يا ويلنا من بعضنا من مرقدنا) قال ابن عباس انما يقولون هذا لان الله تعالى يرفع عنهم العذاب بين النسختين فيردون فاذا بعثوا بعد الثانية وعانوا احوال القيامة دعوا بالويل وقيل اذا عاين الكفار جهنم وانواع عذابها صار عذاب القبر في جنبها كالنوم فقالوا يا ويلنا من بعضنا من مرقدنا (هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون) اقروا حين لا ينفعهم الاقرار وقيل قالت لهم الملائكة ذلك وقيل يقول الكفار من بعضنا من مرقدنا فيقول المؤمنون هذا ما وعد الرحمن وصدق المرسلون (ان كانت الا صيحة واحدة) معنى النسخة الاخيرة (فاذا هم جميع لدينا محضرون) اي للحساب (فاليوم لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون الا ما كنتم تعملون) * قوله تعالى (ان اصحاب الجنة اليوم في شغل) قال ابن عباس في اقتضاى الابكار وقيل في زيارة بعضهم بعضا وقيل في ضيافة الله تعالى وقيل في السماع وقيل شغلوا بما في الجنة من النعيم عما فيه اهل النار من العذاب الاليم (فاكهون) قال ابن عباس فرحون وقيل ناعون وقيل محبون بما هم فيه (هم وازواجهم في ظلال) يعني اكنان القصور (على الارائك) معنى السرر في الجبال (متكئون) اي ذوواتكأ تحت تلك الظلال (لهم فيها فاكهة) اي في الجنة (ولهم ما يدعون) معنى ما يتنون ويشتهون والمعنى ان كل ما يدعون اي اهل الجنة يأتيهم (سلام قولنا من ربهم رحيم) معنى يسلم الله عز وجل عليهم روى البغوى باسناد التلمسى عن

جند من السماء وما كنا منزلين ان كانت الا صيحة واحدة فاذا هم خامدون يا حشرة على العباد ما يأتيهم من رسول الا كانوا به يستهزؤن الم يروا كم اهلكنا قبلهم من القرون انهم لم يعلموا لا يرجعون وان كل لما جيع لدينا محضرون وآية لهم الارض الميتة احييناها واخرجنا منها حبا فمنه يأكلون وجعلنا فيها جنات من نخيل واعناب وفجرنا فيها من العيون يا كوا من ثمره وما علمته ايديهم افلا يشكرون سبحان الذى خلق الازواج كلها ما تبت الارض ومن انفسهم وما لا يعلمون (آية لهم الليل) اي ليل ظلمة النفس (نسلخ منه النار) نار ونور شمس الروح والتاوين (فاذا هم مظلون) وشمس الروح (والشمس تجري لمستقر لها) وهو مقام الحق نهاية سير الروح (ذلك تقدير العزيز) المنتع من ان يصل الى حضرة احديته شئ الغالب على الكل بالقهر والفناء (العليم) الذى يعلم حد كمال كل سيار وانتهاء سيره وقر القلب (والقبر قدرناه) اي قدرنا مسيره في سيره (منازل) من الخوف والرجاء والصبر والشكر وسائر

جابر بن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بينا اهل الجنة في نعيمهم اذ سطع لهم نور فرفعوا رؤسهم فاذا الرب عز وجل قد اشرف عليهم من فوقهم فقال السلام عليكم يا اهل الجنة فذلك قوله عز وجل سلام قولاً من رب رحيم ينظر اليهم وينظرون اليه فلا يلتفتون الى شئ من النعيم ماداموا ينظرون اليه حتى يحببهم فيبقى نوره وبركته عليهم في ديارهم وقيل تسلم الملائكة عليهم من ربهم وقيل تدخل الملائكة على اهل الجنة من كل باب يقولون سلام عليكم من ربكم الرحيم وقيل يعطيهم السلامة يقول اسلموا السلامة الابدية (وامتازوا اليوم ايها المجرمون) اي اعتزلوا وانفردوا وتميزوا اليوم من المؤمنين الصالحين وكونوا على حدة وقيل ان لكل كافر في النار بيتا فيدخل ذلك البيت ويردم بابه فيكون فيه ابداً لا يدين لا يرى ولا يرى فعلى هذا القول يمتاز بعضهم عن بعض * قوله عز وجل (الم اعهد اليكم يا بني آدم) اي الم امركم واوصيكم يا بني آدم (ان لا تعبدوا الشيطان) يعني لا تطيعوه فيما يوسوس ويزين لكم من معصية الله (انه لكم عدو مبين) اي ظاهر العداوة (وان اعبدوني) اي اطيعوني وواحدوني (هذا صراط مستقيم) اي لا صراط اقوم منه * قوله تعالى (ولقد اضل منكم جبلا كثيرا) اي خلقا كثيرا (افلتم تكونوا تعقلون) يعني ما اتاكم من هلاك الامة الخالية بطاعة ابليس ويقال لهم لادنوا من النار (هذه جهنم التي كنتم توعدون) يعني بها في الدنيا (اصاوها) اي ادخلوها (اليوم بما كنتم تكفرون) * قوله تعالى (اليوم نختم على افواههم وتكلمنا ايديهم ونشدار جملهم بما كانوا يكسبون) معنى الآية ان الكفار ينكرون ويحجدون كفرهم وتكذيبهم الرسل ويقولون والله ربنا ما كنا مشركين فيختم الله على افواههم وتنطق جوارحهم لعلوا ان اعضاءهم التي كانت عونا لهم على المعاصي صارت شاهدة عليهم وذلك ان اقرار الجوارح ابلغ من اقرار اللسان فان قلت ما الحكمة في تسمية نطق اليد كلاما ونطق الرجل شهادة قلت ان اليد مباشرة والرجل حاضرة وقول الحاضر على غيره شهادة بما رأى وقول الفاعل اقرار على نفسه بما فعل (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال سأل الناس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله هل ترى ربنا يوم القيامة قال هل تضارون في رؤية الشمس في الظهيرة ليست في سحابة قالوا لا يا رسول الله قال فهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر ليس في سحابة قالوا لا قال فوالذي نفسي بيده لا تضارون في رؤية ربكم الا كانتضارون في رؤية احدهما قال فيلقى العبد ربه فيقول اي قل الم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك رأساً وتربع فيقول بلى يا رب فيقول افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم انساك كنسيتني ثم ياتي الثاني فيقول اي قل الم اكرمك واسودك وازوجك واسخر لك الخيل والابل واذرك رأساً وتربع فيقول بلى يا رب فيقول افظننت انك ملاقي فيقول لا فيقول اليوم انساك كنسيتني ثم ياتي الثالث فيقول له مثل ذلك فيقول يا رب آمنت بك وبكتابك وبرسلك وصليت وصمت وتصدقت ويثني بخير ما استطاع فيقول ههنا اذ قال ثم يقول له الان نبعث شاهدنا عليك فيتفكر من نفسه من ذا الذي يشهد على فيختم على فيه ويقال لخذ لجمه وعظاه انطق فتنطق فخذ لجمه وعظامه بعمله وذلك ليعذر من نفسه وذلك المناق وذاك الذي يخط الله عليه قوله اي قل يعني يا فلان قوله واسودك اي اجعلك سيدا قوله واذرك رأساً اي تقدم على القوم بان تصير رئيسهم وتربع اي تأخذ المرباع وهو ما يأخذه رئيس الجيش لنفسه من الغنائم وهو ربعها وروي تربع بناءً اي تنقسم وتنقسم من الرتع قوله وذلك ليعذر من نفسه اي ليقم الحجة عليها بشهادة اعضاءه عليه (م) عن انس بن مالك

المقامات كما لتوكل والرضا (حتى عاد) عند فناءه في الروح في مقام السر (كالرجون القديم) وهو بقرب استسراجه فيه واضاءة وجهه الذي يلي الروح قبل تمام فناءه فيه واحتجابه لنورته عن النفس والقوى وكونه بدرا انما يكون في موضع الصدر في مقابلة مقام السر (لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر) في سيره فيكون له الكمالات الصدرية من الاحاطة بأحوال العالمين والتجلى بالاخلاق والاوصاف (ولا الليل سابق النهار) بادراك القمر الشمس وتحويل ظلمة النفس نهار نور القلب لان القمر اذا ارتقى الى مقام الروح بلغ الروح حضرة الوحدة فلا تدركه وتكون النفس حينئذ نيرة في مقام القلب لاطلة لها فلم تسبق ظلمتها نوره بل زالت مع ان القلب ونوره في مقام الروح فلم تسبقه على تقدير بقائها (كل في ذلك) اي مدار ومحل لسيره معين في بدايته ونهايته لا يتجاوز حديه المعينين (يسبحون) يسبحون الى ان جمع الله بينهما في حد

وخسف القمر بها واطلع الشمس من مغربها فنقوم القيامة (وآية لهم انا جلنا ذريتهم في الفلك المشحون) وهو سفينة نوح فيه سر من اسرار البلاغة حيث لم يذكر اباءهم الذين كانوا في هابل ذريتهم الذين كانوا في اصلاهم فلا بد من وجود الذريات حينئذ (وخلقنا لهم من مثله) اي مثل سفينة نوح وهي السفينة المحمدية (ما يركبون) وان نشاء نغرقهم فلا صريح لهم ولا هم ينقذون الا رجعة منا ومتاعا الى حين واذ قيل لهم اتقوا ما بين ايديكم) من احوال القيامة الكبرى (وما خلفكم لعلكم ترجون) من احوال القيامة الصغرى فان الاولى تأتي من جهة الحق والثانية تأتي من جهة النفس بالفناء في الله في الاولى والتجرد عن الهيئات البدنية في الثانية والتجارة منها * والصيحتان هما التنبيه عن الفخة الاولى بوقوع مقدماتها وازعاج القوى كلها دفعة عن مقارها وعن الثانية بوقوعها وانتباههم دفعة وانتشار القوى في محالها والاجداث الابدان التي هي مرادهم (وما

قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال هل تدرون مما اضحك قلنا الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه فيقول يا رب الم تجرني من الظلم قال يقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز على نفسي الا شاهدا مني قال فيقول كفى بنفسك اليوم عليك شهيدا وبالكرام الكاتبين شهودا قال فيحتم على فيه ويقال لاركانه انطق قال فتنتطق باعماله ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعد الكن وسحقا فعنك كنت اناضل قوله لا اجيز اي لا اقبل شاهدا على قوله بعدا لكن وسحقا اي هلاكه قوله فعنك كنت اناضل اي اجادل واخاصم * قوله تعالى (ولونشاء لطمسنا على اعينهم) اي اذهبنا اعينهم الظاهرة بحيث لا يبدو لها جفن ولا شق والمعنى ولونشاء لاعمينا اعينهم الظاهرة كما اعمينا قلوبهم (فاستبقوا الصراط) اي فبادروا الى الطريق (فاني يبصرون) اي كيف يبصرون وقد اعمينا اعينهم والمعنى ولونشاء لاضلناهم عن الهدى وتركناهم عيا يترددون فكيف يبصرون الطريق حينئذ وقال ابن عباس يعني لونشاء لفقنا اعين ضلالتهم فاعميناهم عن عيهم وحوالنا ابصارهم من الضلالة الى الهدى فابصروا رashedهم فاني يبصرون ولم نفعل ذلك بهم (ولونشاء لمسخناهم على مكائهم) يعني ولونشاء لجلعناهم قردة وخنازير في منازلهم وقيل لجلعناهم حجارة لا ارواح فيها (فاستطاعوا مضيا) اي لا يقدر ان يبرحوا (ولا يرجعون) اي الى ما كانوا عليه وقيل لا يقدر ان يذهب ولا الرجوع (ومن نمره نكسه في الخلق) اي زده الى اذل الامر شبه الصبي في اول الخلق وقيل لنضع جوارحه بعد قوتها ونقصها بعد زيادتها وذلك ان الله تعالى خلق الانسان في ضعف من جسده وخلو من عقل وعلم في حال صغره ثم جعله يتزايد وينتقل من حال الى حال الى ان ابلغ اشد واستكمل قوته وعقله وعلمه وما عليه فاذا انتهى واستكمل النهاية رجع ينقص حتى يرد الى ضعفه الاول فذلك نكسه في الخلق (افلا يعقلون) اي فيعتبرون ويعلمون ان الذي قدر على تصريف احوال الانسان قادر على البعث بعد الموت * قوله عز وجل (وما علمناه الشعر وما ينبغي له) قيل ان كفار قريش قالوا ان محمدا شاعر وما يقوله شعر فانزل الله تعالى تكذيبا لهم وما علمناه الشر وما ينبغي له اي ما يسهل له ذلك وما يصلح منه بحيث لو اراد نظم شعر لم يأت له ذلك كما جعلناه اميا لا يكتب ولا يحسب لتكون الحجة ثابتة والشبهة ادحض قال العلماء ما كان يتزول له بيت شعروا ان تمثل ببيت شعر جرى على لسانه منكسرا كروى عن الحسن ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمثل بهذا البيت * كفى بالاسلام والشيب للمرء ناهيا * فقال ابو بكر رضي الله تعالى عنه يا نبي الله انما قال الشاعر * كفى الشيب والاسلام للمرء ناهيا * اشهد انك رسول الله وما علمناه الشعر وما ينبغي له هذا حديث مرسل وروى عن عائشة رضي الله تعالى عنها وقد قيل لها هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشيء من الشعر قالت كان يمثل بشعر ابن رواحة ويقول * ويأتيك بالاخبار من لم تزود * اخرجه الترمذي وفي رواية لغيره ان عائشة رضي الله عنها قالت هل كان النبي صلى الله عليه وسلم يمثل بشيء من الشعر قالت كان الشعر ابغض الحديث اليه ولم يمثل الا بيت اخي بن قيس طرفة

ستبدى لك الايام ما كنت جاهلا * ويأتيك بالاخبار من لم تزود

فجعل يقول ويأتيك من لم تزود بالاخبار فقال ابو بكر رضي الله عنه ليس هكذا يا رسول الله فقال اني لست بشاعر ولا ينبغي لي فان قلت قد صحح من حديث جندب بن عبد الله قال بينما نحن مع

رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا صابه حجر فدميت اصبعه فقال
هل انت الا اصبع دميت * وفي سبيل الله ما لقيت
اخر جاء في الصحيحين ولهما من حديث انس رضى الله عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
اللهم ان العيش عيش الآخرة * فاكرم الانصار والمهاجرة
وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال
انا النبي لا كذب * انا ابن عبد المطلب

قلت ما هذا الا من كلامه الذي يرمى به من غير صنعة فيه ولا تكلف له الا انه اتفق كذلك من غير قصد
اليه وان جاءه وزونا كما يتفق في كثير من انشآت الناس في خطبهم ورسائلهم ومحاوراتهم كلامه وزون
يدخل في وزن البحور ومع ذلك فان الخليل لم يعد المشطور من الرجز شعر او ما نفي ان يكون القرآن
من جنس الشعر قال تعالى (ان هو الا ذكر) يعني ما هو الا ذكر من الله تعالى يعطيه الانس والجن ليس
بشعر لانه ليس على اساليب الشعر ولا يدخل في بحوره (وقرآن مبين) اى انه كتاب سماوى يقرا
في المحارب ويتلى في المتعبدات وينال تلاوته الثواب والدرجات وفيه بيان الحدود والاحكام
وبيان الحلال والحرام فكلمه بينه وبين الشعر الذى هو من همزات الشياطين واقلوب الشعراء الكاذبين
(تنذر) اى يا محمد وقرئ بالياء اى القرآن (من كان حيا) يعنى مؤمنا حيا القلب لان الكافر كالميت
الذى لا يتدبر ولا يفكر (ويحق القول) اى وتجب حجة العذاب (على الكافرين) * قوله عز وجل
(اولم يروا انا خلقناهم مماعلمت ايدينا) اى تولينا خلقه بابداعه من غير اعانة احد في انشائه كقول
القائل علمت هذا يدري اذا تردده ولم يشاركه فيه احد وقيل علمناه بقوتنا وقدرتنا وانما قال ذلك لبدائع
القطار التى لا يقدر عليها الا هو (انعاما) انما خص الانعام بالذكر وان كانت الاشياء كلها من خلق الله تعالى
واجباده لان النعم اكثر اموال العرب والفتح بها اعم (فهم لها ما لكون) اى خلقناها لاجلهم فلكساهم
اياها يتصرفون فيما تصرف الملاك وقيل معناه فهم لها ضابطون قاهرون ومنه قول بعضهم

اصبحت لاجل السلاح ولا املك راس البعير ان نقرا

اى لا اضطرب راس البعير والمعنى لم نخلق الانعام وحشية نافرة من بنى آدم لا يقدر على ضبطها
بل خلقناها مذلة مسخرة لهم وهو قوله تعالى (وذللناها لهم فمنار كواكبهم) اى الابل (ومنميا كالون)
اى الغنم (ولهم فيها منافع) اى من اصوافها واورها واشعارها وجلودها ونسلها (ومشارب)
اى من البانها (افلا يشكرون) اى رب هذه النعم (واتخذوا من دون الله آلهة) يعنى الاصنام (لعلهم
ينصرون) اى لئلا ينصروا من عذاب الله ولا يكون ذلك قط (لا يستطيعون نصرهم) قال ابن عباس
لا تقدر الاصنام على نصرهم ومنعهم من العذاب (وهم لهم جند محضرون) اى الكفار جند الاصنام
يفضون لها ويحضرونها في الدنيا وهى لا تسوق اليهم خيرا ولا تستطيع لهم نصرا وقيل هذا في
الآخرة يؤتى بكل معبود من دون الله ومع اتباعه الذين عبدوه في الدنيا كانهم جند محضرون في النار
(فلا يحزنك قولهم) يعنى قول كفار مكة في تكذيبك يا محمد (انا نعلم ما يسرون) اى ضايرهم من
الكذب (وما يعلمون) اى من عبادة الاصنام وقيل ما يعلمون بالسنتهم من الذى * قوله تعالى (اولم
يرال انسان انا خلقناه من نطفة) اى من نطفة قدرة خسية (فاذا هو خصيم مبين) اى جدل بالباطل
بين الخصومة والمعنى الجب من جهل هذا المحاصم مع مهانة اصله كيف يتصدى لخاصمة الجبار ويبرز

تأتيهم من آية من آيات ربهم
الا كانوا عنها معرضين واذا
قيل لهم انفقوا مما رزقكم الله
قال الذين كفروا للذين
آمنوا انطعم من اوبشاء الله
اطعمه ان انتم الا في ضلال
مبين ويقولون متى هذا
الوعد ان كنتم صادقين
ما ينظرون الا صيحة واحدة
تأخذهم وهم يخصمون
فلا يستطيعون توصية ولا
الى اهلهم يرجعون ونفخ
في الصور فاذا هم من
الاجداث الى ربهم ينسلون
قالوا يا ويلنا من بعثنا من
مرقدا هذا ما وعد الرحمن
وصدق المرسلون ان كانت
الصيحة واحدة فاذا هم
جميع لدينا محضرون فالיום
لا تظلم نفس شيئا ولا تجزون
الا ما كنتم تعملون ان
اصحاب الجنة اليوم في
شغل فاكهون هم
وازواجهم من انوار
التجليات ومشاهدات
الصفات متلذذون هم
ونفوسهم الموافقة لهم في
التوجه (في ظلال) من
انوار الصفات (على
الارائك) المقامات
والدرجات (متكون لهم
فيها فاكهة) من انواع
المدركات واصناف

لمجادلة في انكاره البعث وكيف لا يتفكر في بدء خلقه وانه من نقطة قدرة ويدعو الخصومة تزلت في ابي
بن خلف الجهمي خاتم النبي صلى الله عليه وسلم في انكار البعث واتاه بعظم قد رم وبلى ففتته بيده وقال
انرى يحبى الله هذا بعد ما رم فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم وبعثك ويدخلك النار قاتل الله تعالى هذه
الآيات (وضرب لنا مثلاً ونسى خلقه) اى بدء امره (قال من يحبى العظام وهى رميم) اى بالية والمعنى
وضرب لنا مثلاً في انكار البعث بالعظم البالى حين فتته بيده وتعجب من يقول ان الله تعالى يحبىه ونسى
اول خلقه وانه مخلوق من نطفة (قل يحبىها الذى انشأها اول مرة) اى خلقها اول مرة وابتدأ خلقها
(وهو بكل خاق) اى من الابداء والاعادة (عليم) اى يعلم كيف يخلق لا يتعاطمه شئ من خلق المبدأ
والمعاد (الذى جعل لكم من الشجر الاخضر نارا) قال ابن عباس رضى الله عنهما هما شجرتان يقال
لاحداهما المرخ بالراء والحاء المعجمة والاخرى العفار بالعين المهملة فمن اراد النار قطع منهما غصنين مثل
السواكين وهما خضراوان يقطر منهما الماء فيسحق المرخ على العفار فتخرج منهما النار باذن الله تعالى
تقول العرب في كل شجر نار واستجد المرخ والعفار اى استكثر منها وذلك ان هاتين الشجرتين من
اكثر الشجر نارا وقال الحكماء في كل شجر نارا لا اله اب (فاذا انتم منه توقدون) اى تقدحون
فتوقدون النار من ذلك الشجر ثم ذكر ما هو اعظم من خلق الانسان فقال تعالى (او ليس الذى خلق
السموات والارض بقادر على ان يخلق مثلهم بلى) اى هو القادر على ذلك (وهو الخلاق) يعنى يخلق
خلقاً بعد خلق (العليم) اى يجمع ما خلق (انما امره اذا اراد شيئاً اى احداث شئ وتكوينه (ان
يقول له كن) اى يكونه من غير توقف (فيكون) اى فيحدث ويوجد لا بحالة (فسبحان الذى بيده
ملكوت كل شئ) اى هو مالك كل شئ والمنصرف فيه (واله ترجعون) اى تردون بعد الموت
والله اعلم

﴿ تفسير سورة والصافات ﴾

وهى مكية وهى مائة واثنان وثمانون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاث آلاف

وثمانمائة وستة وعشرون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والصافات صفاً) قال ابن عباس هم الملائكة يصفون كصفوف الخلق في الدنيا
للعصاة (م) عن جابر بن سمرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصفون كما تصف الملائكة عند
ربهم قلنا وكيف تصف الملائكة عندهم قال يتمن الصفوف المقدمة ويتراصون الصف لفظاً بى
داود وقيل هم الملائكة تصف اجنتهم في الهواء واقفة حتى يأمرها الله تعالى بما يريد وقيل اراد
بالصافات الطير تصف اجنتهم في الهواء (فالزاجرات زجراً) يعنى الملائكة تزجر السحاب وتسوقه
وقيل هى زواجر انقرآن تنبى وتزجر عن القبيح (فالتاليات ذكراً) يعنى الملائكة يتلون ذكر الله
تعالى وقيل هم قراء القرآن وهذا كله قسم قسم الله عز وجل بهذه الاشياء وقيل فيه اضمار تقديره
ورب الصافات والزاجرات والتاليات وجواب القسم قوله تعالى (ان الحكم اواحد) وذلك ان كفار
مكة قالوا اجعل الآلهة الها واحداً فاقسم الله تعالى بهذه الاشياء ان الحكم اواحد وانما قسم بهذه الاشياء
لتنبيه على شرف ذواتها وكمال مراتبها والرد على عبدة الاصنام في قولهم ثم وصف نفسه فقال تعالى
(رب السموات والارض وما بينهما) بنى انه المالك القادر العالم المنزه عن الشريك ﴿ وقوله

الواردات والمكاشفات
(ولهم ما يدعون) ما يتنون
من المشاهدات وهى
(سلام) اعنى (قولا) بافاضة
الكلمات وتبرئهم بها
من وجوه النقص التى
تنبعث منها دواعى التفتيات
صادرا (من رب رحيم)
يرحم تلك المشتبهات
والعهد عهد الازل وبنائى
الفطرة وعبادة الشيطان
هو الاحتجاب بالكثرة
لامتشال دواعى الوهم
والصراط المستقيم طريق
الوحدة وقال الضحاك
في وصف جهنم ان لكل
كافر بئراً من النار يكون
فيه لا يرى ولا يدري وذلك
صورة احتجابه ومعنى
الخنم على الافواه وتكليم
الايدي وشهادة الارجل
تغير صورهم وحبس
السننهم عن الطوق وتصوير
ايديهم وارجلهم على صور
تدل بهياتها واشكالها على
اعمالها وتنطق بالسنة
احوالها على ملكتها من
هيات افعالها (وامتازوا
اليوم ايها المجرمون الم
اعهد اليكم يا بنى آدم ان
لا تعبدوا الشيطان انه لكم
عدو مبين وان اعبدوني
هذا صراط مستقيم ولقد

اضل منكم جبلا كثيرا
افلم تكونوا تعقلون هذه
جهنم التي كنتم ترعدون
اصلوها اليوم بما كنتم
تكفرون اليوم نختم على
افواههم وتكلمنا ايديهم
وتشهد ارجلهم بما كانوا
يكسبون ولونشاء لطمسنا
على اعينهم فاستبقوا
الصراط فأني يبصرون
ولونشاء لمسخناهم على
على مكابهم فاستطاعوه ضيا
ولا يرجعون ومن نمره
نكسه في الخلق افلا يعقلون
وما علماء الشعر وما ينبغي له
ان هو الاذكروقرآن مبين
لينذر من كان حيا ويحق
القول على الكافرين اولم
يروا انا خلقناهم مما علمت
ايدينا انعاما فهم لها مالكون
وذللنا هالمهم فنها ركوبهم
ومنهم ياكلون ولهم فيها منافع
ومشارب افلا يشكرون
واتخذوا من دون الله آلهة
لعلهم ينصرون لا يستطيعون
نصرهم وهم لهم جند
محضرون فلا يحزنك
قولهم انا نعلم ما يسرون
وما يعلنون اولم ير الانسان
انا خلقناه من نطفة فاذا
هو خصيم مبين وضرب لنا
مثلا ونسى خلقه قال من
يحبي العظام وهي رميم

(نورب المشارق) قيل اراد والمغرب فاكنتي باحدهما قال السدي المشارق ثلثمائة وستون
مشرقا وكذلك المغرب فان الشمس تطلع كل يوم في مشرق وتغرب في مغرب فان قلت قد قال
في موضع آخر رب المشرقين ورب المغربين وقال رب المشرق والمغرب فكيف وجه الجمع بين هذه
الآيات قلت اراد بالمشرق والمغرب الجهة التي تطلع فيها الشمس وتغرب واراد بالمشرقين مشرق
الصيف ومشرق الشتاء والمغربين مغرب الصيف ومغرب الشتاء والمشارق والمغرب ما تقدم من قول
السدي وقيل كل موضع شرقت عليه الشمس فهو مشرق وكل موضع غربت عليه فهو مغرب وقيل
اراد مشارق الكواكب قوله تعالى (انا زينا السماء الدنيا) يعني التي تلي الارض وهي ادنى السموات
الى الارض (زينة الكواكب) قال ابن عباس بفضوء الكواكب لان الفضوء والنور من احسن
الصفات واكملها ولو لم تحصل هذه الكواكب في السماء لكانت شديدة الظلمة عند غروب الشمس وقيل
زينتها اشكالها المناسبة والمختلفة في الشكل كشكل الجوزاء وبنات نعش وغيرها وقيل ان الانسان اذا
نظر في الليلة المظلمة الى السماء ورأى هذه الكواكب والزواهر مشرقة متلاثة على سطح ازرق نظر غاية
الزينة (وحفظا من كل شيطان مارد) اي وحفظنا السماء من كل شيطان متردعات يرمون بالشهب
(لا يسمعون الى الملا الا على) يعني الى الملائكة والكتبه لانهم سكان السماء وذلك ان الشياطين يصعدون
الى قرب السماء فرما سمعوا كلام الملائكة فيخبرون به اولياءهم الانس ويوهمون بذلك انهم يعلمون الغيب
فنعهم الله من ذلك بهذه الشهب وهو قوله تعالى (ويقذفون) اي يرمون بها (من كل جانب) اي من
آفاق السماء (دحورا) اي يعبدونهم عن مجالس الملائكة (ولهم عذاب واصب) اي دائم (الامن
خطف الخطفة) اي اختلس الكلمة من كلام الملائكة (فاتبعه) اي لحقه (شهاب ثاقب) اي كوكب
منفى قوى لا يخطئه بل يقتله ويحرقه او يحبله وقيل سمي النجم الذي ترمى به الشياطين ثاقبا لانه يتقهم
فان قلت كيف يمكن ان تذهب الشياطين الى حيث يعلمون ان الشهب تحرقهم ولا يصلون الى مقصودهم
ثم يعودون الى مثل ذلك قلت انما يعودون الى استراق السمع مع علمهم انهم لا يصلون اليه طمعا في السلامة
ورجاء نيل المقصود كراكب البحر يغلب على ظنه حصول السلامة وقوله عز وجل (فاستفتم) يعني
سل اهل مكة (اهم اشد خلقا ام من خلقنا) يعني من السموات والارض والجبال وهو استنهام تقرير
اي هذه الاشياء اشد خلقا وقيل ام من خلقنا يعني من الامم الخالية والمعنى ان هؤلاء ليسوا باحكم خلقا من
غيرهم من الامم وقد اهلكناهم بذنوبهم فالذي يؤمن هؤلاء من العذاب ثم ذكر ما خلقوا فقال تعالى
(انا خلقناهم من طين لازب) يعني آدم من طين جيد حر لا صق لزج يعلق باليد وقيل من طين نتن (بل
عجبت) قرى بالضم على اسناد التعجب الى الله تعالى وليس هو كالتعجب من الآدميين لان العجب من
الناس محمول على انكار الشيء وتعظيمه والعجب من الله تعالى محمول على تعظيم تلك الحالة فان كانت قبحة
فترتب عليها العقاب وان كانت حسنة فترتب عليها الثواب وقيل قد يكون بمعنى الانكار والذم وقد
يكون بمعنى الاستحسان والرضا كالجاء في الحديث عجب ربكم من شاب است له صبوة وفي حديث آخر
عجب ربكم من الكم وقوطكم وسرعة اجابته اياكم وقوله من الكم الال اشد القنوط وقيل هو رفع
الصوت بالبكاء وسئل الجنيد رحمه الله تعالى عن هذه الآية فقال ان الله لا يعجب من شيء ولكن وافق
رسوله ولما عجب رسوله قال وان تعجب فمعجب قولهم اي هو كما نقوله وقرى بفتح التاء على انه خطاب للنبي
صلى الله عليه وسلم اي عجبت من تكذيبهم اياك وهم ينخرون من تعجبك وقيل عجب نبي الله صلى الله عليه

وسلم من هذا القرآن حين انزل وضلال بني آدم وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يظن ان كل من
يسمع القرآن يؤمن به فلما سمع المشركون القرآن وسخروا منه ولم يؤمنوا به عجب من ذلك النبي صلى الله
عليه وسلم فقال الله تعالى بل عجبتم (ويسخرون واذاذكرواوا لا يذكرون) اي واذا دعوا لعلوا لا يتخلون
(واذا رأوا آية) قال ابن عباس يعني انشقاق القمر (يستسخرون) اي يستمزون وقيل يستدعي
بعضهم بعضا الى ان يسخر (وقالوا ان هذا الاسحر مبین) اي بين (انما متناو كنا ترابا وعظاما اننا
لمبعوثون او اباؤنا الاولاولون قل نعم وانتم داخرون) اي صاغرون (فانما هي زجرة واحدة)
اي صيحة واحدة وهي نفخة البعث (فاذا هم ينظرون) يعني احياء (وقالوا يا ويلنا هذا يوم الدين)
يعني يوم الحساب والجزاء (هذا يوم الفصل) اي القضاء وقيل بين المحسن والمسيء (الذي كتب به
تكذبون) اي في الدنيا (احشروا) اي اجعوا (الذين ظلموا) اي اشركوا وقيل هو عام في كل ظالم
(وازواجهم) اي اشباههم وامثالهم فكل طائفة مع مثلها فاهل الجمر مع اهل الحجر واهل الزنا مع
اهل الزنا وقيل ازواجهم اي قرناءهم من الشياطين يقرن كل كافر مع شيطانه في سلسلة وقيل
ازواجهم المشركات (وما كانوا يعبدون من دون الله) اي في الدنيا يعني الاصنام والطواغيت
وقيل ابليس وجنوده (فاهدوهم الى صراط الحليم) قال ابن عباس اي دلوهم الى طريق النار
(وقفوههم) اي احبسوهم (انهم مسؤولون) لماسيقوا الى النار حسبوا عند الصراط للسؤال قال
ابن عباس عن جميع اقوالهم وافعالهم وروى عنه عن لاله الا الله وروى عن ابي برزة ان رسول
الله صلى الله عليه وسلم قل لاتزول قدما عبد يوم القيامة حتى يسئل عن اربع عن عمره فيما افناه
وعن غله ماذا عمل به وعن ماله من اين اكتسبه وفيما انفقه وعن جسمه فيما ابلاه وفي رواية عن
شبابه فيما ابلاه اخرجه الترمذي وله عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من داع
دعا الى شيء الا كان موقوفا يوم القيامة لازما به لا يفارقه وان دعا رجلا ثم قرا وقفوههم
انهم مسؤولون (مالكم لاتناصرون) اي تقول لهم خزنة جهنم توبخا لهم مالكم لايناصر بعضكم
بعضا وهذا جواب لابن جهل حيث قال يوم بدر نحن جميع منتصر قال الله تعالى (بل هم اليوم
مستسلمون) قال ابن عباس خاضعون وقيل منقادون والمعنى هم ابوم اذلاء منقادون لاحيلة لهم
(واقبل بعضهم على بعض) يعني الرؤساء والاتباع (يتساءلون) اي يتخصمون (قالوا) يعني
الرؤساء للاتباع (انكم كنتم تأتوننا عن اليمين) اي من قبل الدين فتضارنا وترونا ان الدين
ما تضلوننا به وقيل كان الرؤساء يخلفون لهم ان الدين الذي يدعونهم اليه هو الحق والمعنى انكم
حلقتم لنا فوثقنا بايمانكم وقيل عن اليمين اي عن العزة والقدرة والقول الاول اصح (قالوا)
يعني الرؤساء للاتباع (بل لم تكونوا مؤمنين) اي لم تكونوا على حق حتى نضلكم عنه بل كنتم
على الكفر (وما كان لنا عليكم من سلطان) اي من قوة وقدرة فنقهركم على متابعتنا (بل كنتم
قوما طاغين) اي ضالين (لحق علينا) اي وجب علينا جميعا (قول ربنا) يعني كلمة العذاب وهي
قوله تعالى لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين (انالذائقون) يعني ان العذاب والمضلل جميعا
في النار (فاغريناكم) يعني فاضلاناكم عن الهدى ودعوناكم الى ما كنا عليه (انا كنا غاوين) اي
ضالين قال الله تعالى (فانهم يومئذ في العذاب مشتركون) يعني الرؤساء والاتباع (انا كذلك نفعل
بالجرائمين) قال ابن عباس الذين جعلوا الله شركاء ثم بين تعالى انهم انما وقعوا في ذلك العذاب

(باستكبارهم)

قل يحيبها الذي انشأها اول
مرة وهو بكل خلق عليم
الذي جعل لكم من الشجر
الاخضر نارا فاذا انتم منه
توقدون او ليس افوارخ
الذي خلق السموات
والارض بقادر على ان
يخلق مثلهم بلى وهو الخلاق
العليم انما امره اذا راد
شيأ ان يقول له كن فيكون
عند تعالى ارادته بتكوين
شيء ترتب كونه على تعالى
الارادة به دفعة معا بلا
تحلل زمني (فسبحان) اي
نزه عن العجز والتشبه
بالاجسام والجسمانيات في
كونها وكون افعالها زمانية
(الذي بيده تحت قدرته
وفي تصرف قبضته
(ملكوت كل شيء) من
الفوس والقوى المدبرة له
(واليه ترجعون) بالفناء
فيه والانهاء اليه والله اعلم

سورة الصافات

بسم الله الرحمن الرحيم

والصافات) اقسام بنفوس
السالكين في سبيله طريق
التوحيد الصافات في
مقامهم ومراتب تجلياتهم
وموافق مشاهداتهم (صفا)
واحد في التوجه
اليه (فالزجرات)
في دواعي الشياطين

وفوارخ الثنيات النفسانية
في الاحايين (زجرا) بالانوار
والاذكار (البراهين
(فالتاليات) نوعا من انواع
الاذكار بحسب احوالهم
باللسان او القلب او السر
او الروح كذا كر غير مرة
على وحدانية معبودهم
لثببتهم في التوجه عن الزيغ
والانحراف بالالتفات الى
الغير (ان الحكم لواحد رب
السموات والارض) سموات
الغوب السبعة التي هم
سائرون فيها وارض البدن
(وما بينهما ورب المشارق)
مشارق تجليات الانوار
الصفائية وصفه بالوحدانية
الذاتية في اطوار الربوبية
الكاشفة عن وجوه التحولات
بتعدد الاسماء ليتحفظوا عند
تعدد تجليات الصفات
وترتب المقامات من
الاحتجاب بالكثرة (انا زينا
السماء الدنيا) اي العقل الذي
هو اقرب السموات الروحية
بالنسبة الى القلب (زينة
الكرامك) كواكب
الحج والبراهين كقوله
بمصايح وجعلنا رجوما
للشياطين (وحفظا) اي
وحفظاها (من كل شيطان)
من شياطين الاوهام والقوى
التخليية عند الترقى الى افق

باستكبارهم عن التوحيد فقال تعالى (انهم كانوا اذا قيل لهم لا اله الا الله يستكبرون) اي يتكبرون
عن كلمة التوحيد ويمتنعون منها (ويقولون انا اشاركوا آلهتنا لشاعر مجنون) يعنون محمدا
صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى رداعليهم (بل جاء بالحق وصدق المرسلين) يعنى انه انما اتى
بما اتى به المرسلون قبله من الدين والتوحيد ونفى الشرك (انكم لذاثقوا العذاب الاليم وما تجزون
الا ما كنتم تعملون) اي في الدنيا من الشرك والتكذيب (الا) اي لكن وهو استثناء منقطع
(عباد الله المخلصين) اي الموحدين (اولئك لهم رزق معلوم) (يعنى بكرة وعشيا وقيل حين
يشتهونه يؤتون به وقيل انه معلوم الصفة عن طيب طعم ولذة ورائحة وحسن منظر ثم وصف
ذلك الرزق فقال تعالى (فواكه) جمع فاكهة وهى الثمار كلها رطبها وبابسها وكل طعام يؤكل
للتلذذ لا للقوت وقيل ان رزاق اهل الجنة كلها فواكه لانهم مستغنون عن حفظ الصحة بالاقوات
لان اجسادهم خلقت للابد فكل ما ياكلونه على سبيل التلذذ ثم ان ذلك حاصل مع الاكرام
والمظيم كما قال تعالى (وهم مكرمون) اي بواب الله تعالى ثم وصف مساكنهم فقال تعالى
(في جنات النعيم على سرر متقابلين) يعنى لا يرى بعضهم قفابعض ثم وصف شرابهم فقال تعالى
(بطاف عليهم بكاس من معين) كل اناء فيه شراب يسمى كؤسا واذا لم يكن فيه شراب فهو اناء
وقد تسمى الحجر نفسها كؤسا قال الشاعر

* وكؤسا شربت على لذة * ومعنى معين اي من خير جارية في الانهار ظاهرة تراها العيون
(بيضاء) يعنى ان خير الجنة اشد بياضا من اللبن (لذة) اي لذينة (لشاربين لا فيها غول)
اي لا تغتال عقولهم فتذهب بها وقيل لاثم فيها ولا وجع البطن ولا صداع وقيل الغول فساد يلحق
في خفاء وخير الدنيا يحصل منها انواع من الفساد ومنها السكر وذهاب العقل ووجع البطن وصداع
الرأس والبول والقيء والحمار والعريضة وغير ذلك ولا يوجد شئ من ذلك في خير الجنة (ولا هم
عنها ينزفون) اي لا تغلبهم على عقولهم ولا يسكرون وقيل معناه لا ينفذ شرابهم ثم وصف
ازواجهم فقال تعالى (وعندهم قاصرات الطرف) اي حاسبات الاعين غاضات العيون قصرت
اعينهن على ازواجهن فلا ينظرون الى غيرهم (عين) اي حسان الاعين عظامها (كانها يبيض
مكنون) اي مصون مستور شبههن ببياض النعام لانها تنكسها بالريش من الريح والغبار فيكون
لونها ابيض في صفرة ويقال هذا من احسن الوان النساء وهو ان تكون المرأة بياضا مشوبة
بصفرة والعرب تشبه المرأة ببياض النعامة وتسميها ببياض الخدور * قوله عز وجل (فاقيل
بعضهم على بعض) يعنى اهل الجنة في الجنة (يتساءلون) اي يسأل بعضهم بعضا عن حاله في الدنيا
(قال قائل منهم) اي من اهل الجنة (انى كان لى قرين) اي في الدنيا ينكر البعث قيل كان
من الانس قيل كانا اخوين وقيل كانا شريكين احدهما كافرا اسمه قطروس والاخر مؤمن اسمه
يهودا وهما للذان قص الله عز وجل خبرهما في سورة الكهف قوله واضرب لهم مثلا رجلين
(يقول انك لمن المصدقين) اي بالبعث (انما انا وكناترا باوعظاما اسلمدينون) اي مجزيون
ومحاسبون وهذا استفهام انكاري (قال) الله تعالى لاهل الجنة (هل انتم مطلعون) اي الى
البار وقيل يقول المؤمن لاخوانه من اهل الجنة هل انتم مطلعون اى لننظر كيف منزلة اخي
في البار فيقول اهل الجنة انت اعرف به منا (فاطلع) اي المؤمن قال ابن عباس ان في الجنة كوى

ينظر منها اهلها الى النار (فرآه في سواء الجحيم) اى فرأى قريته في وسط النار سى وسط النشى
سواء لاسواء الجوانب منه (قال تالله ان كدت لتزدن) اى والله لقد كدت ان تهلكنى وقيل
تعوينى ومن اغوى انسانا فقد ارداه واهلكه (ولولا نعمة ربى) اى رحمة ربى وانعامه على
بالاسلام (لكنت من المحضرين) اى معك في النار (افانحن بميتين الاموتنا الاولى) اى
في الدنيا (وما نحن بمعذبين) قيل يقول هذا اهل الجنة للملائكة حين يذبح الموت فيقول الملائكة
لهم لا يقولون (ان هذا هو الفوز العظيم) وانما يقولونه على جهة التحدث بنعمة الله عليهم في انهم
لا يموتون ولا يعذبون ليفرحوا بدوام النعيم على طريق الاستفهام لانهم قد علموا انهم ليسوا
بميتين ولا معذبين ولكن اعادوا الكلام ليزدادوا سرورا بتكراره وقيل يقول المؤمن
لقريته على جهة التوبيخ بما كان ينكره قال الله تعالى (لمثل هذا) اى المنزل والنعيم
الذى ذكره في قوله اولئك لهم رزق معلوم (فليعمل العاملون) هذا ترغيب في ثواب الله
تعالى وما عنده يطاعته * قوله تعالى (اذك) اى الذى ذكره لاهل الجنة من النعيم
(خير نزا) اى رزقا (ام شجرة الزقوم) التى هى نزل اهل النار والزقوم شجرة خبيثة
مرة كريهة الطعم بكرة اهل النار على تناولها فهم يتزقونه على اشد كراهة وقيل هى شجرة تكون
بأرض تامة من اخبث الشجر (اناجعلناها فتنة للظالمين) اى للكافرين وذلك انهم قالوا كيف
تكون في النار شجرة والنار تحرق الشجر وقال ابن الزبير لصناديد قريش ان محمدا يخوفنا بالزقوم
والزقوم بلسان بربر الزيد والترو وقيل هو بلغة اهل اليمن فأدخلهم ابوجهل بيته وقال يا جارية زقينا
فأتهم بالزيد والترو فقال ابوجهل تزقوا فذا ما يوعدهم محمد فقال الله تعالى (انها شجرة تخرج في اصل
الجحيم) اى في قعر النار واغصانها ترتفع الى دركاتنا (طلعا) اى ثمرها سى طلعا اطلوعه (كانه
رؤس الشياطين) قال ابن عباس هم الشياطين باعينهم شبهها بهم لقبهم عند الناس فان قلت قد شبهها
بشئ لم يشاهد فكيف وجه التشبيه قلت انه قد استقر في النفوس قبح الشياطين وان لم يشاهدوا فكانه
قيل ان اقبح الاشياء في الوهم والخيال رؤس الشياطين فهذه الشجرة تشبهها في قبح المنظر والعرب
اذا رأت منظر اقبحا قالت كانه راس شيطان قال امرؤ القيس

اتقتلني والمشرقي * وضاجعي * ومسونة زرق كانياب اغوال

شبه سنان الرمح بانياب الغول ولم يرها وقيل ان بين مكة واليمن شجرة قبيحة منتنة تسمى رؤس الشياطين
فشبهها بواويل اراد بالشياطين الحيات والعرب تسمى الحية القبيحة المنظر شيطانا (فانهم لا يكون
منها) اى من ثمرها (فاثون منها البطون) وذلك انهم يكرهون على اكلها حتى تمتلئ بطونهم (ثم ان لهم
عليها الشوبا) اى خلطا ومزاجا (من حيم) اى من ماء شديد الحرارة يقال انهم اذا اكلوا الزقوم
وشربوا عليه الجحيم شاب الجحيم الزقوم في بطونهم فصار شوبا لهم (ثم ان مرجعهم لالى الجحيم) وذلك انهم
يردون الى الجحيم بعد شراب الجحيم (انهم القوا) اى وجدوا (آياهم ضالين فهم على آثارهم بهرعون)
اى يسرعون وقيل يعملون مثل علمهم (ولقد ضل قبلهم اكثر الاولين) اى من الامم الخالية (ولقد
ارسلنا فيهم منذرين) اى وارسلنا فيهم رسلا منذرين (فانظر كيف كان غابة المنذرين) اى الكافرين
وكانت عاقبتهم العذاب (الاعداد الله المخلصين) اى الموحدون نجوا من العذاب والمعنى انظر كيف
اهلكنا المنذرين الاعداد الله المخلصين * قوله عز وجل (ولقد نادانا نوح) اى دعا به على قومه وقيل

العقل بتركيب الموهومات
والخيلات في المفالطات
والتشكيكات (مارد) خارج
عن طاعة الحق والعقل (لا
يسمعون الى الملا الا على) من
الروحانيات والملكوت
السماوية بتلك الحجج
(ويقذفون من كل جانب
دحورا) من جميع الجهات
السماوية اى من اى وجه
من وجوه المغالطة والخيال
يركبون القياس ويرتقون
به يقذفون بما يبطله من
الدحور والطررد او
مدحورين مطرودين (ولهم
عذاب واصب) دائم
الرياضات وانواع الزجر
في المخالقات (الامن خطف
الخطفة) في الاستراق قوه
كل ما به يسهل عليه او هم الحق
بصورة نورية استفادها من
كلمة حقيقة ملكية (فاتبعه شهاب
ثاقب) من برهان نير عقلى
او اشراق نور قدسى
فأبطلها وطررد الجنى بنفى
الصورة الوهمية التى
اوهمها (فاستفتهم اهم اشد
خلقا من خلقنا انا خلقناهم
من طين لازب بل عجت
ويسخرون واذا ذكروا
لا يذكرون واذا رآوا آية
يستخرون وقالوا ان هذا
الا صر مبین انما وكنا

تربا وعظاما انا لمبعوثون
او اباؤنا الاولون قل نعم
وانتم داخرون فانما هي
زجرة واحدة فاذا هم
ينظرون وقالوا يا ويلنا
هذا يوم الدين هذا يوم
الفصل الذي كتمت به
تكذبون احشروا الذين
ظلموا وازواجهم وما كانوا
يعبدون من دون الله
فاهدوهم الى صراط
الحليم وقفوهم انهم مسؤولون
مالكم لا تصرون بل هم
اليوم مستسلمون واقبل
بعضهم على بعض يتساءلون
قالوا انكم كتمت تائوتا عن
اليمين قالوا بل لم تكونوا
مؤمنين وما كان لنا عليكم
من سلطان بل كتمت قوما
طاغين فحق علينا قول ربنا
انا لذائشون داغوسا كم انا
كنا غاوين فانهم يومئذ في
العذاب مشتركون انا
كذلك نفعل بالجرميين انهم
كانوا اداقيلي لهم لا اله الا الله
يستكبرون ويقولون انا
لنازكوا آلهتنا لشر مجنون
بل جاء بالحق وصدق
المرسلين انكم لذائقوا
العذاب الاليم وما تجزون
الا ما كتمت تعملون الاعباد
الله المحلصين استساء
منقطع اي لكن عباد الله

دعاه ان ينجيه من الفرق (فلزم الجييون) نحن اي دعانا فاجنبا واهلكنا قومه (ونجينا واهله
من الكرب العظيم) اي من القم الذي خلق قومه وهو الفرق (وجعلنا ذريته هم الباقين) يعني
ان الناس كلهم من ذرية نوح عليه السلام قال ابن عباس لما خرج نوح من السفينة مات من كان معه
من الرجال والنساء الاولده ونساء هم عن سمرة بن جندب عن النبي صلى الله عليه وسلم في قول الله
عز وجل وجعلنا ذريته هم الباقين قال هم سام وحام ويافت اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن
غريب وفي رواية اخرى سام ابوالعرب وحام ابوالحش ويافت ابوالروم وقيل سام ابوالعرب
وفارس والروم وحام ابوالسودان ويافت ابوالترك والخزروا جوج وما جوج وماهاك (وتركنا
عليه في الآخرين) اي ايقيناه ثناء حسنا وذكر اجيالا فين بعده من الانبياء والامم الى يوم القيامة
(سلام على نوح في العالمين) اي سلام عليه منافي العالمين وقيل تركنا عليه في الآخرين ان يصلى عليه
اليوم القيامة (انا كذلك نجزي المحسنين) اي جزاه الله باحسانه الثناء الحسن في العالمين (انه من عبادنا
المؤمنين ثم اغرقنا الآخرين) يعني الكفار قوله عز وجل (وان من شيعته) اي من شيعته نوح
(ابراهيم) يعني انه على دينه وملتوه ومنهاجه وسنته (اذ جاء ربه بقلب سليم) اي مخلص من الشرك
والشك وقيل من الغل والغش والحق والحمد يحب للناس ما يحب لنفسه (اذ قال لايه وقومه ماذا
تعبدون) استفهام توبيخ (انفسا آلهة دون الله تريدون) اي التافكون افكاهو واسوا الكذب وتعبدون
آلهة سوى الله تعالى (فاظنكم رب العالمين) يعني اذا القيتوه وقد عديم غيره انه يصنع بكم (فنظر اظرة
في النجوم فقال اني سقيم) قال ابن عباس كان قومه يتعاطون علم النجوم فعاملهم من حيث كانوا يتعاطون
ويتعاملون به ائلا ينكروا عليه وذلك انه اراد ان يكيدهم في اصنامهم ليلزمهم الحجة في انها غير معبودة
وكان لهم من الغد عيدو مجمع فكانوا يدخلون على اصنامهم ويقربون لهم القرابين ويضعون بين ايديهم
الطعام قبل خروجهم الى عيدهم وزعموا التبرك عليه فاذا انصرفوا من عيدهم اكلوه فقالوا لابيهم
الاتخرج معنا الى عيدنا فنظر في النجوم فقال اني سقيم قال ابن عباس اي مطعون وكانوا يفرون
من المطعون فرارا عظيما وقيل مريض وقيل معناه متساقم وهو من معاريض الكلام
وقد تقدم الجواب عنه في سورة الانبياء وقيل انه خرج معهم الى عيدهم فلما كان بعض
الطريق اتى نفسه وقال اني سقيم اشتكى رجلى (فتولوا عنه مدبرين) اي الى عيدهم فدخل
ابراهيم عليه الصلاة والسلام على الاصنام فكسرها وهو قوله تعالى (فراغ) اي مال
(الى آلهتهم) ميلة في خفية (فقال) اي للاصنام استهزاء بها (الانكلون) يعني الطعام
الذي بين ايديكم (مالكم لانطقون فراغ) اي مال (عليهم ضربا باليمين) اي ضربهم بيده اليمنى
لانهما اقوى من الشمال في العمل وقيل بالقوة والقدرة عليهم وقيل اراد باليمين انقسم وهو قوله
وتالله لا كيدن اصنامكم (فاقبلوا اليه) اي الى ابراهيم (يزفون) اي يسرعون وذلك
انهم اخبروا بصنع ابراهيم بالآلهتهم فاسرعوا اليه لياخذوه (قال) لهم ابراهيم على وجه الحاج
(انعبدون ما تعبدون) اي بايديكم من الاصنام (والله خلقكم وما تعملون) اي وعلمكم وقيل
وخلق الذي تعملونه بايديكم من الاصنام وفي الآية دليل على ان افعال العباد مخلوقة لله تعالى
(قالوا ابنوا له بنيانا فاقوه في الجحيم) قيل انهم بنوا له حائطا من الحجر طوله في السماء لا تون ذراعا
وعرضه عشرون ذراعا وماؤه من الخطب واوقدوا عليه النار وطرحوه فيها وهو قوله تعالى

(فارادوا به كيدا) اى شرا وهو ان يحرقوه (فجعلناهم الاسفلين) اى المقهورين حيث سلم الله ابراهيم ورد كيدهم (وقال) يعنى ابراهيم (انى ذاهب الى ربى) اى مهاجر الى ربى واهجر دار الكفر قاله بعد خروجه من النار (سهيدين) اى الى حيث امرنى بالمصير اليه وهو ارض الشام فلما قدم الارض المقدسة سأل ربه الولد فقال (رب هب لى من الصالحين) اى هب لى ولدا صالحا (فبشرناه بغلام حلیم) قيل غلام فى صغره حلیم فى كبره وفيه بشارة انه ابن وانه يعيش وينتهى فى السن حتى يوصف بالحلم * قوله تعالى (فلما بلغ معه السعى) قال ابن عباس يعنى المشى معه الى الجبل وعنه انه لما شب حتى بلغ سعيه سعى مع ابراهيم والمعنى بلغ ان ينصرف معه وبنيه فى عمله وقيل السعى العمل لله تعالى وهو العبادة قيل كان ابن ثلاث عشرة سنة وقيل سبع سنين (قال يا بنى انى ارى فى المنام انى اذبحك) قيل انه لم يرفى منامه انه ذبحه وانما امر بذبحه وقيل بل رأى انه يعالج ذبحه ولم ير اراقه دم ورؤيا الانبياء حق اذارأوا شيئا فعلوه واختلف العلماء من المسلمين فى هذا الغلام الذى امر ابراهيم بذبحه على قولين مع اتفاق اهل الكتابين على انه اسحق فقال قوم هو اسحق واليه ذهب من الصحابة عمرو على وابن مسعود والعباس ومن اتباعين ومن بعدهم كعب الاحبار وسعيد بن جبیر وقناة ومسروق وعكرمة وعطاء ومقاتل والزهرى والسدى واختلفت الروايات عن ابن عباس فروى عنه انه اسحق وروى انه اسمعيل ومن ذهب الى انه اسحق قال كانت هذه القصة بالشام وروى عن سعيد بن جبیر قال رأى ابراهيم ذبح اسحق فى المنام وهو بالشام فسار به مسيرة شهر فى غداة واحدة حتى اقبى به المنجر من منى فلما امره الله بذبح الكبش ذبحه وسار به مسير شهر فى روحة واحدة طويت له الاودية والجبال والقول الثانى انه اسمعيل واليه ذهب عبد الله بن سلام والحسن وسعيد بن المسيب والشعبي ومجاهد والربيع بن انس ومحمد بن كعب القرظى والكلبي ورواية عطاء بن ابى رباح ويوسف بن ماهك عن ابن عباس قال المندى اسمعيل وكلاهما قولان يروى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واحتج من ذهب الى ان الذبيح اسحق بقوله تعالى فبشرناه بغلام حلیم فلما بلغ معه السعى امر بذبح من بشره وليس فى القرآن انه بشر بولد سوى اسحق كما قال تعالى فى سورة هود فبشرناها باسمحق وقوله وبشرناه باسمحق نبيا من الصالحين بعد قصة الذبح يدل على انه تعالى انما بشره بالنبوة لا تحمله من الشدائد فى قصة الذبح فثبت بما ذكرناه ان اول الآيات وآخرها يدل على ان اسحق هو الذبيح وبما ذكر ايضا فى كتاب يعقوب الى ولده يوسف لما كان بمصر من يعقوب اسرائيل الله بن اسحق ذبيح الله بن ابراهيم خليل الله واحتج من ذهب الى ان الذبيح هو اسمعيل بان الله تعالى ذكر البشارة باسمحق بعد الفراغ من قصة الذبيح فقال تعالى وبشرناه باسمحق نبيا من الصالحين فدل على ان المذبح غيره وايضا فان الله تعالى قال فى سورة هود فبشرناها باسمحق ومن وراء اسحق يعقوب فكيف يأمره بذبح اسحق وقد وعده بنافله وهو يعقوب بعده ووصف اسمعيل بالصبر دون اسحق فى قوله واسمعيل وادريس وذا الكفل كل من الصابرين وهو صبر على الذبح ووصفه بصدق الموعد بقوله انه كان صادق الوعد لانه وعد اياه من نفسه الصبر على الذبح فوفى له بذلك وقال القرطبي سأل عمر بن عبد العزيز رجلا من علماء اليهود وكان اسلم وحسن اسلامه اى ابنى ابراهيم امره الله تعالى بذبحه فقال اسمعيل ثم قال يا مير المؤمنين ان اليهود تعلم ذلك ولكن يحسدونكم يامعشر العرب على ان يكون اباكم هو الذى امر الله تعالى

المخصوصون به لفرط حنايتهم به الذين اخلصهم الله عن شوب الغيرية والانائية والبقية واستخلصهم لنفسه بغناء الانائية والاثنينية (اولئك لهم رزق معلوم) يعلمه الله دون غيره وهو معلومات الله المقوية لقلوبهم المغذية لارواحهم (فواكه) ملذة غاية التلذذ اذ الفسكهة ما يتلذذ به اى يتلذذون فى مكاشفتهم بما يحضرهم من معلوماته تعالى (وهم مكرهون) فى مقعد صدق عند مليك مقتدر فى الجئات الثلاث يتعمون بقرب الحق فى حضرته غاية الاكرام والتتم (فى جات العم على سرر) مراتب ودرجات (متمة امين) فى الصف الاول مترئين لا يتحجب بعضهم عن بعض ولا يتناضاون فى المقاعد (بما فاهم بكاس من) خراشق (معين) مكشوف لاهل العيان اذ دونه المعاينة فكيف لا يعين (بيضاء) نورية من عين الاحدية الكافورية لاشوب فيها ولا مزج من التعينات (لذة) للشاربين لافهاغول) بقتال العذل لانهم اهل صحو اخلاصهم الله من الشوائب

بذبحه ويدعون انه اسحق ابوههم ومن الدليل ايضا قرنى الكبش كانا معلقين على الكعبة في ايدى بنى اسمعيل الى ان احترق البيت في زمن ابن الزبير قال الشعبي رأيت قرنى الكبش منوطين بالكعبة وقال ابن عباس والذي نفسى بيده لقد كان اول الاسلام وان رأس الكبش لمعاق بقرنيه في ميزاب الكعبة وقد وحش بنى ييس وقال الاصمعي سألت ابا عمرو بن العلاء عن الذبيح الاسحق كان واسمعيل فقال يا اصمعي اين ذهب عقلك متى كان اسحق بمكة انما كان اسمعيل وهو الذى بنى البيت مع ابيه والله تعالى اعلم

ذكر الاشارة الى قصة الذبح

قال العلماء بالسير واخبار الماضين لما دعا ابراهيم ربه فقال رب هبلى من الصالحين وبشر به قال هو اذ الله ذبيح فلما ولد وبلغ معه السعى قيل له اوف بنذك هذا هو السبب في امر الله تعالى اياه بالذبح فقال لاسحق انطلق تقرب لله قربانا فاخذ سكيناً وحبلان واطلق معه حتى ذهب به بين الجبال فقال الغلام يا ابت ابن قربانك فقال يا بنى اتى ارى في المنام انى اذبحك فانظر ماذا ترى قال يا ابت افعل ما تؤمر وقال محمد بن اسحق كان ابراهيم صلى الله عليه وسلم اذا زار هاجر واسمعيل حل على البراق فيغدو ومن الشام فيقبل بمكة ويروح من مكة فيبيت عند اهله بالشام حتى اذا بلغ اسمعيل معه السعى واخذ بنفسه ورجاه لما كان يؤمل فيه من عبادة ربه وتعظيم حرمانه امر في المنام بذبحه وذلك انه رأى ليلة التروية كأن قاتلاً يقول له ان الله يأمرك بذبح ابنك هذا فلما أصبح تروى في نفسه اى فكر من الصباح الى الرواح امن الله هذا الحلم ام من الشيطان فن ثم سمي ذلك اليوم يوم التروية فلما سمى رأى في المنام ثانياً فلما أصبح عرف ان ذلك من الله تعالى فسمى ذلك اليوم يوم عرفة وقيل رأى ذلك ثلاث ليال متتابعات فلما عزم على نحره سمي ذلك اليوم يوم النحر فلما تبين ذلك اخبره ابنه فقال يا بنى اتى ارى في المنام انى اذبحك (فانظر ماد ترى) اى من رأى على وجه المشاورة فان قلت لم تشاوره في امر قد علم انه حتم من الله تعالى وما الحكمة في ذلك قلت لم يشاور ليجمع الى رأيه وانما تشاوره ليعلم ماعنده فيما نزل به من بلاء الله تعالى وليعلم صبره على امر الله وعزمه على طاعته ويثبت قدمه ويصبره ان جزع ويراجع نفسه ويوطنها ويلبى البلاء وهو كالمستأنس به ويكتسب المثوبة بالانقياد لامر الله تعالى قبل نزوله فان قلت لم كان ذلك في المنام دون اليقظة وما الحكمة في ذلك قلت ان هذا الامر كان في نهاية المشقة على الذابح والمذبح فور في المنام كالتروية له ثم تأكد حال النوم باحوال اليقظة فاذا تظاهرت الحالتان كان ذلك اقوى في الدلالة ورؤيا الانبياء وحى وحق (قال يا ابت افعل ما تؤمر) اى قال الغلام لايه افعل ما امرت به قال ابن اسحق وغيره لما امر ابراهيم بذلك قال لابنه يا بنى خذ الحبل والمدينة وانطلق الى هذا الشعب نحتط فلما خلى ابراهيم بابنه في الشعب اخبره بما امره الله به فقال افعل ما تؤمر (ستجدنى ان شاء الله من الصابرين) انما سلق ذلك بمشيئة الله تعالى على سبيل التبرك وانه لا حول عن معصية الله تعالى الا بعصمة الله تعالى ولا قوة على طاعة الله الا بتوفيق الله (فلما اسلم) يعنى انقاداً وخضعا لامر الله وذلك ان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اسلم ابنه اسلم الابن نفسه (وتله للبحيين) اى صرعه على الارض قال ابن عباس اضجعه على جبينه على الارض فلما فعل ذلك قال له ابنه يا ابت اشد دربالى كيلا اضطرب واكفف عني

والحباب فلا يسكر ابراهيم (ولا هم عنها ينزفون) بذهاب القول والعقول والا لم يكونوا اهل الجلات الثلاث في مقام البقاء (وعندهم قاصرات الطرف) من اهل الجبروت والملوك والنفس المجردة الواقفات تحت مراتبهم في مقام تحليات الصفات وسرادات الجلال وفي مجالى مشاهداتهم تحت قباب الجمال في روضات القدس وحضرة الانماء (عين) لان ذواتهم كلها عيون لا يدون طرفا عنهم لفرط محبتهم وعشقهم لهم لانهم هم المشوقون (كائنن بيض مكدون) في الاداحى لغابة صفائهم في خدور القدس ونقايتهم من مواد الرجس (فاقبل بعضهم على بعض يتساءلون) يتحادثون بأحاديث اهل الجنة والدار ومذاكرة احوال السعداء والاشقياء مطاعين على كلا الفريقين وما هم به من البواب والعتاب كما ذكر في وصف اهل الاعراف (ق قائل منهم انى كان لقرين يقول انك لمن المصدقين اذا متنا وكنا ترابا وعظا ما لنا

لدينون قال هل انتم مطلعون
فاطلع فرأه في سواء الجحيم
قال تالله ان كدت لتردين
ولو لانهمة ربي لكنت من
المحضرين افنا نحن بميتين
الاموتنا الاولى وما نحن
بمعذبين ان هذا لهو الفوز
العظيم لمن هذا فليعمل
العاملون اذ لك خير نزلا
ام شجرة الزقوم انا جاعلناها
فتنة للظالمين انما شجرة تخرج
اصل الجحيم طلعها كانه وهي
شجرة النفس الخبيثة
المحجوبة الزاينة في قعر
جهنم الطيبة المشبعة
اغصانها في دركاتهما
القبيحة الهائلة ثمراتها
من الرذائل والخبائث
كأنها من غاية القبح واتشوه
والخث بالثفر (رؤس
الشياطين) اى نشأ منها
الدواعي المملكة والنوازع
المردبة الباسية على
الافعال القبيحة والاعمال
السيئة فلك اصول الشيطنة
ومبادئ الشرط المفسدة
فكانت رؤس الشياطين
(فانهم لا يكون منها)
يستمدون منها ويفتدون
وينقون فان الاشرار
غذاؤهم من الشرور
ولا يلتذون الا بها (فالتون
منها البطون) بالهيئات

ثيابك حتى لا يتضح عليها شيء من دمي فينقص اجري وترأى امي فحزن واستحس شفتك واسرع مر
السكين على حلق ليكون اهون على فان الموت شديد واذا ثبت امي فاقر أعليها السلام منى وان رأيت
ان ترد قبصى على امي فافعل فانه عسى ان يكون اسلى لها عني فقال ابراهيم عليه السلام نعم العون انت
يا بنى على امر الله ففعل ابراهيم ما امر به ابنه ثم قبل عليه يقبله وهو يبكي وقد ربطه والابن يبكي ثم انه
وضع السكين على حلقه فلم تمك شيئا ثم انه حده امرتين او ثلاثا بالجر كل ذلك لا يستطيع ان يقطع شيئا
فيل ضرب الله تعالى صفيحة من نحاس على حلقه والاول ابلغ في قدرته وهو منع الحديد عن اللحم قالوا
فقال الابن عند ذلك يا ابت كبنى لوجهي فانك اذا نظرت وجهي رحمتني وادركتك رقة تحول بينك
وبين امر الله تعالى وانا لا انظر الى الشفرة فاجزع منها فقل ل ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذلك ثم وضع
السكين على قفاه فانقلبت ونودى يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا وروى عن كعب الاحبار وابن اسحق
عن رجاله قالوا لما رأى ابراهيم عليه الصلاة والسلام ذبح ابنه قال الشيطان انى لم افتن عند هذا آل
ابراهيم لا افتن منهم احدا ابدا فقتل الشيطان في صورة رجل وأتى ام الغلام فقال لها هل تدرين اين
ذهب ابراهيم بانك قالت ذهب به ليحطب يا من هذا الشعب قال لا والله ما ذهب به الا يذبحه قات كلا
هو ارحم به واشد حباله من ذلك قال انه يزعم ان الله امره بذلك قالت ان كان ربه امره بذلك فقد احسن
ان يطع ربه فخرج الشيطان من عندها حتى ادرك الابن وهو يمشى على اثر ابيه فقال له يا غلام هل تدرى
اين يذهب بك ابوك قال نخطب لاهلنا من هذا الشعب قال لا والله ما يريد الا ان يذبحك قال ولم قال ان
ربه امره بذلك قال فافعل ما امر به ربه فسمعوا طاعة فلما منع الغلام اقبل على ابراهيم فقال له اين تريد
ايما الشيخ قال هذا الشعب حاجته في فيه قال والله انى لارى الشيطان قد جاءك في منامك فامر بك بذبح
ابنك هذا فرفضه ابراهيم عاه الصلاة والسلام فقال اليك عني يا عدو الله فوالله لا مضين لامر ربي فرجع
ابليس بغيظه لم يصب من ابراهيم وآله شيئا مما اراد وامتنعوا منه بعون الله تعالى وروى عن ابن عباس
ان ابراهيم عاه الصلاة والسلام لما اراد ان يذبح ابنه عرض له الشيطان بهذا المشعر فسبقه فسبقه
ابراهيم ثم ذهب الى جرة العقبة فعرض له الشيطان فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم عرض له عند
الجرة الوسطى فرماه بسبع حصيات حتى ذهب ثم ادركه عند الجرة الكبرى فرماه بسبع حصيات حتى
ذهب ثم مضى ابراهيم لامر الله عز وجل وهو قوله تعالى فلما اسلموا تولد للجبين (ونادياه) اى فنودى
من الجبل (ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا) اى حصل المقصود من تلك الرؤيا حيث ظهر منه كمال
الطاعة والانقياد لامر الله تعالى وكذلك الولد فان قلت كيف قيل قد صدقت الرؤيا وكان قد رأى
الذبح ولم يذبح وانما كان تصديقها لو حصل منه الذبح قلت جعله مصداقا لانه بذل وسعه وبجهوده واتى
بما امكنه وفعل ما يفعله الذابح فقد حصل المطلوب وهو اسلاهما لامر الله تعالى وانقيادهما لذلك
فلذلك قال له قد صدقت الرؤيا (انا كذلك نجزي المحسنين) يعنى جزاء الله باحسنانه في طاعته العفو
عن ذبح ولده والمعنى انا كما عفونا عن ذبح ولده كذلك نجزي المحسنين في طاعتنا (ان هذا الهو البلاء
المبين) اى الاختبار الظاهر حيث اختبره بذبح ولده (و فديناه بذبح عظيم) قيل نظر ابراهيم فاذا هو
بجبريل ومعه كبش ابلح اقرن فقال هذا فداء ابنك فاذبحه فدونه فكبر ابراهيم وكبر ابنه وكبر جبريل
وكبر الكبش فاخذه ابراهيم وأتى بد المحر من منى فذبحه قال اكثر المفسرين كان هذا الذبح كبش اربعى
في الجبة اربعين خريفا وقال ابن عباس الكبش الذى ذبحه ابراهيم هو الذى قرب به ابن آدم قبل حرقه

الفاسقة والصفات المظلمة
كالتمني غصبا وحفدا
وحسدا وقت هيجانها
(ثم ان لهم عليها لشوبا
من حيم) الاهواء الطبيعية
والمنى السيئة الرديئة ومحبات
الامور السلفية
وقصور الشر والموبقة
التي تكسر بعض غلة
الاشرار (ثم ان مرجعهم
لالى الجحيم) لقلبة الحرص
والشره بالشهوة والحقد
والبغض والطمع وامثالها
واستيلاء دواعيها مع
امتناع حصول مباغيتها
* ويمكن تطبيق قصة
ابراهيم عليه الصلاة
والسلام على حال الروح
الساذج من الكمال (انهم
الفوا آباءهم ضالين فهم
على آثارهم يهرعون ولقد
ضل قبلهم اكثرا لاولين
ولقد ارسلنا فيهم منذرين
فانظر كيف كان عاقبة
المنذرين الا عباد الله
المخلصين ولقد نادانا نوح
فانم الجحيمون ونجيناها واهله
من الكرب العظيم وجعلنا
ذريته هم الباقين وتركنا
عليه في الآخرين سلام
على نوح في العالمين انا
كذلك نجزي المحسنين انه
من عبادنا المؤمنين ثم

ان يكون عظيما وقد تقبل مرتين وقيل سمي عظيما لانه من عند الله تعالى وقيل اعظمه في الثواب وقيل
لعظمه وسميه وقال الحسن مافدى اسمعيل الابنيس من الاروى اهبط عليه من ثير (وتركنا عليه في
الآخرين) اى تركنا له ثناء حسنا فبين بعده (سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا
المؤمنين) * قوله تعالى (وبشرنا باسمحق نبيا من الصالحين) اى بوجود اسمحق وهذا على
قول من يقول ان الذبيح هو اسمعيل ومعناه انه بشر باسمحق بعد هذه القصة جزاء لطاعته وصبره
ومن جعل الذبيح هو اسمحق قال معنى الآية وبشرناه بنبوة اسمحق وكذا روى عن ابن عباس قال
بشر به مرتين حين ولد وحين نبى (وباركنا عليه) يعنى على ابراهيم في اولاده (وعلى اسمحق)
اى يكون اكثر الانبياء من نسله (ومن ذريتهما محسن) اى مؤمن (وظالم لنفسه) اى كافر
(مبين) اى ظاهر الكفر وفيه تنبيه على انه لا يلزم من كثرة فضائل الاب فضيلة الابن * قوله
عز وجل (ولقد مننا على موسى وهرون) اى اعما عليهم بالنبوة والرسالة (ونجيناهما وقومهما)
يعنى بنى اسرائيل (من الكرب العظيم) يعنى الذى كانوا فيه من استعباد فرعون اياهم وقيل هو
انجائهم من الفرق (ونصرناهم) يعنى موسى وهرون وقومهما (فكانوا هم الغالبين) اى
على القبط (وآتيناهما الكتاب) يعنى التوراة (المستبين) المستبر (وهديناهما الصراط
المستقيم) اى دللناهما على طريق الجنة (وتركنا عليهما في الآخرين) اى الثناء الحسن (سلام
على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين) * قوله عز وجل (وان
الياس ابن المارسلين) روى عن ابن مسعود انه قال الياس هو ادريس وكذلك هو فى صحيحه وقال
اكثر المفسرين هو نبى من انبياء بنى اسرائيل قال ابن عباس هو ابن عم اليسع وقال محمد بن اسمحق هو
الياس بن بشر بن قحاص بن العيزار بن هرون بن عمران

ذكر الاشارة الى القصة

قال محمد بن اسمحق وعلم السير والاخبار لما قبض الله عز وجل حزقيل البى عليه الصلاة والسلام
عظمت الاحداث فى بنى اسرائيل وظهر فيهم الفساد والشرك ونصبوا الاصنام وعبدواهم دون الله
عز وجل فبعث الله عز وجل اليهم الياس نبيا وكان الانبياء يبعثون من بعد موسى عليه الصلاة
والسلام فى بنى اسرائيل بتجديد ما نسوا من احكام التوراة وكان يوشع لما فتح الشام قسمها
على بنى اسرائيل وان سبطا منهم حصل فى قسمته بملك ونواحيتها وهم الذين بعث اليهم
الياس وعليهم يومئذ ملك اسمه آجب وكان قد اضل قومه وجبرهم على عبادة الاصنام
وكان له صنم من ذهب طوله عشرون ذراعا وله اربعة وجوه اسمه بعل وكانوا قد فتنوا
به وعظموه وجعلوا له اربعمائة سادن وجعلوهم انبياء فكان الشيطان يدخل فى جوف بعل
ويتكلم بشريعة الضلالة والسدنة يحفظونها عنه ويلقونها بالناس وهم اهل بملك وكان الياس يدعوهم
الى عبادة الله عز وجل وهم لا يسمعون له ولا يؤمنون به الا ما كان من امر الملك فانه آمن به وصدقه
فكان الياس يقوم بأمره ويسدده ويرشده وكان له ملك امرأة جبارة وكان يستخلفها على ملكه اذا غاب
فقصبت من رجل مؤمن من جنة كان يتعيش منها أخذتها وتلته فبعث الله سبحانه وتعالى الياس الى
الملك وزوجته وامره ان يخبرهما ان الله عز وجل قد غضب لوليه حين قتل ظلما وآلى على نفسه انهما
ان لم يتوباعن صنيعهما ويردا الجنة على ورثة المقول اهلكهما فى جوف الجنة ثم يدعهما جيفتين

اغرقنا الآخرين وان
من شيعته لابرهم اذ جاء
ربه بقلب سليم اذ جاء ربه
بسابقة معرفة الازل
والوصلة الثابتة في العهد
الاول (بقلب) باق على
الفطرة واستعداد صاف
(سليم) عن القائص
والآفات محافظ على عهد
التوحيد الفطري منكر
على المحججين بالكمرة
عن الوحدة ناظر في نجوم
العلوم العقلية الاستدلالية
والالحج والبراهين الظرفية
مدرك بالاستبصار
والاستدلال سقيم من جهة
الاعراض الفسائية
والشواغل البدنية الحاجة
فأعرض عنه قومه البدنيون
المدبرون عن مقصده
ووجهته لانكاره عليهم في
تقيد الاكوان وطاعة
الشیطان الى عيدهم
واجتماعهم على اللذات
والشهوات التي يعودون
اليها كل وقت (اذ قال
لايه وقومه ماذا تعبدون
افكلا آلهة دون الله تربدون
فاظنكم رب العالمين فظن
نظرة في النجوم فقال اني
سقيم فتولو اعنه مدبرين
فراغ الى آلهتهم فقل الا
تأكلون ما لكم) اى فأقبل

ملفانين فيها ولا يتنعمان فيها الا قليلا فجاء الياس فأخبر الملك بما اوحى الله اليه في امره وامر امراته
والجنينة فلما سمع الملك ذلك غضب واشتد غضبه عليه وقال يا الياس والله ما ارى ما تدعونا اليه الا باطلا
وهم بتعذيب الياس وقتله فلما حس الياس بالشر رفضه وخرج عنه هاربا ورجع الملك الى عبادة بعل
ولحق الياس بشواحق الجبال فكان يأوى الى الشهاب والكهوف فبقى سبع سنين على ذلك خائفا
مستخفيا يأكل من نبات الارض وثمار الشجر وهم في طلبه وقد وضعوا عليه العيون والله يسترهم فلما
طال الامر على الياس وسكنى الكهوف في الجبال وطال عصيان قومه ضاق بذلك ذرعا فأوحى الله
تعالى اليه بعد سبع سنين وهو خائف مجهد بالياس ما هذا لحزن والجزع الذي انت فيه الست امبى
على وحيي وحجتي في ارضي وصفوتي من خلقي سلتني اعطك فاني ذو الرحمة الواسعة والفضل العظيم
قال يارب تميمتي وتحقني بأبائي فاني قد علمت بنى اسرائيل وملوني فإوحى الله تعالى اليه بالياس ما هذا باليوم
الذي اعزى منك الارض واهلها وانا صلاحها وقوامها بك وباشباهك وان كتمت قليلا ولكن سلتني اعطك
فقال الياس ان لم تمنني فاعطني ثاري من بنى اسرائيل قال الله عز وجل واى شئ تريد ان اعطيك قال
تملكني خزائن السماء سبع سنين فلا تسير عليهم سخابة الابدعوتى ولا تطلع عليهم قطرة الاشفا عتي فانه
لا يذلهم الا ذلك قال الله عز وجل يا الياس انا ارحم بخلقى من ذلك وان كانوا ظالمين قال فست سنين قال
انا ارحم بخلقى من ذلك قال فخمس سنين قال انا ارحم بخلقى ولكن اعطيك ثارك ثلاث سنين اجعل
خزائن المطر يدك قال الياس فبأى شئ اعيش يارب قال اسخر لك جيشا من الطير ينقل لك طعامك
وشرباك من الريف والارض التي لم تقمط قال الياس قد رضيت فامسك الله عز وجل عنهم المطر حتى
هلكت الماشية والهوام والشجر وجهد الناس جهدا شديدا والياس على حاله مستخفيا من قومه يوضع
له الرزق حيث كان وقد عرف قومه ذلك قال ابن عباس اصاب بنى اسرائيل ثلاث سنين القحط فقر
الياس بمجوز فقال لها عندك طعام قالت نعم شئ من دقيق وزيت قليل قال فدعاه ودعا فيه بالبركة ومسه
حتى ملا جرابها دقيقا ولا خواها زياتا فاروا ذلك عندها قالوا من اين لك هذا قالت مربى رجل من
حاله كذا وكذا فوصفته بصفته ففرقوه وقالوا ذلك الياس فطلبوه فوجدوه فهرب منهم ثم انه اوى
الى بيت امرأة من بنى اسرائيل ولها ابن يقال له اليسع بن اخطوب به ضرقا وت واخفت امره فدعا
لابنها فعوفى من الضر الذي كان به واتبع اليسع الياس وآمن به وصدقه ولزمه وذهب معه حيثما ذهب
وكان الياس قد كبر واسن واليسع غلام شاب ثم ان الله تعالى اوحى الى الياس انك قد اهلكت كثيرا من
الخلق ممن لم يعص من البهاثم والدواب والطيروالهوام بحبس المطر فيزعون ان الياس قال يارب دعنى
اكن انا الذى ادعوا لهم بالفرج بما هم فيه من البلاء لعلهم يرجعون غاهم فيه ويزعون عن عبادة غيرك
فقيل له نعم فجاء الياس الى بنى اسرائيل فقال انكم قد هلكتم حووا وجهدا وهلك البهاثم والدواب
والطيروالهوام والشجر بخطاياكم وانكم على باطل فان كنتم تحبون ان تملوا ذلك فاخروا باصنامكم
فان استجاب لكم فذلك كما تقولون وانى لم تفعل علمتم انكم على باطل فزعتم ودعوت الله تعالى ففرج
عنكم ما كنتم فيه من البلاء فقالوا انصفت فخر جوابا بانهم ودعوا فلم تفرج عنهم ما كانوا فيه من البلاء
فقالوا يا الياس انا قد اهلكنا فادع الله لنا فدعا الياس ومعه اليسع بالفرج فخرجت سخابة مثل الترس على
ظهر البحر وهم ينظرون فاقبات نحوهم وطبقت الآفاق ثم ارسل الله عز وجل عليهم المطر واغاثهم
وحيت بلادهم فلما كشف الله تعالى عنهم الضر نقضوا العهد ولم يزعوا عن كفرهم واقاموا على

اخبت ما كانوا عليه فلما راي ذلك الياص دعا به عز وجل ان يريحه منهم فقبل له فيما يزعمون انظر يوم
كذا وكذا فاخرج الى موضع كذا فاجاءك من شئ فاركه ولا تنبه فخرج الياص ومعه اليسع حتى اذا
كان بالموضع الذي امر به اقبل فرس من نار وقيل لونه كالنار حتى وقف بين يدي الياص فوثب عليه
فانطلق به لغرس فناداه اليسع يا الياص ما تا مرني فقذف اليه الياص بكسائه من الجوا الاعلى فكان
ذلك علامة استخلافه اياه على بني اسرائيل وكان ذلك آخر العهد به ورفع الله تعالى الياص من بين اظهرهم
وقطع عنه لذة المظم والمشر وبكسائه الريش فصار انسيا ملكيا راضيا سما وياوسلطان الله عز وجل على
آجب الملك وقومه عدوا لهم فقصدهم من حيث لم يشعروا به حتى رهقهم فقتل آجب وامراته اربيل
في الجنة التي اغتصبتها امرأة الملك من ذلك المؤمن فلم تزل جنتهما ملتقتين في تلك الجنة حتى
بليت لحوهما ورميت عظامهما ونبا الله سبحانه وتعالى اليسع وبثته رسولا الى بني اسرائيل
واوحى اليه وايداه فآمنت به بنو اسرائيل وكانوا يعظمونه وحكم الله تعالى قبهم قائم الى ان فارقه
اليسع روى السدي عن يحيى بن عبدالعزيز عن ابي رواد قال الياص والخضر يصومان رمضان
بيت المقدس ويوافيان الموسم في كل عام وقيل ان الياص موكل بالفيافي والخضر موكل بالبحار
فذلك قوله تعالى وان الياص لمن المرسلين (اذ قال لقومه الاتقون ادعون بعلا) يعني اتعبدون
بعلا وهو صنم كان لهم يعبدونه ولذلك سميت مدينتهم بعلك قيل البعل الرب بلغة اهل اليمن
(وتذكرون) اي وتتركون عبادة (احسن الخالقين) فلا تعبدونه (الله ربكم ورب آبائكم الاولين
فكذبوه فانهم لمحضرون) اي في النار (الاعباد لله المخلصين) اي من قومه الذين آمنوا به فانهم
نجوا من العذاب (وترككاه في الآخريين سلام على الياصين) قرئ آل ياصين بالفتح قيل اراد
آل محمد صلى الله عليه وسلم وقيل آل القرآن لان ياصين من اسماء القرآن وفيه بعد وقرئ الياصين
بالوصل ومعناه الياص واتباعه من المؤمنين (انا كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين)
* قوله تعالى (وان لوطا لمن المرسلين اذ نجينااه واهله اجمعين الاعجوزا في الغارين) اي الباقيين
في العذاب (ثم دمرنا) اي اهلكنا (الآخريين وانكم) اي يا اهل مكة (لتتروا عليهم) اي
على آثارهم ومنازلهم (صحين) اي في وقت الصباح (وبالليل) اي وبالليل اسفاركم (افلا تعقلون)
اي فتعبدون بهم * قوله عز وجل (وان يونس لمن المرسلين) اي من جملة رسل الله تعالى (اذ
ابق) اي هرب (الى الفلك المشحون) اي المملوء قال ابن عباس ووهب كان يونس وعدقومه
العذاب فتأخر عنهم فخرج كالمستور منهم فقصدهم البحر فركب السفينة فاحتبست السفينة فقال
الملاحون ههنا عبد آبق من سيده فاقترعوا فوقعت على يونس فاقترعوا ثلاثا وهي تقع على يونس
فقال انا الآبق وزج نفسه في الماء وقيل انه لما وصل الى البحر كانت معه امرأته وابناؤه فاجاء
مركب فاراد ان يركب معهم فقدم امرأته ليركب بعدها فحال الموج بينه وبين المركب وذهب
المركب وجاءت موجة اخرى فاخذت ابنه الاكبر وجاء ذنب فاخذ الابن الاصغر فبق فريدا
فجاء مركب آخر فركبه وقعد ناحية من القوم فلما مرت السفينة في البحر ركبت فقال
الملاحون ان فيكم عاصيا والالم يحصل وقوف السفينة فيما نراه من غير ريح ولا سبب
ظاهر فاقترعوا فمن خرج سهمه نفرقه فلان يغرق واحد خير من غرق الكل فاقترعوا
فخرج سهم يونس فذلك قوله تعالى (فساهم) اي فقارع (فكان من المدحضين) يعني من

مخفيا حاله عنهم على كسر
آلهمهم بفأس التوحيد
والذكر الحقيقي بضرهم
(ضربا باليمين فاقبلوا)
بين العقل فرجعوا فاقبلوا
(اليه يزفون) غالبين مستولين
عند ضعفه ساعين في
تخريب قلبه (قال اتعبدون
ما تحنون والله خلقكم وما
تعملون قالوا ابناؤه بنيانا
فألقوه في البحر فأرادوا
به كيدا فجعلناهم الاسفلين)
في نار حرارة الرحم فجعلها
الله عليه برذا وسلاما اي
روحا وسلامة من الآفات
لبقاء صفاء استعداده ونقاء
فطرته وبني عليه بنيان
الجسد وجعل الله اعداءه
من النفس الامارة والقوى
ابدنية المظلمة اياه في النار
من الاسفلين لتكامل
استعداده فتوجه الى ربه
بالسلوك (وقال اني ذاهب
الى ربي سيدني) ودعا ربه
بلسان الاستعداد الكامل
الاصلي ان يهب له ولد
القلب الصالح فبشره به
ورزقه (رب هب لي من
الصالحين فبشرناه بغلام
حليم فلما بلغ معه السعي
قال يا بني اني اري في المنام
اني اذبحك فانظر ماذا ترى
قال يا ابت افعل ما تؤمر

ستجدي ان شاء الله من الصابرين فلما اسلموا وتله للجبين ونادىناه ان يا ابراهيم قد صدقت الرؤيا انا كذلك نجزي المحسنين ان هذا لهو البلاء المبين وفديناه بذبح عظيم وتركنا عليه في الآخرين سلام على ابراهيم كذلك نجزي المحسنين انه من عبادنا المؤمنين وبشرناه باسحق نبيا من الصالحين وباركنا عليه وعلى اسحق ومن ذريتهما محسن وظالم لنفسه مبين ولقد هدانا على موسى وهرون ونجيناهما وقومهما من الكرب العظيم ونصرناهم فكانوا هم الغالبين وآتيناهما الكتاب المستبين وهديناهما للصراط المستقيم وتركنا عليهما في الآخرين سلام على موسى وهرون انا كذلك نجزي المحسنين انهما من عبادنا المؤمنين وان الياست لمن المرسلين اذ قال لقومه الاتقون ادعون بعلا وتذرون احسن الخالقين الله ربكم ورب ابائكم الاولين فيكذبوه فانهم لمحضرون الا عباد الله المخلصين وتركنا سلام على في الآخرين سلام على

المقروعين المغلوبين وقد تقدمت القصة في سورة يونس والانبياء (فالتقمه الحوت) اى ابتلعه (وهو مليم) اى آت بما يلام عليه (فلولا انه كان من المسبحين) اى من الذاكرين الله عز وجل قبل ذلك وكان كثير الذكرو قال ابن عباس من المصلين وقيل من العابدين قال الحسن ما كانت له صلاة في بطن الحوت ولكنه قدم عملا صالحا فشكر الله تعالى له طاعته القدمة قال بعضهم اذكروا الله في الرخاء يذكركم في الشدة فان يونس كان عبدا صالحا ذاكرا لله تعالى فلما وقع في الشدة في بطن الحوت شكر الله تعالى له ذلك فقال فلولا انه كان من المسبحين (للبث في بطنه الى يوم يعثون) وقيل لولا انه كان يسبح في بطن الحوت بقوله لا اله الا انت سبحانك انى كنت من الظالمين للبث في بطنه الى يوم يعثون اى لصار بطن الحوت قبرا له الى يوم القيامة * قوله عز وجل (فنبذناه) اى طرحناه انما اضاف النبذ الى نفسه وان كان الحوت هو النابذ لان افعال العاد كلها مخلوقة لله تعالى (بالعراء) اى بالارض الخالية عن الشجر والنبات وقيل بالساحل (وهو سقيم) اى عليل كالفرخ المعط وقيل كان قد بلى لحمه ورق عظمه ولم يتبق له قوة قيل انه لبث في بطن الحوت ثلاثة ايام وقيل سبعة وقيل عشرين يوما وقيل اربعين وقيل التقيمه ضحى ولفظه عشية (وانبتنا عليه شجرة من يقطين) يعنى اقمرع قيل ان كل نبت يمتد وينسط على وجه الارض كالقرع والاقثاء والطبخون نحو هو فهو يقطين قيل انبتنا الله تعالى له ولم تكن قبل ذلك وكانت معروشة ليحصل له الظل وفي شجر القرع فائدة وهى ان الذباب لا يجتمع عندها فكان يونس يستظل بتلك الشجرة ولو كانت منبسطة على الارض لم يمكن ان يستظل بها قيل وكانت وعلة تختلف اليه فيشرب من لبنها بكرة وعشية حتى اشتد لحمه ونبت شعره وقوى فنام نومة ثم استيقظ وقد دبست الشجرة واصابه حرا الشمس فعزن حزنا شديدا وجعل يبكي فارسل الله تعالى اليه جبريل وقال اتخزن دلى شجرة ولا تخزن على مائة الف من اهلك قد اسلموا وتابوا (وارسلناه الى مائة الف) قيل ارسله الى اهل نينوى من ارض الموصل قبل ان يصيبه ما اصابه والمعنى وكنا ارسلناه الى مائة الف فلما خرج من بطن الحوت وقيل يحوز ان يكون ارسلناه الى قوم آخرين غير القوم الاولين (او يزيدون) قال ابن عباس معناه يزيدون وقيل معناه بل يزيدون وقيل اوعلى اصلها والمعنى او يزيدون في تقدير الرأى اذ ارآهم قال هؤلاء مائة الف او يزيدون على ذلك فالتشك على تقدير الخلقين والاصح هو قول ابن عباس الاول واما الزيادة فقال ابن عباس كانوا عشرين الفا وبعضه ما روى عن ابى بن كعب رضى الله تعالى عنه قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن قوله تعالى وارسلناه الى مائة الف او يزيدون عشرين الفا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن وقيل يزيدون بضعا وثلاثين الفا وقيل سبعين الفا (فآمنوا) يعنى الذين ارسل اليهم يونس بعد معاينة العذاب (فتعناهم الى حين) اى الى انقضاء آجالهم * قوله عز وجل (فاستقمهم) اى فسل يا محمد اهل مكة وهو سؤال توبيخ (الربك النبات ولهم البنون) وذلك ان جهينة وبنى سلمة بن عبد الدار زعوا ان اللائكة بنات الله والمعنى جعلوا الله النبات ولهم البنين وذلك باطل لان العرب كانوا يستنكفون من النبات والشيء الذى يستنكف منه المخلوق كيف ينسب الخالق (ام خلقنا اللائكة انا واهل شاهدون) اى حاضرون خلقنا اياهم (الا انهم من افكهم) اى من كذبهم (ليقولون ولد الله) اى في زعمهم (وانهم لكاذبون) اى فيما زعموا (اصطفى النبات) اى في زعمكم (على البنين) وهو

البايسين انا كذلك نجزي
المحسنين انه من عبادنا
المؤمنين وان لو طامن
المرسلين اذ نجينا واهله
اجمعين الا يجوز في الغابرين
ثم دمرنا الآخرين وانكم
لتتروون عليهم مصبحين
وبالليل افلا تعقلون)
بالسلوك في طريق الكمالات
الخلقية والفضائل النفسانية
اوحى اليه ان يذبحه بالفناء
في التوحيد والتسليم لربه
الحق بالتجريد من الصفات
الكمالية فأخبره بذلك
فانقاد واسلم وجهه بالفناء
في ذاته عن صفاته ففدى
على يد جبريل العقل الفعال
بذبح النفس الشريفة
السنية العاوم العظيمة
الاخلاق وكلالات الفضائل
فذبحت بالفناء فيه وانجى
اسمعي القلب بالفناء الخفائي
الموهوب المفدى من جهة
الله وترك الله عليه السلام
في العالمين المتخافين عن
مقامه لاهتدائهم بوره
واقداهم بايمانه وهديه
(وان يونس) القلب (من
المرسلين) الى اهل القصاص
المتجيبين بالابدان المتبعين
للشيطان المتظاهرين بالظناني
(اذ ابق الى القلك) الى
فلك البدن (المشحون)

استفهام توبخ وتقرع (مالككم كيف تحكمون) اي بالبنات لله ولكم بالبنين (افلاتدكرون)
اي افلاتعظون (ام لكم سلطان مبين) اي برهان بين على ان الله ولدا (فأتوا بكتابتكم) يعني الذي
لكم فيه حجة (ان كنتم صادقين) اي في قولكم (وجعلوا بيته وبين الجنة نسبا) قيل اراد
بالجنة الملائكة سمو اجنة لاجتنانهم عن الابصار قال ابن عباس هم جى من الملائكة يقال لهم الجن
ومهم ابليس قالوا هم بنات الله فقال لهم ابوبكر الصديق رضى الله عنه فن امهاتهم قالوا سروات
الجن وقيل معنى النسب انهم اثمروا الشياطين في عبادة الله تعالى وقيل هو قول الزنادقة الخير
من الله والشر من الشيطان (ولقد علمت الجنة انهم) معنى قائل هذا القول (لمحضرون) اي
في النار (سبحان الله عما يصفون) نزه الله تعالى نفسه عما يقولون (الاعباد الله المخلصين) هذا
استثناء من المحضرين والمعنى انهم لا يحضرون (فانكم) يعني يا اهل مكة (وماتعبدون) اي من
الاصنام (ما اتم عليه) اي على ماتعبدون (بفائتين) اي بمضلين احدا (الامن هو صال الجحيم)
اي الامن سبق له في علم الله الشقاوة وانه سيدخل النار * قوله تعالى اخبارا عن حال الملائكة
(وما منا الا له مقام معلوم) يعني ان جبريل قال للنبي صلى الله عليه وسلم وما منا معشر الملائكة
ملك الا له مقام معلوم يعمره فيه وقال ابن عباس ما في السموات موضع شبرا الا واهيه ملك يعصلي
اويسج وروى ابوذر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اطمت السماء وحق لها ان تظط والذي نفسي
بيده ما فيها موضع اربع اصابع الا وملك واضع جبهته لله ساجدا اخرجته الترمذي وهو طرف من
حديث قبل الا يطيط اصوات الاقتاب وقيل اصوات الابل وحينها ومعنى الحديث ما في السماء
من الملائكة قد انقلها حتى اطمت وهذا مثل مؤذن بكثرة الملائكة وان لم يكن ثم اطيط وقيل معنى
الا له مقام معلوم اي في القرب والمشاهدة وقيل يعبد الله على مقامات مختلفة كالخوف والرجاء
والحبة والرضا (وانا لحن الصافون) يعني الملائكة صفوا اقدامهم في عبادة الله تعالى
كصفوف الناس في الصلاة في الارض (وانا لحن المسبحون) اي المصلون لله تعالى وقيل
المزهون لله تعالى عن كل سوء يخبر جبريل النبي صلى الله عليه وسلم انهم يعبدون الله تعالى
بالصلاة والتسبيح وانهم ليسوا بعبودين كما زعمت الكفار * قوله عز وجل (وان كانوا
ليقولون) يعني كفار مكة قبل بعثة النبي صلى الله عليه وسلم (لو ان عندنا كراما من الاولين)
يعنى كتابا مثل كتاب الاولين (لكننا عباد الله المحاصين) اي لاخلصنا العبادة لله (فكفروا به)
اي فلما اتاهم الكتاب كفروا به (فسوف يعلمون) فيتمديد لهم * قوله عز وجل (ولقد سبق
لكمنا لعبادنا المرسلين) يعني تقدم وعدنا لعبادنا المرسلين بنصرهم (انهم لهم المنصورون)
اي بالجنة البالغة (وان جندنا) اي حزبنا المؤمنين (لهم الغالبون) اي لهم النصر في العاقبة
(فتول) اي اعرض (عنهم حتى حين) قال ابن عباس يعني الموت وقيل الى يوم بدر وقيل
حتى امرك بالقتال وهذه الآية منسوخة بآية القتال وقيل الى ان يأتيهم العذاب (وابصرهم)
اي اذا نزل بهم العذاب (فسوف يبصرون) اي ذلك فعند ذلك قالوا متى هذا العذاب قال الله
عز وجل (افبعذابنا يستعجلون فاذا نزل) يعني العذاب (بساحتهم) اي بحضرتهم
وقبل بفنائهم (فساء صباح المذيرين) اي قبس صباح الكافرين الذين اندرؤا العذاب
(ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا خيبر فلما دخل القرية

قال الله اكبر خربت خير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح المنذرين قالها ثلاث مرات ثم كرر ذكر ماتقدم تأكيدها الوعيد العذاب فقال تعالى (وتول عنهم حتى حين) وقيل المراد من الآية الاولى ذكر احوالهم في الدنيا وهذه ذكر احوالهم في الآخرة فعلى هذا القول يزول التكرار (وابصر) اى العذاب اذا نزل بهم (فسوف يبصرون) ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحان ربك رب العزة) اى الغلبة والقدرة وفيه اشارة الى كمال القدرة وانه القادر على جميع الحوادث (عما يصفون) اى عن اتخاذ الشركاء والاولاد (وسلام على المرسلين) اى الذين بلغوا عن الله عز وجل التوحيد والشرائع لان اعلى مراتب البشر ان يكون كاملا في نفسه مكمل لغيره وهم الانبياء عليهم الصلاة والسلام فلا جرم يجب على كل احد الاقتداء بهم والاهتداء بهداهم (والمحمد رب العالمين) اى على هلاك الاعداء ونصرة الانبياء وقيل الغرض من ذلك تعليم المؤمنين ان يقولوه ولا يخلوا به ولا يغلوا عنه لما روى عن علي بن ابي طالب كرم الله وجهه قال من احب ان يكتال بالملكىال الاوفى من الاجر يوم القيامة فليكن آخر كلامه اذا قام من مجلسه سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والمحمد لله رب العالمين والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة ص ﴾

ويقال لها سورة داود عليه الصلاة والسلام وهى مكية وهى ست وقيل ثمان وثمانون آية وسبعمائة واثنان وثلاثون كلمة وثلاثة آلاف وسبعة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (ص) قيل هو قسم وقيل اسم للسورة وقيل هو مفتاح اسمه الصمد وصادق الوعد والصبور وقيل معناه صدق الله وعن ابن عباس صدق محمد صلى الله عليه وسلم (والقرآن ذى الذكر) قال ابن عباس اى ذى البيان وقيل ذى الشرف وهو قسم قيل وجوابه قد تقدم وهو قوله تعالى ص اقسم الله سبحانه وتعالى بالقرآن ان محمدا صلى الله عليه وسلم لصادق وقيل جواب القسم محذوف تقديره والقرآن ذى الذكر ما لا امر كما تقول الكفار دل على هذا المحذوف قوله تعالى (بل الذين كفروا) وقيل بل الذين كفروا موضع القسم وقيل فيه تقديم وتأخير تقديره بل الذين كفروا (فى عزة وشقاق) والقرآن ذى الذكر وقيل جوابه ان كل الاكاذب الرسل وقيل جوابه ان هذا الرزقا وقيل ان ذلك الحق نخاصم اهل النار وهذا ضعيف لانه تخلل بين القسم وهذا الجواب اقا صيص واخبار كثيرة وقيل بل لتدارك كلام ونفى آخر ومجاز الآية ان الله تعالى اقسم بصادق القرآن ذى الذكر بل الذين كفروا ومن اهل مكة فى عزة اى حية وجاهلية وتكبر عن الحق وشقاق اى خلاف وعداوة لحمد صلى الله عليه وسلم (كم اهلكنا من قبلهم من قرن) يعنى من الامم الخالية (فنادوا) اى استغاثوا عند نزول العذاب وحلول النعمة (ولات حين مناص) اى ليس الحين حين فرار وتأخر قال ابن عباس كان كفار مكة اذا قاتلوا فاضطروا فى الحرب قال بعضهم لبعض مناص اى اهربوا وخذوا حذركم فلما نزل بهم العذاب بدروا قالوا مناص فانزل الله عز وجل ولات حين مناص اى ليس الحين حين هذا القول (وعجروا) يعنى كفار مكة (ان جاءهم منذر منهم) يعنى رسولا من انفسهم ينذرهم (وقال الكافرون هذا ساحر كذاب) * قوله عز وجل (اجعل الآلهة لها واحدا) وذلك ان عربن الخطاب

بالقوى البدنية وكالاتها الحسية الجارية فى بحر الهوى (فساهم) او فاقترع معهم فى الحظوظ البدنية واختيارها بالافكار العقلية (فكان من المدحضين) المحجوبين المزلقين بالحجة البرهانية اليقينية لانهم بدنيون اهل البحر والسفينة وهو القدسى المجرد من سكان الحضرة الالهية الا بق من سيده الى السفينة الملقى بيده الى التهلكة فألقى فى البحر فالتهمه حوت الرحم كاقطه النطفة (فالتقمه الحوت) وهو ملهم فلولاً انه كان من المسيحين للبت فى بطنه وهو ملهم) مستحق للامامة للتعلق بالملايس الدينية الموحية لوقوعه فى تلك البلية (فاو لا انه كان من المسيحين) انزلهين لربه بالتقدس حالة التجريد واتو حيد (للبت فى بطنه) كسائر القوى الطبيعية والفسانية المنغمسة فى بطون حيطان الصور الوعية الجسمانية من الطبائع الهىولانية (الى يوم يبعثون) اى يوم يبعث المجردون عن مرافد ابدانهم مع بقاءه فى مرقده كسائر الغافلين او يوم يبعث رفاقؤه البديون

رضي الله عنه اسلم فشق ذلك على قريش وفرح به المؤمنون فقال الوليد بن المغيرة للملا من قريش وهم الصناديد والاشراف وكانوا خمسة وعشرين رجلا اكبرهم سننا الوليد بن المغيرة امشوا الى ابى طالب فاتوا الى ابى طالب وقالوا له انت شيخنا وكبيرنا وقد علمت ما فعل هؤلاء السفهاء وانما اتيناك لتقضى بيننا وبين ابن اخيك فارسل اليه ابو طالب فدعاه فلما اتى النبي صلى الله عليه وسلم اليه قال له يا ابن اخي هؤلاء قومك يسألونك السواء فلا تمل كل الميل على قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وماذا يسألونني قالوا ارفض آلهتنا وندعك والهك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اعطوني كلمة واحدة تملكون بها العرب وتدين لكم بها العجم فقال ابو جهل لله ابوك لتعطينكمها وعشرة امثالها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قولوا لا اله الا الله فنفروا من ذلك وقالوا اجعل الآلهة الها واحدا كيف يسع الخلق اله واحد (ان هذا لشيء عجيب) اى عجب (وانطلق الملا منهم) اى من مجلسهم الذى كانوا فيه عند ابى طالب (ان امشوا) اى يقول بعضهم لبعض امشوا (واصبروا على آلهتكم) اى اثبتوا على عبادة آلهتكم (ان هذا لشيء يراد) اى لامر يراد بنا وذلك ان عمر رضي الله عنه لما اسلم وحصل للمسلمين قوة بمكانه قالوا ان هذا الذى زادنا من زيادة اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم لشيء يراد بنا وقيل يراد باهل الارض وقيل يراد بمحمد صلى الله عليه وعده وسلم ان يملك علينا (ماسعنا بهذا) اى بالذى يقوله محمد من التوحيد (في الملة الآخرة) قاله ابن عباس يعنون النصرانية لانها آخر الملل وانهم لا يوجدون الله بل يقولون ثالث ثلاثة وقيل يعنون ملة قريش وهى دينهم الذى هم عليه (ان هذا لاختلاق) اى كذب واقتعال (أأزل عليه الذكر) اى القرآن (من بيننا) اى يقول اهل مكة ليس هو باكبرنا ولا اشرفنا قال الله تعالى (بل هم في شك من ذكرى) اى وحيي وما نزلت (بل لما يذوقوا عذاب) اى لوذا قوه لما قالوا هذا القول (ام عندهم خزان رحمة ربك) يعنى مفااتيح النبوة يعطونها من شاؤا (العزير) اى فى ملكه (لوهاب) الذى وهب النبوة لمحمد صلى الله عليه وسلم (ام لهم ملك السموات والارض وما بينهما) اى ليس لهم ذلك (فليترقوا فى الاسباب) يعنى ان ادعوا شيئا من ذلك فليصعدوا فى الاسباب التى توصلهم الى السماء لياتوا منها بالوحي الى من يختاروا وقيل اراد بالاسباب ابواب السماء وطرقها من سماء الى سماء وهذا امر توجب وتجهز (جند ما هنالك) اى هؤلاء الذين يقولون هذا القول جند ما هنالك (مهزوم) اى مغلوب (من الاحزاب) يعنى ان قريشا من جلة الاجناد الذين تجمعوا وتحزبوا على الانبياء بالكذب فقهروا واهلكوا اخبر الله سبحانه وتعالى نبيه صلى الله عليه وسلم وهو بمكة انه سيزم جند المشركين فجاء تأويلها يوم بدر وهنالك اشارة الى مصارعهم بدرتهم قال عز وجل وعزينا لنبيه صلى الله عليه وسلم (كذبت قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون ذوالاوتاد) قال ابن عباس ذوالبناء المحكم وقيل ذوالملك الشديد الثابت والعرب يقولون هو فى عز ثابت الاوتاد يريدون بذلك انه دائم شديد قال الاسود بن يعفر

ولقد غنوا فيما بانم عيشة * فى ظل ملك ثابت الاوتاد

وقيل ذو قوة واحل هذا ان بيوتهم تثبت بالاوتاد وقيل ذو القوة والبطش وفى رواية عن ابن عباس رضي الله عنهما ذوالجنود والجموع الكثيرة يعنى انهم يقوون امره ويشدون ملكه كما يقوى الوند لشيء وسميت الاجناد اوتادا لكثرة المضارب التى كانوا يضربونها ويوتدونها فى اسفارهم

فى القيامة الصغرى (فبذناه بالعراء) اى بالقضاء من عرصه الدنيا بالوردة (وهو سقيم) ضعيف ممنوب بالاعراض المادية والواحق الطبيعية (وانبتنا عليه شجرة من يقطين) لا تقوم على ساق وتشرح على وجه الارض تظل عليه باوراقها من الغواشى البدنية وقد قيل فى التفاسير الظاهرة انه قد ضعف بدنه فى بطن الحوت وصار كطفل ساعة يولد (وارسلناه) عند الكمال (الى مائة الف او يزيدون) فآمنوا ففتحناهم الى حين فاستفتحهم الربك النبات ولهم النيون ام خلقنا الملائكة انا انما وهم شاهدون الانهم من افكهم ليقولون ولد الله وانهم لكاذبون اصطفى النبات على البين مالكم كيف تحكمون افلاتذكرون ام لكم سلطان مبين فأتوا بكتابكم ان كنتم صادقين وحماوا بينه وبين الجسة نسا ولقد علمت الجسة انهم لحضرون سبحانه الله سما يصنون الاعباد الله المحلصين فانكم وما تعبدون ما انتم عليه بفاتنين الا من هو صال الجحيم ومامنا الهه مقام معلوم وانا نحن الصافون

وانا لنحن المسبحون وان كانوا يقولون لو ان عندنا ذكر من الاولين لكتنعباد الله لمخلصين فكفروا به فسوف يعلمون ولقد سبقت كلمتنا للعبادنا المرسلين انهم لهم المنصورون وان جندنا لهم الغالبون فتول عنهم حتى حين وابصرهم فسوف يبصرون افعذابنا يستعملون فاذا نزل بساحتهم فساء صباح المنذرين وتول عنهم حتى حين وابصر فسوف يبصرون سبحان ربك رب العزة عما يصفون وسلام على المرسلين والحمد لله رب العالمين (والله اعلم

﴿سورة ص﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(ص والقرآن ذي الذكر) اقسام بالصورة المحمدية والكمال الثام المذكور بالشرف والنهرة بانه اتم الكمالات وهو العقل القرآني الجامع لجميع الحكم والحقائق من الاستعداد الثام المناسب لتلك الصورة الشريفة كما روى عن ابن عباس ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن عامداً عليه قوله (بل الذين كفروا في عزة وشقاق) وحذف

وقبل الاوتاد جمع الود وكانت له اوتاد يعذب الناس عليها فكان اذا غضب على احد مده مستلقيا بين اربعة اوتاد يشد كل طرف منه الى وتد فيتركه حتى يموت وقيل يرسل عليه العقارب والحيات وقيل كانت له اوتاد واحبال وملاعب يلعب عليها بين يديه (وتمود و قوم لوط واصحاب الايكة اولئك الاحزاب) اي الذين تحزبوا على الانبياء فاعلم الله تعالى ان مشركي قريش حزب من اولئك الاحزاب (ان كل الاكاذب الرسل خفي عقاب) يعني ان اولئك الطوائف والامم الخالية لما كذبوا انبياءهم وجب عليهم العذاب فكيف حال هؤلاء الضعفاء المساكين اذا نزل بهم العذاب وفي الآية زجر وتخويف للسامعين (وما ينظر) اي ينظر (هؤلاء) يعني كفار مكة (الا صيحة واحدة مالها من فواق) اي رجوع والمعنى ان تلك الصيحة التي هي ميعاد عذابهم اذا جاءت لم ترد ولم تصرف (وقالوا ربنا عمل لنا قسطا) اي خطا ونصيبنا من الجنة التي تقول وقيل نصيبنا من العذاب قاله النضر بن الحرث استعجالا منه بالعذاب وقال ابن عباس يعني كتابنا والقسط الصيغة التي حصرت كل شيء قيل لما نزلت في الحاقة فاما من اوتى كتابه بينه وامام من اوتى كتابه بشماله قالوا استهزاء بعمل لنا كتابا في الدنيا (قبل يوم الحساب) وقيل قسطا اي حسابا يقال لكتاب الحساب قسط وقيل القسط كتاب الجواز قال الله عز وجل لنبيه صلى الله عليه وسلم (اصبر على ما يقولون) اي على ما يقول الكفار من التكذيب (واذ كر عبدنا داود ذا الابد) قال ابن عباس ذا القوة في العبادة (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احب الصيام الى الله تعالى صيام داود كان يصوم يوما ويفطر يوما واحب الصلاة الى الله صلاة داود كان ينام نصف الليل ويقوم ثلثه وينام سدسه وقيل معناه ذا القوة في الملك (انه اواب) اي رجع الى الله عز وجل بالتوبة عن كل ما يكره وقال ابن عباس مطيع لله عز وجل وقيل مسبح بلغة الحبشة (انا سخرنا الجبال معه يسبحن) اي بتسبيحه اذا سبح (بالعشي والاشراق) اي غدوة وعشية والاشراق هو ان تشرق الشمس ويتسايها ضوءها وفسره ابن عباس بصلاة الضحى وروى البغوي باسنادنا للعلي عن ابن عباس في قوله بالعشي والاشراق قال كنت امر بهذه الآية لا ادري ما هي حتى حدثتني ام هاني بنت ابي طالب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دخل عليها فداها بوضوء فتوضأ ثم صلى الضحى فقال يا ام هاني ان هذه صلاة الاشراق قلت والذي اخرجها في الصحيحين من حديث ام هاني في صلاة الضحى قالت ام هاني ذهبت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الفتح فوجدته يغتسل وفاطمة بنته تستر بنوب فسلمت عليه فقال من هذه قالت ام هاني بنت ابي طالب فقال مرحبا يا ام هاني فلما فرغ من غسله قام وصلى ثمان ركعات ملتحفاً بنوب قالت ام هاني وذلك ضحى ولهما عن عبد الرحمن بن ابي ليلى قال ما حدثنا احدا من راي النبي صلى الله عليه وسلم يصلي الضحى غير ام هاني فانها قالت ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل بيتها يوم فتح مكة فاغتسل وصلى ثمان ركعات فلم ارسلا قط اخف منها غير انه يتم الركوع والسجود * قوله تعالى (والطير) اي وسخرنا له المير (محشورة) اي مجوعة اليه تسبح معه (كل له اواب) اي رجع الى طاعته مطيع له بالتسبيح معه (وشددنا ملكه) قويناه بالحرس والجودة قال ابن عباس كان اشد ملوك ارض سلطانا كان بحرس محرابه كل ليلة ستة وثلاثون الف رجل وروى عن ابن عباس ان رجلا من بني اسرائيل ادعى على رجل من عظمائهم عند داود عليه الصلاة والسلام فقال ان

جواب القسم في مثل ذلك
غير عزيز وهو انه لحي يجب
ان يتبع ويذعن له ويقبل
بخضوع وذلة (بل الذين
كفروا في عزه وشقاق) حجبوا
عن الحق بانائيتهم وضادوه في
استكبار وعناد ولج وخلاف
لظهور انفسهم بباطلها في
قابلة الحق وقوله (كم اهلكنا
من قبلهم من قرن فنادوا
ولات حين مناص وعجبوا
انهم منذر منهم وقال
الكافرون هذا ساحر
كذاب اجعل الآلهة الها
واحدا ان هذا لشيء عجاب
وانطلق الملائمة ان امشوا
واصبروا على آلهتهم ان هذا
لشيء يراد ما سمعنا بهذا في الملة
الآخرة ان هذا الاختلاق
أنزل عليه الذكر من بيننا
بل هم في شك من ذكرى
بل لما يذوقوا عذاب ام عندهم
خزائن رحمة ربك العزيز
الوهاب ام لهم ملك السموات
والارض وما بينهما فليرتقوا
في الاسباب جند ما هنالك
مهزوم من الاحزاب كذبت
قبلهم قوم نوح وعاد وفرعون
ذوالاوتاد وشمود وقوم لوط
واصحاب الايكة اولئك
الاحزاب ان كل الاكذب
الرسل فحق عقاب وما ينظر
هؤلاء الا صيحة واحدة
مالها من فواق وقالوا ربنا

هذا غضبي بقرة فسأله داود فجحده فسأل الآخر البينة فلم يكن له بينة فقال لهما داود قوما
حتى انظر في امركما فوحى الله الى داود في منامه ان يقتل المدعى عليه فقال هذه رؤيا وليست
انجل عليه حتى اثبت فأوحى اليه مرة اخرى فلم يفعل فأوحى اليه الثالثة ان يقتله او تأتية
العقوبة فارسل اليه داود فقال ان الله عز وجل اوحى الى ان اقتلك فقال تقتلني غير بينة فقال
داود نعم والله لا نفذن امر الله فيك فلما عرف الرجل انه قاتله قال لا تعجل حتى اخبرك انى والله
ما اخذت بهذا الذنب ولكنى كنت اغتلت والد هذا فقتلته فبذلك اوخذت فامر به داود فقتل فاشتدت
هيئة بنى اسرائيل عند ذلك لداود واشتد به ملكه فذلك قوله تعالى وشددنا ملكه (وآتينا الحكمة)
يعنى النبوة والاصابة في الامور (وفصل الخطاب) قال ابن عباس يعنى بيان الكلام وقال ابن مسعود
علم الحكمم والتبصر بالقضاء وقال علي بن ابي طالب هو ان البينة على المدعى واليمين على من انكر لان
كلام الخصوم يقطع وينفصل به وقاله ابي بن كعب فصل الخطاب الشهود والايمان وقيل ان فصل
الخطاب هو قول الانسان بعد حمد الله تعالى والثناء عليه اما بعد اذا اراد الشروع في كلام آخر واول من
قال داود عليه الصلاة والسلام * قوله عز وجل (وهل اتاك) اى وقد اتاك يا محمد (نبأ الخصم) اى
خبر الخصم فاستمع نقصه عليك وقيل ظاهره الاستفهام ومعناه الدلالة على انه من الاخبار العجيبة
والتشويق الى استماع كلام الخصماء والخصم يقع على الواحد والجمع (اذ تسوروا المحراب) اى صعودوا
وعلو المحراب اى البيت الذى كان يدخل فيه داود ويشغل بالطاعة والعبادة والمعنى انهم اتوا المحراب
من سورة وهو اعلاه وفي الاية قصة امتحان داود عليه الصلاة والسلام * واختلف العلماء بلخبار
الانبياء في سبب ذلك وسأذكر ما قاله المفسرون ثم اتبعه بفصل فيه ذكر نزاهة داود عليه الصلاة
والسلام عما يليق بمنصبه صلى الله عليه وسلم لان منصب النبوة اشرف المناصب واعلاها فلا ينسب
اليها الا ما يليق بها واما ما قاله المفسرون فهو ان داود عليه الصلاة والسلام تمنى يوما من الايام منزلة آياته
ابرهم واسحق ويعقوب وذلك انه كان قد قسم الدهر ثلاثة ايام يوم يقضى فيه بين الناس ويوم يخلو فيه
لعبادة ربه عز وجل ويوم لنفسه واشغاله وكان يجد فيما يقرا من الكتب فضل ابرهم واسحق ويعقوب
فقال يا رب ارى الخير كله قد ذهب به آبائى الذين كانوا قبلى فوحى الله اليه انهم ابتلوا بايام بتل بها فاصبروا
عليها ابتلى ابرهم عليه الصلاة والسلام بنمرود وذبح ابنه وابتلى اسحق بالذبح وبذهب بصرة وابتلى
يعقوب بالخرن على يوسف فقال داود عليه الصلاة والسلام رب لو ابتليتني بمثل ما ابتليتهم صبرت ايضا
فوحى الله عز وجل اليه انك مبتلى في شهر كذا في يوم كذا فاحترس فلما كان اليوم الذى وعده الله دخل
داود محرابه واغلق باباه وجعل يصلى ويقرأ الزبور فينماها وكذلك اذ جاءه الشيطان وقد تمثل له
في صورة حامة من ذهب فيها من كل لون حسن وجناحاها من الدر والزر جرد فوقعت بين رجله
فاجبجه حسنا فديده يأخذه ويرى بنى اسرائيل ليظروا الى قدرة الله تعالى فلما قصد اخذها طارت
غير بعيد من غير ان توبسه من نفسها فامتد اليها ليأخذها فتحت فتبها فطارت حتى وقعت في كوة فذهب
ليأخذها فطارت من الكوة فظفر داود ان تقع فيعثر من يصيدها فابصر امرأة في بستان على شاطئ
بركة تغتسل وقيل رآها تغتسل على سطح لها ذراعا من اجل النساء خلفا فحبب داود من حسناتها وحانت
منها التفاتة فابصرت ظله فنفضت شعرها فغطى بدنهم فزاده ذلك اعجابا به فسأل عنها فقيل هي نشابة بنت
شابع امرأة اوريا بن حنا نازو زوجها في غزاة بالبقاء مع ايوب بن صوريا ابن اخت داود فكتب داود
الى ابن اخته ان ابعث اوريا الى موضع كذا وقدمه قبل التابوت وكان من قدم على التابوت لا يحل له ان

يرجع وارده حتى يفتح الله على يديه ويستشهد بعبثته ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان
ابعثه الى عدو كذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه ففتح له فكتب الى داود بذلك فكتب اليه ان ابعثه الى عدو
وكذا وكذا اشد منه بأسا فبعثه فقتل في المرأة الثالثة فلما انقضت عدة المرأة تزوجها داود فبهى ام سليمان
عليه الصلاة والسلام وقبل ان داود احب ان يقتل اوريا فيزوج امرأته فهذا كان ذنبه وقال ابن مسعود
كان ذنب داود انه التمس من الرجل ان ينزل له عن امراته وقبل كان ذلك مباحا لهم غير ان الله
عز وجل لم يرض لداود ذلك لانه رغبة في الدنيا وازدياد من النساء وقد اغناه الله تعالى عنها بما اعطاه
من غيرهما وقيل في سبب امتحان داود انه كان جزا الدهر اجزا يوما للنساء ويوم للعبادة ويوم للحكم
بين بني اسرائيل ويوما يذاكرهم ويوما يبكيهم ويوما يكون فلما كان يوم بني اسرائيل ذكروا فقالوا
هل يأتي على الانسان يوم لا يصيب فيه ذنبا فاضمر داود في نفسه انه سيطبق ذلك وقيل انهم ذكروا فنية
النساء فاضمر داود في نفسه انه ان ابلى اعتصم فلما كان يوم عبادته اغلق عليه الابواب وامر ان لا يدخل
عليه احدوا كتب على قراءة التوراة فينماها ويراد دخلت حامة وذكر نحو ما تقدم فلما دخل بالمرأة
لم يلبث الا يسيرا حتى بعث الله عز وجل الملكين اليه وقيل ان داود عليه السلام مازال يجتهد في العبادة
حتى برز له حافظاه من الملائكة فكأوا يصلون معه فلما استأنس بهم قال اخبروني بآي شيء انتم موكلون
قالوا ان كتب صالح اعمالك ونوافك ونصرف عنك السوء فقال في نفسه ليت شعري كيف اكون
لو خاوني ونفسي وتمنى ذلك ايعلم كيف يكون فاوحى الله تعالى الى الملكين ان يعتزلا يعلم انه لا غنى له
عن الله تعالى فلما فقدهم جدوا اجتهدوا في العبادة الى ان ظن انه قد غلب نفسه فاراد الله تعالى ان يعرفه ضعفه
فارسل طائرا من طيور الجنة وذكر نحو ما تقدم وقيل ان داود قال لبني اسرائيل لا عدلن بينكم
ولم يستثن فابتنى وقيل انه اعجبه عمله فابتنى فبعث الله اليه ملكين في صورة رجلين وذلك في يوم عبادته
فطلبان يدخلان عليه فتمعهما الحرس فتسورا عليه المحراب فاشعرا الا وهما بين يديه جالسان وهو يصلي
يقال كانا جبريل وميكائيل فذلك قوله عز وجل وهل اتاك نبال الخصم اذ تسوروا المحراب (اذ دخلوا
على داود ففزع منه) اى خاف منهما حين هجما عليه في محرابه بغير اذنه فقال لهما من ادخلكما على
(قالوا لا تخف خصمان) اى نحن خصمان (بغى بعضنا على بعض) اى تعدى وخرج عن الحد
جناك لنقضى بيننا فان قلت اذا جملتهما ملكين فكيف يتصور البغى منهما والملائكة لا يبغى
بعضهم على بعض قلت هذا من مآربض الكلام لاعلى تحقيق البغى من احدهما والمعنى
رايت خصمين بغى احدهما على الآخر (فاحكم بيننا بالحق ولا تشطط) اى لا تجر في حكبك
(واهدنا الى سواء الصراط) اى ارشدنا الى طريق الحق والصواب فقال لهما داود
تكلما فقال احدهما (ان هذا اخي) اى على ديني وطريقتي لا من جهة النسب (له تسع وتسعون
نجمة) يعنى امرأة (ولى نجمة واحدة) اى امرأة واحدة والعرب تكنى بالنجمة عن المرأة وهذا على سبيل
التعريض للنبيه وانتههم لانه لم يكن هناك ذناج ولا بغى (فقال اكفليتها) قال ابن عباس اى
اعطينها وقيل معناه ازل لى عنها وضما الى واجعلنى كافلها والمعنى طلقها لاتزوجها (وعزنى في
الغاب) يعنى غلبنى وقهرنى في القول لانه افصح منى في الكلام وان حارب كان ابطش منى
لقوة ملكه والمعنى ان الغلبة كانت له على لضعفى في يده وان كان الحق معى وهذا كله تمثيل
لامراد ودمع اوريا زوج المرأة التى تزوجها داود حيث كان لداود تسع وتسعون امرأة

يجل لنا قطنا قبل يوم الحساب
اصبر على ما يقولون) معناه
داوم استقامتك في التوحيد
وعارض اذاهم بالصبر في
التكئين ولا تظهر نفسك في
مقابلة اذاهم بالتلويح فانك
قائم بالله متمسك بالحق فلا
تترك الاباه (واذكر) حال
اخيك (عبدنا) المخصوص
بعنايتنا لقد عمه (داود ذا الابد)
اى القوة والتكئين واضطلاع
في الدين كيف زل عن مقام
استقامته في التلويح فلا يكن
حالك في ظهور النفس حاله
ثم وصف قوة حال داود
عليه السلام وكلمه بقوله (انه
اواب) رجاع الى الحق عن
صفاته وافعاله باقضاء فيه
(اناسخرنا الجبال) جبال
الاعضاء معه (يسبحن بالعشى
والاشراق) بالانقياد
والترن في الطاعة اوقات
العبادة وقت عشي الاستنار
واحتجاب نور شمس الروح
بظهور النفس واشراق
التجلى وسلطان نور شمس
الروح على النفس لا يتفاوت
حاله في العبادة بالفترة
والعزيمة في الوتتين لكمال
مرين نفسه وبدنه في الطاعة
وطير القوى باجمها (والطير
محشورة) مجموعة متسالة
بهينة العداة والانحراف في

سلك الوحدة في تسبيحاتها
المخصوصة بكل واحدة منها
(كل له اواب) رجاء لتسبيحه
بتسبيحه (وشد نامكه) قويناه
بالتأييد وابتاء العزة والمهية
واعطاء العز والقدرة لا تلاف
نفسه بانوار تجليات القهر
والعظمة والكبرياء والعزة
واتصافه بصفاتنا الباهرة فيها
به كل احد ويجله ويدعن
لسلطته ويجله (وآتيناه)
الحكمة (لاتصافه بعلمنا
(وفصل الخطاب) والفصاحة
المينة الاحكام اى الحكمة
الظرية والعملية والمعرفة
والشريعة وفصل الخطاب
هو المفصول المبين من
الكلام المتعلق بالاحكام ثم
بين تلويحه وظهور نفسه في
زلته وتبينه الحق بالعباب
على خطيئته وتأديبه اياه
وتداركه بتوبته بقوله (وهل
اتاك بألخصم اذ تسوروا
المحراب * اذ دخلوا على
داود فزع منهم قالوا لا تخف
خصمان بغى بعضنا على بعض
فاحكم بيننا بالحق ولا تشاطل
واهدنا الى سواء الصراط
ان هذا الخي له تسع وتسعون
نجمة ولى نجمة واحدة فقال
اكفنيها وعزنى في الخطاب
قال لقد ظلمك بسؤال نعجتك
الى نعاجه وان كثيرا من

ولاوريا امرأة واحدة فضمها داود الى نسائه (قال) داود (لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه)
اى بضمها الى نعاجه فان قلت كيف قال داود لقد ظلمك ولم يكن سمع قول الآخر قلت معناه
ان كان الامر كما تقول فقد ظلمك وقيل انما قال ذلك بعد اعتراف صاحبه بما يقول (وان كثيرا
من الخلقاء) اى الشركاء (ليبغى بعضهم الى بعض) اى يظلم بعضهم بعضا (الا الذين آمنوا
وعملوا الصالحات) فانهم لا يظلمون احدا (وقليل ما هم) اى هم قليل ومماصلة والمعنى ان
الصالحين الذين لا يظلمون قليل فلما قضى داود بينهما نظر احدهما الى صاحبه وضحك وصعدا
الى السماء فعلم داود ان الله تعالى ابتلاه فذلك قوله تعالى (وظن داود) اى ايقن وعلم (انما
فتناه) اى ابتليناه واتحناه وقال ابن عباس ان داود لما دخل عليه الملكان فقضى على نفسه تحولا
في صورتها وعرجا وهما يقولان قضى الرجل على نفسه فعلم داود انه انما عنى به وروى
البغوى باسناد الثعلبى عن انس بن مالك قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان
داود النبى صلى الله عليه وسلم حين نظر الى المرأة فهم فقطع على بنى اسرائيل اوصى صاحب
البعث فقال اذا حضر العدو فاقرب فلانابين يدى التابوت وكان التابوت فى ذلك الزمان
يستنصر به ومن قدم بين يدى التابوت لم يرجع حتى يقتل او يهزم عنه الجيش فقتل زوج المرأة
ونزل الملكان يقصان عليه قصه فقطن داود فسجد فكث اربعين ليلة ساجدا حتى نبت الزرع
من دموعه على راسه واكث الارض من جبهته وهو يقول فى سجوده رب زل داود ذلة ابعدا بين
المشرق والمغرب رب ان لم تر حرم ضعف داود ولم تغفر ذنبه جعلت ذنبه حديثا فى الخلق من بعده فجاءه
جبريل من بعد اربعين ليلة فقال يا داود ان الله تعالى قد غفر لك لهما الذى هممت به فقال داود ان الرب
قادر على ان يغفر لى الهم الذى هممت به وقد عرفت ان الله عدل لا يميل فكيف بغلان اذا جاء يوم القيامة
فقال رب دعى الذى عند داود فقال جبريل ما سألت ربك عن ذلك وان شئت لافعلن قال نعم فخرج
جبريل وسجد داود ماشاء الله تعالى ثم نزل جبريل عليه الصلاة والسلام فقال سألت الله يا داود عن
الذى ارسلتنى فيه فقال قل يا داود ان الله تعالى يجمعكم كما يوم القيامة فيقول له هب لى دمك الذى عند
داود فيقول هو لك يا رب فيقول الله تعالى فان لك فى الجنة ماشئت وما شئت عوضا عن دمك فهذه
اقاويل السلف من اهل التفسير فى قصة امتحان داود

❦ فصل ❦ فى تنزيه داود عليه الصلاة والسلام عما لا يليق به وما ينسب اليه اعلم ان من
خصه الله تعالى بنبوته واكرمه برسائه وشرفه على كثير من خلقه واتممه على وحيه وجعله
واسطة بينه وبين خلقه لا يلقى ان ينسب اليه ما لو نسب الى آحاد الناس لاستنكف ان يحدث به
عنه فكيف يجوز ان ينسب الى بعض اعلام الانبياء والصفوة الاماء ذلك روى سعيد بن المسيب
والحرث الاعور عن ابن ابي طالب رضى الله عنه انه قال من حدثكم بحديث داود على ما روي به
القصاص جلده مائة وستين جلدة وهو حد القرية على لانياء وقال القاضي عياض لا يجوز
ان يلتفت الى ماسطره الاخبار يون من اهل الكتاب الذين بدلوا وغيروا ونقله بعض
المفسرين ولم ينص الله تعالى على شئ من ذلك ولا ورد فى حديث صحيح والذى نصه عليه الله فى قصة
داود ظن داود انما فتناه وايس فى قصة داود راي خبر ثابت ولا يظن بنى محبة قتل مسلم وهذا الذى
ينبغى ان يقول عليه من امر داود قال الامام فخر الدين حاصلة القصة يرجع الى السعى فى قتل
رجل مسلم بغير حق والى الطمع فى زوجته وكلاهما منكر عظيم فلا يلقى بما قل ان يظن بداود

الخطاء لينبغي بعضهم على بعض الذين آمنوا وعملوا الصالحات وقليل ما هم * وظن (اي يتقن) داود انما فتناه (ابتليناه بامرأة اوريا) فاستغفر ربه) بالتوصل عن ذنبه بالافتقار والاتجاء اليه في المجاهدة وكسر النفس وقمعها بالمخالفة (وخر) بمحو صفات النفس (راكها) فانها في صفات الحق (واناب) الى الله بالقاء في ذاته (فغفرنا له ذلك) التلوين بستر صفاته بنور صفاته (وان له عندنا لزافي) بالوجود الحقاني الموهوب حال البقاء بعد الفناء (وحسن مأب) لاتصافه حينئذ بصفاته لا بأنايته ليحقق بنا ويحكم بأحكامنا في محل الخلافة الالهية كما قال (ياداو انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس) بالحكم (بالحق) لابتسك يكون عدلا لاجورا (ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله ان الذين يضاون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) يظهر النفس قبحور ضالا عن سبيل الحق الى سبيل الشيطان (وما خلقنا الساء

عليه الصلاة والسلام هذا وقال غيره ان الله تعالى اثنى على داود قبل هذه القصة وبعدها وذلك يدل على استحالة ما نقلوه من القصة فكيف يتوهم عاقل ان يقع بين مدحين ذم ولو جرى ذلك من بعض الناس في كلامه لاستحججه العقلاء ولقالوا انت في مدح شخص كيف تجرى ذمه اثناء مدحك والله تعالى منزّه عن مثل هذا في كلامه القديم فان قلت في الآية ما يدل على صدور الذنب منه وهو قوله تعالى وظن داود انما فتناه وقوله فاستغفر ربه وقوله واناب وقوله فغفرنا له ذلك قلت ليس في هذه الالفاظ شيء ما يدل على ذلك وذلك لان مقام النبوة اشر في المقامات واعلاها فيطالبون باكل الاخلاق والافصاف واسناها فاذا نزلوا من ذلك الى طبع البشرية عاتبهم الله تعالى على ذلك وغفره لهم كما قيل حسنات الابرار سيئات المقربين فان قلت فعلى هذا القول والاحتمال فامعنى الامتحان في الآية قلت ذهب المحققون من علماء التفسير وغيرهم في هذه القصة الى ان داود عليه الصلاة والسلام مازاد على ان قال للرجل انزل لي عن امرأتك واكفلنيها فعاتبه الله تعالى على ذلك ونهيه عليه وانكر عليه شغله بالدنيا وقيل ان داود تمنى ان تكون امرأة اوريا له فاتفق ان اوريا هلك في الحرب فلما بلغ داود قتله لم يجزع عليه كما جزع على غيره من جنده ثم تزوج امرأته فعاتبه الله تعالى على ذلك لان ذنوب الانبياء وان سغرت فهي عظيمة عند الله تعالى وقيل ان اوريا كان قد خطب تلك المرأة ووطن نفسه عليها فلما غاب في غزائه خطبها داود فزوجت نفسها منه لجلالته فاغتم لذلك اوريا فعاتبه الله تعالى على ذلك حيث لم يترك هذه الواحدة لخطبها وعنده تسع وتسعون امرأة ويدل على صحة هذا الوجه قوله وعزني في الخطاب فدل هذا على ان الكلام كان بينهما في الخطبة ولم يكن قد تقدم تزوج اوريا لها فعوتب داود بسببين احدهما خطبته على خطبة اخيه والنسائي اظهر الحرص على التزوج مع كثرة نساءه وقيل ان ذنب داود الذي استغفر منه ليس هو بسبب اوريا والمرأة وانما هو بسبب الخصمين وكونه قضى لاحد هما قبل سماع كلام الآخر وقيل هو قوله لاحد الخصمين لقد ظلمك بسؤال نعجتك الى نعاجه فحكم على خصمه بكونه ظالما بمجرد الدعوى فلما كان هذا الحكم مخالفا للصواب اشتغل داود بالاستغفار واتوبه فقبته بهذه الوجوه نراه داود عليه الصلاة والسلام مما نسب اليه والله اعلم * وقوله عز وجل (فاستغفر ربه) اي سأل ربه الغفران (وخر راكعا) اي ساجدا عبر بالرجوع عن السجود لادراك كل واحد منهما فيه انحاء وقيل معناه وخر ساجدا بعد ما كان راكعا والله تعالى اعلم بمراده

﴿فصل﴾ اختلف العلماء في سجدة ص هل هي من عزائم السجود فذهب المشافعي رحمه الله تعالى الى انها ليست من عزائم سجود التلاوة قال لانها توبة تنبي فلا توجب سجدة التلاوة وقال ابو حنيفة هي من عزائم سجود التلاوة واستدل بهذه الآية على ان الركوع يقوم مقام السجود في سجود التلاوة وعن احمد في سجدة ص روايتان وقد ثبت ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال سجدة ص ليست من عزائم السجود وقد رايت النبي صلى الله عليه وسلم سجد فيها قال مجاهد قلت لابن عباس اسجد في ص فقرأ من ذريته داود وسليمان حتى اتى فبدها ثم اقبل فقال نبيكم من امر ان يقتدى بهم فسجد هادا وفسجد هار سول الله عليه وسلم والنسائي عن ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم سجد في ص وقال سجدها داود توبة ففسجد هاشكر اعن ابي سعيد الخدري رضي الله عنه قال قرا

والارض وما بينهما) خلقا
(باطلا) لاحق فيها بل حقا
مخجبا بصورها لا وجود
لها بنفسها فتكون باطلا
محضا (ذلك ظن الذين
كفروا) المحجوبين عن
الحق بمظاهر الكون
(فويل للذين كفروا من
النار) لهم من نار الحرمان
والاحتجاب والتقاب في
نيران الطبيعة والا نأثية
بأشدا العذاب (ثم نجعل)
لم نجعل (الذين آمنوا)
بشهود جاله في مظاهر
الأكوان (وعملوا الصالحات)
من الاعمال المقصودة
بذاتها المتعاقبة بصلاح العالم
الصادرة عن اسمائه
(كالمفسدين في الارض)
المحجوبين الفاعلين بانفسهم
وصفاتهم الافعال الالهية
والسبعية والشيطنية في
ارض الطبيعة (ام نجعل
المتقين) المجردين عن
صفاتهم (كالفجار) المتلبسين
بالغواشي الفسادية
والشيطنية في اعمالهم (كتاب
انزاله اليك مبارك ليدبروا
آياته) بالنظر العقلي ماداموا
في مقام النفس فيخضعوا
عن صفاتهم في متابعة صفاته
(وليتذكر) حال العهد
الاول والتوحيد الفطري
عند النجرد (اولو الاباب)

رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة ص وهو على المنبر فلما بلغ السجدة نزل فسجد وسجد الناس معه فلما
كان في يوم آخر قرأها فلما بلغ السجدة تشوف الناس لسجوده فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما هي
توبة نبي ولكني رايتكم تشوقتم فنزل وسجد وسجدوا اخرجه ابوداود قوله تشوف الناس يعني تهيؤوا
وتأهبوا واستعدوا للسجود وعن ابن عباس قال جاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله
رايتني الليلة وانما اثم كافي اصلي خلف شجرة فسجدت فسجدت الشجرة لسجودي فسمعتها تقول اللهم
اكتب لي بها اجرا وحط عني بها وزرا واجعلها لي عندك ذخرا وتقبلها مني كما تقبلتها من عبدك داود عليه
الصلاة والسلام قال ابن عباس سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ السجدة ثم سجد فقال مثل ما اخبره
الرجل عن قول الشجرة اخرجه الترمذي قال المفسرون سجد داود اربعين يوما لا يرفع رأسه
الاحاجة اولوقت صلاة مكتوبة ثم يعود ساجدا تمام اربعين يوما لا يأكل ولا يشرب وهو يبكي
حتى نبت العشب حول رأسه وهو نادى رب دعز وجل وبسأله التوبة وكان من دعائه في سجوده
سبحان الملك الاعظم الذي يتلى الخلق بما يشاء سبحان خالق النور سبحان الخائل بين القلوب سبحان
خالق النور الهى خلقت بيني وبين عدوى ابليس فلم اقم لفتنته اذ نزلت بي سبحان خالق النور
الهى انت خلقتني وكان في سابق علك ما اناله صائر سبحان خالق النور الهى الويل لداود يوم
يكشف عنه الغطاء فيقال هذا داود الخاطي سبحان خالق النور الهى باى عين انظر اليك يوم القيامة
وانما ينظر الظالمون من طرف خفي سبحان خالق النور الهى باى قدم اقوم امامك يوم القيامة
يوم نزل اقدام الخاطئين سبحان خالق النور الهى من اين يطلب العبد المغفرة الا من عند سيده سبحان
خالق النور الهى انا لا اطيق حر شمسك فكيف اطيق حر نارك سبحان خالق النور الهى انا لا اطيق
صوت رعدك فكيف اطيق صوت جهنم سبحان خالق النور الهى الويل لداود من الذنب العظيم
الذى اصابه سبحان خالق النور الهى كيف تستر الخطاؤون بخطاياهم دونك وانت تشاهدهم حيث
كانوا سبحان خالق النور الهى قد تعلم سرى وعلايتى فاقبل معذرتى سبحان خالق النور الهى
اغفر لي ذنوبى ولا تباعدنى من رحمتك لهوانى سبحان خالق النور الهى اعوذ بوجهك الكريم
من ذنوبى التى اوبقتنى سبحان خالق النور الهى فررت اليك بذنوبى واعترفت بخطيئتى
فلا تجعلنى من الفانطين ولا تحزننى يوم الدين سبحان خالق النور وويل لك داود اربعين يوما لا يرفع
رأسه حتى نبت المرعى من دموع عينيه حتى غطى رأسه فتودى يا داود اجاثع انت فتعلم انظما انت
فتسقى مظلوم انت فتنصر فاجيب في غير ما طلب ولم يجب في ذكر خطيئته بشئ فخرن حتى
هاج ما حوله من العشب فاحترق من حر جوفه ثم انزل الله تعالى له التوبة والمغفرة قال وهب ان
داود اتاه نداء انى قد غفرت لك قال يارب كيف وانت لا تنظلم احدا قال اذهب الى قبر اوريا
فناده وانا اسمعه نداءك فحمل منه قال فانطلق داود وقد لبس المسوح حتى جلس عند قبره ثم نادى
يا اوريا فقال من هذا الذى قطع على لذى وايقظنى قال انا داود قال ما جاء بك يا نبي الله قال اسألك
ان تجعلنى في حل بما كان بيني اليك قال وما كان منك الى قال عرضتك للقتل قال عرضتني
للجنة فانت في حل فادع الله تعالى اليه يا داود الم تعلم انى حكمك عدل لا اقضى بان تعنت الا اعلمته
انك قد تزوجت امرأته قال فرجع فناداه فاجابه فقال من هذا الذى قطع على لذى وايقظنى قال
انا داود قال ما جاء بك يا نبي الله اليس قد عفوت عنك قال نعم ولكن انما فعلت ذلك بك لمكان امرأتك

وقد تزوجنها قال فسكت ولم يجبه ودعاه مرة فلم يجبه وعأوده فلم يجبه فقام عند قبره وجعل التراب على رأسه ثم نادى الويل لداود ثم الويل الطويل لداود اذا وضعت الموازين بالقسط سبحان خالق النور الويل لداود ثم الويل الطويل له حين يسحب على وجهه مع الخاطئين الى النار سبحان خالق النور فاتاه نداء من السماء يا داود قد غفرت لك ذنبك ورحمت بكاءك واستجبت دعاءك واقلت عثرتك قال يارب كيف وصاحبي لم يعف عني قال يا داود اعطيه يوم القيامة من الثواب ما لم تر عيناه ولم تسمع اذناه فاقول رضىت عبدى فيقول يارب من اين لى هذا ولم يبلغه على فاقول هذا عوض من عبدى داود فاستوهبك منه فهيكلى قال يارب الآن قد عرفت انك قد غفرت لى فذلك قوله فاستغفر ربه وخر راكعا (واناب) اى رجع (ففقر ناله ذلك) اى الذنب (وان له عندنا) اى يوم القيامة بعد المغفرة (لزننى) اى لقربة ومكانه (وحسن ما ب) اى حسن مرجع ومنقلب قال وهب بن منبه ان داود عليه الصلاة والسلام لما تاب الله عليه بكى على خطيئته ثلاثين سنة لا يرقأ معه ليلا ولا نهارا وكان اصاب الخطيئة وهو ابن سبعين سنة فقسم الدهر بعد الخطيئة على اربعة ايام يوم للقضاء بين بنى اسرائيل ويوم لفساده ويوم يسبح في الجبال والقيافي والساحل ويوم يخلو في داره فيها اربعة آلاف محراب فيجتمع اليه الرهبان فينوح معهم على نفسه ويساعدونه على ذلك فاذا كان يوم سياحته يخرج الى القيافي ويرفع صوته بالمزامير فيبكي ويبكى الشجر والرمال والطير والوحوش حتى يسيل من دموعهم مثل الانهار ثم يحجى الى الجبال ويرفع صوته ويبكى ويبكى معه الجبال والحجارة والطير والدواب حتى تسيل من بكائهم الاودية ثم يحجى الى الساحل فيرفع صوته ويبكى ويبكى معه الحيتان ودواب البحر وطين الماء فاذا امسى رجع فاذا كان يوم نوحه على نفسه نادى مناديه ان اليوم يوم نوح داود على نفسه فيحضره من يساعده ويدخل الدار التي فيها المحارب فيبسط فيها ثلاث فرش من مسوح حشوها ليف فيجلس عليها ويحجى اربعة آلاف راهب عليهم البرانس وفي ايديهم العصي فيجلسون في تلك المحارب ثم يرفع داود عليه الصلاة والسلام صوته بالبكاء والنوح على نفسه ويرفع الرهبان معه اصواتهم فلا يزال يبكي حتى تعزق الفرش من دموعه ويقع داود فيها مثل الفرج بضرب فيحجى ابنه سليمان فيحمله يأخذ داود من تلك الدموع بكفيه ويمسح بها وجهه ويقول يارب اغفر ماترى فلو عادل بكاء داود بكاء اهل الدنيا لعدله وعن الاوزاعى مرفوعا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان مثل عبنى داود عليه الصلاة والسلام كالقريتين ينقطان ماء ولقد خدت الدموع في وجهه كخز يد الماء في الارض وقال وهب لما تاب الله تعالى على داود قال يارب غفرت لى فكيف لى ان لا انسى خطيئتي فاستغفر منها وللخاطئين الى يوم القيامة قال فوسم الله تعالى خطيئته في يده اليمنى فارفع فيها طعاما ولا شرابا الا بكى اذ راها وما قام خطيبا في الناس الا وبسط راحته فاستقبل بها لباس ليرواسم خطيئته وكان يبدأ اذا دعا او استغفر بالخاطئين قبل نفسه وعن الحسن قال كان داود عليه الصلاة والسلام بعد الخطيئة لا يجالس الا خاطئين يقول تعالوا الى داود داخلطى ولا يشرب شرابا الا مزجه بدموع عينيه وكان يجعل خبز الشعير اليابس في قصعة فلا يزال يبكى عليه حتى يتل بدموع عينيه وكان يذره عليه الملح والرماد فبأكل ويقول هذا اكل الخاطئين قال وكان داود عليه الصلاة والسلام قبل الخطيئة يقوم نصف الليل ويصوم نصف الدهر فلما كان من خطيئته

الحقائق المجردة الصافية عن قشر الخلقة * ثم ذكر تلوين سليمان وابتهلاء بكيدا لتدبته وتقوية له في استقامته وتمكينه (وهبنا لداود سليمان نعم العبد) لصلاحية استعداده للكمال الوعى الانسانى وهو مقام النبوة (انه اواب) رجاء الى التحريد (اذ عرض عليه بالعيشى) وقت قرب غروب شمس الروح في الافق الجسماني يميل القلب الى النفس وظهور ظلماتها بالليل الى المسال واستيلاء محبة الجسمانيات واستحسانها كما قال الله تعالى رين للباس حب الشهوات الى قوله وانخليل المسومة والانعام والحرت فان الميل الى الزحارف الدنيوية والمشتبهات الحسية وهوى اللذات الطبيعية والاجرام السفلية يوجب اعراض النفس عن الجهة العلوية واحتجاب القلب عن الحضرة الالهية (الصافات الجياد) التي استعرضها وانجذب بهواها واحباها (فقال انى احببت حب الخير) اى احببت منيما حب المال (عن ذكر ربه)

ما كان صام الدهركله وقام الليل كله وقال ثابت كان داود اذا ذكر عقاب الله انخلعت اوصاله
فلا يشهدا الا الاسر واذا ذكر رحمة الله تراجعت وقيل ان الوحوش والطير كانت تستمع
الى قراءته فلما فعل ما فعل كانت لاتصغى الى قراءته وقيل انها قالت يا داود ذهبت خطيئتك
بحلاوة صوتك * قوله عز وجل (يا داود انا جعلناك خليفة في الارض) اى لتدبر
امر الناس بامرنا فالحكم فيهم (فاحكم بين الناس بالحق) اى بالعدل (ولا تتبع الهوى)
اى لاتمل مع ما تشتهى اذا خاف امر الله تعالى (فيضلك عن سبيل الله) اى عن دين الله
وطريقه (ان الذين ينزلون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب) اى بما تركوا
الايمان بيوم الحساب وقيل بتركهم العمل لذلك اليوم وقيل بترك العدل في القضاء * قوله
تعالى (وما خلقنا السماء والارض وما بينهما باطلا) قال ابن عباس لا ثواب ولا لعقاب وقيل معناه
وما خلقناهما عبثا لاشئ * (ذلك ظن الذين كفروا) يعنى اهل مكة هم الذين ظنوا انما خلقناهم
لغير شئ * وانه لا يبعث ولا لحساب (فويل للذين كفروا من النار) ام يجعل الذين آمنوا وعلوا الصالحات
كالمنسدين في الارض (قيل ان كفار قريش قالوا للمؤمنين انما نعطي في الآخرة من الخير ما تعطون
فنزلت هذه الآية (ام نجعل المتقين) يعنى الذين اتقوا الشرك وهم اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
(كالنجار) يعنى الكفار والمعنى لا نجعل الفريقين سواء في الآخرة (كتاب انزلنا اليك) اى هذا
كتاب يعنى القرآن (انزلناه اليك مبارك) اى كثير خيره ونفعه (ليتدبروا آياته) اى ليتدبروا ويتفكروا
في اسرار العجيبة ومعانيه اللطيفة وقيل تدبر آياته اتباعه في اوامره ونواهيه (وليتذكر) اى
وليتعظ (اولوا الالباب) اى ذوو العقول والبصائر * قوله تعالى (ووهبنا لداود سليمان نعم
العبدانه) اواب اذ عرض عليه بالعشي الصافات الجياد (قيل ان سليمان عليه الصلاة والسلام غزا
اهل دمشق ونصيبين فأصاب منهم ما اصاب وهو الف فرس وقيل ورثا من ابيه وقيل انها كانت خيلا
من البحر لها جناحة فصلى سليمان عليه الصلاة والسلام الصلاة الاولى التى هى الظهر وقعد على كرسيه
وهى تعرض عليه فعرض عليه منها تسعمائة فرس فنزله لصلاة العصر فاذا الشمس قد غربت وفانت
الصلاة ولم يعلم بذلك هيبته فاعظم ذلك وقال ردوها على فأقبل فضرب سوقها واعناقها بالسيف تقربا
الى الله تعالى وطلب لمراضاته حيث اشتغل به امر طاعته وكان ذلك مباحاله وان كان حراما علينا وبقي
منها مائة فرس فالذى في ايدي الناس من الخيل يقال انه من نسل تلك المائة فلما عقرها الله تعالى ابدله
الله تعالى خيرا منها واسرع وهى الريح تجري بأمره كيف شاء وقوله تعالى اذ عرض عليه بالعشي
الصافات الجياد قيل هى الخيل القائمة على ثلاث قوائم قيمة الرابعة على طرف الحافر من رجل او يد
وقيل الصافن القائم وجاء في الحديث من سره ان يقوم له لاس صفو فليتبوأ مقعده من النار اى قياما
الجياد اى الخيل السريع في الجرى واحده جواد قال ابن عباس يريد الخيل السوابق (فقال انى
احببت حب الخير) اى آثرت حب الخير واراد بالخير الخيل سميت به لانه معقود في نواصيها الخير
الاجر والنعمة وقيل حب الخير يعنى المال ومنه الخيل التى عرضت عليه (عن ذكر ربى) يعنى صلاة
العصر (حتى توارت) اى استترت الشمس (بالحباب) اى ما يحجبها عن الابصار يقال ان الحباب جبل
دون قاف بمسيرة سنة تغرب الشمس من ورائه (ردوها على) اى ردوا الخيل على (فنفق مسحا

مشتغلا به لمحتبى اياه كما يجب
لمثل ان يشتغل بربه ذا كرا
محباله فاستبدلت محبة المال
بذكر ربى ومحبه فذهلت
عنه (حتى توارت بالحباب)
شمس الروح بحجب النفس
(ردوها على فنفق مسحا
بالسوق والاعناق) اى
يمسح السيف مسحا بسوقها
يعرقب بعضها ويختر بعضها
كسر الاصمام النفس التى
تعبد بها بهواها وقمها
لسورتها وقواها ورفعها
للحجاب الحائل بينه وبين
الحق واستغفارا وانه
اليه بالتجريد والترك (ولقد
فتنا سليمان والقينا على كرسيه
جسدا ثم اناب) ابتلياه مرة
اخرى بما هو اشد من هذا
التأويل وهو القاء الجسد
على كرسيه وقد اختلف
في تفسيره على ثلاثة اوجه
احدها انه ولد له ابن فهم
الشبابين بقتله مخافة ان
يسخرهم كايه فعلم بذلك
فكان يغدوه في الصحابة
فما راعه الا ان القى على
كرسيه ميتا فنبه على خدعه
في ان لم يتوكل فيه على ربه
والثانى انه قال ذات يوم
لا طوفن على سبعين امرأة
كل واحدة تأتى بفارس
يجاهد في سبيل الله ولم يقل
ان شاء الله فطاف عليهن

ولم تحمل المرأة واحدة جاءت بشق رجل فعلى هذين الوجهين يكون ابتلاؤه بحبة الولد فظهور النفس بميله اليه اما بشدة الاهتمام بحفظه وتربيته وصوته عن شياطين الاوهام والتخيلات في سحاب العقل العملي وتقديته بالحكمة العقلية واعتماده في ذلك على العقل والمعقول واستحكام اهله لكرامه دون تفويض امره فيه الى الله واتكاله في شأنه عليه فابتلاه الله بموته فتنبه على خطئته في شدة حبه للغير وغلبه اهله واما بظهور النفس في الانتراح والتخني وغلبة الحسبان والظن والاحتجاب عن الاستيهاب بالعادة والافعل وبالتدبير عن التقدير والذهول عن امر الحق بغلبة صفات النفس فابتلاه الله بالمعلول البعيد عن المراد الذي تصوره في نفسه وقدره فأناجى بازجوع الى الحق عبد التنبه على ظهور النفس وتدارك التسلوبين بالاستغفار والاعتذار في التقصير والوجه الثالث انه غزا صبيدون مدينة في بعض جزائر البحر فقتل ملكها

بالسوق) جمع ساق (والاعناق) اى جعل يضرب سوقها واعناقها بالسيف هذا قول ابن عباس واكثر المفسرين وكان ذلك مباحاله لان نبي الله سليمان لم يكن ليقدّم على مجرم ولم يكن ليتوب عن ذنبه وهو ترك الصلاة بذنب آخر وهو عقر الخيل وقال محمد بن اسحق لم يصفه الله تعالى على عقره الخيل اذ كان ذلك اسفعا على ما فاته من فريضة ربه عز وجل وقيل انه ذبحها وتصدق بلحومها وقيل عنه انه حبسها في سبيل الله تعالى وكوى سوقها واعناقها بكى الصدقة وحكى عن علي رضي الله تعالى عنه انه قال معنى ردوها على يقول بأمر الله تعالى للملائكة الموكلين بالشمس ردوها على فردوها عليه فصلى العصر في وقتها قال الامام فخر الدين بل التفسير الحق المطابق لالفاظ القرآن ان نقول ان رباط الخيل كان مندوبا اليه في دينهم كما انه كذلك في ديننا ثم ان سليمان عليه الصلاة والسلام احتاج الى غزو وجلس وامر باحضار الخيل وامر باجرائها واذكر اني لاحبها لاجل الدين ونصيب النفس وانما احبها لامر الله تعالى وتقوية دينه وهو المراد بقوله عن ذكر ربي ثم انه عليه الصلاة والسلام امر باعدادها واجرائها حتى توارت بالجاب اى غابت عن بصره ثم امر براد الخيل اليه وهو قوله ردوها على فلما عادت اليه طفق يمسح سوقها واعناقها والغرض من ذلك المسح امور الاول تشريقا لها لكونها من اعظم الاعوان في دفع العدو الثاني انه اراد ان يظهر انه في ضبط السياسة والمملكة يبلغ الى انه يباشر الامور بنفسه الثالث انه كان اعلم باحوال الخيل وامراضها وعيوبها من غيره فكان يمسح سوقها واعناقها حتى يعلم هل فيما ما يدل على المرض فهذا التفسير الذي ذكرناه ينطبق عليه لفظ القرآن ولا يلزم مناشئ من تلك المنكرات والمحظورات والعجب من الناس كيف قبلوا هذه الوجوه السخيفة فان قيل فالجمهور قد فمروا الآية بتلك الوجوه فما قولك فيه فنقول لنا ههنا مقامان المقام الاول ان يدعى ان لفظ الآية لا يدل على شئ من تلك الوجوه التي ذكرناها وقد ظهر والحمد لله ان الامر كما ذكرنا ظهورا لا رتاب حائل فيه المقام الثاني ان يقال هب ان لفظ الآية يدل عليه الا انه كلام ذكره الناس وان الدلائل الكثيرة قد قامت على عصمة الانبياء ولم يدل دليل على صحة هذه الحكايات * قوله عز وجل (ولقد قتنا سليمان) اى اخبرناه وابتلينا بسلب ملكه وكان سبب ذلك ما ذكر عن وهب بن منبه قال سمع سليمان بمدينة في جزيرة من جزائر البحر يقال لها صيدون وبها ملك عظيم الشأن ولم يكن للناس اليه سبيل لمكانه في البحر وكان الله تعالى قد آتى سليمان في ملكه سلطانا لا يمنع عليه شئ في برو لا بحر انما يركب اليه الريح فخرج الى تلك المدينة تحمله الريح على ظهر الماء حتى نزل بها بجوده من الجن والانس فقتل ملكها وسبي ما فيها واصاب فيما اصاب بنات ذلك الملك يقال لها جرادة لم ير منها حسنا وجالا فاصطفاها لنفسه ودعاها الى الاسلام فأسلمت على جفاء منها وقلة فقه واحبها حبا لم يحبه شئ من نساءه او كانت على منزلتها عنده لا يذهب حزنها ولا يرقأ دمه فشقى ذلك على سليمان فقال له ويحك ما هذا الحزن الذي لا يذهب والدمع الذي لا يرقأ قالت اني اذكر ابي واذا كرم ملكه وما كان فيه وما صابه فيحزنني ذلك فقال سليمان فقد ابدلك الله به ملكا هو اعظم من ملكه وسلطانا اعظم من سلطانه وهداك الى الاسلام وهو خير من ذلك قالت ان ذلك كذلك ولكني اذا ذكرته اصابني ما تراه من الحزن فلو انك امرت الشياطين فصوروا لي صورته في داري التي انا فيها رايها بكرة وعشائر رجوت ان يذهب ذلك حزني وان يسلى عني بعض ما جدد في نفسي فامر سليمان الشياطين فقال ملوا لها صورة ابها في دارها حتى لا تنكر منه شيئا فملوه لها حتى نظرت الى ابها

بعينه الا انه لاروح فيه فعمدت اليه حين صنعوه فالبسته ثيابا مثل ثيابه التي كان يلبسها ثم كانت اذا خرج سليمان من دارها تنفذوا اليه في ولائها فتسجد له ويسجدن معها كما كانت تصنع في ملكه وتروح في كل عشية بمثل ذلك وسليمان لا يعلم بشيء من ذلك اربعين صباحا وبلغ ذلك آصف بن برخيا وكان صديقا وكان لا يرد عن ابواب سليمان اى ساعة اراد دخول شيء من بيوته دخل حاضرا سليمان او غائبا فاتاه فقال يا بنى الله كبر سنى ورق عظمى ونقد عرى وقد حان منى الذهاب وقد احببت ان اقوم مقاماً قبل الموت اذكر فيه من مضى من انبياء الله تعالى واثني عليهم بعلى فيهم واعلم الناس بعض ما كانوا يجهلون من كثير امرهم فقال افعل لجمع له سليمان اللباس فقام فيهم خطيبا فذكر من مضى من انبياء الله تعالى واثني على كل نبي بما فيه وذكر ما فضله الله تعالى به حتى انتهى الى سليمان فقال ما كان احكمك في صغرك واورعك في صغرك وافضلك في صغرك واحكم امرك في صغرك وابعذك عن كل مايكره الله تعالى في صغرك ثم انصرف فوجد سليمان في نفسه من ذلك حتى ملئ غضبا فلما دخل سليمان داره دعاه فقال يا آصف ذكرت من مضى من انبياء الله تعالى فانثيت عليهم خيرا في كل زمانهم وعلى كل حال من امرهم فلما ذكرته جعلت تنني على خيرا في صغري وسكت عما سوى ذلك من امري في كبرى قال الذى احدثت في آخر عري فقال آصف ان غير الله يعبد في دارك منذ اربعين صباحا في هوى امرأة فقال سليمان في دارى قال في دارك قال فان الله وانا اليه راجعون قد عرفت انك ما قلت الذى قلت الا عن شيء بلفك ثم رجع سليمان الى داره فكسر ذلك الصنم وعاقبت تلك المرأة وولادها ثم امر بثياب الظهيرة فاتي بها وهى ثياب لا يفر لها الا الابكار ولا ينسجها الا الابكار ولا يغسلها الا الابكار لم تمسها يد امرأة قد رأت الدم فلبسها ثم خرج الى فلاة من الارض وحده وامر برماد ففرس له ثم اقبل تائباً الى الله تعالى حتى جلس على ذلك الرماد وتمسك به في ثيابه تذللاً الى الله تعالى وتضرعاً اليه يبكي ويدعو ويستغفر مما كان في داره فلم يزل كذلك يومه حتى امسى ثم رجع الى داره وكانت له ام ولد يقال لها امينة كان اذا دخل الخلاه او اراد اصابة امرأة من نساؤه وضع خاتمه عندها حتى يطهر وكان لا يمس خاتمه الا هو وطاهر وكان ملكه في خاتمه فوضعه يوماً عندها ثم دخل مذهبها فاتاها شيطان اسمه صخر المارد في صورة سليمان لا تكرر منه شيئاً فقال خاتمى امينة فتناولته ايام فجعله في يده ثم خرج حتى جلس على سرير سليمان وعكفت عليه الطير والوحش والجن والانس وخرج سليمان فاتي امينة وقد تغيرت حالته وهيبته عند كل من رآه فقال يا امينة خاتمى قالت من انت قال سليمان بن داود فقالت كذبت قد جاء سليمان واخذ خاتمه وهو جالس على سرير ملكه فعرف سليمان ان خطيئته قد ادرسته فخرج فجعل يقف على الدار من دور بنى اسرائيل فيقول اناس سليمان بن داود فيمضون عليه التراب ويقولون انظر والى هذا الجنون اى شيء يقول يزعم انه سليمان فلما راي سليمان ذلك عد الى البحر فكان يقل الحيتان لاصحاب السوق ويعطونه كل يوم سمكتين فاذا امسى باع احدهى سمكتيه بارغفة ويشوى الاخرى فيأكلها فكث على ذلك اربعين صباحاً عدا ما كان يعبد الوثن في داره ثم ان آصف وعظما بني اسرائيل انكروا حكم عدو الله الشيطان في تلك المدة فقال آصف يا معشر بني اسرائيل هل رايتم من اختلاف حكم ابن داود ما رايتم قالوا نعم فقال امهلوني حتى ادخل على نساؤه فاسألهن هل انكرن من خاصة امره ما انكرنا في عامة الناس وعلايتهم فدخل على نساؤه فقال ويحكى هل انكرتن

وكان عظيم الشان واصاب بنسالة اسمها جرادة من احسن الناس وجهاً فاصطفاها لنفسه بعد ان اسلمت واحبها وقد اشتد حزنه على ايها فامر الشياطين فنلوا لها صورة ايها فكسبتها مثل كسوته وكانت تغدوا اليها وتروح مع ولادها يسجدن لها كعادتكن في ملكه فأخبر آصف سليمان بذلك فكسر الصورة وعاقب المرأة ثم خرج وحده الى فلاة وفرش لنفسه الرماد فجلس عليه تائباً الى الله متضرعاً وكانت له ام ولد يقال لها امينة اذا دخل للامانة اولاً صابة امرأة وضع خاتمه عندها وكان ملكه في خاتمه فوضعه عندها يوماً واتاها الشيطان صاحب البحر اسمه صخر على صورة سليمان فقال يا امينة خاتمى قحتم به وجلس على كرسى سليمان وغير سليمان عن هيبته فانكرته وطردته فعرف ان الخطيئة قد ادرسته فأخذ يدور على البيوت يتكفف واذا قال اناس سليمان حنوا عليه التراب وسبوه ثم عد الى السماكين يخدمهم فكث على ذلك اربعين صباحاً ثم طار الشيطان وقذف الخاتم

في البحر فابتلعته سمكة
ووقعت السمكة في يد سليمان
فبقر بطنها فاذا هو بالخاتم
فتختم به وخر ساجدا ورجع
اليه ملكه وجاب صخرة
لصخر فجعله فيها وقذفه
في البحر فان صحت الحكاية
في مطابقتها للواقع كان قد
اشدد تلويحه واتلى بمنزل ما
ابنئ به ذوالنون وآدم عليهما
السلام والحكاية من
موضوعات حكماء اليهود
وعظمائهم كسائر ما وضعت
الحكماء في تمثيلاتهم من
حكايات ايسال وسلامان
وامانها وتويلها والله اعلم
بصحتها ووضعها ان سليمان
قصده مدينة صيدون البدن
جزيرة في بحر الهيولي وقتل
ملكها النفس الامارة العظيم
الشان ظاهر الطغيان بالمجاهدة
في سبيل الله واصاب
بناله اسمها جرادة وهي
القوى المتخيلة بالطيارة
كالجرادة تجرد اشجار
الاجسام والاشياء كلها
بنزع صورها عن موادها
مكتوفة بلواحقها حزينة
وهي من احسن الناس
صورة في تزيينها وتسويلها
نفسها وماتخباته من مدر
كاتها واسلمت على يده اى
انقادت لاهقل ورجعت

من ابن داود ما انكرنا فقلنا اشد ما يدع امرأة منافق دمه ولا يفتسل من الجنابة فقال ان الله وانا اليه
راجعون قال الحسن ما كان الله سبحانه وتعالى ليسلط الشيطان على نساء نبيه صلى الله عليه وسلم
قال وهب ثم ان آصف خرج على نبي اسرائيل فقال ما في الخاصة اشد ما في العامة فلما مضى اربعون
صباحا طار الشيطان عن مجلسه ثم مر بالبحر ففقد الخاتم فيه فبلعته سمكة فاخذها بعض الصيادين
وقد عمل له سليمان تدريومه فلما مسى اعطاه سمكته فباع سليمان احدهما بار غنة وبقر بطن الاخرى
ليشويها فاستقبله خاتمه في جوفها فاخذوه وجعله في يده ووقع لله ساجدا وعكف عليه الطير والجن واقبل
الاس عليه وعرف الذي كان دخل عليه لما كان احدث في داره فرجع الى ملكه واطهر التوبة من ذنبه
وامر الشياطين ان ياتوه بصخر فطلبوه حتى اخذوه فاتي به فادخله في جوف صخرة وسد عليه
باخرى ثم اوثقها بالديدور الرصاص ثم ارسبه ففدوه في البحر * وقيل في سبب قتل سليمان عليه
الصلاة والسلام ان جرادة كانت ابرنائه عنده وكان ياتئنها على خاتمه فقالت له يوما ان اخي
بينه وبين فلان خصومة فاحب ان تقضى له فقال نعم ولم يفعل فابتنى بقوله نعم وذكروا نحو ما تقدم
وقيل ان سليمان لما افتتن سقط الخاتم من يده فاعاده في يده فسقط وكان فيه ملكه فايقن سليمان
بالفتنة فاتاه آصف فقال انك مفتون بذلك والخاتم لا يتاسك في يدك ففر الى الله تائبا فاني اقوم مقامك
واسير بسيرتك الى ان يتوب الله عليك ففر سليمان الى الله تعالى تائبا واعطى آصف الخاتم فوضعه
في يده فبنت في يده فاقام آصف في ملك سليمان بسيرته اربعة عشر يوما الى ان رد الله تعالى على
سليمان ملكه وتاب عليه فرجع الى ملكه وجلس على سريره واعاد الخاتم في يده فبنت فهو الجسد
الذي اتى على كرسيه وروى عن سعيد بن المسيب قال احتجب سليمان عن الناس ثلاثة ايام فاوحى الله
تعالى اليه احتجبت عن الناس ثلاثة ايام فلم تنظر في امور عبادى فابتلاه الله تعالى وذكروا نحو
ما تقدم من حديث الخاتم واخذ الشيطان اياه قال القاضي عياض وغيره من المحققين لا يصح ما نقله
الاخباريون من تشبيه الشيطان به وتسليطه على ملكه وتصرفه في امته بالجور في حكمه وان
الشياطين لا يسلطون على مثل هذا وقد عصم الله تعالى الانبياء من مثل هذا والذي ذهب اليه
المحققون ان سبب قتلته ما اخرجاه في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سليمان لاطوفن الليلة على تسعين امرأة كلهن تأتي
بفارس يجاهد في سبيل الله تعالى فقال له صاحبه قل ان شاء الله فلم يقل ان شاء الله فطاف
عليهن جميعا فلم يحمّل منهن الا امرأة واحدة جاءت بشق رجل وايم الله الذي نفسي بيده
لو قال ان شاء الله لجاهدوا في سبيل الله فرسانا اجمعون وفي رواية لاطوفن بمائة امرأة فقال له الملك
قل ان شاء الله فلم يقل ونسى قال العلماء والشق هو الجسد الذي اتى على كرسيه وهي عقوبته
ومحنته لانه لم يستن لما استفرقه من الحرص وغلب عليه من التنى وقيل نسي ان يستن كما صح
في الحديث لينفذ امر الله ومراده فيه وقيل ان المراد بالجسد الذي اتى على كرسيه انه ولده ولد
فاجتمعت الشياطين وقال بعضهم لبعض ان عاش له ولد لم تنفك من البلاء فصيلنا ان نقل ولده وانجبله
فعلم بذلك سليمان فامر السحاب فحمله فكان يربه في السحاب خوفا من الشياطين فينمها هو مشغل في
بعض مهماته اذ اتى ذلك الولد ميتا على كرسيه فعاتبه الله على خوفه من الشياطين ولم يتوكل عليه في ذلك
فتنبه لخطئه فاستغفر ربه فذلك قوله عز وجل (والقينا على كرسيه جسدا ثم انا ب) اى رجعا الى ملكه

عن دين الوهم فصار
مفكرة فاصطفاها لنفسه
واجبها التوقف حصول كاله
عليها وحزنها على ايها ميلها
الى النفس بطبعها وتأسفها
على فوات حظوظها وامره
للشيطان بتثيل صورة ايها
وكسوتها مثل كسوته هو
اشارة الى منشأ تلويته
وابتلاؤه بالميل الى النفس
واغتراره بكماله واشغاله
بحظوظ النفس قبل اوانه
كما قال امير المؤمنين عليه
السلام نموذج الله من الضلال
بعد الهدى وطاعة الشيطان
له تسخير القوة الوهمية
له في اعادة النفس الى الهيئة
الاولى وان لم تكن على قوتها
الاولى وحياتها من الهوى
اكرهه مصوناً عن الاحتجاب
معنايه في العناية وسجود
جرادة ولائها له كعادتهن
في ملكه تعبد الفكرية وسائر
القوى البدنية للنفس
بالانقياد والمراعاة والخدمة
وابصال الحظوظ اليها
كعادتهن في الجاهلية الاولى
واخبار آصف سليمان بذلك
تبيين العقل للقلب على تلويته
عند قرب موته وكسر
الصورة وعقاب المرأة
ندامته وتوبته عن حاله
وتصله متضرعاً الى الله

بعد الاربعين يوماً قيل اناب الى الاستغفار وهو قوله (قال رب اغفر لي) اي سأل ربه المغفرة
(وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى) اي لا يكون لاحد من بعدى وقيل لا تسلبني في باقي
عمرى وتعطيه غيرى كملكته منى فيما مضى من عسري (انك انت الوهاب) فان قلت قول
سليمان لا ينبغي لاحد من بعدى مشعر بالحسد والحرص على الدنيا قلت لم يقل ذلك حرصاً على طلب
الدنيا ولا نفاسة بها ولكن كان قصده في ذلك ان لا يسلط عليه الشيطان مرة اخرى وهذا على قول
من قال ان الشيطان استولى على ملكه وقيل سأل ذلك ليكون علماً بآية لنبوته ومجزة دالة على رسالته
ودلالة على قبول توبته حيث اجاب الله تعالى دعاءه ورد ملكه اليه وزاده فيه وقيل كان سليمان ملكاً
ولكنه احب ان يخص بخاصية كخاصية داود بالانه الحديد وعيسى باحياء الموتى وبراء الاكبه
والابرص فسأل شيئاً يختص به كإروى في الصحيحين من حديث ابي هريرة رضي الله عنه عن النبي صلى الله
وسلم قال ان عفريتاً من الجن تفلت على البارحة ليقطع على صلاتي فامكنني الله منه فاخذته فاردت
ان اربطه الى سارية من سواري المسجد حتى تظروا اليه كلكم فذكرت دعوة اخي سليمان
رب اغفر لي وهب لي ملكاً لا ينبغي لاحد من بعدى فرددته خاسئاً * قوله تعالى (فخبرنا
الريح تجري بأمره رخاء) اي لينة ليست بعاصفة (حيث اصاب) اي حيث اراد (والشياطين)
اي وسخرنا له الشياطين (كل بناء) اي يبنون له ما يشاء (وغواص) يعني يستخرجون
له الآلئ من البحر وهو اول من استخرج اللؤلؤ من البحر (وآخرين) اي وسخرنا له
آخرين وهم مردة الشياطين (مقرنين في الاصفاذ) اي مشدودين في القيود سخرناه له حتى
قرنهم في الاصفاذ (هذا عطاؤنا) اي قلنا له هذا عطاؤنا (فامن) اي احسن الى من شئت
(او امسك) اي عن شئت (بغير حساب) اي لا حرج عليك فيما اعطيت ولا فيما امسكت قال
الحسن ما انعم الله تعالى على احد نعمة الاعليه تبعة الاسلام فانه ان اعطى اجر وان لم يعط
لم تكن عليه تبعة وقيل هذا في امر الشياطين يعني هؤلاء الشياطين عطاؤنا فامن على من
شئت منهم فخل عنه وامسك اي احبس من شئت منهم في العمل وقيل في الوثائق لاتبعة عليك فيما
تعاماه (وان له عندنا لزاني وحسن مآب) لما ذكر الله تعالى ما انعم به عليه في الدنيا اتبعه بما
انعم به عليه في الآخرة * قوله عز وجل (واذكر عبدنا ايوب اذ نادى ربه انى مسنى الشيطان
بنصب) اي بمشقة (وعذاب) اي ضره وذلك في المال والجسد وقد تقدمت قصة ايوب (اركض)
يعني انه لما انقضت مدة ابتلاؤه قيل له اركض اي اضرب (برجلك) يعني الارض ففعل فنبعت عين
ماء عذب (هذا مغتسل بارد) امره الله تعالى ان يغتسل منه ففعل فذهب كل داء كان بظاهره ثم مشى
اربعين خطوة فركض برجله الارض مرة اخرى فنبعت عين ماء عذب اخرى فشرب منه فذهب
كل داء كان في باطنه فذلك قوله عز وجل (وشرب ووهبنا له اهله ومثلهم معهم رحمة منا) او انما
فعلنا ذلك معه على سبيل التفضل والرحمة لاعلى الزوم (وذكري لاولى الابواب) يعني سلطنا
البلاء عليه فصبر ثم ازلناه عنه وكشفنا ضره فشكر فهو موعظة لذوى البصائر (وخذ
يدك ضغثاً) اي ملء كفك من حشيش او عيدان او زيجان (فاضرب به ولا تحنث) وكان
قد حلف ان يضرب امرأته مائة سوط فشكر الله حسن صبرها معه فافقاه في ضربها وسهل له
الامر وامره بان يأخذ ضغثاً يشتمل على مائة عود صغار فيضربها به ضربة واحدة ففعل ولم يحنث

وكسره للنفس بالرياضة
 وخروجه وحده الى الفلاة
 تجرده عن البدن عند سقوط
 قواه وفرش الرماذ وجلسه
 فيه تغير المزاج وترمد
 الاخلاط مع بقاء العلاقة
 البدنية وام الولد الممتدة
 امينة هي الطبيعة البدنية
 ام الاولاد القوي النفسانية
 التي يضع هو خام بدنه
 عندها وقت الاشغال
 بالامور الطبيعية و
 الضروريات البدنية
 كالدخول في الخلوة
 واصابة المرأة وامثالها
 وهي امينة على حفظه
 وكون ملكه في خاتمه
 اشارة الى توقف كاله
 المعنوي والصوري على
 البدن والشيطان الذي
 جاءها فأخذ منها الخاتم
 هو الطبيعة العنصرية
 الارضية صاحب بحر
 الهبول السفلية سمي صخر
 لميله الى السفلى ولازمته
 كالجر للنقل وتحننه
 به لبعه به بانضمامه الى نفسه
 وجلسه على كرسي سليمان
 هو لقاء الله تعالى بدنه ميتا
 على موضعه وسرير سلطته
 كما قال تعالى والقينا على
 كرسيه جسدا وتغير
 سليمان عن هيئته بقاء الهيات

في عيونه وهل ذلك لا يوب خاصة ام لافيه قولان احدهما انه عام وبه قال ابن عباس وعطاء بن ابي
 رباح والثاني انه خاص بابوب قاله مجاهد واختلف الفقهاء فبين حلف ان يضرب عبده مائة سوط
 فجعلها وضربه بها ضربة واحدة فقال مالك واليث بن سعد واجد لا يروى وقال ابو حنيفة والشافعي
 اذا ضربه ضربة واحدة فاصابه كل سوط على حدة فقد برؤوا حتى جؤا بهموم هذه الآية (انا
 وجدناه صابرا) اي على البلاء الذي ابتلياه به (نعم العبد انه اواب) * قوله تعالى (واذ كر
 عبادنا ابراهيم واسحق ويعقوب) اي اذ كر صبرهم فابراهيم التي في النار فصبر واسحق اضجع
 للذبح في قول فصبر ويعقوب ابتلى بفقد ولده وذهاب بصره فصبر (اولى الايدي) قال ابن عباس
 اولى القوة في طاعة الله تعالى (والابصار) اي في المعرفة بالله تعالى وقيل المراد باليد اكثر الاعمال
 وبالبصر اقوى الادراكات فبر بهما عن العمل باليد وعن الادراك بالبصر وللانسان قوتان عالمية
 وعالمية واشرف ما يصدر عن القوة العالمية معرفة الله تعالى واشرف ما يصدر عن القوة العالمية
 طاعته وعبادته فبر عن هاتين القوتين بالايدي والابصار (انا اخلصناهم) اي اصطفيناهم
 وجعلناهم لها خالصين (بخالصة ذكرى الدار) قيل معناه اخلصناهم بذكرى الآخرة فليس لهم
 ذكرى غيرها وقيل نزعا من قلوبهم حب الدنيا وذكرها واخلصناهم بحب الآخرة وذكرها
 وقيل كانوا يدعون الى الآخرة والى الله تعالى وقيل اخلصوا بخوف الآخرة وهو الخوف
 الدائم في القلب وقيل اخلصناهم بافضل ما في الآخرة (وانهم عندنا لمن المصطفين الاخيار) يعني
 من الذين اختارهم الله تعالى واتخذهم صفوة وصفاهم من الاناس والاكدار (واذ كر اسمعيل
 واليسع وذا الكفل) اي اذ كرمهم بفضلهم وصبرهم لتسلك طريقهم (وكل من الاخيار)
 * قوله عز وجل (هذا ذكر) اي الذي يتلى عليكم ذكر وقيل شرف وقيل جبل تذكرون به
 (وان للمتقين لحسن مآب) اي حسن مرجع ومنقلب يرجعون وينقلبون اليه في الآخرة ثم
 ذكر ذلك فقال تعالى (جنات عدن مفتحة لهم الابواب) قيل تقفح ابوابها لهم بغير قفح لها بيد بل
 بالامر يقال لها انفتحت انفتحت (متكئين فيها يدعون فيها بفاكهة كثيرة وشراب وعندهم
 قاصرات الطرف اتراب) اي مستويات الاسنان والشباب والحسن بنات ثلاث وثلاثين سنة
 وقيل متآخيات لا يتباغضن ولا يتغايرن ولا يتحاسدن (هذا ما توعدون ليوم الحساب) اي قيل
 للمؤمنين هذا ما توعدون اوقيل هذا ما يوعده المتقون (ان هذا الرزق اماله من نغاد) اي دائم اماله
 من نغاد وانقطاع بل هو دائم كلما اخذ منه شيء عاد مثله في مكانه * قوله تعالى (هذا) اي الامر الذي
 ذكرناه (وان للطاغين) يعني الكافرين (لشر مآب) يعني لشر مرجع يرجعون اليه ثم بينه فقال
 تعالى (جهنم يصلونها) اي يدخلونها (فبئس المهاد) اي الفراش (هذا فليذوقوه حيم وغساق)
 معناه هذا حيم وهو الماء الحار وغساق قال ابن عباس هو الزمهرير يحرقهم بيرده كانه يحرقهم النار يحرقها
 وقيل هو ما يسيل من القيح والصديد من جلود اهل النار ولحوهم وفروج الزناة وقيل الغساق عين
 في جهنم وقيل هو البارد المثلث والمعنى هذا حيم وغساق فليذوقوه (وأخر من شكله) اي مثل الحميم
 والغساق (ازواج) اي اصناف اخر من العذاب (هذا فوج مقهم معكم) قال ابن عباس هو ان القادة
 اذا دخلوا النار ثم دخل بعدهم الاتباع قالت الخزانة للقادة هذا فوج يعني جماعة الاتباع مقهم معكم النار
 اي داخواها كادخلوها انتم قبل انهم يضربون بالمقامع حتى يقتحموها بانفسهم خوفا من تلك المقامع
 قالت القادة (لامرحبا بهم) اي الاتباع (انهم صالحوا النار) اي داخلوها كاصليناها نحن (قالوا) اي

قال الاتباع للقادة (بل انتم لامر حبابكم) اى لارحبت الارض والعرب تقول مرحبا واهلا وسهلا اى اتيت رحبا وسعة (انتم قد مقوه لنا) يعنى وتقول الاتباع للقادة انتم بدأنتم بالكفر قبلنا وشرعتموه لنا وقل معناه انتم قدمتم لنا هذا العذاب بدعائكم ايانا الى الكفر (فبئس القرار) اى فبئس دار القرار جهنم (قالوا) يعنى الاتباع (ربنا من قدم لنا هذا) اى شرعه وسنه لنا (فزده عذابا ضعفا فى النار) اى ضعف عليه العذاب فى النار قال ابن عباس حيات وافاعى (وقالوا) يعنى كفار قريش وصناديدهم واشرافهم وهم فى النار (مالنا لارى رجالا كنعاندهم) اى فى الدنيا (من الاشرار) يعنون بذلك فقراء المؤمنين مثل عمار وخباب وصهيب وبلال وسلمان وانما سمى بهم اشرارا لانهم كانوا على خلاف دينهم (اتخذناهم سخرى ايام زأغت عنهم الابصار) يعنى ان الكفار اذا دخلوا النار نظروا فلم يروا فيها الذين كانوا يسخرون منهم فقالوا مالنا لارى هؤلاء الذين اتخذناهم سخرى ايام دخلوا معنا النار ايام دخاوها فراغت عنهم الابصار اى ابصارنا فلم نرهم حين دخلوا وقل معناه امهم فى النار ولكن احتجبوا عن ابصارنا وقل معناه ام كانوا اخيرا منا ونحن لانعلم فكانت ابصارنا تزبغ عنهم فى الدنيا فلا نعدهم شيئا (ان ذلك) اى الذى ذكر (خلق) ثم بين ذلك فقال تعالى (تخاصم اهل النار) اى فى النار وانما سمى تخاصما لان قول القادة للاتباع لامر حبابكم وقول الاتباع للقادة بل انتم لامر حبابكم من باب الخصومة قوله عز وجل (قل) اى يا محمد لم شرى مكة (انما انا منذر) اى مخوف (وما من اله الا الله الواحد) يعنى الذى لا شريك له فى ملكه (القهار) اى الغالب وفيه اشعار بالترهيب والتخويف ثم اردفه بما يدل على الرجاء والترغيب فقال تعالى (رب السموات والارض وما بينهما العزيز الغفار) فكونه راي شري بالترية والاحسان والكرم والجود وكونه غفارا يشعر به يغفر الذنوب وان عظمت ويرحم (قل هو بأعظم) يعنى القرآن قاله ابن عباس وقل يعنى القيامة (انتم عنه معرضون) اى لا تفكروا فيه فتعملون صدق فى نبوتى وان ما جئت به لم اعلمه الا بوحى من الله تعالى (ما كان لى من علم بالالا اعلى) يعنى الملائكة (اذ يختصمون) يعنى فى شأن آدم حين قال الله تعالى انى جاعل فى الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فان قلت كيف يجوز ان يقال ان الملائكة اختصموا بسبب قولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء والمخاصمة مع الله تعالى لا تليق ولا يمكن قلت لاشك انه جرى هناك سؤال وجواب وذلك يشبه المخاصمة والمناظرة وهو لغة لجواز المجاز فلهذا السبب حسن اطلاق لفظ المخاصمة (ان يوحى الى) اى انما علمت هذه المخاصمة بوحى من الله تعالى الى (الا انما انا نذير مبين) يعنى الا انما انا نبى انذركم وابين لكم ما تأتون وتجتنبونه عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتانى ربه فى احسن صورة قال احسبه قال فى المنام فقال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت لا قال فوضع يده بين كتفى حتى وجدت بردها بين يدي او قال فى نحرى فعلت ما فى السموات وما فى الارض قال يا محمد هل تدري فيم يختصم الملا الاعلى قلت نعم فى الكفارات والكفارات المكث فى المساجد بعد الصلوات والمشي على الاقدام الى الجماعات واسباغ الوضوء على المكاره ومن فعل ذلك عاش بخير ومات بخير وخرج من خطيئته كيوم ولدته امه وقال يا محمد اذا صليت فقل اللهم انى اسألك فعل الخيرات وترك المنكرات وحب المساكين واداردت بعبادك فتنة فاقبضنى اليك غير مفتون قال والدرجات افشاء السلام واطعام الطعام والصلاة بالليل والناس نيام وفى رواية فقلت لبيك وسعديك فى المرتين وفيها فعلت ما بين

الجسمانية والآثار الهوى لانية من بقايا الصفات النفسانية عليه بعد المفارقة البدنية وتغيره عن النورانية الفطرية والهيئة الاصلية واتيانه امينة لطلب الخاتم ميله الى البدن ومحبة له وشوقه اليه وانكارها اياه وطرده هاله عبارة عن عدم قبول الطبيعة البدنية للحياة لبطلان المزاج ودوره على البيوت متكففا ميله الى الحظوظ والذات الجسمانية وانجذابه اليها بالشوق للهيات النفسانية وحشيم التراب على وجهه وسبهم اياه عبارة عن حرمانه من تلك الحظوظ والذات وفقدان اسباب تلك الشهوات وقصده الى السماكين وخدمته لهم اشارة الى الميل الى قرارة الارحام المتعلق بالنطفة وممكنه اربعين يوما فى خدمة السماكين اشارة الى قوله عليه الصلاة والسلام فى الحديث الربانى خرت طينة آدم يدي اربعين صباحا وطيران الشيطان سريان الطبيعة العنصرية فى التركيب والقاؤه الخاتم فى البحر تلاشى التركيب البدنى فى البحر الهبولانى

المشرق والمغرب اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب

﴿ فصل في الكلام على معنى هذا الحديث ﴾ وللماء في هذا الحديث وفي امثاله من احاديث الصفات مذهبان * احدهما هو مذهب السلف امراره كلباء من غير تكليف ولا تشبيه ولا تعطيل والايمان به من غير تأويل له والسكوت عنه وعن امثاله مع الاعتقاد بان الله تعالى ليس كمثل شئ * وهو التميع البصير * المذهب الثاني هو تأويل الحديث وقبل الكلام على معنى الحديث نتكلم على اسناده فقول قال البيهقي هذا حديث مختلف في اسناده فرواه زهير بن محمد عن يزيد بن يزيد عن جابر عن خالد بن الحلاج عن عبد الرحمن بن عائش عن رجل من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ورواه جهضم بن عبد الله عن يحيى بن ابي كثير عن زيد بن سلام عن عبد الرحمن بن عائش الحضرمي عن مالك بن عامر عن معاذ بن جبل عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواه موسى بن خاف العنبي عن عبيد عن جده عمار وهو ابو سلام عن ابن السكسكي عن مالك بن يخامر وقيل فيه غير ذلك ورواه ابو ايوب عن قلابه عن ابن عباس وقال فيه احسبه قال في المنام ورواه قادة عن ابي قلابه عن خالد بن الحلاج عن ابن عباس قال البخاري عبد الرحمن بن عائش الحضرمي له حديث واحد الا انهم يضطربون فيه وهو حديث الرؤية قال البيهقي وقد روى من طرق كلها اضعاف وفي ثبوته نظروا احسن طريق فيه رواية جهضم بن عبد الله ثم رواية موسى بن خلف وفيهما ما يدل على ان ذلك كان في المنام فاما تأويله فان الصورة هي التركيب والمصور هو المركب ولا يجوز ان يكون الباري تبارك وتعالى مصورا ولا ان يكون له صورة لان الصور مختلفة والهيآت متضادة ولا يجوز اضافة ذلك اليه سبحانه وتعالى فاستحال ان يكون مصورا وهو الخالق الباري المصور ففوله اتاني ربي في احسن صورة يحتمل وجهين * احدهما وان في احسن صورة كانه زاده جالا وكلا وحسنا عند رؤيته وفائدة ذلك تعريفه لنا ان الله تعالى زين خلقته وحسن صورته عند رؤيته لربه وانما التغيير وقع بعد ذلك لشدة الوحي وثقله * الوجه الثاني ان الصورة بمعنى الصفة ويرجع ذلك الى الله تعالى والمعنى انه رآه في احسن صفاته من الانعام عليه والاقبال والاتصال اليه وانه تلقاه بالاكرام والالظام والاجلال وقد يقال في صفات الله تعالى انه جليل ومعناه انه مجمل في افعاله وذلك نوع من الاحسان والاكرام فذلك من حسن صفة الله تعالى وقد يكون حسن الصورة ايضا يرجع الى صفاته العلية من انتاهي في العظمة والكبرياء والعلو والعز والرفعة حتى لا تنتهي ولا غاية وراءه ويكون معنى الحديث على هذا تعريفا ما تزايد من معارفه صلى الله عليه وسلم عند رؤية ربه عز وجل فاخبر عن عظيمته وعزته وكبريائه وبهائه وبعده عن شبه الخلق وتنزيهه عن صفات النقص وانه ليس كمثل شئ * وهو التميع البصير * وقوله صلى الله عليه وسلم فوضع يده بين كتفي حتى وجدت بردها بين ثديي فتأويله ان المراد باليد النعمة والمنة والرحمة وذلك شائع في لغة العرب فيكون معناه على هذا الاخبار باكرام الله تعالى اياه وانعامه عليه بان شرح صدره ونور قلبه وعرفه ما لا يعرفه احد حتى وجده بالنعمة والمعرفة في قلبه وذلك لما نور قلبه وشرح صدره فعلم ما في السموات وما في الارض باعلام الله تعالى اياه وانما امره اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون اذ لا يجوز على الله تعالى ولا على صفات ذاته ماسة او مباشرة او نقص وهذا هو البق تنزيهه وحل الحديث عليه واذا حملنا الحديث على المنام وان ذلك كان في المنام فقد زال الاشكال وحصل الغرض ولا حاجة

وابتلاع السمكة اياه جذب الرحم للمادة البدنية التي هي النطفة ووقوع السمكة في يد سليمان تعلقه في الرحم بها واستيلاءه على الرحم بالاغتذاء منه واتصرف فيه وبقر بطنها واخذ الخاتم منه ونختمه به فتح الرحم واخراج البدن منه وتلبسه به وخروره ساجدا ورجوع ملكه حصول كلمه بالانقياد لامر الله والفناء فيه وجعله لصخر في صخرة والقائه اياه في البحر ابقاء الطبيعة الارضية على حالها من طبيعة محبوسة في باطن الجرم ملازمة للنقل والميل الى السفلى في بحر الهوى عند وجود الطبيعة البدنية وتركه اياه فيه غير قادو على استيلاء امينة واخذ الخاتم منها الى حين (ثم اناب) بعد التلبس والتي الى الله بالنجريد والتركبة (قال رب اغفر لي) ذنوب تعلقني وهياتي الساترة لوري المظلمة المكدره لصفاتي بنورك (وهب لي ملكا لا ينبغي لاحد من بعدي) اي كما لا خلاصا باستعدادي يقتضيه هو يتي لا ينبغي لغيري لا اختصاصه بي وهو

لغاية التي يمكنه بلوغها
 (انك انت الوهاب) لجميع
 الاستعدادات وكل ماسئلت
 من الكمالات كما قال تعالى
 وآتاكم من كل ما سألتموه
 (فخبرنا له الريح) ريح
 الهوى (نجري بأمره رخاء)
 لينة طيبة منقاد لا تعززع
 بالاستيلاء والاستعصاء
 (حيث اصاب) قصد واراد
 (والشياطين) الجنية الباطنة
 من القوى النفسانية (كل
 بناء) مقدر بالهندسة عامل
 لآلية الحكم العملية وقواعد
 القوانين العدلية (وغواص)
 في بحور العوالم القدسية
 والهولانية مخزج لدرر
 المعاني الكلية والجزئية
 والحكم العملية والنظرية
 (وآخرين) من القوى
 النفسانية والطبيعية
 (مقرنين في الاصفاة) اصفاة
 القبود الشرعية واغلال
 الرياضات العقلية والانسية
 الظاهرة من العمل المسخرين
 في الاعمال والفساق
 والعصاة المقرنين في
 الاغلال (هذا عطاؤنا)
 المحض (فامن او امسك)
 اي اطلق ارادتك واختيارك
 في الحل والعقد والاعطاء
 والمنع عند الكمال التمام
 والعطاء الصرف اي

بنا الى التأويل ورؤية الباري عز وجل في المنام على الصفات الحسنة دليل على البشارة والخير
 والرجة للرأى وسبب اختصاص الملا الاعلى وهم الملائكة والكفارات وهي الخصال المذكورة
 في الحديث في ايها افضل وسيت هذه الخصال كفارات لانها تكفر الذنوب عن فاعلها فهي من باب
 تسمية الشيء باسم لازمه وانما سموا محاصمة لانه ورد مورد سؤال وجواب وذلك يشبه المحاصمة
 والمناظرة ولهذا السبب حسن اطلاق لفظ المحاصمة عليه والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (اذ قال
 ربك للملائكة اني خالق بشرا من طين) يعني آدم (فاذاسوته) اي اتهمت خلقه (ونفخت فيه
 من روحي) اضاف الروح الى نفسه اضافة ملك على سبيل التثريف كبيت الله وناق الله ولان
 الروح جوهر شريف قدسي يسرى في بدن الانسان سريان الضوء في الفضاء وكسريان النار
 في الفحم (ففعوا له ساجدين فسجد الملائكة كلهم اجمعون الا ابليس استكبر) اي تعظم (وكان
 من الكافرين قال يا ابليس ما منعك ان تسجد لما خلقت بيدي) اي توليت خلقه (استكبرت) اي
 تعظمت بنفسك عن السجود له (ام كنت من العالين) اي من القوم الذين يتكبرون فتكبرت
 عن السجود لكونك منهم فاجاب ابليس بقوله (قال انا خير منه) يعني لو كنت مساويا له في الشرف
 لكان يقبح ان اسجد له فكيف وانا خير منه ثم بين كونه خيرا منه فقال (خلقتني من نار وخلقته
 من طين) والبار اشرف من الطين وافضل منه واخطأ ابليس في القياس لان مآل النار الى
 الرماد الذي لا ينفع به والطين اصل كل ماهو نام ثابت كالانسان والشجرة المثمرة وعلوم ان
 الانسان والشجرة المثمرة خير من الرماد وافضل وقيل هب ان النار خير من الطين بخاصية
 فالطين خير منها وافضل بخواص وذلك مثل رجل شريف نسيب لكنه عار عن كل فضيلة
 فان نسبه يوجب رجائه بوجه واحد ورجل ليس بنسيب ولكنه فاضل عالم فيكون افضل
 من ذلك النسيب بدرجات كثيرة (قال فاخرج منها) اي من الجنة وقيل من السماء وقيل من
 الخلقة التي كان فيها وذلك لان ابليس تجبروا فتخر بالخلقة فغير الله تعالى خلقته فاسود وفتح بعد
 حسنه ونورانيته (فانك رجم) اي مطرود (وان عليك لعنتي الى يوم الدين) فان قلت اذا
 كان الرجم بمعنى الطرد وكذلك اللعنة لزم التكرار فالفرق قلت الفرق ان يحمل الرجم على الطرد
 من الجنة او السماء وتحمل اللعنة على معنى الطرد من الرجة فتكون ابلغ وحصل الفرق وزال
 التكرار فان قلت كلمة الى لانتهاء لغاية وقوله الى يوم الدين يقتضي انقطاع اللعنة عنه عند مجيء
 يوم الدين قلت معناه ان اللعنة باقية عليه في الدنيا فاذا كان يوم القيامة زيد له مع اللعنة من انواع
 العذاب ما ينسب بذلك اللعنة فكانها انقطعت عنه (قال رب فانظرنى الى يوم يحشون قال فانك من
 المنظرين الى يوم الوقت المعلوم) يعني السفحة الاولى (قال فبعزتك لا اغوينهم اجمعين الا عبادك
 منهم المخلصين قال فالحق والحق اقول) اي انا اقول الحق وقيل الاول قسم يعني فبالحق وهو الله
 تعالى اقسم بنفسه (لا املان جهنم منك) اي بنفسك وذريتك (ومن تبك منهم اجمعين) يعني من
 بني آدم (قل ما سألكم عليه) اي على تبليغ الرسالة (من اجر) اي جعل (وما انا من المتكفين)
 اي المتقولين القرآن من تلقاء نفسي وكل من قال شيئا من تلقاء نفسه فقد تكلف له (ق) عن مسروق
 قال دخلنا على ابن مسعود فقال يا ايها الناس من علم شيئا فليقل به ومن لم يعلم فليقل الله اعلم فان من
 العلم ان يقول لما يعلم الله اعلم قال الله تعالى لئن لم يعلم الله عليه وسلم قل ما سألكم عليه من اجر وما

انا من المتكلمين لفظ البخارى (ان هو) يعنى القرآن (الاذكر) اى موعظة (للعالمين) اى للخلق اجمعين (ولتعلن) يعنى اتم يا اهل مكة (نبأه) اى خبر صدقه (بعدحين) قال ابن عباس بعد الموت وقيل يوم القيامة وقيل من بقى علم بذلك اذا ظهر امره وعلا ومن مات علمه بعد الموت وقال الحسن ابن آدم عند الموت يأتيك الخبر اليقين والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الزمر ﴾

نزلت بمكة الا قوله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم وقوله تعالى الله نزل احسن الحديث وقيل قل يا عبادى الذين آمنوا اتقوا ربكم عواضع قوله الله نزل احسن الحديث وقيل فيها ثلاث آيات مدنيات من قوله قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم الى قوله لا تشعرون وهى اثنتان وقيل خمس وسبعون آية والف ومائة واثنان وسبعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وثمانية احرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (تنزيل الكتاب) اى هذا الكتاب وهو القرآن تنزيل (من الله العزيز الحكيم) اى لا من غيره (انا انزلنا لك الكتاب بالحق) اى لم نزل به باطلا لغير شئ (فاعبد الله مخلصا له الدين) اى الطاعة (الاله الدين الخالص) اى شهادة ان لا اله الا الله وقيل لا يستحق الدين الخالص الا الله وقيل يعنى الخالص من الشرك وماسوى الخالص ليس بدين الله الذى امر به لان رأس العبادات الاخلاص فى التوحيد واتباع الاوامر واجتناب النواهي (والذين انخذوا من دونه) اى من دون الله (اولياء) يعنى الاصنام (ما نعبدهم) اى قالوا ما نعبدهم (الالبقربونا الى الله زلفى) يعنى قربة وذلك انهم كانوا اذا قيل لهم من خلقكم وخلق السموات والارض ومن ربكم قالوا الله فقيل لهم فامعنى عبادتكم الاصنام فقالوا ليقربونا الى الله زلفى وتشفع لنا عنده (ان الله يحكم بينهم فيما هم فيه مختلفون) اى من امر الدين (ان الله لا يهدي) اى يرشد لدينه (من هو كاذب) اى من قال ان الآلهة تشفع له (كفار) اى اتخذوا الآلهة دون الله تعالى (او اراد الله ان يتخذ ولدا لاصطفى) اى لا يختار (عما يخلق ما يشاء) يعنى الملائكة ثم نزه نفسه فقال تعالى (سبحانه) اى تنزيهه عن ذلك وعما لا يليق بطهارة قدسه (هو الله الواحد) اى فى ملكه الذى لا شريك له ولا واد (الفهار) اى الله اب الكامل القدرة ﴿ قوله تعالى (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) يعنى يغشى هذا هذا وقيل يدخل احدهما على الآخر وقيل ينقص من احدهما ويزيد فى الآخر فانقص من الليل زاد فى النهار وما تنقص من النهار زاد فى الليل ومتسمى بالنقصان تسع ساعات ومنتهى الزيادة خمس عشرة ساعة وقيل الليل والنهار عسكرا عظيما يكر احدهما على الآخر وذلك بقدرة قادر عليهما قاهر لهما (وسخر الشمس والقمر كل بجرى لاجل مسمى) يعنى الى يوم القيامة (الاهو العزيز الغفار) معناه ان خلق هذه الاشياء العظيمة يدل على كونه سبحانه وتعالى عزيزا كامل القدرة مع انه غفار عظيم الرحمة والفضل والاحسان (خلقكم من نفس واحدة) يعنى آدم (ثم جعل منها زوجا) يعنى حواء ولا ذكر الله تعالى آيات قدرته فى خلق السموات والارض وتكوين الليل على النهار ثم اتبعه بذكر خلق الانسان عقبه بذكر خلق الحيوان فقال تعالى (وانزل لكم من الانعام ثمانية ازواج) يعنى الابل والبقر والغنم والمز

الوجود الموهوب حال البقاء بعد الفناء كما شئت (بغير حساب) عليك فانك قائم بنا مختار باختيارنا متحقق بذاتنا وصفاتنا وذلك معنى قوله (وان له عندنا لزانى وحسن ما ب واذكر عبدنا ايوب) فى ابتلائنا اياه عند ظهور نفسه فى التلويح بأعجابه بكثرة ماله او مدهاسته لكافر النفس فى ظهورها وترك تغذيتها اياها بالرياضة والمجاهدة لكون ماشية قوام الطبيعية فى ناحيته او عدم اغائته لمظالم العقل النظرى والقوى القدسية عند استقامته على اختلاف الروايات فى التناسير الظاهرة فى سبب ابتلائه ويمكن الجمع بينها وابتلاؤه بالمرض والزمانة ووقوع ديدان القوى الطبيعية فيه واستنكاهه وسقوطه على فراش البدن حتى لم يبق منه الا القلب واللسان اى الفطرة والاستعداد الاصليان دون ما اكتسب من الكمالات (اذنادى ربه) بلسان الاضطرار والافتقار فى ممكن الاستعداد (انى مسنى الشيطان بنصب وعذاب) اى استولى على

والمراد بالازواج الذكر والانشى من هذه الاصنام وفي تفسير الانزال وجوه قبل انه هنا بمعنى الاحداث والانشاء وقيل ان الحيوان لا يعيش الا بالنبات والنبات لا يقوم الا بالماء وهو ينزل من السماء فكان التقدير انزل الماء الذى تعيش به الانعام وقيل ان اصول هذه الاصناف خلقت في الجنة ثم انزلت الى الارض (يخلقكم في بطون امهاتكم) لما ذكر الله تعالى اصل خلق الانسان ثم اتبعه بذكر الانعام عقبه بذكر حالة مشتركة بين الانسان والحيوان وهى كونها مخلوقة في بطون الامهات وانما قال في بطون امهاتكم لتغليب من يعقل ولشرف الانسان على سائر الخلق (خلقاً من بعد خلق) يعنى نطفة ثم علقه ثم مضغة (في ظلمات ثلاث) قال ابن عباس ظلمة البطن وظلمة الرحم وظلمة المشيمة وقبل ظلمة الصلب وظلمة الرحم وظلمة البطن (اي الذى خلق هذه الاشياء ربكم (له الملك) اي لاغيره (لا اله الا هو) اي لا خالق لهذا الخلق ولا معبود لهم الا الله تعالى (فانى تصرفون) اي عن طريق الحق بعد هذا البيان * قوله عز وجل (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) يعنى انه تعالى ما كلف المكلفين ليحرج الى نفسه نفعا او ليدفع عن نفسه ضررا وذلك لانه تعالى غنى عن الخلق على الاطلاق فيمتنع في حقه جر المنفعة ودفع المضرة ولانه لو كان محتاجا لكان ذلك نقصانا والله تعالى منزّه عن النقصان فثبت بما ذكرنا انه غنى عن جميع العالمين فلو كفروا واصروا عليه فان الله تعالى غنى عنهم * ثم قال الله تعالى (ولا يرضى لعباده الكفر) يعنى انه تعالى وان كان لا ينفعه ايمان ولا يضره كفر الا انه لا يرضى لعباده الكفر قال ابن عباس لا يرضى لعباده المؤمنين بالكفر وهم الذين قال الله تعالى فيهم ان عبادى ليس لك عليهم سلطان فعلى هذا يكون عاما في اللفظ خاصا في المعنى كقوله عينا يشرب بها عباد الله يريد بعض عباد الله واجراء قوم على العموم وقال لا يرضى لاحد من عباده الكفر ومعنى الآية لا يرضى لعباده ان يكفروا به وهو قول الساف قالوا كفر الكافر غير مرضى لله تعالى وان كان بارادته لان الرضا عبارة عن مدح الشيء واشاء عليه بفعله والله تعالى لا يمدح الكفر ولا يثنى عليه ولا يكون في ملكه الا ما اراد وقد لا يرضى به ولا يمدح عليه وقد بان الفرق بين الارادة والرضا (وان تشكروا) اي تؤمنوا بربكم وتطيعوه (يرضه لكم) فيثيبكم عليه (ولا تزدروا نعمة وذر اخرى) تقدم بيانه (ثم الى ربكم مرجعكم) اي في الآخرة (فيذبلكم بما كنتم تعملون) اي في الدنيا (انه عليم بذات الصدور) اي بما في القلوب * قوله تعالى (واذا مس الانسان ضر) اي بلاء وشدة (دعاه منيبا) اي راجعا (اليه) مستغيثا به (ثم اذا خوله) اي اعطاه (نعمة منه نسي) اي ترك (ما كان يدعو اليه من قبل) والمعنى نسي الضر الذى كان يدعو الله الى كشفه (وجعل الله اندادا) يعنى الاصنام (ليضل عن سبيله) اي ليرد عن دين الله تعالى (قل) اي لهذا الكافر (تمتع بكفرك قليلا) اي في الدنيا الى انقضاء اجلك (انك من اصحاب النار) قيل نزلت في عتبة بن ربيعة وقيل في ابى حذيفة الخزومى وقيل هو عام في كل كافر (امن هو قانت) قيل فيه حذف مجاز مكن هو غير قانت وقيل مجازة الذى جعل الله اندادا خيرا من هو قانت وقيل معنى الآية تتمتع بكفرك انك من اصحاب النار ويامن هو قانت انت من اصحاب الجنة قال ابن عباس نزلت في ابى بكر وعمر وعن ابن عمر انما نزلت في عثمان وقيل نزلت في ابن مسعود وعمر وسلمان وقيل الآية عامة في كل قانت وهو المقيم على الطاعة وقال ابن عمر القنوت قراءة القرآن وطول القيام وقيل القنات القائم بما يجب عليه (اناء

الوهم بالوسوسة فلقبت بسببه هذا المرض والعذاب من الاخلاق الرديئة والاحتجاب (اركنى برجلك) اي اضرب بقوتك التى تلى ارض البدن من العقل العلى لسمى صدر ارض بدنك تتبع عينان من الحكمة العملية والنظرية (هذا مغفل) اي العملية المزكية للنفوس المطهرة من الوائى الطوائع المبرئة من امراض الرذائل (بارد) ذوروح وسلامة (وشراب) من الغيرية اي العلم المقيد لليقين الدافع لمرض الجهل الجهل والزمانة عن السير فتغفل وتشرب منه تبرا باذن الله ظاهره وباطنه وتصح وتقوى (ووهنا له اهل) قيل كان له سبعة ابناء وسبع بنات فلنهدم عليهم البيت في الابتلاء فهلكوا فأحياهم الله عند كشف الضر واعادة اموال الكمالات عليه وهى اشارة الى الروحانية والفسانية الهالكة في التلويين واستيلاء الطبيعة البدنية او الباطنة في التلويين الاعظم وخراب البدن واستنكال الديدان اياه

(الليل) اى ساعات الليل اوله ووسطه وآخره (ساجدا وقائما) اى فى الصلاة وفيه دليل على ترجيح قيام الليل على النهار وانه افضل منه وذلك لان الليل استر فيكون ابعد عن الرياء ولان ظلمة الليل تجمع الهم وتمنع البصر عن النظر الى الاشياء واذا صار القلب فارغا عن الاشتغال بالاحوال الخارجية رجع الى المطلوب الاصلى وهو الخشوع فى الصلاة ومعرفة من يصلى له وقبل لان الليل وقت النوم ومنظلة الراحة فيكون قيامه اشق على النفس فيكون الثواب فيه اكثر (يحذر) اى يخف (الآخرة ويرجو ارجوة ربه) قيل المغفرة وقيل الجنة وفيه فائدة وهى انه قال فى مقام الخوف يحذرا الآخرة فلم يصف الحذر اليه تعالى وقال فى مقام الرجاء ويرجو رجة ربه وهذا يدل على ان جانب الرجاء اكمل واولى ان ينسب الى الله تعالى ويعضد هذا ما روى عن انس بن مالك رضى الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم دخل على شاب وهو فى الموت فقال له كيف تجددك قال ارجو الله يارسول الله واخاف الله ذنوبى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمعان فى قلب عبد فى مثل هذا الموطن الاعطاء الله تعالى ما يرجو منه وآمنه مما يخاف اخرجه الترمذى (قل هل يستوى الذين يعلمون) اى ما عند الله من الثواب والعقاب (والذين لا يعلمون) ذلك وقيل الذين يعلمون غار واصحابه والذين لا يعلمون ابى حذيفة الخزومى وقيل افتح الله الآية بالعمل وختمها بالعلم لان العمل من باب المجاهدات والعلم من باب المكاشفات وهو النهاية فاذا حصل الانسان دل ذلك على كماله وفضله (انما يتذكر اولوا الالباب) * قوله تعالى (قل يا عباد الذين آمنوا اتقوا ربكم) اى بطاعته واجتناب معاصيه (لذين احسنوا فى هذه الدنيا حسنة) يعنى للذين آمنوا واحسنوا العمل حسنة يعنى الجنة وقيل الحسنة والعافية فى هذه الدنيا (وارضى الله واسعة) قال ابن عباس يعنى ارتحلوا من مكة وفيه حث على الهجرة من البلد الذى يظهر فيه المعاصى وقيل من امر بالمعاصى فى بلد فليهرب منه وقيل نزلت فى مهاجرى الحبشة وقيل نزلت فى جعفر بن ابى طالب واصحابه حيث لم يتركوا دينهم لمساكنهم البلاء وصبروا وهاجروا (انما يوفى الصابرون اجرهم بغير حساب) قال على بن ابى طالب كل مطيع يكال له كيلا ويوزن له وزنا الا الصابرون فانه يحشى الهم حشا وروى انه يؤتى باهل البلاء فلا ينصب لهم ميزان ولا ينشر لهم ديوان ويصب عليهم الاجر صبا بغير حساب حتى يتنى اهل العافية فى الدنيا لو ان اجسادهم تقرض بالمقاريض لما يذهب به اهل البلاء من الفضل * قوله عز وجل (قل) يا محمد (انى امرت ان اعبد الله مخلصا له الدين) اى مخلصا له التوحيد اى لا اشرك به شيا (وامرت لان اكون اول المسلمين) اى من هذه الامة قبل امره اولا بالاخلاص وهو من عمل القلب ثم امره ثانيا بعمل الجوارح لان شرائع الله تعالى لا تستفاد الا من الرسول صلى الله عليه وسلم وهو المبلغ فكان هو اول الناس شروعا فيها فخص الله سبحانه وتعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بهذا الامر لينبه على ان غيره احق بذلك فهو كالترغيب لغيره (قل انى اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم) وذلك ان كفار قريش قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ما حلك على هذا الذى اتيتنا به الا تنظر الى ملة ابيك وجدك وقومك فتأخذ بها فانزل الله تعالى هذه الآيات ومعنى الآية زجر الغير عن المعاصى لانه مع جلالة قدره وشرف طهارته ونزاهته ومنصب نبوته اذا كان خائفا حذرا من المعاصى فغيره اولى بذلك (قل الله

حتى لم يبق منه الا القلب ولسان الاستعداد الفطرى فأحياهم عند الانابة والرجوع الى حال الصحة والقوة وكشف المرض والزمانة بالشرب والغسل من العيين المذكورتين (ومثلهم معهم) باكتساب الملكات الفاضلة والاخلاق الحميدة والصفات الجميلة حتى صارت القوى الطبيعية الفسائية ايضا روحانية فى التشاة الثانية وحدوث القوى البدنية الفانية (رجة منا) بافاضة الكمالات التى سألها استعدادها (وذكرى) وتذكيرا (لاولى الالباب) الحقائق المجردة عن قشور المواد الجسمانية الذين يفهمون بسمع القلب حتى يعتبروا احوالهم بمجاليه ويتذكروا ما فى فطرهم من العلوم (وخذ يدك ضغنا فاضرب به) قيل انه حلف فى مرضه ليضربن امرأته مائة ان برئ واختلف فى سبب حلفه فقيل ابطأت ذاهبة فى حاجة وقيل اوهمها الشيطان ان تسجد له سجدة ليرد اموالهم الذاهبة وقيل باغت ذواتين لها برغيفين وكاتتا

متعلق ايوب عند قيسامه
وقيل اشارت اليه ليشرب
الحجرة كلها اشارات الى
التلوين المذكور بظهور
النفس بابطائها وتكاسلها
في الطاعات او طاعة شيطان
الوهم وانقيادها له في تمنى
الخطوط وترك ما يتعلق به
القلب في القيام عن مرقد
البدن والتجرد عن الهيات
المنشطة المتشعبة من العلوم
النافعة والاعمال الفضيلة
واستبدال الخطوط القليلة
المقدار اليسيرة الوقع
واخطرها او المراآة بها
لاستجلاب حظ النفس
او شرب خمر الهوى والميل
الى ما يخالف العقل وحلته
اشارة الى نذره المخالفات
والرياضات المتعبة
والمجاهدات المؤلمة او
ماركز في استعداده في
محبه التجريد والتزكية
بالرياضة وعزيمة تأديب
النفس بالاخلاق والآداب
بالمخالفات المؤلمة بقضى
الهدى الاول وحكم ميثاق
القطرة واخذ الضغث
والضرب به اشارة الى
الرخصة والطريقة السهلة
السحرة من تعديل
الاخلاق بالاعتصار على
الايوساط والاعتدالات

اعبد مخلصه ديني) فان قلت مامعنى التكرار في قوله قل انى امرت ان اعبد الله مخلصه الدين
وفي قوله قل الله اعبد مخلصه ديني قلت هذا ليس بتكرار لان الاول الاخبار بانه مأور من جهة الله
تعالى بالاتيان بالعبادة والاخلاص والثاني انه اخبار بانه امر ان يخص الله تعالى وحده بالعبادة
ولا يعبد احدا غيره مخلصه دينه لان قوله امرت ان اعبد الله لا يفيد الحصر وقوله الله اعبد يفيد
الحصر والمعنى الله اعبد ولا اعبد احدا غيره ثم اتبعه بقوله (فاعبدوا ما شئتم من دونه) ليس امرا بل
المراد منه الزجر والتهديد والتوبيخ ثم بين كمال الزجر بقوله (قل ان الخاسرين الذين خسروا
انفسهم واهليهم) يعنى ازواجهم وخدمهم (يوم القيامة) قال ابن عباس وذلك ان الله تعالى
جعل لكل انسان منزلا واهلا في الجنة فمن عمل بطاعة الله تعالى كان ذلك المنزل والاهل له ومن
عمل بمعصية الله تعالى دخل النار وكان ذلك المنزل والاهل لغيره فمن عمل بطاعة الله تعالى فخير
نفسه واهله ومنزله. وقيل خسر ان النفس بدخول النار وخسر ان الاهل بان يفرق بينه وبين
اهله (الا ذلك هو الخسران المبين لهم من فوقهم ظلل من النار) اى اطباق وسراقات (ومن
تحتهم ظلل) اى فراش ومهاد وقيل احاطت النار بهم من جميع الجهات والجوانب فان قلت الظلة
ما فوق الانسان فكيف سمي ماتحته بالظلة قلت فيه وجوه الاول انه من باب اطلاق اسم احد
الضدين على الآخر الثاني ان الذى تحتته من النار يكون ظلة الآخر تحتته في النهار لانها دركات
الثالث ان الظلة التحتانية لما كانت مشابهة للظلة الفوقانية في الايداء والجرارة سميت باسمها لاجل
المماثلة والمشابهة (ذلك يخوف الله به عباده) اى المؤمنين لانهم اذا سمعوا حال الكفار
في الآخرة خافوا فخلصوا للتوحيد والطاعة لله عز وجل وهو قوله تعالى (يا عباد فاتقون) اى
فخافون * قوله تعالى (والذين اجتنبوا الطاغوت) يعنى الاوثان (ان يعبدوها وانابوا الى الله)
اى رجعوا الى عبادة الله تعالى بالكلية وتركوا ما كانوا عليه من عبادة غيره (لهم البشرى) اى
في الدنيا وفي الآخرة اما في الدنيا فالتناء عليهم بصالح اعمالهم وعند نزول الموت وعند الوضع في القبر
واما في الآخرة فعند الخروج من القبر وعند الوقوف للحساب وعند جواز الصراط وعند دخول
الجنة وفي الجنة ففي كل موقف من هذه المواقف تحصل لهم البشارة بنوع من الخير والراحة والروح
والريحان (فبشر عباد الذين يستمعون القول) يعنى القرآن (فيتبعون احسنه) اى احسن ما يؤمرون
به فيعملون به وهو ان الله تعالى ذكر في القرآن الانتصار من الظالم وذكرا العفو احسن
الامرين وقيل ذكر العزائم والرخص فيتبعون الاحسن وهو العزائم وقيل يستمعون القرآن
وغيره من الكلام فيتبعون القرآن لانه كله حسن وقال ابن عباس رضى الله عنهما لما اسلم ابو بكر
الصديق رضى الله تعالى عنه جاءه عثمان وعبد الرحمن بن عوف وطلحة والزبير وسعد بن ابى وقاص
وسعيد بن زيد فسألوه فاخبرهم بايمانه فآمنوا فنزلت فيهم فبشر عباد الذين يستمعون القول فيتبعون
احسنه وقيل نزلت هذه الآية في ثلاثة نفر كانوا في الجاهلية يقولون لا اله الا الله وهم زيد بن عرو
وابو ذر وسمان الفارسي (اولئك الذين هداهم الله) اى الى عبادته وتوحيده (واولئك هم اولو
الالباب افمن حق عليه كلمة العذاب) قال ابن عباس سبق في علم الله تعالى انه في النار وقيل كلمة
العذاب قوله لا ملائ جهنم وقيل قوله هو لا في النار ولا بالي (افأنت تنفذ من في النار) اى لا تقدر
عليه قال ابن عباس رضى الله عنهما يريد ابابالب وولده (لكن الذين اتقوا ربهم لهم غرف من فوقها غرف

مبنية) اى منازل فى الجنة رفيعة وفوقها منازل هى ارفع منها (تجرى من تحت الانهار وعد الله لا يخلف الله
الميعاد) اى وعدهم الله تلك الغرف والمنازل وعد الا يخلفه (ق) عن ابي سعيد الخدرى رضى الله تعالى
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان اهل الجنة يترأون اهل الغرف من فوقهم كما يترأون الكواكب
الدرى الغابر فى الافق من المشرق والمغرب لنفاضل ما بينهم فقالوا يا رسول الله تلك منازل الانبياء
لا يبلغها غيرهم قال بلى والذى نفسى بيده رجال آمنوا بالله وصدقوا المرسلين قول الغابر اى الباقي
فى الافق اى فى ناحية المشرق او المغرب * قوله تعالى (الم تر ان الله انزل من السماء ماء فسلكه
اى ادخل ذلك الماء (ينابيع فى ارض) اى عيوننا وركايا ومسالك ومجاري فى الارض كالعروق
فى الجسد قال الشئى كل ماء فى الارض فن السماء نزل (ثم يخرج به) اى بالماء (زرعا مختلفا الوانه) اى
مثل اصفر واخضر واحمر وابيض وقيل اصنائه مثل البر والشعر وسائر انواع الحبوب (ثم يهيج)
اى ييس (فتراه) اى بعد خضرته ونضرتة (محضرا ثم يحمله حطاما) اى فتا متكسرا (ان فى ذلك
لذكرى لاولى الالباب) * قوله عز وجل (افن شرح الله صدره) اى وسعه (للاسلام) وقبول الحق
كن طبع الله تعالى على قلبه فلم يمتد (فهو على نور من ربه) اى على يقين وبيان وهداية روى البغوى
باسناد العلبي عن ابن مسعود قال تالار رسول الله صلى الله عليه وسلم افن شرح الله صدره للاسلام
فهو على نور من ربه قلما يارسل الله كيف انشراح صدره قال اذا دخل النور اقلب انشرح وانفسح
قلما يارسل الله لعلنا علامته ذلك قال الانابة الى دار الخلود والتجا فى عن دار القرور واتأهب للموت قبل
نزول الموت (فويل للفساة قلوبهم من ذكر الله) الفسوة جو دو صلابة تحصل فى القلب فان قلت
كيف يقسو القلب عن ذكر الله وهو سبب لحصول النور والهداية قلت انهم كما تلى ذكر الله على الذين
يكذبون به قست قلوبهم عن الايمان به وقيل ان النفس اذا كانت خبيثة الجوهر كدرة العنصر بعيدة عن
قبول الحق فان سماها لذكر الله لا يزيد لها الا قسوة وكدورة كحرا التمس باين الشمع ويعقد الملح فكذلك
اقرآن يلين قلوب المؤمنين عند سماعه ولا يزيد الكافرين الا قسوة قال مالك بن دينا وما ضرب عبد
بعقوبة اعظم من قسوة القلب وما غضب الله تعالى على قوم الا نزع منهم الرحمة (او تلك فى ضلال
مبين) قيل نزلت هذه الآية فى ابي بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وفى ابنى خلف وقيل فى على
وحزة وفى ابن ايهب وولده وقيل فى رسول الله صلى الله عليه وسلم وفى ابنى جهل * قوله عز وجل
(الله نزل احسن الحديث) يعنى القرآن وكونه احسن الحديث لوجهين احدهما من جهة الانظ
والآخر من جهة المعنى الاول فلان القرآن من افصح الكلام واجزله وابلغه وايس هو من
جنس الشعر ولا من جنس الخطب والرسائل بل هو نوع يخالف الكل فى اسلوبه واما الوجه الثانى
وهو كونه القرآن من احسن الحديث لاجل المعنى فلانه كتاب منزله عن التناقض والاختلاف
مشتمل على اخبار الماضين وقصص الاولين وعلى اخبار القلوب الكثيرة وعلى الوعد والوعيد
والجنة والار (كتبا متشابها) اى يشبه بعضها بعضا فى الحسن ويصدق بعضها (ثانى) اى
بأنى فيه ذكر الوعد والوعيد والامر والنهى والاخبار والاحكام (تقشع) اى تعظم
وتثبث (منه جلود الذين يخشون ربهم) والمعنى تأخذهم قشعريرة وهى تغير يحدث فى جلد
الانسان عند ذكر الوعد والوجل والخوف وقيل المراد من الجلود القلوب اى قلوب الذين
يخشون ربهم (تم تلين جلودهم وقلوبهم الى ذكر الله) اى اذكر الله تعالى قبل اذا ذكرت

من الرياضات والمخالفات
لهفاء الاستعداد وشرف
الفس ونجاسة جوهر هادون
الافراط فيها والاخذ
بالعزائم الصعبة كما قال عليه
الصلاة والسلام بعنت
بالحنيفة السمحة السهلة
(ولا تخنث) بترك التأديب
بالكفاية ونقص العزيمة
فى طلب الكمال وترك
الوفاء بالذم الفطرى (انا
وجدناه صابرا) فى بليته
وطابه للكمال فرجاءه وايس
كل طالب صابرا (نعم العبد
انه اواب) رجاء الى الله
بالجرد والحو والقضاء
(واذكر عبادنا ابراهيم
واسحق ويعقوب)
المحصولين من اهل الاساية
(اولى الايد والابصار) اى
العمل والعلم النسبة الاول
الى الايدى والثانى الى
البصر وهم ارباب الكمالات
العملية والظنرية (انا
المخلصانهم بخالصه) صفيتهم
عن شوب صفات النوس
وكدورة الانانية وجعلناهم
للاحاصين بالحجة الحقيقية
ليس لغيرنا فهم نصيب ولا
يميلون الى الغير بالحجة
المعارضية لالى انفسهم ولا
الى غيرهم بسبب خصلة
حاصلة غير مشروبة بهم آخر

هي (ذكرى الدار) الباقية
 والمقرر الا صلى اى
 استخلصناهم لوجهنا بسبب
 تذكركم لعالم القدس
 واعراضهم عن معدن
 الرجس مستشرقين لانوارنا
 لا التفات لهم الى الدنيا
 وطلما اصلا (وانهم عدنا)
 اى فى الحضرة الواحدة
 (لمن المصطفين) الدين
 اصطفيناهم لقربا من بنى
 نوعهم (الاخيار) المنزهين
 عن شوائب الشر والامكان
 والعدم والحدان (هذا
 ذكر) اى هذا باب مخصوص
 بذكر السابقين من اهل الله
 الخصوصيين بالمعابة (وان
 للمتقين) المجردين من دنائ
 نفوسهم دون الواصين
 الى بساط التقرب والكرامة
 السابقين اليه فى
 الروح بالمشاهدة (حسن
 ما ب) فى مقام اسباب
 من جنة الصفات (حاشا
 عدن) محادة (مشحة بيم
 الابواب) ابوابها بالاحات
 يدخلونها من طرق العسل
 الخلقية والكمالات (متكئين
 فيها) على ارائك المقامات
 (يدعون فيها بافكا كبرى)
 من المكاشفات اللطيفة
 (وشراب) المحبة الوصفية
 (وعندهم قاصرات الطرف)

آيات الوعيد والعذاب اقشعرت جلود الخائفين لله واذا ذكرت آيات الوعد والرحمة لانت جلودهم
 وسكنت قلوبهم وقيل حقيقة المعنى ان جلودهم تقشع عند الخوف وتلين عند الرجاء روى عن
 العباس بن عبد المطلب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اقشع جلد العبد من خشية الله تعالى
 تحانت عنه ذنوبه كابتحات عن الشجرة اليابسة ورقها وفى رواية حرمه الله تعالى على النار قال
 بعض العارفين السيارون فى بقاء جلال الله اذا نظروا الى عالم الجلال طاشوا واذا لاح لهم جمال
 من عالم الجمال عاشوا وقال قتادة هذا نعت اولياء الله الذى نعمتهم الله به ان تقشع جلودهم وتطمئن
 قلوبهم بذكر الله ولم ينعمهم بذهاب عقولهم والغشيان عليهم انما ذلك فى اهل البدع وهو من الشيطان
 وروى عن عبد الله بن عمرو بن الزبير قال قلت لجدتي اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله تعالى
 عنهما كيف كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعلون اذا قرئ عليهم القرآن قالت
 كانوا كما نعمتهم الله عز وجل تدمع اعينهم وتقشع جلودهم قال عبد الله فقلت لها اناسا اليوم اذا
 قرئ عليهم القرآن خرا حدهم مغشيا عليه قالت اعوذ بالله من الشيطان الرجيم وروى ان ابن
 عمر رضى الله تعالى عنهما مر برجل من اهل العراق ساقط فقال ما بال هذا قالوا انه اذا قرئ عليه
 القرآن اوسمع ذكر الله سقط فقال ابن عمر انما خشى الله ومانسقط وقال ابن عمر ان الشيطان
 يدخل فى جوف احدهم ما كان هذا صنيع اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم وذكروا عبد ابن سيرين
 الذين بصرعون اذا قرئ عليهم القرآن فقال بيننا وبينهم ان يقعد احدهم على ظهر بيت باسلا
 رجليه ثم يقرأ عليه القرآن من اوله الى آخره فان رمى بنفسه فهو صادق فان قلت لم ذكرت
 الجلود وحدها اولا فى جانب الخوف ثم قرنت معها القلوب ثانيا فى الرجاء قلت اذا ذكرت
 الخشية التى محلها القلوب اقشعرت الجلود من ذكر آيات الوعيد فى اول وهلة واذا ذكر الله
 ومبنى امره على الرافة والرحمة استبدلوا بالخشية رجاء فى قلوبهم وبالقشعريرة لينافى جلودهم
 وقيل ان المكاشفة فى مقام الرجاء اكمل منها فى مقام الخوف لان الخير مطاوب بالذات والخوف
 ليس بمطلوب واذا حصل الخوف اقشع منه الجلد واذا حصل الرجاء الطمان اليه القلب ولان
 الجلد (ذلك) اى القرآن الذى هو احسن الحديث (هدى الله يهدي به من يشاء) اى هو
 ينسرح الله به صدره لقبول الهداية (ومن يضل الله) اى يجعل قلبه قاسيا منافيا لقبول الهداية
 (فاله من هاد) اى يهديه قوله عز وجل (افن يتقى بوجهه سوء العذاب) اى شدته
 (يوم القيامة) قيل يحجر على وجهه فى النار وقيل يرمى به فى النار منكوسا فاول شئ تمسه النار
 وجهه وقيل هو الكافر يرمى به منكوسا فى النار مغلولة يدام الى عنقه وفى عنقه صخرة من كبريت
 مثل الجبل العظيم فتشغل النار فى تلك الصخرة وهى فى عنقه فخرها ووهجها على وجهه لا يطيق
 دفعها عنه للاغلال التى فى يديه وعنقه ومعنى الآية افن يتقى بوجهه سوء العذاب كن هو آمن
 من العذاب (وقيل للظالمين) اى تقول لهم الخزنة (ذوقوا ما) اى وبال ما (كستم تكسبون)
 اى فى الدنيا من المعاصى (كذب الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة كذبوا الرسل (فأتاهم
 العذاب من حيث لا يشعرون) يعنى وهم غافلون آمنون من العذاب (فأذاهم الله الخزي)
 اى العذاب والهوان (فى الحياة الدنيا ولعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون) * قوله عز
 وجل (ولقد ضربنا للناس فى هذا القرآن من كل مثل لعلمهم يتذكرون) اى يتعظون (قرآنا

عربيا) اى فصيحاً اعجز الفصحاء والبلغاء عن معارضته (غير ذى عوج) اى متزهاعن التناقض وقال ابن عباس غير مختلف وقيل غير ذى لبس وقيل غير مخلوق ويروى ذلك عن مالك بن انس وحكى عن سفيان بن عيينة عن سبعين من التابعين ان القرآن ليس بخالق ولا مخلوق (لعلهم يتقون) اى الكفر والتكذيب فان قلت ما الحكمة فى تقديم التذكار فى الآية الاولى التقوى فى هذه الآية قلت سبب تقديم التذكار ان الانسان اذا تذكر وعرف ووقف على حقوى الشئ واختلط بمعناه اتقاه واحترز منه قوله تعالى (ضرب الله مثلا رجلا فيه شركاء متشاكسون) اى متنازعون مختلفون سيئة اخلاقهم والشكس السبى الخلق المخالف للناس لا يرضى بالانصاف (ورجلا سالما لرجل) اى خالصا له لا شريك له فيه ولا منازع والمعنى واضرب يا محمد لقومك مثالا وقل لهم ما تقولون فى رجل يملوك قد اشترك فيه شركاء بينهم اختلاف وتنازع كل واحد يدعى انه عبده وهم يتجادبون فى من شئ فاذا انت لهم حاجة يتدافعونه فهو متخير فى امره لا يدري ايه يرضى بخدمة وعلى ايه يعتمد فى حاجاته وفى رجل آخر يملوك قد سلم لملك واحد يخدومه على سبيل الاخلاص وذلك السيد يعين خادمه فى حاجاته نأى هذين العبدان احسن حالا واجدا نأى لاهما مثل ضربه الله تعالى للكافر الذى يعبد آلهة شتى وهو قوله تعالى (هل يستويان مثلا) وهذا استفهام انكار اى لا يستويان فى الحال والصفة قال تعالى (الحمد لله) اى الله الحمد كله وحده دون غيره من المعبودين وقيل لما ثبت انه لا اله الا الله الواحد الاحد الخلق بالدلائل الظاهرة والامثال الباهرة قال الحمد لله على حصول هذه البينات وظهور هذه الدلالات (بل اكثرهم لا يعلمون) اى ان المستحق للعبادة هو الله تعالى وحده لا شريك له * قوله تعالى (انك ميت) اى ستموت (وانهم ميتون) اى سيموتون وذلك انهم كانوا يتبعون برسول الله صلى الله عليه وسلم موته فاخبر الله تعالى ان الموت يعمهم جميعا فلا معنى لترتب وشماتة القاتل بالقاتل وقيل نعى الى نبيه نفسه واليكم انفسكم والمعنى انك ميت وانهم ميتون وان كنتم احياء فانكم فى عداد الموتى (ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون) قال ابن عباس يعنى الحق والمبطل والظالم والمظلوم عن عبد الله بن الزبير قال لما نزلت ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قال الزبير يا رسول الله اتكون علينا الخصومة بعد الذى كان بيننا فى الدنيا قال نعم فقال ان الامر اذا شديد اخرجه التزمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عمر رضى الله عنهما عاشنا برهة من الدهر وكنا نرى ان هذه الآية نزلت فينا وفى اهل الكتابين ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قلنا كيف نخصم وديننا واحد وكتابنا واحد حتى رايت بعضنا يضرب وجوه بعض بالسيف فعرفت بانها فينا نزلت وعن ابى سعيد الخدرى فى هذه الآية قال كنا نقول ربنا واحد وديننا واحد ونينا واحد فها هذه الخصومة فلما كان يوم صفين وشد بعضنا على بعض بالسيف قلنا نعم هو هذا وعن ابراهيم قال لما نزلت هذه الآية ثم انكم يوم القيامة عند ربكم تختصمون قالوا كيف نخصم ونحن اخوان فلما قتل عثمان قالوا هذه خصومتنا (خ) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال من كان عنده مظالمه لاخيه من عرض او مال فليتحلله اليوم من قبل ان لا يكون دينار ولا درهم ان كان له على صالح اخذ منه بقدر مظلمته وان لم يكن له حسنات اخذه من سيئات صاحبه فحملته عليه (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون من المنافس قالوا انفسنا قالوا انفسنا فينا من لا درهم له ولا ناع قال ان المنافس من امتى من يأتى يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة ويأتى قد شتم هذا وقذف هذا واكلى مال هذا وسفك دم هذا وضرب هذا فيعطى هذا من حسناته وهذا

من الازواج القدسية وما فى مراتبهم من النفوس الفلكية والانسية (اتراب) متساوية فى الرتب (هذا) ما توعدون ليوم الحساب لوقت جزائكم من الصفات الالهية على حساب فئاتكم من الصفات البشرية (ان هذا لرزقنا ماله من نفاد) لكونه غير مادمى فلا ينقطع (هذا) باب فى وصف الجنة واهلها (وان للطاغين) الذين طغوا حدودهم بصفات النفس وظهورها فتنازعوا الحق علوه وكبرياءه باستعلائهم وتكبرهم (لشر مآب) الى جهنم الطبيعة الآثارية ويران الطلمات الهولانية (جهنم) يصلونها فبئس المهاد بفقدان الذات ووجدان الآلام (هذا) نايذوقوه حيم (الهوى والجهل) (وغساق) الهيات الظلمانية والكدورات الجسمانية (و) خزى وعذاب (آخر من شكله) ازواج (من نوعه) او مذوقات اخر من مثله اصناف من العذاب فى الهوان والحرمان (هذا)

فوج) من اتباعكم واشباهكم
 اهل طبائع السوء والذائل
 المختلفة (مفهم معكم) في
 مضايق المذلة ومداخل
 الهوان قال الطباغون
 (لامر حباثهم صالوا النار)
 بهم لشدة عذابهم وكونهم
 في الضيق والضنك
 واستحاش بعضهم من
 بعض لقيح الماظر وسوء
 الحار (قالوا) الى اتباع
 (بل انتم لامر حباثكم)
 لنضاعف عذابكم ورسوخ
 هياتكم (انتم تدمتموه لنا
 فبئس القرار قالوا ربنا
 من قدم لنا هذا فزده عذابا
 ضعفا في النار وقالوا
 مالنا لاترى رجالا كنا
 نمدهم من الاشرار اتخذناهم
 سخريا) باضلالنا و
 التحريض على اعمالنا
 وهذه المقاولات قد تكون
 بلسان القال وقد تكون
 بلسان الحال والرجال
 الذين اتخذوهم سخريا هم
 الفقراء الموحدون و
 الصعاليك المحققون عدوهم
 من الاشرار في الدنيا
 لمخالفتهم اياهم في الاغراء
 عاصوي الله والتوجه الى
 خلاف مقاصدهم وترك
 عاداتهم ومطالبهم بل
 (ام زاغت عنهم الابصار
 ان ذلك لحق تخصم اهل

من حسنة فان فئت حسنة قبل ان يقضى ماعليه اخذ من خطاياهم فطرح عليه
 ثم طرح في النار * قوله تعالى (فن اظلم ممن كذب على الله) فزعم ان له ولدا او شريكا
 (وكذب بالصدق اذ جاءه) اي بالقرآن وقيل بالرسالة اليه (اليس في جهنم مثوى) اي
 منزلة ومقام (للكافرين) * قوله تعالى (والذي جاء بالصدق وصدق به) اي والذي صدق به قال ابن
 عباس الذي جاء بالصدق هو رسول الله صلى الله عليه وسلم جاء بلاله الا الله وصدق به هو
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ايضا بلغه الى الخلق وقيل الذي جاء بالصدق هو جبريل عليه
 الصلاة والسلام جاء بالقرآن وصدق به محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم وقيل
 الذي جاء بالصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم وصدق به ابوبكر الصديق رضى الله
 تعالى عنه وقيل وصدق به المؤمنون وقيل الذي جاء بالصدق الانبياء وصدق به الاتباع
 وقيل الذي جاء بالصدق اهل القرآن وهو الصدق يحيون به يوم القيامة وقد ادوا حقه
 فهم الذين صدقوا به (اولئك هم المتقون) اي الذين اتقوا الشرك ادوا حقه (لهم ما يشاؤون
 عند ربهم) اي من الجزاء والكرامة (ذلك جزاء المحسنين) اي في اقوالهم وافعالهم
 (ليكفر الله عنهم اسوا الذي عملوا) اي يستره عليهم بالمغفرة (ويجزيم اجرهم باحسن
 الذي كانوا يعملون) اي يجزيهم بحسن افعالهم ولا يجزيهم بمساوئها * قوله عز وجل (اليس الله
 بكاف عبده) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم وقرئ عبادته بمعنى الانبياء عليهم الصلاة والسلام
 قصدهم قومهم بالسوء فكفاهم الله تعالى شر من عاداهم (ويخوفونك بالذين من دونه) وذلك
 انهم خوفوا النبي صلى الله عليه وسلم مضرة الاوانان وقالوا لنكفن عن شتم آلهتنا او ليعصبتك
 منهم خيل او جنون (ومن يضل الله فاله من هادومن يهد الله فاله من مضل اليس الله بعزيز
 اي منيع في ملكه (ذى انتقام) اي منتقم من اعدائه (ولئن سألتهم من خلق السموات والارض
 ليقولن الله) يعني ان هؤلاء المشركين مقرون بوجود الاله في العالم الحكيم وذلك متفق عليه
 عند جمهور الخلائق فان فطرة الخلق شاهدة بصحة هذا العلم فان من تأمل عجائب السموات والارض
 وما فيها من انواع الموجودات علم بذلك انها من ابتداع قادر حكيم ثم امره الله تعالى ان يخرج
 عليهم بان ما يعبدون من دون الله لا قدرة لها على جلب خير او دفع ضرر وهو قوله تعالى (قل افرأيتم
 ماتدعون من دون الله) يعني الاصنام (ان ارادني الله بضر) اي بشدة وبلاء (هل هن كاشفات ضرره
 او ارادني برحمة) اي بنعمة وخير وبركة (هل هن ممسكات رحمته) فسألهم النبي صلى الله عليه وسلم
 عن ذلك فسكتوا فقال الله تعالى لرسوله صلى الله عليه وسلم (قل حسبي الله) اي هو ثقتي وعليه
 اعتمادي (عليه يتوكل المتوكلون) اي عليه يثق الواثقون (قل يا قوم اعملوا على مكانتكم) اي
 اجتهدوا في انواع مكركم وكيدكم وهو امر تهديد وتقريع (اني عامل) اي فيما امرت به من اقامة
 الدين (فمنوف تعلمون من يأتيه عذاب يخزيه) اي انا او انتم (ويحل عليه عذاب مقيم) اي دائم
 وهو تهديد وتخويف (انا انزلنا عليك الكتاب) يعني القرآن (لنالناس بالحق) اي ليمتدئ به
 كافة الخلق (فن اهتدى فلنفسه) اي ترجع فائدة هدايته اليه (ومن ضل فانما بضل علميا) اي يرجع
 وبالضلالة عليه (وما انت عليهم بوكيل) اي لم توكل بهم ولم تؤاخذهم قبل هذامنسوخ بآية
 القتال * قوله تعالى (الله يتوفى الانفس) اي الارواح (حين موتها) اي فيقبضها عند فناء اكلها

السار فلانما انما نذر) ابصارهم لكونهم يحجبون بالغواشي البدنية والامور الطبيعية عن حقائقهم الجردة وذواتهم المقدسة كما جبووا بالعادات العامة والطرائق الجاهلية عن طرائقهم وسيرتهم على ان ام مقطعة وانما كان تخصم اهل النار حقا لكونهم في عالم التضاد ومحل العناد اسراء في قيود الطبايع المختلفة وايدى القوى المتنازعة والاهواء الممانعة والميول المتجاذبة ما انا لا نمنذر لا ادعوكم الى حسن ولا اقدر على هدايتكم لاني فان عن نفسي وعن قدرى قائم في الانذار بالله وصفاته (وما من اله) في الوجود (الا الله الواحد) بداته (الفهار) الذي يقهر كل من سواء بافئائه في وحدانيته (رب السموات والارض وما بينهما) الكل الذي يرب كل شئ في حضرة واحديته باسم من اسمائه (العزيز) الذي يغلب الشجوب بقوته ويعبه بما يجبه في سرات جلالة لاستحقاقه فيض الربوبية من حضرة الفهار المتهم وسلطات العذاب

وانتضاء اجلها وهو موت الاجساد (والتي لم تمت في منامها) والنفس التي يتوفاها عند النوم وهي التي يكون بها العقل والتمييز ولكل انسان نفسان نفس هي التي تكون بها الحياة وتفارقه عند الموت وتزول بزوال الحياة والنفس الاخرى هي التي يكون بها التمييز وهي التي تفارقه عند النوم ولا يزول بزوالها النفس (فيمسك التي قضى عليها الموت) اي فلا يرددها الى جسدها (ويرسل الاخرى) اي يرد النفس التي لم يقض عليها الموت الى جسدها (الى اجل مسمى) اي الى ان ياتي وقت موتها وقيل ان للانسان نفسا وروحا فعند النوم تخرج النفس وتبقى الروح وقال علي بن ابي طالب تخرج الروح عند النوم ويبقى شعاعها في الجسد فبذلك يرى الرؤيا فاذا انتبه من النوم عادت الروح الى الجسد باسرع من لحظة وقيل ان ارواح الاحياء والاموات تلتقي في المنام فتعارف ماشاء الله تعالى فاذا ارادت الرجوع الى اجسادها امسك الله تعالى ارواح الاموات عنده وارسل ارواح الاحياء الى اجسادها الى حين انتضاء مدة آجالها (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اوى احدكم الى فراشه فلينبض فراشه بداخلة ازاره فانه لا يدري ما خلفه عليه ثم يقول باسمك ربى وضعت جنبي وربك ارفعها ان امسكت نفسي فارحها وان ارسلتها فاحفظها بما تحفظ به عبادك الصالحين فان قلت كيف الجمع بين قوله تعالى الله يتوفى الانفس حين موتها وبين قوله ذل يتوفاكم ملك الموت وبين قوله تعالى حتى اذا جاء احدكم الموت توفته رسدا قلت المتوفى في الحقيقة هو الله تعالى وملك الموت هو القابض للروح باذن الله تعالى والملك الموت اهو ان وجنود من الملائكة ينزعون الروح من ساثر البدن فاذا بلغت الخلقوم قبضها ملك الموت (ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون) اي في البعث وذلك ان توفي نفس النائم وارسلها بعد التوفى دال على البعث وقيل ان في ذلك دليلا على قدرتنا حيث لم تغلط في امساك ما تمسك من الارواح وارسال ما ترسل منها * قوله تعالى (ام اتخذوا من دون الله شفعاء) يعني الاصنام (قل) يا محمد (اولو كانوا) يعني الآلهة (لا يملكون شئاً) اي من الشفاعة (ولا يعقلون) اي انكم تعبدونهم وان كانوا بهذه الصفة (قل لله الشفاعة جميعا) اي لا يشفع احد الا باذنه فكان الاشتغال بعبادته اولى لانه هو الشفيع في الحقيقة وهو بأذن في الشفاعة لمن يشاء من عباده (له ملك السموات والارض) اي لا ملك لاحد فيهما سواه (ثم اليه ترجعون) اي في الآخرة * قوله تعالى (واذا ذكر الله وحده اشمأت) اي نفرت وقال ابن عباس انقبضت من التوحيد وقيل استكبرت (قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة) قيل اذا اشمأ القلب من عظيم غمه وغيظ انقبض الروح الى داخله فيظهر على الوجه اثر ذلك مثل الغبرة والظلمة (واذا ذكر الذين من دونه) يعني الاصنام (اذا هم يستبشرون) اي يفرحون والاستبشار ان يمتلي القلب سرورا حتى يظهر على الوجه فيتهال * قوله عز وجل (قل اللهم فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة) وصف نفسه بكمال القدرة وكمال العلم (انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون) اي من امر الدين (م) عن ابي سلمة بن عبد الرحمن قال سألت عائشة رضي الله تعالى عنها بأى شئ كان نبي الله صلى الله عليه وسلم يفتح صلاته اذا قام من الليل قالت كان اذا قام من الليل افتتح صلاته قال اللهم رب جبريل وميكائيل واسرافيل فاطر السموات والارض عالم الغيب والشهادة انت تحكم بين عبادك فيما كانوا فيه يختلفون اهدني لما اختلف فيه من الحق

المحتجب (الفصار) الذى
يستر ظلمات صفات النفس
بأنوار تجليات جلاله لمن
بقى فيه نور فطرته فيقبل
نور المغفرة لبقاء مسكة من
نوريته (قل هو) اى الذى
انذرتكم به من التوحيد
الذاتى والصفاتى (نبأ عظيم
انتم عنه معرضون) ثم
احجج على صحة نبوته باطلاعه
على اختصام الملا الا على
من غير تعلم اذ لا سبيل اليه
الا الوحي و فرق بين اختصام
الملا الا على واختصام
اهل البار بقوله في تخاصم
اهل النار ان ذلك لحق
وفي اختصام الملا الا على
(ما كان لي من علم بالملا الا على
اذ يختصمون ان يوحى
الى الا انما انا نذير مبين اذ
قال ربك للملائكة اني خالق
بشرا من طين فاذا سويته
ونفخت فيه من روحي
فقعوا له ساجدين فسجد
الملائكة كلهم اجمعون الا
ابليس استكبر و كان من
الكافرين) لان ذلك حقيقى
لا ينتهى الى الوفاق ابدا
وهذا حارضى نشأ من عدم
اطلاعه على كمال آدم عليه
السلام الذى هو فوق
كالاتهم وانتهى الى الوفاق
عند قولهم سبحانك لا علم

بذلك انك تهدي من تشاء الى صراط مستقيم * قوله عز وجل (ولو ان للذين ظلموا مافى الارض جميعا ومثله معه لاقتدوا به من سوء العذاب يوم القيامة وبدالهم من الله ما لم يكونوا يحسبون) اى ظهر لهم حين بعثوا ما لم يحسبوا انه نازل بهم في الآخرة وقيل ظنوا ان لهم حسنات فبدلت لهم سيئات والمعنى انهم كانوا يتقربون الى الله تعالى بعبادة الاصنام فلما عوقبوا عليها بدالهم من الله ما لم يحسبوا وروى ان محمد بن المسكدر جزع عند الموت فقيل له في ذلك فقال اخشى ان يبدولى ما لم اكن احتسب (وبدالهم سيئات ما كسبوا) اى مساوى اعمالهم من الشرك وظلم اولياء الله تعالى (وحاق) اى نزل (بهم ما كانوا به يستهزؤن فاذا مس الانسان ضر) اى شدة (دعانا ثم اذا خولناه) اى اعطيناه (نعمة من انا او تيته على علم) اى من الله تعالى علم اتى له اهل وقيل على خير علم الله عنده (بل هى فتنة) يعنى تلك العمة استدراج من الله تعالى وامتحان وبلية (ولكن اكثرهم لا يعملون) يعنى انها استدراج من الله تعالى (قد قالها الذين من قبلهم) يعنى قارون فانه قال انما او تيته على علم عندى (فما اغنى عنهم ما كانوا يكسبون) اى ما اغنى الكفر من العذاب شيئا (فاصلهم سيئات ما كسبوا) اى جزاؤها وهو العذاب ثم اوعد كفار مكة فقال تعالى (والذين ظلموا من هؤلاء سيصيبهم سيئات ما كسبوا وما هم بمعجزين) اى بفائتين لان مرجعهم الى الله تعالى (اولم يعلموا ان الله يبسط الرزق لمن يشاء) اى يوسع الرزق لمن يشاء (ويقدر) اى يقترو ويقبض على من يشاء (ان فى ذلك لايات لقوم يؤمنون) اى يصدقون * قوله تعالى (قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله) روى عن ابن عباس رضى الله عنهما فى سبب نزول هذه الآية ان ناسا من اهل النضر قتلوا فاكثروا وزنوا فاكثروا واتهموا الحرمان فأتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا محمد ان الذى تقول وتدعوا اليه احسن لو تخبرنا بان لما عملنا كفارة فنزلت والذين لا يدعون مع الله الها آخر الى قوله فاوئك يدل الله سيئاتهم حسنات قال يدل شركهم ايماننا ورناهم احسانا ونزلت قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله اخرججه النسائي وعن ابن عباس ايضا قال بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم الى وحتى يدعوه الى الاسلام فارسل اليه كيف تدعونى الى دينك وانت تزعم ان من قتل او اشرك او زنى يلقى انا ما يضاعف له العذاب وانا قد فعلت ذلك كله فانزل الله تعالى الا من تاب وأمن وعمل عملا صالحا فقال وحنى هذا شرط شديد لعل لا قدر عليه فهل غير ذلك فانزل الله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فقال وحنى ارانى بعد فيه شبهة فلا ادري اغفر لي ام لا فانزل الله تعالى قل يا عبادى الذين اسرفوا على انفسهم لا تقنطوا من رحمة الله فقال وحنى نعم هذا جاء فاسلم وعن ابن عمر رضى الله عنهما قال نزلت هذه الآيات فى عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد ونفر من المسلمين كانوا قد اسلموا ثم قتلوا وعذبوا فافتتنوا فكلنا نقول لا يقبل الله من هؤلاء صرفا ولا عدلا ابدا قوم اسلموا ثم تركوا دينهم لعذاب عذبوا به فانزل الله تعالى هذه الآية فكشها عربن الخطاب رضى الله عنه بيده ثم بعث بها الى عياش بن ابي ربيعة والوليد بن الوليد والى اولئك نفر فاسلموا جميعا وهاجروا * وعن ابن عمر ايضا قال كنا معشر اصحاب رسول صلى الله عليه عليه وسلم نرى او نقول ليس شئ من حسناتنا الا وهى مقبولة حتى نزلت اطيعوا الله واطيعوا الرسول

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

وَنُفِىَ فِي الرِّيحِ فَوَ اللَّهُ

(أَنْ)

الذي خلق منه العين اشرف
من المادة الكسيفة البدنية
ولكن الاحتجاب عن الجمعية
الالهية والطيفة الروحانية
بعث اللعين على بالاباء حتى
تمسك بالقياس وعصى الله
في سجود الناس (قال ان خير
منه خلقتني من نار وخلقته
من طين قال فاخرج منها فانك
رجيم وان عليك لعنتي
الى يوم الدين) والرجيم
واللعين من بعدى عن
الحضرة القدسية المزهة
عن المواد الرجسية بالانغماس
في الفواشى الطبيعية
والاحتجاب بالكواثر
الهولانية ولهذا وقت اللعن
يوم الدين وحدد نهايته به
لان وقت البعث والجزاء
هو زمان نجر الدروح عن
البدن ومواده وحينئذ لا يبقى
نسلطه على الانسان وينقاد
ويذعن له في الوقت المعلوم
الذي هو القيامة الكبرى فلا
يكون ملعونا كما قال عليه
السلام الا ان شيطاني اسلم
على يدي والانظار للاغواء
واللعن ينتهيان الى ذلك
الوقت لكن الذين اخلصهم
الله لنفسه من اهل العناية
عن شوب الكدورات
الفسية وحجب البشرية
والانانية وصفي فطرتهم عن
خلط ظلمة النشأة لا يمكنه
اغواؤهم البتة في البداية

التي قدر على ربي ليعذبني عذابا ما عذبه احدا فلما مات فعل به ذلك فامر الله تعالى الارض فقال اجعي
ما فيك منه ففعلت فاذا هو قائم فقال ما جعلك على ما صنعت قال خشيتك يا رب او قال مخافتك ففقر له
بذلك وعنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم كان في بني اسرائيل رجلان متحابان احدهما
مذنب والآخر في العبادة مجتهد فكان المجتهد لا يزال يرى الآخر على ذنب فيقول له اقصر
فوجده يوم ا على ذنب فقال له اقصر فقال خلني وربى ابشت على رقبتي فقال والله لا يغفر لك الله
او قال لا يدخلك الجنة فقبض الله ارواحهما فاجتمعا عند رب العالمين فقال الرب تبارك وتعالى للمجتهد
ا كنت على ما في يدي قادرا وقال للمذنب اذهب فادخل الجنة برحمتي وقال للآخر اذهب وابه الى النار
قال ابو هريرة تكلم والله بكلمة او بقت دنياء وآخرته اخرجه ابوداود * عن انس قال سمعت رسول الله
صلى الله عليه وسلم يقول قال الله عز وجل يا ابن آدم انك مادعوتني ورجوتني غفرت لك على ما كان منك
ولا ابالي يا ابن آدم لو بلغت ذنوبك عنان السماء ثم استغفرتني غفرت لك ولا ابالي يا ابن آدم لو انك اتيتني
بقرب الارض خطايا ثم لقيتني لا تشرك بي شيئا لاتيتك بقربا ثم غفرت له اخرجه الترمذي قوله عنان السماء
العنان السحاب وقيل هو ما عن لك منها وقرب الارض يضم القاف هو ما يقارب ملاها * قوله
عز وجل (وانيبوا الى ربكم) اي ارجعوا اليه بالتوبة والطاعة (واسئلو الله) اي اخلصوا الله
التوحيد (من قبل ان ياتيكم العذاب ثم لاتنصرون) اي لاتمنعون منه (واتبعوا احسن ما انزل
اليكم من ربكم) يعني القرآن لانه كله حسن ومعنى الآية على ما قال الحسن الزموا طاعة الله
واجنبوا معصيته فانه انزل في القرآن ذكر القبح ليحذرنه وذكر الكرا لادون لئلا يرغب فيه
وذكر الحسن لتؤثره وتأثره وتأخذه وقيل الاحسن اتباع السابح وترك العمل بالنسوخ
(من قبل ان ياتيكم العذاب بغتة وانتم لاتشعرون) يعني غافلين عنه (ان تقول نفس) اي لئلا تقول
وقيل معناه بادروا واحذروا ان تقول وقيل خوف ان تصبروا الى حال ان تقول نفس (يا حسرتي)
اي ياندمي يا حزني والتحسر الاعتمام والحزن على ما فات (على ما فرطت في جنب الله) اي
على ما قصرت في طاعة الله وقيل في امر الله وقيل في حق الله وقيل على ما ضيعت في ذات
الله وقيل معناه على ما قصرت في الجانب الذي يؤدي الى رضا الله تعالى (وان كنت لمن
الساخرين) اي المستهزئين بدين الله وبكتسابه وبرسوله وبالؤمنين قيل لم يكفه ان ضيع
طاعة الله حتى سخر بها هلهما (او تقول لو ان الله هادني) اي ارشدني الى دينه وطاعته (لكنك
من المتقين) اي الشريك (او تقول حين ترى العذاب) اي عيانا (لو ان لي كرة) اي
رجعة الى الدنيا (فاكون من المحسنين) اي الموحدين ثم اجاب الله تعالى هذا التأويل
بان الاعذار زائلة والتعلل باطل وهو قوله تعالى (بلى قد جاءك آياتي) يعني القرآن
(فكذبت بها) اي قلت ليس من الله (واستكبرت) اي تكبرت عن الايمان بها (وكنك
من الكافرين ويوم القيامة ترى الذين كذبوا على الله) اي زعوا ان لهولدا وشريكا وقيل
هم الذين يقولون الاشياء اليانا ان شئنا فعلنا وان شئنا لم نفعل (وجوههم مسودة) قيل هو
سواد مخالف لسائر انواع السواد (ليس في جهنم مثوى للمتكبرين) اي عن الايمان * قوله
تعالى (وينجي الله الذين اتقوا) اي الشريك (بمقازتهم) اي الطرق التي تؤديهم الى الفوز
والنجاة وقرئ بمقازتهم اي ينجيهم بفوزهم بالاعمال الحسنة من النار (لا يمسهم السوء)

اي لا يصيبهم المكروه (ولا هم يحزنون الله خالق كل شيء) اي مما هو كائن اويكون في الدنيا والآخرة (وهو على كل شيء وكيل) اي ان الاشياء كلها موكولة اليه فهو القائم بحفظها (له مقاليد السموات والارض) اي مفاتيح خزائن السموات والارض واحدها مقلاد مثل مفتاح وقيل اقليد على غير قياس قيل هو فارسي معرب قال الراجز لم يؤذها الديك بصوت تغريد * ولم يعالج غلقها باقليد

والمعنى ان الله تعالى مالك امرها وحافظها وهو من باب الكناية لان حافظ الخزان ومدير امرها هو الله الذي يملك مقاليدها وقيل مقاليد السموات خزائن الرحمة والرزق والمطر ومقاليد الارض النبات (والذين كفروا بآيات الله) اي جحدوا بآياته الظاهرة الباهرة (اولئك هم الخاسرون) قوله عز وجل (قل افعير الله تأمروني اعبد ايها الجاهلون) وذلك ان كفار قريش دعوه الى دين آباءه فوصفهم بالجهل لان الدليل القاطع قد قام بانه هو المستحق للعبادة فمن عبد غيره فهو جاهل (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك لئن اشركت ليحبطن عملك) اي الذي علمته قبل الشرك وهذا خطاب مع رسول الله صلى الله عليه وسلم والمراد به غيره لان الله عز وجل عصم نبيه صلى الله عليه وسلم من الشرك وفيه تهديد لغيره (ولتكونن من الخاسرين بل الله فاعبدو كن من الشاكرين) اي لانعامه عليك * قوله تعالى (وما قدروا الله حق قدره) اي ما عظموه حق عظمتهم حين اشركوا به غيره * ثم اخبر عظمتهم فقال (والارض جميعا قبضته يوم القيامة والسموات مطويات بيمينه سبحانه وتعالى عما يشركون) (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله عنه قال جاء جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد ان الله يضع السماء على اصبع والارض على اصبع والجبال على اصبع والشجر والانهار على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يقول انا الملك فضحك رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال وما قدروا الله حق قدره وفي رواية الماء والثرى على اصبع وسائر الخلق على اصبع ثم يهزهن وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضحك حتى بدت نواجذه تعجبا وتصديقا له ثم قرأ وما قدروا الله حق قدره الآية (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يطوى الله السموات يوم القيامة ثم يأخذهن بيده اليمنى ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون ثم يطوى الارضين بشماله ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويقبض اصابعه ويبسطها ثم يقول انا الملك ابن الجبارون ابن المتكبرون وفي رواية يقول انا الله ويقبض اصابعه انا الملك حتى نظرت الى المنبر يتحرك من اسفل شيء منه حتى اتى اقول اساقط هو رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم وللبخاري ان الله يقبض يوم القيامة الارضين وتكون السموات بيمينه ويقول انا الملك (خ) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقبض الله الارض ويطوى السماء بيمينه ثم يقول انا الملك ابن ماوك الارض قال ابو سليمان الخطابي ليس فيما يضاف الى الله عز وجل من صفات الالدين شمال لان التمام محل النقص والضعف وقد روى كلتا يديه يمين وليس عندنا معنى اليد الجارحة انما هي صفة جاء بها التوقيف فمن نطقها على ما جاءت ولا نكيفية وانتهى الى حيث انتهى بنا الكتاب والاخبار الماثورة الصحيحة وهذا مذهب اهل السنة والجماعة وقال سفيان بن عيينة كل ما وصف

ايضا فكيف في النهاية والعن وان ارتفع باسلامه وانقياده هناك لكن لزمه كونه جهنما ملازمته الطبيعة الهيولانية والمادة الجسمانية فلا يتجرد اصلا وان كان قد يرتقى الى سماء العقل والافق الروحانية بالوسوسة واللقاء ويتصل في جنة النفس بآدم عند الاغواء ولا يزال يطرد عن ذلك الجناب (قال رب فانظرني الى يوم يعنون قال فانك من المظرين الى يوم الوقت المعلوم قال فبعزتك لا غوينهم اجمعين الاعدادك منهم المحاصرين قال فالحق والحق اقول لا ملائ جهنم منك ومن تبعك منهم اجمعين) وانما اقسم على الاغواء بعزته تعالى لانه سبب عن تعززه باستا والجلال وسرا دقات الكبرياء وتمعه عن ادراك ابليس لفناؤه بسحب الانوار واقسم الله تعالى في مقابلته بالحق البات الواجب الذي لا يتغير على املائه جهنم منه ومن اتباعه لوجود ذلك التعزز وما لازمة هؤلاء جهنم دائما ابدا على حاله لا يتغير ولا يتبدل لان تجرد المجرد بالذات وتوابع المتعلق بالطبع امر تقتضيه الذوات

والاعيان والحمد لله في
الازل غير عارض فلا يزال
كذلك ابدا (قل ما استأجر
عليه من اجر) ولا غير ذلك
في ذلك فان اقوال الكامل
المحقق بالحق مقصوده
بالذات غير معللة بالعرض
(وما انا من المكلفين) اي
المتصعين الذين يتحملون
الكملات ويظهرون
بأنفسهم وصناعاتهم
كالات الله لانفسهم
فيت عن نفسي وصحة
قائه القائل بلساني (ان
الا ذكر للعالمين وتبين
بناء بعد حين) عند ايراد
الصغرى او الكبرى
تأويله حيا

الله به نفسه في كتابه تفسيره تلاوته والسكرت عليه * قوله عز وجل (وتفخ
في الصور فصعق من في السموات ومن في الارض) اي ماتوا من الفزع وهي النفخة الاولى
(الامن شاء الله) تقدم في سورة النمل تفسير هذا الاستثناء وقال الحسن الامن شاء الله يعني الله وحده
(ثم نفخ فيه) اي في الصور (اخرى) مرة اخرى وهي النفخة الثانية (فاذا هم قيام) اي من
قبورهم (ينظرون) اي ينتظرون امر الله فيهم (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بين النفختين اربعون قالوا اربعون يوما قال ابو هريرة ابيت
قالوا اربعون شهرا قال ابو هريرة ابيت قالوا اربعون سنة قال ابيت ثم ينزل الله عز وجل من
السماء ماء فينبثون كما ينبت البقل وليس من الانسان شيء الا يبلى الاعظم واحد وهو عجب الذنب
ومنه يركب الخلق يوم القيامة * قوله تعالى (واشرقت الارض بنور ربها) وذلك حين يتجلى الرب
تبارك وتعالى لفصل القضاء بين خلقه فايضارون في نوره كالا يضارون في الشمس في اليوم الصحو
وقيل بعدل ربها واراد بالارض عرصات القيامة (ووضع الكتاب) اي كتاب الاعمال وقيل
اللوحة المحفوظ لان فيه اعمال جميع الخلق من المبدأ الى المتهى (وحى بالبين) يعني ليكونوا
شهداء على اممهم (والشهداء) قال ابن عباس يعني الذين يشهدون للرسل بتبليغ الرسالة وهم امة
محمد صلى الله عليه وسلم وقيل يعني الحفظة (وقضى بينهم بالحق) اي بالعدل (وهم لا يظلمون)
اي لا يزداد في سياهم ولا ينقص من حسناتهم (ووفيت كل نفس ما عملت) اي ثواب ما عملت (وهو
اعلم بما يفعلون) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بافعالهم لا يحتاج الى كاتب ولا الى شاهد * قوله تعالى
(وسيق الذين كفروا الى جهنم) يعني سوفاء عنيفا (زمرا) افواجا بعضهم على اثر بعض كل
امة على حدة وقيل جاعات متفرقة واحدة تهاز مرة (حتى اذا جاؤها قنحت ابوابها) يعني السبعة
وكانت قبل ذلك مغلقة (وقال لهم خزنتها) يعني توبخا وتقريبا (الم يا تكلم رسل منكم) اي
من انفسكم ومن جنسكم (يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قالوا بلى ولكن
حققت كلمة العذاب) اي وجبت (على الكافرين) وهي قوله تعالى لا تملأن جهنم من الجنة
والناس اجمعين (قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فنبس منوى المتكبرين) * قوله عز وجل
(وسيق الذين اتقوا ربهم الى الجنة زمرا) فان قلت عبر عن الفريقين بلفظ السوق فما الفرق
بينهما قلت المراد بسوق اهل النار طردهم الى العذاب بالهوان والعنف كما يفعل بالاسير اذا
سيق الى الحبس او القتل والمراد بسوق اهل الجنة سوق مرا كبهم لانهم يذهبون اليها راكبين
او المراد بذلك السوق اسراهم الى دار الكرامة والرضوان فشتان ما بين السوقين (حتى
اذا جاؤها وقنحت ابوابها) فان قلت قال في اهل النار قنحت بغير واو وهنا زاد حرف الواو فما
الفرق قلت فيه وجوه احدها انها زائدة الثاني انها واو الحال مجازة وقد قنحت ابوابها فادخل
الواو ابيان انها كانت مفتحة قبل مجيئهم اليها وحذف الواو في الآية الاولى لبيان ان ابواب جهنم
كانت مغلقة قبل مجيئهم اليها ووجه الحكمة في ذلك ان اهل الجنة اذا جاؤها وجدوا ابوابها مفتحة
حصل لهم السرور والفرح بذلك واهل النار اذا رأوها مغلقة كان ذلك نوع ذل وهوان لهم
الثالث زيدت الواو هنا لبيان ابواب الجنة ثمانية ونقصت هناك لان ابواب جهنم سبعة والعرب
تعطف بالواو فيما فوق السبعة تقول سبعة وثمانية فان قلت حتى اذا جاؤها شرط فأتين جوابه قلت

فيه وجوه احدها انه محذوف والمقصود من الحذف ان يدل على انه بلغ في الكمال الى حيث لا يمكن ذكره الثاني ان الجواب هو قوله وقال لهم خزنتهم اسلام عليكم بغيرواو الثالث تقديره فادخلوها خالدين دخلوها فحذف دخلوها لدلالة الكلام عليه (وقال لهم خزنتهم اسلام عليكم) اى ابشروا بالسلامة من كل الآفات (طبت) قال ابن عباس معنا طاب لكم المقام وقيل اذا قطعوا النار حبسوا على قنطرة بين الجنة والنار فيقتص بعضهم من بعض حتى اذا هذبوا واطيبوا ادخلوا الجنة فيقول لهم رضوان واصحابه سلام عليكم طبتهم (فادخلوها خالدين) وقال على بن ابي طالب رضى الله عنه اذا سبقوا الى الجنة فاذا انتهوا اليها وجدوا عند بابها شجرة يخرج من تحتها عينان فيقتسل المؤمن من احدهما فيطهر ظاهره ويشرب من الاخرى فيطهر باطنه وتلقاهم الملائكة على ابواب الجنة فيقولون سلام عليكم طبتهم فادخلوها خالدين (وقالوا الحمد لله الذى صدقنا وعده) اى بالجنة (واورثنا الارض) اى ارض الجنة تصرف فيها كانشاء تشبيها بحال الوارث وتصرفه فيما يرثه وهو قوله تعالى (ننبوا) اى نزل (من الجنة) اى فى الجنة (حيث نشاء) قان قات فامعنى قوله حيث نشاء وهل يتبوا احدهم مكان غيره قلت يكون لكل واحد منهم جنة لا توصف سعة وحسنا وزيادة على الحاجة فيقبوا من جنته حيث يشاء ولا يحتاج الى غيره وقيل ان امة محمد صلى الله عليه وسلم يدخلون الجنة قبل الامم وينزلون فيها حيث شاؤا ثم تنزل الامم بعدهم فيما فضل منها قال الله عز وجل (فقم اجر العالمين) اى ثواب المطيعين فى الدنيا الجنة فى العقبى (وترى الملائكة حافين من حول العرش) اى محققين محيطين بحافته وجوانبه (يسبحون بحمد ربهم) وقيل هذا تسبيح تليذ لا تسبيح تعبد لان التكليف يزول فى ذلك اليوم (وقضى بينهم بالحق) بين اهل الجنة واهل النار بالعدل (وقيل الحمد لله رب العالمين) اى بقوله اهل الجنة شكرا حين تم وعد الله لهم وقيل ابتداء الله ذكر الخلق بالحمد فى قوله الحمد لله الذى خالق السموات والارض وختم بالحمد فى آخر الامر وهو استقرار الفريقين فى منازلهم فبه بذلك على تحميده فى بداية كل امر وخاتمته والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة حم المؤمن وتسمى سورة غافر ﴾

وهى مكية قيل غير آيتين وهما قوله تعالى الذين يجادلون فى آيات الله والتى بعدها وهى خمس وثمانون آية والى ومائة وتسع وتسعون كلمة واربعة آلاف وتسعمائة وستون حرفا عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال ان مثل صاحب القرآن كمثل رجل انطلق يرتاد لاهله ونزلا فرباثر غيث فبينما هو يسير فيه ويتعجب منه اذهب على روضات دمنات فقال عجب من الغيث الاول فهذا اعجب منه واعجب فقيل له ان مثل الغيث الاول مثل عظم القرآن وان مثل هذه الروضات الدمنات مثل آل حم فى القرآن وعن ابن عباس قال لكل شئ لباب وللباب القرآن الجواميم وقال ابن مسعود اذا وقعت فى آل حم وقعت فى روضات الجنة اتانق فيهن وقال سعد بن ابراهيم كن آل حم تسمى العرائس

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (حم) قال ابن عباس رضى الله عنهما حم اسم الله الاعظم وعنه قال الروح حمون حروف اسمه الرحمن مقطعة وقيل حم اسم للسورة وقيل الحاء افتتاح اسمائه حلیم وحيد وحی وحكيم وحنان والميم افتتاح اسمائه ملك ومجيد ومنان وقيل حم معناه حم يضم الحاء اى قضى

الذاتية حين تجلى لك بذاته ولم يبق احدا من خلقه (مخلصا) محضاً (له الدين) عن شوب الغيرية والاثنية اى اعبده بشهود لذاته ومطالعة تجليات صفاته بعينه وتلاوة كلامه به فيكون سيرك سير الله ودينك دين الله وفطرتك ذات الله (الاله الدين الخالص) عن شوب الغيرية والاثنية لالك لفنائك فيه بالكلية فلا ذات لك ولا صفة ولا فعل ولا دين والاله خالص بالحقيقة فلا يكون لله (والذين اتخذوا من دونه اولياء ما نعبدهم الا ليقربونا الى الله زلفى) احتجوا بالكثرة عن الوحدة واتخذوا الغير وليا بالحببة للتقرب والوصول به الى الله (ان الله يحكم بينهم) عند حشر معبوداتهم منهم فيما اختلفوا فيه من صفاتهم وقوالهم وافعالهم فيقرن كلا منهم مع من يتولاه من عابد ومعبود ويدخل المبطل النار مع المبطلين كما يدخل المحق الجنة مع المحققين ويجزى كلا بوصفه الغالب عليه وما وقف معه واحتجب به مع اختلافهم فى الاوصاف وما وقفوا معه (فبانه فيه

ما هو كائن (نزيل الكتاب من الله العزيز) اى الغالب القادر وقيل الذى لا مثله (العليم) اى بكل المعلومات (غافر الذنب) اى ستر الذنب (وقابل التوب) اى التوبة قال ابن عباس غافر الذنب لمن قال لا اله الا الله وقابل التوب ممن قال لا اله الا الله (شديد العقاب) لمن لا يقول لا اله الا الله (ذى الطول) اى السعة والغنى وقيل ذى الفضل والتم واصل الطول الانعام الذى تطول مدته على صاحبه (لا اله الا هو) اى هو الموصوف بصفات الوحدانية التى لا يوصف بها غيره (اليه المصير) اى مصير العباد اليه فى الآخرة * قوله تعالى (ما يجادل) اى ما يخاصم ويحاجج (فى آيات الله) اى فى دفع آيات الله بالتكذيب والانكار (الا الذين كفروا) قال ابو العالية آيات ما شهدا على الذين يجادلون فى القرآن قوله تعالى ما يجادل فى آيات الله الا الذين كفروا وقوله وان الذين اختلفوا فى الكتاب لفي شقاق بعيد وعن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه عن النبی صلى الله عليه وسلم قال ان جدالا فى القرآن كفر اخرجه ابو داود وقال المراء فى القرآن كفرو عن عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم قوما يتأرون فقال انما هلك من كان قبلكم بهذا ضربوا كتاب الله عز وجل بعرضه بعض وانما انزل الكتاب يصدق بعضه بعضا فلا تكذبوا بعضه ببعض فاعلمتم منه فقولوه وما جهلتم منه فكلوه الى عاله (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال هاجرت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يوما فسمع اصوات رجلين اختلفا فى آية فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم يعرف في وجهه الغضب فقال انما هلك من كان قبلكم باختلافهم فى الكتاب (فلا يفررك قلبهم) اى تصرفهم (فى البلاد) للتجارات وسلامتهم فيها مع كفرهم فان عاقبة امرهم العذاب (كذبت فيهم قوم نوح والاحزاب من بعدهم) اى الكفار الذين تحزبوا على انبيائهم بالتكذيب من بعد قوم نوح (وهمت كل امة برسولهم ليأخذوه) قال ابن عباس ليقتلوه ويهلكوه وقيل ليأسروا (وجادلوا) اى خاصموا (بالباطل ليدحضوا) اى ليطلوا (به الحق) الذى جاء به الرسل (فاخذتهم فكيف كان عقاب) اى انزلت بهم من الهلاك ما هو اهم بانزاله بالرسل وقيل معناه فكيف كان عقابي اياهم اليس كان مهلكا مستأصلا (وكذلك حققت) اى وجبت (كلمت ربك) اى كما وجبت كلمة العذاب على الامم المكذبة حققت (على الذين كفروا) اى من قومك (انهم) اى بانهم (اصحاب النار) * قوله عز وجل (الذين يحملون العرش) قبل حلة العرش اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة اردفهم الله تعالى باربعة اخر كما قال تعالى ويحمل عرش ربك فوقهم يومئذ ثمانية وهم اشرف الملائكة وافضلهم لقربهم من الله عز وجل وهم على صورة الالواح والحديث ان لكل ملك منهم وجه ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر ولكل واحد منهم اربعة اجنحة جناحان منها على وجهه مخافة ان ينظر الى العرش فيصعق وجناحان يهفو بهما فى الهواء ليس لهم كلام غير التسبيح والتحميد والتعظيم ما بين اظلافهم الى ركبهم كابين سماء الى سماء وقال ابن عباس حلة العرش ما بين كعب احدهم الى اسفل قدميه مسيرة خمسمائة عام وروى ان اقدامهم فى تخوم الارضين والارضون والسموات الى حزمهم تسبيحهم سبحان ذى العزة والجبروت سبحان ذى الملك والملكوت سبحان الحى الذى لا يموت سبحان قدوس رب الملائكة والروح وقيل ان ارجلهم فى الارض السفلى ورؤسهم خرقت العرش وهم خشوع لا يرفعون طرفهم وهم اشد

يختلفون ان الله لا يهدى) الى النجاة وعالم النور وتجليات الصفات والذوات (من هو كاذب كفار) بعده عنه واحتجابه بظلمة الرذائل وصفات النفس عن البور وامتناعه عن قبوله (لو اراد الله ان يتخذ ولدا الا صطفى مما يخلق ما يشاء سبحانه هو الله الواحد القهار) اى نزهه عن المشائة والمجانسة واصطفاه الولد اكون الوحدة لازمة لذاته وقهره بوحدانيته بغيره فلا تماثل فى الوجود وكيف فى الوجود (خلق السموات والارض بالحق يكور الليل على النهار ويكور النهار على الليل) بظهوره فى مظاهرها واحتجابه بصورها صرفا لكل بقدرته وفعله (وسخر الشمس والقمر كل يجرى لاجل مسمى) بسلطانه وملكه فلا ذات ولا صفة ولا فعل لغيره وذلك دليل وحدانيته (الاهو العزيز) القوى الذى يقهر الكل بسطوته قهره (الغفار) الذى يسترهم بنور ذاته وصفاته فلا يبق معه غيره او العزيز المتعج باحتجابه عن خلقه

خوفا من اهل السماء السابعة واهل السماء السابعة اشد خوفا من التي تليها والتي تليها اشد خوفا من التي تليها وروى عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اذن لي ان احدث عن ملك من ملائكة الله عز وجل من حلة العرش ان ما بين شحمة اذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابو داود واما صفة العرش فقيل انه جوهره خضراء وهو من اعظم المخلوقات خلقا وروى جعفر بن محمد عن ابيه عن جده انه قال ان ما بين القائمة من قوائم العرش والقائمة الثانية كخفقان الطير المسرع ثلاثين الف عام ويكسى العرش كل يوم الف لون من النور لا يستطيع ان ينظر اليه خلق من خلق الله تعالى والاشياء كلها في العرش كحلقة في فلاة وقال مجاهد بين السماء السابعة وبين العرش سبعون الف حجاب حجاب نور وحجاب ظلمة وحجاب نور وحجاب ظلمة وقيل ان العرش قبلة لاهل السماء كما ان الكعبة قبلة لاهل الارض * قوله (ومن حوله) يعني الطائفين به وهم الكروبيون وهم سادات الملائكة قال وهب بن منبه ان حول العرش سبعين الف صف من الملائكة صف خلف صف يطوفون بالعرش يقبل هؤلاء ويدبر هؤلاء فاذا استقبل بعضهم بعضا هل هؤلاء ومن ورائهم سبعون الف صف قيام ايديهم الى اعناقهم قد وضعوها على عواتقهم فاداسعوا وتكبر اولئك وتليلهم رفعوا اصواتهم فقالوا سبحانك وبحمدك ما اعظمك واجلاك انت الله لا اله غيرك انت الاكبر والخلق كلهم اليك راجعون ومن وراء هؤلاء مائة الف صف من الملائكة قد وضعوا اليمنى على اليسرى ليس بهم احد الا يسبح بحمده لا تسبحه الاخر ما بين جناحي احدهم مسيرة ثلثمائة عام وما بين شحمة اذنه الى عاتقه اربع مائة عام واحتجب الله عز وجل من الملائكة الذين حول العرش بسبعين حجابا من نار وسبعين حجابا من ظلمة وسبعين حجابا من نور وسبعين حجابا من درايض وسبعين حجابا من ياقوت احمر وسبعين حجابا من زبرجدا خضر وسبعين حجابا من بلج وسبعين حجابا من ماء وسبعين حجابا من برد وما لا يعلم الا الله عز وجل * قوله تعالى (يسبحون بحمد ربهم) اي ينزهون الله تعالى عما يليق بحلاله والتحميده والاعتراف بانه هو المأمور على الاطلاق (ويؤمنون به) اي يصدقون بانه واحد لا شريك له ولا مثل له ولا نظير له فان قلت قدم قوله يسبحون بحمد ربهم على قوله ويؤمنون به ولا يكون التسبيح الا بعد الايمان فافائدة قوله ويؤمنون به قلت فافادته التنبية على شرف الايمان وفضله والترغيب فيه ولما كان الله عز وجل محتجبا عنهم بحجب جلاله وجماله وكاله وصفهم بالايمان به قال شهر بن حوشب حلة العرش ثمانية اربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على حلك بعد علك واربعة منهم يقول سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك قال وكانهم يرون ذنوب بني آدم (ويستغفرون للذين آمنوا) اي يسألون الله تعالى المغفرة لهم قيل هذا الاستغفار من الملائكة مقابل لقولهم اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء فلما صدر هذا منهم اول اتذار كوه بالاستغفار لهم ثانيا وهو كالتنبية لغيرهم فيجب على كل من تكلم في احد بشئ يكرهه ان يستغفر له (ربنا) اي ويقولون ربنا (وسعت كل شيء رحمة وعلما) اي وسعت رحمتك وعلك كل شيء وفيه تنبيه على تقديم الشاء على الله تعالى بما هو اهل قبل المطلوب بالدعاء فلما قدموا الله عز وجل قالوا (فاغفر للذين تابوا واتبعوا سبيلك) اي دينك (وقهم عذاب الجحيم) قال مطرف انصح عباد الله للمؤمنين الملائكة واغش الخلق للمؤمنين هم الشياطين (ربنا وادخلهم جنات عدن التي وعدتهم

مسور محاوراته الغفار
الذي يستر لمن يشاء ذنوب
وجوده وصفاته فيظهر
تأليه ويتجلى له بصفاته وذاته
(حاشاكم من نفس واحدة)
ادم الخلق اى النفس
الذات الكلية التي تشعب
فيها النفوس الجزئية (ثم
جعلها روجها) النفس
الحواسية (وانزل لكم من
السموات ماء باركا فاصبح
الزيتون اذناكم) اكون
سبحانك يا ارحم الراحمين
ويبين كل ما وجد في عالم
السموات من عالم الغيب
(سبحانك من بعد خلق)
السموات في احوار الخلقة
بين (في ثلث نلاث)
السموات الجسمية
والسموات الباطنية والحيوانية
(سبحانك الله ربكم)
في تصوركم المصور
المصرف بقدرته
السموات بما كونه واسطانه
السموات للكثرة من وحدته
السموات وصفاته المنزل لما
السموات وقدر تأفعاله هو
السموات الموصوفة بجميع
السموات ربكم باسمائه
(سبحانك) يصرف فيه
السموات (لا اله الا هو)
في ارحم (وتنصرفون)
من عادته الى عبادته غيره

مع عدمه (ان تكفروا فان الله غنى عنكم) وتنجبوا بصفاتكم وذواتكم فان الله لا يحتاج الى ذواتكم وصفاتكم في ظهوره وكله لكونها فانية في نفس الامر ليست شيئاً الا به فضلاً عن احتياجه اليها وهو الظاهر بذاته لذاته والباطن بحقيقته المشاهد لكماله بعينه (ولا يرضى لعباده الكفر) الاحتجاب لكونه سبب هلاكهم ووقوعهم في اسر المسالك والزبانية ولا يتعلق بهم الرضا ولا يقبلون نوره فيدخلوا الجنة (وان تشكروا يرضه لکم) برؤية نعمه واستعمالها في طاعته لتستعدوا لقول فيضه يرضى الشكر لكم بتجلى الصفات لتصفوا بها قبلغوا مقام الرضا وتدخلوا الجنة فاتبعه الكفر الاعليكم ولاثمرة الشكر الا لكم هذا الكافر المحبوب افضل (واذا مس الانسان ضرده عابه منيا اليه ثم اذا خوله نعمة منه نسي ما كان يدعو اليه من قبل وجعل لله اندادا ليضل عن سبيله قل تمتع بكفرك قليلا انك من اصحاب النار من هو قانت) مطيع في مقام النفس واوقات ظلمة صفاتها (ساجدا وقائما) بفناء

ومن صلح من آباءهم وازواجهم وذرياتهم انك انت العزيز الحكيم) قيل اذا دخل المؤمن الجنة قال ابن ابي واين اومي واين ولدي واين زوجتي فيقال انهم لم يعملوا ذلك فيقول اني كنت اعمل لي ولهم فيقال ادخلوهم الجنة فاذا اجتمع باهله في الجنة كان اكل لسروره ولذته (وفهم السيئات) اي عقوبات السيئات بان تصونهم عن الاعمال الفاسدة التي توجب العقاب (ومن تق السيئات يومئذ) اي من تقه في الدنيا (فقد رجته) اي في القيامة (وذلك هو الفوز العظيم) اي النعيم الذي لا ينقطع في جوار ملك لا تصل العقول الى كنه عظمته وجلاله * قوله تعالى (ان الذين كفروا ينادون) اي يوم القيامة وهم في النار وقد مقتوا انفسهم حين عرضت عليهم سيئاتهم وعابوا العذاب فيقال لهم (لقت الله) اي اياكم في الدنيا (اكبر من مقتكم انفسكم اذ تدعون الى الايمان فتكفرون) اي اليوم عند حلول العذاب بكم (قالوا ربنا اننا كنا نكذب) واحببنا انك تدين) قال ابن عباس رضي الله عنهما كانوا اوتانا في اصلاب آباءهم فاحياهم الله تعالى في الدنيا ثم اماتهم الموت التي لا بد منها ثم احياهم للبعث يوم القيامة فهذه موتان وحياتان وقيل اميتوا في الدنيا ثم احياهم في القبر للسؤال ثم اميتوا في قبورهم ثم احياهم للبعث في الآخرة وذلك انهم عدوا اوقات البلاء والحنة وهي اربعة الموتة الاولى ثم الحياة في القبر ثم الموتة الثانية فيه ثم الحياة للبعث فاما الحياة الاولى التي هي من الدنيا فلم يدوها لانها ليست من اقسام البلاء وقيل ذكر حياتين وهي حياة الدنيا وحياة القيامة وموتتين وهي الموتة الاولى في الدنيا ثم الموتة الدانية في القبر بعد حياة السؤال ولم يعدوا حياة السؤال لقصر مدتها (فاعترفوا بذنوبنا) يعني انكارهم البعث بعد الموت فلما شاهدوا البعث اعترفوا بذنوبهم ثم سألوا الرجعة بقولهم (فهل الى خروج) اي من النار (من سبيل) والمعنى فهل الى رجوع الى الدنيا من سبيل يصلح اعمالنا ونعمل بطاعتك وهذا كلام من غلب عليه اليأس والقنوط من الخروج وانما قالوا ذلك تعللا وتخييرا والمعنى فلا خروج ولا سبيل اليه ولهذا جاء الجواب على حسب ذلك وهو قوله تعالى (ذلكم بانه اذ ادعى الله وحده كفرتم) معناه فاجيبوا ان لا سبيل الى الخروج وهذا العذاب والخلود في النار بانكم اذ ادعى الله وحده كفرتم يعني اذا قيل لا اله الا الله انكرتم ذلك (وان يشرك به) اي غيره (تؤمنوا) اي تصدقوا ذلك الشرك (فالحكم لله العلي) اي الذي لا اعلى منه (الكبير) اي الذي لا اكبر منه * قوله عز وجل (هو الذي يريكم آياته) اي عجائب مصنوعاته التي تدل على كمال قدرته (وينزل لكم من السماء رزقا) يعني المطر الذي هو سبب الارزاق (وما يتذكر) اي تعظم هذه الآيات (الا من ينسب) ثم يرجع الى الله تعالى في جميع اموره (فادعوا الله مخلصين له الدين) اي الطاعة والعبادة (ولو كره الكافرون) * قوله تعالى (رفيع الدرجات) اي رافع درجات الانبياء والاولياء والطه في الجنة وقيل معناه المرتفع اي انه سبحانه وتعالى هو المرتفع بعظمته في صفات جلالة وكله ووحدانيته المستغنى عن كل ما سواه وكل الخلق فقراء اليه (ذو العرش) اي خالقه ومالكه والفائدة في تخصيص العرش بالذكر لانه اعظم الاجسام والمقصود بيان كمال التنبية على كمال القدرة فكل ما كان اعظم كانت دلالاته على كمال القدرة اقوى (يلقى الروح) يعني ينزل الوحي سمار وحالان به تحيا الارواح كتحيا الابدان بالارواح (من امره) قال ابن عباس من قضائه وقيل بامرءه وقيل من قوله (على من يشاء من عباده) يعني الانبياء (لينذر يوم التلاق) يعني لينذر النبي صلى الله عليه وسلم بالوحي يوم التلاق وهو يوم القيامة لانه يلقى المرء

مع عمله وقيل يلتقي الظالم والمظلوم (يوم هم بارزون) أي خارجون من قبورهم فظاهرون لا يستترهم شيء (لا يخفى على الله منهم شيء) أي من أعمالهم وأحوالهم فإن قلت إن الله تعالى لا يخفى عليه شيء في سائر الأيام فأوجه تخصيص ذلك اليوم قلت كانوا يتوهمون في الديان إذا استتروا بالخطيان والجب ان الله تعالى لا يراهم وتخفى عليه أعمالهم وهم في ذلك اليوم صارتون من البروز والانكشاف الى حال لا يتوهمون فيها مثل ما كانوا يتوهمونه في الدنيا (لمن الملك اليوم) أي يقول الله عز وجل في ذلك اليوم بعد فناء الخلق لمن الملك فلا احد يجيبه فيجيب نفسه تعالى فيقول (لله الواحد القهار) أي الذي قهر الخلق بالموت وقيل اذا حضر الاولون والآخرون في يوم القيامة نادى مناد لمن الملك فيجيبه جميع الخلائق في يوم القيامة لله الواحد القهار فالمؤمنون يقولونه تلذذا حيث كانوا يقولونه في الدنيا ونالوا به المنزلة الرفيعة في العقبى والكفار يقولونه على سبيل الذل والصغار والندامة حيث لم يقولوه في الدنيا (اليوم تجزى كل نفس بما كسبت) يعني يجزى المحسن باحسانه والسيئ باساءته (لا ظلم اليوم) أي ان الخلق آمنون في ذلك اليوم من الظلم لأن الله تعالى ليس بظلام للعبيد (ان الله سريع الحساب) أي انه تعالى لا يشغله حساب عن حساب بل يحاسب الخلق كلهم في وقت واحد * قوله تعالى (وانذرهم يوم الآزفة) يعني يوم القيامة سميت آزفة لقرب وقتهم وكل ما هوآت فهو قريب (اذناقلوب لدى الحاجر) وذلك انها تزول عن أماكنها من الخوف حتى تصير الى الحاجر فلا هي تعود الى أماكنها ولا هي تخرج من افواهم فيموتوا ويستريحوا (كاضمين) أي مكروبين ممثلين خوفا وحزنا حتى يضيق القلب عنه (مالظالمين من حيم) أي من قريب ينفعهم (ولا شفيع) أي يشفع لهم (يطاع) أي فيهم (يعلم خائفة الاين) أي خيانتها وهي سارقة النذر الى ما لا يخل وقيل هو نظر الاين للمني الله عنه (وما تخفى الصدور) أي يعلم مضمرات القلوب (والله يقضي بالحق) أي يحكم بالعدل (والذين يدعون من دونه) يعني الاصنام (لا يقضون بشيء) لانها لا تعلم شيئا ولا يقدر على شيء (ان الله هو السميع) أي لا قوال الخلق (البصير) بأفعالهم (اولم يسيرا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا هم اشد منهم قوّة وآثارا في الارض) أي المعنى ان العاقل من اعتبر بغيره فان الذين مضوا من الكفار كانوا اشد قوّة من هؤلاء فلم تنفعهم قوتهم (فأخذهم الله بذنوبهم وما كان لهم من الله من واق) أي يدفع عنهم العذاب (ذلك) أي ذلك العذاب الذي نزل بهم بانهم كانت تاتهم رسالهم بالبينات فكفروا فأخذهم الله اندقوى شديد العقاب * قوله عز وجل (ولقد ارسلنا موسى بآياتنا وسلطان مبين الى فرعون وهامان وفارون فقالوا ساحر كذاب فلما جاءهم بالحق من عندنا قالوا) يعني فرعون وقومه (اقتوا ابناء الذين آمنوا معه) قيل هذا القتل غير القتل الاول لان فرعون كان قد امسك عن قتل اولدان فلما بعث موسى عليه السلام اعاد القتل عليهم فعنه اعيدوا عليهم القتل (واستحيوا النساء) أي استحيوا النساء ليعصوه بذلك عن متابعة موسى عليه الصلاة والسلام ومظاهرتهم (وما كيد الكافرين) أي وما مكر فرعون وقومه واحتياهم (الا في ضلال) أي يذهب كيدهم باطلا ويحقق بهم ما يريد الله تعالى (وقال فرعون) أي ملئته (ذروني اقتل موسى) وانما قال فرعون هذا لانه كان في خاصة قومه من يمنعه من قتل موسى وانما منعه عن قتله لانه كان فيهم من يعتقد بقلبه انه كان صادقا وقيل قالوا لا تقتله فانما هو ساحر ضعيف فلا يقدر ان يغلب سحرنا وان قتله قالت العامة كان محقا صادقا وعجزوا عن جوابه فقتلوه (وليدع ربه) أي وليدع موسى ربه الذي يزعم انه ارسله الينا فيمنعه منا (اني اخاف ان يبدل دينكم) يعني يقول فرعون

(خاف)

الافعال والصفات قائما بالطاعة والانقياد عند ظهور النفس بصفاتهما وافعالها (يخذر الآخرة ويرجوا رحمة ربه) عقاب الآخرة ويرجوا الرحمة اذا سالك في مقام النفس لا يخلو عن الخوف والرجاء (قل هل يستوى الذين يعلمون والذين لا يعلمون) أي لا يستويان وانما ترك المضمر الى الظاهر ليبين ان المطيع في مقام النفس هو العالم والكافر هو الجاهل اما الاول فان العلم هو الذي رسخ في القلب وتأصل بعروقه في النفس بحيث لا يمكن صاحبه مخالفته بل سيطر بالحلم والدم فظاهر اثره في اعتناء لا تفك شيء منها عن مقتضاه واما المرتسم في حيز العقل والخيال بحيث يمكن ذهول النفس عنه وعن مقتضاه فليس يعلم انما هو امر تصوري وتخيل عارضى لا يثبت بل يزول سريعا لا يغزو القلب ولا يسمن ولا يغني من جوع واما الثاني فظاهر اذ لو علم لم يحجب بالغير عن الحق (انما يتذكر) ويتعظ بهذا الذكر (اولو الاباب) العقول الصافية عن قشر الخيل والوهم لتحققها بالعلم الراسخ الذي

اخاف يغير دينكم الذي اتم عليه (او ان يظهر في الارض الفساد) يعني بذلك تغيير الدين وتبديله وعبادة غيره (وقال موسى) يعني لا توعده فرعون بالقتل (اني عدت بربي وربكم) يعني ان موسى عليه الصلاة والسلام لم يأت في دفع الشدة الابان استعاذ بالله واعتمد عليه فلا جرم ان صانه الله عن كل بلية (من كل متكبر) اي متعظم عن الايمان (لا يؤمن بيوم الحساب) * قوله عز وجل (وقال رجل مؤمن من آل فرعون يكتم ايمانه) قيل كان ابن عم فرعون وقيل كان من القبط وقيل كان من بني اسرائيل فعلى هذا يكون معنى الآية وقال رجل مؤمن يكتم ايمانه من آل فرعون وكان اسم هذا المؤمن حزيل عند ابن عباس واكثر العلماء وقال ابن اسحق كان اسمه جبريل وقيل حبيب (اتقتلون رجلا ان يقول) اي لان يقول (ربى الله) وهذا استفهام انكار وهو اشارة الى التوحيد * وقوله (وقد جاءكم بالبينات من ربكم) فيه اشارة الى تقرير نبوته باظهار المجزة والمعنى وقد جاءكم بما يدل على صدقه (وان يك كاذبا فعليه كذبه) اي لا بضركم ذلك انما يعود وبال كذبه عليه (وان يك صادقا) اي فكذبتموه (بصبكم بعض الذي يعدكم) قيل معناه يصبكم الذي يعدكم ان قتلتموه وهو صادق وقيل بعض على اصلها ومعناه كانه فله على طريق الاحتجاج اقل ما في صدقه ان يصيبكم بعض الذي يعدكم وفيه هلاككم فذكر البعض ليجب الكل (ان الله لا يهدي) اي الى دينه (من هو مسرف كذاب) اي على الله تعالى (خ) عن عروة بن الزبير قال سألت عبد الله بن عمرو بن العاص عن اشد ما صنع المنركون برسول الله صلى الله عليه وسلم فقال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي بفناء الكعبة اذ اقبل عقبة بن ابى معيط فاخذ بمنكب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولوى ثوبه في عنقه وخنقه خنقا شديدا فاقبل ابوبكر فاخذ بمنكبه ودفعه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال اتقتلون رجلا ان يقول ربى الله وقد جاءكم بالبينات من ربكم * قوله عز وجل (يا قوم لكم الملك اليوم ظاهرين في الارض اي غائبين في الارض مصر) (فن ينصرونا) اي بمنعنا (من باس الله ان جاءنا) والمعنى لكم الملك فلا تشرضوا العذاب الله بالتكذيب وقتل النبي فانه لا مانع من عذاب الله تعالى ان حل بكم (قال فرعون ما ريبكم) اي من الراى والنصيحة (الامارى) اي لنفسى (وما اهديكم الا سبيل الرشاد) اي ما ادعوكم الا الى طريق الهدى ثم حكى الله تعالى ان مؤمن آل فرعون رد على فرعون هذا الكلام وخوفه ان يحل به ما حل بالام قبله بقول (وقال الذين آمنوا يا قوم انى اخاف عليكم مثل يوم الاحزاب مثل داب قوم نوح وعاد وثمود والذين من بعدهم) اي مثل عادتهم في القامة على التكذيب حتى اتاهم العذاب (وما الله يريد ظلما للعباد) اي لا يهلككم الا بعد اقامة الحجة عليهم (ويا قوم انى اخاف عليكم يوم التناد) يعني يوم القيامة سمي يوم القيامة يوم التناد لانه يدعى فيه كل اناس بامامهم وينادى بعضهم بعضا فينادى اصحاب الجنة اصحاب النار وينادى اصحاب النار اصحاب الجنة وينادى فيه بالسعادة والشقاوة الا ان فلان بن فلان سعد سعادة لا يشقى بعدها ابدا وفلان بن فلان شقى شقاوة لا تسعد بعدها ابدا وينادى حين يذبح الموت يا اهل الجنة خلود بلا موت ويا اهل النار خلود بلا موت وقيل ينادى المؤمن كاؤم اقرؤا كتابه وينادى الكافر يا ليتنى لم اوت كتابه وقيل يوم اتناد يعني يوم التنافر من ند البعير اذ نفرو هرب وذلك انهم اذا سمعوا زفير النار ندوا هربا فلا يأتون قطرا من الاقطار الا وجدوا الملائكة صفوفا عليه فيرجعون الى المكان الذى كانوا فيه (يوم تولون مدبرين) اي منصرفين عن

تأثر به اظاهر واما المشوبة بالوهم فلا تذكرو ولا تتحقق بهذا العلم ولا تبعه بل تتلجلج فيه فيذهب (قل يا عباد) الخصوصيين في اهل العناية (الذين امنوا) الايمان العملى (اتقوا ربكم) بمحو صفاتكم (احسنوا) اي اتصفوا بالصفات الالهية فعبود على المشاهدة (في هذه الدنيا حسنة) لا يكتنه كنهها في الآخرة وهى شهود الوجه الباقى وجماله الكريم (وارضى الله واسعة) اي النفس المطمئنة المحصورة بالله لانقيادها له وقبولها لنوره واطمئنانها اليه ذات سعة يقينها لا تنقيد بشئ ولا بلبث في ضيق من عادة ومألوف وامر غير الحق (انما يوفى الصابرون) الذين صبروا مع الله في فناء صفاتهم وافعالهم وسلوكهم فيه وسيرهم في منازل النفس الواسعة باليقين (اجرهم) من جنات الصفات بغير حساب) اذا اجر الموفى بحسب الاعمال في مقام النفس مقدر بالاعمال في جنات النفوس متناه لكونه من باب الآثار محصورا في المواد واما الذى يوفى بحسب

الاخلاق والاحوال فهو غير متناه لكونه من باب تجليات الصفات في جهة القلب وعالم القدس مجردا عن المواد (قل اني امرت ان اعد الله محلصه الدين) عن الالتفات الى الغير والسير بالنفس (وامرت لان اكون اول المسلمين) مقدم المسلمين الذين اسلموا وجوههم الى الله بالقاء فيه وسابقهم في الصف الاول سائرا بالله فانما عن النفس وصفاتها (قل اني اخاف ان عصيت ربي) نترك الاخلاص والظن الى الغير (عذاب يوم عظيم) من الاحتجاب والحرمان والعد (قل الله اعد) اخص بالعبادة (مخلصه ديني) عن شوب الانانية والاثنية (فاعبدوا ما شئتم من دونه قل ان الخاسرين) بالحقيقة الكاملين في الخسران هم الواقفون مع الغير المحجوبون عن الحق (الذين خسروا انفسهم واهلهم) باهلاك الانفس وتضييع الاهل من الجواهر المقدسة التي بجانبهم وتاسمهم في عالمها الروحانية لا احتجابهم بالظلمات الهولانية عنهم (الا ذلك

موقف الحساب الى السار (مالكم من الله من عاصم) اي بعصمكم من عذابه (ومن يضل الله فانه من هاد) اي يهديه (ولقد جاءكم يوسف) يعني يوسف ابن يعقوب (من قبل) اي من قبل موسى (بالبينات) يعني قوله الارباب متفرقون خير ام الله الواحد القهار قيل مكث فيهم يوسف عشرين سنة نيا وقيل ان فرعون يوسف هو فرعون موسى وقيل هو فرعون آخر (فازلتم في شك مما جاءكم به) قال ابن عباس من عبادة الله وحده لا شريك له والمعنى انهم بقوا شاكين في نبوته لم ينتفعوا بتلك البينات التي جاءهم بها (حتى اذا هلك) يعني مات (قلتم لن يبعث الله من بعده رسولا) اي اقم على كفركم وظنتم ان الله لا يجدد عليكم الحجة وانما قالوا ذلك على سبيل التسهيل والتخفيف من غير حجة ولا برهان عليه بل قالوا ذلك ليكون لهم اسما في تكذيب الانبياء الذين يأتون بعده وليس قولهم لن يبعث الله من بعده رسولا تصديقا لرسالة يوسف كيف وفد شكوا فيها وانما هو تكذيب لرسالة من بعده مضموم الى التكذيب لرسالته (كذلك يضل الله من هو مسرف) اي في شركه وعصيانه (مرتاب) اي في دينه (الذين يجادلون في آيات الله) قيل هذا تفسير للمسرف المرتاب يعني الذين يجادلون في ابطال آيات الله بالتكذيب (بغير سلطان) اي بغير حجة وبرهان (اتاهم) من الله (كبر) اي ذلك الجدال (مقتاعند الله وعند الذين آمنوا كذلك يطبع الله على كل قلب متكبر جبار) * قوله عز وجل (وقال فرعون) يعني لوزيريه (يا هامان ابن لي صرحا) اي بناء ظاهرا لا يخفى على الناظرين وان بعد وقد تقدم ذكره في سورة القصص (لعلني ابلغ الاسباب اسباب السموات) اي طرقها وابوابها من سماء الى سماء (فاطلع الى اله موسى واني لاظنه) يعني موسى (كاذبا) اي فيما يدعي ويقول انه ربا غيري (وكذلك زين لفرعون سوء عمله وصد عن السبيل) قال ابن عباس رضي الله عنهما صده الله تعالى عن سبيل الهدى وقرئ وصد بالفتح اي وصد فرعون الناس عن السبيل (وما كيد فرعون الا في تباب) اي وما كيد في ابطال آيات موسى الا في خسار وهلاك * قوله تعالى (وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد) اي طريق الهدى (يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع) اي متعة ينتفعون بهامدة ثم تقطع (وان الآخرة هي دار القرار) اي التي لاتزول والمعنى ان الدنيا فانية مقرضة لا منفعة فيها وان الآخرة باقية دائمة والباقي خير من القاني قال بعض العارفين لو كانت الدنيا ذهبا فانيا والآخرة خزفا باقيا لكانت الآخرة خيرا من الدنيا فكيف والدنيا خزف فان والآخرة ذهب باق (من عمل سيئة فلا يجزي الا منلها) قيل معناه من عمل الشرك فجراؤه جهنم خالدا فيها ومن عمل بالمعاصي فجراؤه العقوبة بقدرها (ومن عمل صالحا من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة برزقون فيها بغير حساب) اي لا تبعة عليهم فيما يعطون في الجنة من الخير وقيل فيصعب عليهم عليهم الرزق صبا بغير تقدير (ويا قوم مالي ادعوكم الى النجاة وتدعوني الى النار) معناه انا ادعوكم الى الايمان الذي يوجب النجاة من النار وانتم تدعوني الى الشرك الذي يوجب النار ثم فسر ذلك فقال (تدعوني لا كفر بالله واشرك به ما ليس لي به علم) اي لا اعلم ان الذين تدعوني اليه اله وما ليس ناله كيف يعقل جعله شريكا للاله الحق ولما بين انهم يدعونه الى الكفر والشرك بين انه يدعوه الى الايمان بقوله (وانا ادعوكم الى العزيز) اي في انتقامه عن كفر (الفقار) اي

لذنوب اهل النوحيد (لاجرم) يعنى حقا (ان مادعوتى اليه) يعنى الصنم (ليس له دعوة في الدنيا ولا في الآخرة) يعنى ليست له استجابة دعوة لاحد في الدنيا ولا في الآخرة وقيل ليست له دعوة الى عبادته في الدنيا ولا في الآخرة لان الاصنام لاتدعى الربوبية ولا تدعو الى عبادتها وفي الآخرة تبرأ من عابديها (وان مردنا الى الله) اى مرجعا الى الله فيجازى كلا بما يستحقه (وان المسرفين) يعنى المشركين (هم اصحاب النار فستذكرون ما قول لكم) اى اذا ما ينتم العذاب حين لا ينفعكم الذكر (وافوض امرى الى الله) اى ارد امرى الى الله وذلك انهم توعدوه لمخالفته دينهم (ان الله بصير بالعباد) يعنى يعلم الحق من المبطل ثم خرج المؤمن من بينهم فطلبوه فلم يقدروا عليه وذلك قوله تعالى (فوقاه الله سيئات ما مكروا) اى ما ارادوا به من الشر قيل انه نجما مع موسى عليه الصلاة والسلام وكان قبطيا (وحاق) اى زل (بال فرعون سوء العذاب) يعنى الفرق في الدنيا والنار في الآخرة وذلك قوله تعالى (النار يعرضون عليها غدوا وعشيا) يعنى صباحا ومساء قال ابن مسعود ارواح آل فرعون في اجواف طيور سود يعرضون على النار كل يوم مرتين تغدو وتروح الى النار ويقال يال فرعون هذه منازلكم حتى تقوم الساعة وقيل تعرض روح كل كافر على النار بكرة وعشيا مادامت الدنيا ويستدل بهذه الآية على اثبات عذاب القبر اعادنا الله تعالى منه بمنه وكرمه (ق) عن عبد الله بن عمران رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان احدكم اذا مات عرض عليه مقعده بالعداة والعشى ان كان من اهل الجنة فن اهل الجنة وان كان من اهل النار فن اهل النار يقال هذا مقعدك حتى يبعثك الله تعالى اليه يوم القيامة * ثم اخبر الله تعالى عن مستقرهم يوم القيامة فقال تعالى (ويوم تقوم الساعة ادخلوا آل فرعون) اى يقال لهم ادخلوا يال فرعون (اشد العذاب) قال ابن عباس الوان من العذاب غير الذى كانوا يعذبون به سامنذ اغرقوا * قوله تعالى (واذ يتحاجون) اى واذا ذكر يا محمد لقومك اذ يختصمون يعنى اهل النار (في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا انا كنا لكم تبعا) اى في الدنيا (فهل انتم مغنون عنا نصيبا من النار قال الذين استكبروا) يعنى الرؤساء والقادة (انا كل فيها) يعنى نحن وانتم (ان الله قد حكم بين العباد) اى قضى علينا وعليكم (وقال الذين في النار) يعنى حين اشتد عليهم العذاب (لخزنة جهنم ادعوا ربكم يخفف عنا يوما من العذاب قالوا) يعنى الخزنة (اولم تك تأتكم رسلكم بالبينات) يعنى لا عذر لكم بعد مجيئ الرسل (قالوا بلى) اى اعترفوا بذلك (قالوا فادعوا) يعنى انتم انالاندعو اكم لانهم علموا انه لا يخفف عنهم العذاب قال الله تعالى (ومادعاء الكافرين الا في ضلال) يعنى يضل ويضل ولا ينفعهم * قوله عز وجل (انا ننصر رسلا والذين آمنوا في الحياة الدنيا) قال ابن عباس بالقلبة والقهر وقيل بالجنة وقيل بالانتقام من الاعداء في الدنيا والآخرة وكل ذلك حاصل لهم فهم منصورون بالجنة على من خالفهم تارة وقد نصرهم الله بالقهر على من عاداهم واهلك اعداءهم بالانتقام منهم كانهصر يحيى بن زكريا لما قتل فانه قتل به سبعين الفا (ويوم يقوم الاشهاد) يعنى ونصرهم يوم القيامة يوم يقوم الاشهاد وهم الخفظة من الملائكة يشهدون للرسل بالتبليغ وعلى الكفار بالتكذيب (يوم لا ينفع الظالمين معذرتهم) اى ان اعترفوا عن كفرهم لم يقبل منهم (ولهم العنة) اى البعد من الرحمة (ولهم سوء الدار)

هو الخسران) الحقيق الظاهر البين (لهم من فوقهم ظلل من النار ومن تحتهم ظلل) لانغارهم في المواد الهيو لانية واستقرارهم في قعر بئر الطبيعة الظلمانية فوقهم مراتب من الطبايع وتحتهم مراتب اخرى وهم في غمرات منها (ذلك يخوف الله به عباده يا عباد فاتقون والذين اجتنبوا الطاغوت) عبادة الغير (وانابوا الى الله) بالتوحيد المحض (لهم البشرى) باللقاء (فبشر عباد) المخصوصين بعنايتي (الذين يستون القول) كالعزائم والواجب والمدوب في قول الحق والغير) فينبغون احسنه (كالعزائم دون الرخص والواجب دون المنسوب والقول حق الكل لا غير) اولئك الذين هداهم الله (اليه بنور الهداية الاصلية) (واولئك اولوا الالباب) المميزون بين الاقوال بألبابهم المجرد قيتلقون المعاني المحققة دون غيرها (افن حق عليه كلمة العذاب) اى انت مالك امرهم فن سبق الحكم بشقاوته فأنت تنقذه اى انقاذه اصلا فأنت تنقذه من

في النار لكن الذين اتقوا ربهم (افعالهم وصفاتهم وذواتهم في التجريد والتفريد من اهل التوحيد) لهم غرف من فوقها غرف مبنية (اي مقامات واحوال بعضها فوق بعض كالنوازل بقاء الافعال فوقه الرضاء بقاء الصفات فوقه الفناء في الذات) تجري من تحتها الانهار (انهار علوم المكاشفات) وعد الله لا يظلم الله الميعاد المتر ان الله انزل من السماء ماء الروح ماء العلم (فسلكه يتابع في الارض) الحكم في اراضي النفوس بحسب استعداداتها (ثم يخرج به زرعاً) زرع الاعمال والاخلاق (مختلفا لوانه) اصنافه بحسب اختلاف القوى والاعضاء (ثم يخرج) فيقطع عن اصله بانوار التجليات (فتراه مصفرا) لاضمحلاله وتلاشه بقاء اصوله القسام هو بها من القوى والنفوس والقلوب (ثم يجعله حطاما) بذهابه وانكساره وانقطاعه عند ظهور صفاته تعالى واستقرارها بالتمكين (ان في ذلك لذكر لاولي

يعني جهنم) (ولقد آتينا موسى الهدى) يعني النبوة وقيل التوراة (واورثنا بني اسرائيل الكتاب) يعني التوراة وقيل سائر الكتب المنزلة على انبيائهم (هدى وذكرى لاولي الاباب) * قوله تعالى (فاصبر) اي يا محمد على اذاهم (ان وعد الله حق) اي في اظهار دينك واهلاك اعدائك قال الكلبي نسخت آية القتال آية الصبر (واستغفر لذنبك) يعني الصغائر وهذا على قول من يجوزها على الانبياء عليهم الصلاة والسلام وقيل يعني على ترك الاولى والافضل وقيل على ما صدر منه قبل النبوة وعند من لا يجوز الصغائر على الانبياء يقول هذا تعبد من الله تعالى لتبني صلى الله عليه وسلم ليزيده درجة ولتصير سنة لغيره من بعده وذلك لان مجامع الطاعات محصورة في قسمين التوبة عما لا ينبغي والاشتغال بما ينبغي والاول مقدم وهو التوبة من الذنوب والثاني الاشتغال بالطاعات وهو قوله تعالى (وسبح بحمد ربك) اي زمه ربك عما لا يليق بجلاله وقيل شاكر الربك (بالعشي والابكار) يعني صلاة العصر وصلاة الفجر وقال ابن عباس الصلوات الخمس (ان الذين يجادلون في آيات الله بغير سلطان اتاهم) يعني كفار قريش (ان في صدورهم) اي ما في قلوبهم (الاكبر) قال ابن عباس ما حملهم على تكذيبك الا ما في صدورهم من الكبر والعظمة (ماهم بالقية) يعني بالانبياء مقتضى ذلك الكبر وقيل معناه ان في صدورهم الاكبر على محمد صلى الله عليه وسلم وطمع ان يغلبوه وماهم بالانبياء ذلك وقيل نزلت في اليهود وذلك انهم قالوا النبي صلى الله عليه وسلم ان صاحبنا المسيح بن داود يعنون الدجال يخرج في آخر الزمان فيباغ سلطانه البر والبحر ويرد الملك اليه قال الله تعالى (فاستعذ بالله) اي من فتنة الدجال (انه هو السميع) اي لا قوالهم (البصير) اي بأفعالهم * قوله عز وجل (خلق السموات والارض) اي مع عظمها (اكبر من خلق الناس) اي من اعادتهم بعد الموت والمعنى انهم مقرون ان الله تعالى خلق السموات والارض وذلك اعظم في الصدور من خلق الناس فكيف لا يقرون بالبعث بعد الموت (ولكن اكثر الناس لا يعلمون) يعني ان الكفار لا يعلمون حيث لا يستدلون بذلك على توحيد خالقها وقال قوم معني اكبر من خلق الناس اي اعظم من خالق الدجال ولكن اكثر الناس لا يعلمون يعني اليهود الذين يخاصمون في امر الدجال

فصل في ذكر الدجال * (م) عن هشام بن عروة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ما بين خلق آدم الى قيام الساعة خلق اكبر من الدجال معناه اكبر فتنة واعظم شوكة من الدجال (ق) عن ابن عمر رضي الله تعالى عنهما ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الدجال فقال انه اعور العين اليمنى كأنها عينة طائفة ولابي داود الترمذي عنه قال قام النبي صلى الله عليه وسلم في الناس فاشي على الله بما هو اهله ثم ذكر الدجال فقال اني انذركموه وما من نبي الا وقد انذره قومه لقد انذره نوح قومه ولكني سأقول لكم فيه قول لم يقله نبي لقومه تعلمون انه اعور وان الله ليس بأعور (ق) عن انس رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من نبي الا وقد انذره امته الاعور الكذاب الا انه اعور وان ربكم ليس بأعور. مكتوب بين عينيه كافر وفي رواية لمسلم بين عينيه كافر ثم نهجى كف ريقه وكل مسلم عن اسماء بنت زيد الانصارية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم في بيتي فذكر الدجال فقال ان بن يديه ثلاث سنين سنة تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثانية تمسك السماء ثلث قطرها والارض ثلث نباتها والثالثة تمسك السماء قطرها والارض ثلث نباتها كاه فلا تبقى ذات ظلف ولا ضرس من الهائم الا هلك ومن اشد فتنته انه يأتي الاعراب فيقول ارايت ان احببت

(الالباب) الحقائق المجرى
من قشر الانائية (ان
شرح الله صدره للاسلام)
بنور حال البقاء بعد الفناء
ونفى قلبه بالوجود الموهوب
الحقاني فيسع صدره الحق
والخلق من غير احتجاب
بأحد هماغن الآخر في شاهد
التفصيل في عين الوحدة
والتوحيد في عين الكثرة
والاسلام هو الفناء في الله
وتسليم الوجه اليه اي شرح
صدره في البقاء لاسلامه
وجهه حال الفناء (فهو على
نور من ربه) يرى ربه
(فويل للقاسية قلوبهم من
ذكر الله) للذين قست
قلوبهم من قبول ذكر الله
لشدة ميلها الى اللذات البدنية
واعراضها عن الكمالات
القدسية (اولئك في ضلال
مبين) عن طريق الحق
(الله نزل احسن الحديث
كتابا متشابها) في الحق
والصدق (مثاني) لتزليها
عليك في مقام القلب قبل
الفناء وبعده فتكون مكررة
باعتبار الحق والخلق فتارة
يتلوها الحق وتارة يتلوها
الخلق (تقشع منه جلود
الذين يخشون ربه) اهل
الخشية من العلماء بالله

لك ابل لك الست تعلم اني ربك قال فيقول بلى فيقتل له الشيطان نحو ابله كاحسن ماتكون ضرورا
واعظمه اسمة وبأني اترجل قد مات اخوه ومات ابوه فيقول ارايت ان احببت لك اخاك واباك انست
تعلم اني ربك فيقول بلى فيقتل له الشيطان نحو اخيه ونحو ابيه قالت ثم خرج رسول الله صلى الله عليه
وسلم لحاجته ثم رجع والقوم في اهتمام وغم بما حدثهم قالت واخذ بالحمتي الباب فقال مهم اسماء
فقلت يا رسول الله لقد خلعت افئدتنا بذكر الدجال قال ان يخرج وانا حي فانا حجيجه والافان ربي خليفة
على كل مؤمن قالت اسماء فقلت يا رسول الله والله انا لنعجن عجينا فانا نخبز به حتى نجوع فكيف بالمؤمنين
يومئذ قال يحزى اهل السماء من التسبيح والتقديس وفي رواية عنها قالت قال النبي صلى الله عليه وسلم
يمكث الدجال في الارض اربعين سنة السنة كالشهر والشهر كالجمعة والجمعة كاليوم واليوم كاضطرام
السعفة في النار هذا حديث اخرجه البغوي بسنده والذي جاء في صحيح مسلم قال قلنا يا رسول الله
مالئته في الارض قال اربعون يوما يوم كسنة ويوم كشهر ويوم كجمعة وسأرياهم كايامكم هذه قلنا
يا رسول الله فذاك اليوم الذي كسنة اتكفيناه صلاة يوم قال لا قدر له قدره قلنا يا رسول الله
وما امرعه في الارض قال كالغيث استدرته الریح وفي رواية ابى داود عنه فن ادركه منكم فليقرأ
عليه فواتح سورة الكهف فانها جواركم من فتنه وفيه نم ينزل عيسى عليه الصلاة والسلام عند المنارة
البيضاء شرق دمشق فيدركه عند باب لد فيقتله (ق) عن حذيفة قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول ان مع الدجال اذا خرج ماء ونارا فاما الذي يرى اناس انه نار فانه ماء عذب بارد الذي يرى
الناس انه ماء فانار محرقة فن ادرك ذلك منكم فليقع في الذي يرى انه نار فانه ماء عذب بارد (ق) عن ابى
هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا احديثكم حديثا عن الدجال
ما حدث به نبى قومه انه اعور وانه يحمى بمثل الجنة والنار فالتى يقول انها الجنة هي النار وانى اندركم
كا اندرون قومه (ق) عن المغيرة بن شعبة قال ما سألت احدا رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الدجال
ما سألته وانه قال لى ما يضرك قلت انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله
من ذلك عن عمران بن حصين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من سمع الدجال فليأت منه فوالله ان
الرجل يأتيه وهو يحسب انه مؤمن فيتبعه مما يبعث به من الشبهات او قال لما يبعث به من الشبهات
اخرجه ابو داود (ق) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس من بلد الا سيظوه الدجال
الا مكة والمدينة ليس نقب من نقابها الا عليه الملائكة صافين يحرسونها فينزل السجدة ثم ترجف المدينة
باهلها ثلاث رجفات فيخرج اليه كل كافر ومنافق (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال يأتي المسيح من قبل المشرق وهمته المدينة حتى ينزل دبر احد ثم تصرف
الملائكة وجهه قبل الشام وهناك يهلك عن ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه قال حدثنا رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال الدجال يخرج بارض بالمشرق يقال لها خراسان يتبعه اقوام كان وجوههم
البحان المطرقة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن انس رضى الله تعالى عنه قال
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الدجال من يهودا صهبان سبعون الفا عليهم الطيالة عن مجمع
بن جارية الانصارى قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يقتل ابن مريم الدجال باب
لداخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح قال الشيخ يحيى الدين النووى قال القاضي عياض هذه
الاحاديث التي وردت في قصة الدجال حجة للمذهب الحق في صحة وجوده وانه شخص بعينه ابتلى

لانفعها بالهيآت النورانية
الواردة على القلب النازل
اثرها الى البدن (ثم تلين
جلودهم وقلوبهم)
واعضاؤهم بالانقياد
والسكينة والطمانينة (الى
ذكر الله ذلك هدى الله)
بالانوار البقية (يهدي به
من يشاء) من اهل عنايته
(ومن يضل الله) يحجبه
عن النور فلا يفهم كلامه
ولا يرى معناه (فقاله من هاد
افن يتقى بوجهه سوء العذاب)
مع كونه اشرف الاعضاء
لكون سائر جوارحه مقيدة
بهيآت لا يتأتى له التحرر بها
ولا تهيأ مغلفة باغلال
لا تيسر له بها الحركة
في الدفع ولا يتسنى كمن امن
العذاب (يوم القيامة وقيل
لظالمين ذوقوا ما كنتم
تكذبون كذب الذين من
قبلهم فأتاهم العذاب من
حيث لا يشعرون فاذا فهم
الله الخزي في الحياة الدنيا
وللعذاب الآخرة اكبر
لو كانوا يعلمون ولقد ضربنا
للناس في هذا القرآن من كل
مثل لهمم يذكرون قرآنا
عربيا غير ذي عوج لعلهم
يتقون ضرب الله مثلا) في
التوحيد والاشرك (رجلا

الله تعالى به عباده فاقدرة على اشياء من المقدورات من احياء الميت الذي يقتله ومن ظهور زهرة
الدنيا والخصب معه وجنته وناره واتباع كنوز الارض له وامره السماء ان تمطر فتطر والارض
ان تثبت فتثبت ويقع كل ذلك بقدرة الله تعالى وقتضه ثم يحجزه الله تعالى بعد ذلك فلا يقدر على قتل ذلك
الرجل ولا غيره ويبطل امره ويقتله عيسى بن مريم عليه السلام ويثبت الله الذين آمنوا بالقول الثابت
هذا مذهب اهل السنة وجيع المحدثين والفقهاء خلافا لمن انكروا وبطل امره من الخوارج والجهمية
وبعض المعتزلة وخلافا للجبائي المعتزلي وموافقيه من الجهمية وغيرهم في انه صحيح الوجود ولكن الاشياء
التي يأتي بها زعموا انها مخاريق وخيالات لاحقائق لها وزعموا انها لو كانت حقا لضاقت بمعجزات
الانبياء وهذا غلط من جميعهم لانه لم يدع النبوة فيكون مامعه كالتصديق له وانما يدهي الربوبية
وهو في نفس دعواه مكذب لها بصورة حاله ووجود دلائل الحدوث فيه ونقص صورته وعجزه
عن ازالة العور الذي في عينه وعن ازالة الشاهد بكفره المكتوب بين عينيه ولهذه الدلائل لا يغتر
به الاعوام من الناس لشدة الحاجة والفاقة رغبة في سد الرمي او خوفا من فتنه لان فتنه عظيمة جدا
تدهش العقول وتحير الالباب ولهذا حذرت الانبياء من فتنه فاما اهل التوفيق فلا يغترون به
ولا يخذعون بمامعه لما سبق لهم من العلم بحاله ولهذا يقول له الذي يقتله ثم يحجبه ما زددت فيك الا
بصيرة قوله قلت يا رسول الله انهم يقولون ان معه جبل خبز ونهر ماء قال هو اهون على الله من
ذلك معناه هذا اهون على الله تعالى من ان يحمل ما خلقه الله عز وجل على يده مضال المؤمنين ومشككا
لقلوبهم بل انما جعله الله له ايزداد الذين آمنوا ايمانا وتثبت الحجة على الكافرين والمنافقين وليس
معناه انه ليس معه شيء من ذلك لانه ثبت في الحديث ان معه ماء ونارا فاؤه نار وناره ماء بارد
والله تعالى اعلم * قوله عز وجل (وما يستوى الاغنى والبصير) اى الجاهل والعالم (والذين
آمنوا وعلوا الصالحات ولا المسى) اى لا يستوون (قليل ما تذكرون ان الساعة) يعنى القيامة
(لا تية لاريب فيها) اى لا شك في قيامها ومجيئها (ولكن اكثر الناس لا يؤمنون) اى لا يصدقون
بالبعث بعد الموت * قوله تعالى (وقال ربكم ادعوني استجب لكم) اى اعبدوني دون
غيري اجبكم واثبكم واغفر لكم فلما عبر عن العبادة بالدعاء جعل الاثابة استجابة عن النعمان
بن بشر قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على المنبر الدعاء هو العبادة ثم قرأ
وقال ربكم ادعوني استجب لكم ان الذين يستكبرون عن عبادتي سيدخلون جهنم داخرين
اخرجه ابوداود الترمذي وقال حديث حسن صحيح وعن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من لم يسأل الله يغضب عليه اخرجه الترمذي وقال حديث غريب عن انس بن مالك
قال الدعاء مخ العبادة اخرجه الترمذي وعنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ليس شيء
اكرم على الله من الدعاء اخرجه الترمذي وقال حديث غريب فان قلت كيف قال ادعوني
استجب لكم وقد يدعو الانسان كثيرا فلا يستجاب له قلت الدعاء له شروط منها الاخلاص
في الدعاء وان لا يدعو وقلبه لاه مشغول بغير الدعاء وان يكون المطلوب بالدعاء مصلحة
للانسان وان لا يكون فيه قطيعة رحم فاذا كان الدعاء بهذه الشروط كان حقيقا بالاجابة فاما
ان يجعلها له واما ان يؤخرها له يدل عليه ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم مامن رجل يدعوا لله تعالى بدعاء الا استجيب له فاما ان يجعل

له به في الدنيا واما ان يدخره في الآخرة واما ان يكفر عنه من ذنوبه بقدر مادعا ما لم يدع باثم او قطيعة رحم او يستجل قالوا يا رسول الله وكيف يستجل قال يقول دعوت ربي فما استجاب لي اخرجته الترمذي وقال حديث غريب وقيل الدعاء هو الذكر والسؤال (ان الذين يستكبرون عن عبادتي) اي عن توحيدى وقيل عن دعائى (سيد خلون جهنم داخرين) اي صاغرين ذليلين * قوله عز وجل (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه) اي لتحصل لكم الراحة فيه بسبب النوم والسكون (والنهار مبصرا) اي لتحصل لكم فيه مكنة التصرف في حوائجكم ومهماتكم (ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم) اي ذلكم المميز بالافعال الخاصة التى لا يشاركه فيها احد هو الله ربكم (خالق كل شئ لاله الا هو) اي هو الجامع لهذه الاوصاف من الالهية والربوبية وخلق الاشياء كلها وانه لا شريك له في ذلك (فانى تؤفكون) اي فانى تصرفون عن الحق (كذلك) اي كما افكنتم عن الحق مع قيام الدلائل كذلك (يؤفك الذين كانوا بآيات الله يمحذون الله الذى جعل لكم الارض قرارا) اي فراشا لتستقروا عليها وقيل منزلا في حال الحياة وبعد الموت (والسما بناء) اي سقنا مرفوعا كالقبة (وصوركم فاحسن صوركم) اي خلقكم فاحسن خلقكم قال ابن عباس خلق ابن آدم قائما معتدلا يأكل ويتناول بيده وغير ابن آدم يتناول بفيه (ورزقكم من الطيبات) قيل هو ما خلق الله تعالى لعباده من المأكول والمشرب من غير رزق الدواب (ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين هو الحى) وهذا يفيد الحصر اي لا حى الا هو فوجب ان يحمل ذلك على الذى يتمتع ان يموت امتناعا تاما ثابتا وهو الله تعالى الذى لا يوصف بالحياة الكاملة الا هو والحى هو المدرك الفعال لما يريد وهذه اشارة الى العلم التام والقدرة التامة ولما نبه على هذه الصفات نبه على كمال الوحدانية بقوله (لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين) اي فادعوه واحدوه قال ابن عباس من قال لا اله الا الله فليقل على اثرها الحمد لله رب العالمين (قل انى نبيت ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاءنى البيئات من ربي وامرت ان اسلم لرب العالمين) وذلك حين دعى الى الكفر امره الله تعالى ان يقول ذلك * قوله تعالى (هو الذى خلقكم من تراب) يعنى اصلكم آدم وقيل يحتمل ان كل انسان خلق من تراب لانه خلق من النطفة وهى من الاغذية والاعذية من النبات والنبات من التراب (ثم من نطفة ثم من علقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا الشدكم ثم لتكونوا شيوخا) يعنى ان مراتب الانسان بعد خروجه من بطن امه ثلاث الطفولية وهى حالة النمو والزيادة الى ان يبلغ كمال الاشد من غير ضعف ثم يتناقص بعد ذلك وهى الشيخوخة (ومنكم من يتوفى من قبل) اي من قبل ان يصير شيخا (وتلبغوا) اي جميعا (اجلا مسمى) اي وقتا محدودا لا يتجاوزونه يعنى اجل الحيات الى الموت (ولعلكم تعقلون) اي ما فى هذه الاحوال العجيبة من القدرة الباهرة الدالة على توحيدى وقدرته (هو الذى يحبى ويميت فاذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون) اي يكونه من غير كلفة ولا معاناة ولا تعب وكل ذلك من كمال قدرته على الاحياء والامانة وسائر ما ذكر من الافعال الدالة على قدرته كانه قال من الاقتدار اذا قضى امرا كان اهون شئ واسرعه * قوله تعالى (الم تر الى الذين يجادلون فى آيات الله) يعنى القرآن (انى بصرفون) اي عن دين الحق وقيل نزلت

فيه شركاء متشاكسون) سوا الاخلاق لا يتسلمون في شئ بوجهه هذا في حاجة ويمنعه هذا ويجذبه احدهما الى جهة والاخر الى ما يقابلها فيتنازعون ويتجادلون وهذا صفة من تستولى عليه صفات نفسه المتجاذبة لاحتجابه بالكثرة المتخالفة فهو في عين التفرقة همه شعاع وقبلة اوزاع (رجلا سلما لرجل هل يستويان مثلا الحمد لله بل اكثرهم لا يعلمون) لا يعشه الا الى جهته وهذا مثل الموحد الذى تسلمت له مشايعة السر الى جناب الرب ليس له الا هم واحد ومقصود واحد في عين الجمعية مجموع ناعم البال خافض العيش والحال (انك ميت وانهم ميتون) معناه كل شئ هالك الا وجهه اي فان فى الله وهم في شهودك هالكون معدومون بذواتهم (ثم انكم يوم القيامة) الكبرى (عند ربكم تختصمون) لاختلافكم في الحقيقة والطريقة لكونهم محجوبين بالنفس وصفاتها سائرين بها طالبين لشهواتها ولذاتها وكونك دائما بالحق سائرا به طالبا

في القدرية (الذين كذبوا بالكتاب وبما رسلناه رسلنا فسوف يعطون) فيه وعيد وتهديد ثم وصف ما وعدهم به فقال تعالى (اذلا غلال في اعناقهم والسلاسل يسحبون) اي يحرون بتلك السلاسل (في الجحيم ثم في النار يسجرون) اي توقدهم النار (ثم قيل لهم انما كنتم تشركون من دون الله) يعني الاصنام (قالوا ضلوا عنا) اي فقدناهم فلم نرهم (بل لم تكن ندعو من قبل شيئا) قيل انهم انكروا عبادتهم وقيل لم تكن ندعو شيئا وقيل ضاعت عبادتنا لما افكنا لم تكن ندعو من قبل شيئا (كذلك يضل الله الكافرين) اي كما ضل هؤلاء (ذاكم) اي العذاب الذين نزل بكم (بما كنتم تفرحون) اي تبطلون وتاخذون (في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) اي تختالون وتفرحون به (ادخلوا ابواب جهنم) يعني السبعة (خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) اي عن الايمان * قوله تعالى (فاصبر ان وعد الله حق) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي نصبرك على الاعداء (فاما زينك بعض الذي نعدهم) اي من العذاب في حياتك (او توفيئك) اي قبل ان يحل ذلك بهم (فاليانير جمعون ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك) اي خبره وحاله في القرآن (ومنهم من لم نقصص عليك) اي ولم نذكر لك حال الباقيين منهم وليس منهم احدا لا اعطاه الله تعالى آيات ومعجزات وقد جادله قومه وكذبه فيه وما جرى عليهم يقارب ما جرى عليك فصبروا وهذا تسلية لتبيه صلى الله عليه وسلم (وما كان لرسول ان ياتي بآية الا باذن الله) اي بامر الله وارايدته (فاذ جاء امر الله) اي قضاؤه بين الانبياء والامم (قضى بالحق) اي بالعدل (وخسر هالك المبطلون) اي الذين يجادلون في آيات الله بغير حق وفيه وعيد وتهديد لهم * قوله تعالى (الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع) اي في اصوافها واوبارها واشعارها والبانها (ولتبغوا عليها حاجة في صدوركم) اي تحمل اثقالكم من بلد الى بلد في اسفاركم وحاجاتكم (وعليها وعلى الفلك تحملون) اي على الابل في البر وعلى السفن في البحر (ويريكم آياته) اي دلائل قدرته (فای آيات الله تنكرون) يعني ان هذه الآيات التي ذكرها ظاهرة باهرة فليس شيء منها يمكن انكاره * قوله تعالى (افلم يسيروا في الارض فيظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا في الارض) يعني مصانعهم وقصورهم والمعنى لو سار هؤلاء في اطراف الارض لعرفوا ان عاقبة هؤلاء المسكرين المختردين الهلاك والوبار مع انهم كانوا اكثر عددا واموالا من هؤلاء (فاغنى عنهم) اي لم ينفعهم (ما كانوا يكسبون) اي اي شيء اغنى عنهم كسبهم (فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا) اي رضوا (بما عندهم من العلم) قيل هو قولهم لن نبعث ولن نعذب وقيل هو علمهم باحوال الدنيا سمى ذلك علما على ما يدعو به ويوعونه وهو في الحقيقة جهل (وحاق بهم ما كانوا يستهزؤن فلما رأوا باسنا) اي عذابنا (قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) اي تبرأنا مما كنا نعدل بالله (فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا باسنا سنت الله التي قد خلت في عبادته) يعني ان سنة الله قد جرت في الامم الخالية بعدم قبول الايمان عند معاناة البأس وهو العذاب يعني تلك السنة انهم اذ رأوا العذاب آمنوا ولا ينفعهم ايمانهم عند معاناة العذاب (وخسر هنالك الكافرون) اي بذهاب الدارين قبل الكافر خاسر في كل وقت ولكنه يتبين خسرانه اذا رأى العذاب والله سبحانه وتعالى اعلم بما اراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة فصلت وتسمى سورة السجدة وسورة المصابيح وهي مكية وهي اربع وخمسون آية وسبع مائة وست وتسعون كلمة وثلاثة آلاف وثلاثمائة وخمسون حرفا﴾

لوجهه ورضاه (فمن اظلم ممن كذب على الله وكذب بالصدق اذ جاءه اليس في جهنم مشوى للكافرين والذي جاء بالصدق وصدق به اولئك هم المتقون لهم ما يشاؤون عند ربهم ذلك جزاء المحسنين ليكفر الله عنهم اسوا الذي عملوا) من صفات نفوسهم وهيات رذائلهم (ويجزى بهم اجرهم بأحسن الذي كانوا يعملون) من تجليات صفاته وجنات جلاله فيمحو ظلمات وجوداتهم بنور وجهه (اليس الله بكاف عبده) المتوكل عليه في توحيد الافعال وهو منبع القوى والقدر (ويخوفونك بالذين من دونه) لا يحتجبهم بالكثرة عنه فينسبون التأثير والقدرة الى ما هو ميت بالذات لاحول له ولا قوة فأننت احق بأن يكفيك ربك شرهم (ومن يضل الله فماله) يحجبه عنه (فاله من هاد) اذ لا معقب لحكمه ولا راد لقضائه (ومن يهد الله فماله من مضل اليس الله بعزيز ذي انتقام ولئن سألتهم من خلق السموات والارض ليقولن الله قل افر ايتهم ما تدعون من

﴿بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته) اى ينبت وميزت وجعلت معاني مختلفة من احكام وامثال ومواظو وعد ووعيد (قرأ ناعربيا) اى باللسان العربى (لقوم يعلمون) اى انما انزلناه على العرب بلغتهم ليفهموا منه المراد ولو كان بغير لسانهم ما فهموه (بشيرا ونذيرا) نعمان للقرآن اى بشيرا لاولياء الله بالثواب ونذيرا لاعدائه بالعقاب (فاعرض اكرمهم) اى عنه (فهم لا يسمعون) اى لا يصفون اليه تكبرا (وقالوا) يعنى مشركى مكة (قلوبنا فى اكنته) اى اغطية (نمادعونا اليه) اى فلانفقه ماتقول (وفى آذاننا وقر) اى صمم فلانسمع ماتقول والمعنى انافى ترك القبول منك بمنزلة من لا يفهم ولا يسمع (ومن بيننا وبينك حجاب) اى خلاف فى الدين وحاجز فى الملة فلانوافقك على ماتقول (فاعمل) اى انت على دينك (اناعاملون) اى على ديننا (قل) يا محمد (انما انا بشر مثلكم) اى كواحد منكم (يوحى الى) اى لولا الوحي مادعوتكم قال الحسن عليه الله تعالى التواضع (انما الهكم اله واحد فاستقيموا اليه) اى توجهوا اليه بطاعته ولا تميلوا عن سبيله (واستغفروه) اى من ذنوبكم وشرككم (وويل للمشركين الذين لا يؤتون الزكاة) قال ابن عباس لا يقولون لا اله الا الله لانها زكاة الانفس والمعنى لا يطهرون انفسهم من الشرك بالتوحيد وقيل لا يقرون بالزكاة المفروضة ولا يرون اتيانها واجبا يقال الزكاة قطرة الاسلام فنقطعها نجوا من نخلف عنها هلك وقيل معناه لا ينفقون فى طاعة الله ولا يتصدقون وقيل لا يزكون اعمالهم (وهم بالآخرة هم كافرون) اى جاحدون بالبعث بعد الموت (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) قال ابن عباس غير مقطوع وقيل غير منقوص وقيل غير ممنون عليهم به وقيل غير محسوب قبل نزلت هذه الآية فى المرضى والزمنى والهرمى اذا عجزوا عن العمل والطاعة يكتب لهم الاجر كاصح ما كانوا يعملون فيه (خ) عن ابي موسى الاشعري قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم غير مرة ولا مرتين يقول اذا كان العبد يعمل عملا صالحا فشغله عنه مرض او سفر كتب الله تعالى له كصالح ما كان يعمل وهو صحيح مقيم ﴿قوله عز وجل﴾ (قل انكم) استفهام بمعنى الانكار وذكر عنهم شيئين منكرين احدهما الكفر بالله تعالى وهو قوله تعالى (لتكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) وثانيهما (وتجعلون له اندادا) اثبات الشركاء وانداده والمعنى كيف يجوز جعل هذه الاصنام الخبيسة انداد الله تعالى مع انه تعالى هو الذى خلق الارض فى يومين يعنى الاحد والاثنين (ذلك رب العالمين) اى هو رب العالمين وخالقهم المستحق للعبادة لا الاصنام المنحوتة من الخشب والحجر (وجعل فيها رواسى) اى جبالا ثوابت (من فوقها) اى من فوق الارض (وبارك فيها) اى فى الارض بكثرة الخيرات الحاصلة فيها وهو ما خلق فيها من البحار والانهار والاشجار والثمار وخلق اصناف الحيوانات وكل ما يحتاج اليه (وقدر فيها اقواتها) اى قسم فى الارض ارزاق العباد والبهائم وقيل قدر فى كل بلدة ما لم يجعله فى الاخرى ليعيش بعضهم من بعض بالتجارة وقيل قدر البر لاهل قطر من الارض والتمر لاهل قطر آخر والذرة لاهل قطر والسمك لاهل قطر وكذلك سائر الاقوات وقيل ان الزراعة اكثر الحرف بركة لان الله تعالى وضع الاقوات فى الارض قال الله تعالى وقدر فيها اقواتها (فى اربعة ايام)

دون الله ان ارادنى الله بضر هل هن كاشفات ضره او ارادنى برحمة هل هن ممسكات رحمته قل حسى الله عليه يتوكل المتوكلون قل يا قوم اعملوا على مساكنكم انى عامل فسوف تعملون من ياتيه عذاب ينجزه ويحل عليه عذاب مقبم انا انزلنا عليك الكتاب للباس باخلق فن اهتدى فلفسه ومن ضل فانما يضل عليها وما انت عليهم بوكيل الله يتوفى الانفس حين موتها والتي لم تمت فى منامها فيمسك التى قضى عليها الموت ويرسل الاخرى الى اجل مسمى ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون ام اتخذوا من دون الله شفعاء قل اولو كانوا لا يملكون شيئا ولا يعقلون قل لله الشفاعة جميعا) لتوقفها على ارضائه للمشفوع له بهيئته لقبولها واذن الشفيع بتكليفه منها والتمنى من قبضه الاقدس فالقبول والتأثير من جهته له الملك مطلقا (له ملك السموات والارض ثم اليه ترجعون واذا ذكر الله وحده اشمازت قلوب الذين لا يؤمنون

بالآخرة وإذا ذكر الذين
من دونه اذ هم يستبشرون
قل اللهم فاطر السموات
والارض عالم الغيب
والشهادة انت تحكم بين
عبادك فيما كانوا فيه يختلفون
ولو ان للذين ظلموا ما في
الارض جميعا ومثله معه
لافتدوا به من سوء العذاب
يوم القيامة وبداهم من الله
الرجوع دائما (مالم يكونوا
يحتسبون) مما يشاهدون
من هيات اعمالهم وصور
اخلاقهم التي ذهلوا عنها
لاشتغالهم بالشواغل الحسية
واحصاء الله بآياته في
كتبهم بل في الكتب الاربعة
من نفوسهم والسماء الدنيا
واللوح المحفوظ وام
الكتاب (وبداهم سيآت
ما كسبوا وحق بهم
ما كانوا يستنزؤون فاذا
مس الانسان ضر دعانا
ثم اذا خولاه هممة منا قال
انما اوتيته على علم بل هي
قننة ولكن اكثرهم
لا يعلمون قد قالها الذين من
قبلهم فاغنى عنهم ما كانوا
يكسبون فأصابهم سيآت
ما كسبوا والذين ظلموا
من هؤلاء سيصيبهم سيآت
ما كسبوا وما هم بمعجزين
اولم يعلموا ان الله يسطر

اي مع اليومين الاولين فخلق الارض في يومين وقدر الاقوات في يومين وهما يوم الثلاثاء ويوم
الاربعاء فصارت اربعة ايام ردا لآخر على الاول في الذكر (سواء للسائلين) معناه سواء لمن
سأل عن ذلك اي فهكذا الامر سواء لزيادة فيه ولانقصان جوابا لمن سأل في كم خلقت الارض
والاقوات (ثم استوى الى السماء) اي عمد الى خلق السماء (وهي دخان) ذلك الدخان كان
بخار الماء قيل كان العرش قبل خلق السموات والارض على الماء فلما اراد الله تعالى ان يخلق السموات
والارض امر الريح فضربت الماء فارتفع منه بخار كال دخان فخلق منه السماء ثم ابس الماء فخلق
ارضاً واحدة ثم فتقها فجعلها سبعة فان قلت هذه الآية مشعرة بان خلق الارض كان قبل خلق
السماء وقوله والارض بعد ذلك دحاها مشعر بان خلق الارض بعد خلق السماء فكيف الجمع
بينهما قلت الجواب المشهور انه تعالى خلق الارض اولاً ثم خلق السماء بعدها ثم بعد خلق السماء
دحا الارض ومدّها وجواب آخر وهو ان يقال ان خلق السماء مقدم على خلق الارض فعلى
هذا يكون معنى الآية خلق الارض في يومين وليس الخلق عبارة عن الاجداد والتكوين فقط
بل هو عبارة عن التقدير ايضا فيكون المعنى قضى ان يحدث الارض في يومين بعد احداث السماء
فعلى هذا يزول الاشكال والله اعلم بالحقيقة (فقال لها وللارض ائييا طوعا او كرها) اي ائييا
امر تكما به اي افعله وقيل افعل ما امرتكما طوعا ولا اجبارا الى ذلك حتى تفعله كرها فاجابتا
بالطوع (قالتا اتينا طائعين) معناه اتينا بما فينا طائعين فلما وصفهما بالقول اجراهما في الجمع مجرى
من يعقل قيل قال الله تعالى لهما اخرجا ما خلقت فيكما من المنافع لمصالح العباد اما انت يا سماء فاطمعي
شمسك وقرنك ونجومك وانت يا ارض فشق انهارك واخرجي ثمارك ونباتك * وقوله تعالى
(ففضاهن سبع سموات) اي اتمهن وفرغ من خلقهن (في يومين) وهما الخميس والجمعة
(واوحى في كل سماء امرها) قال ابن عباس خلق في كل سماء خلقا من الملائكة وخلق ما فيها
من البحار وجبال البرد وما لا يعلم الا الله تعالى وقيل اوحى الى كل سماء ما اراد من الامر والنهي
(وزينا السماء الدنيا) اي التي تلى الارض (بمصابيح) اي بكواكب تشرق كالصابيح (وحفظا)
اي وجعلناها بمعنى الكواكب حفظا للسماء من الشياطين الذين يسترقون السمع (ذلك) اي
الذي ذكر من صنعه وخلق (تقدير العزيز) اي في ملكه (العليم) اي بخلقه وفيه اشارة الى
كمال القدرة والعلم * قوله تعالى (فان اعرضوا) يعني هؤلاء المشركين عن الايمان بعد هذا البيان
(فقل انذرتكم) اي خوفتكم (صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود) اي هلاكا مثل هلاكهم
والصاعقة المهلكة من كل شيء (اذ جاءتهم الرسل) يعني الى عاد وثمود (من بين ايديهم)
يعني الرسل الذين ارسلوا الى آبائهم (ومن خلفهم) يعني ومن بعد الرسل الذين ارسلوا الى
آبائهم وهم الرسل الذين ارسلوا اليهم وهما هود وصالح وانهما هاتين القبيلتين لان قريشا
كانوا يمرون على بلادهم (ان لا) اي بان لا (تعبدوا الا الله قالوا لوشاء ربنا لانزل ملائكة) بدل
هؤلاء الرسل (فانما بما ارسلتم بكافرون) وري البغوي باسناد التعلبي عن جابر بن عبد الله قال
قال الملائكة من فريش وابو جهل قد اتبس عليا امر محمد فلو التمس رجلا عالما بالشعر والكهانة
والسحر فاتاه فكلمه ثم اتانا ببيان من امره ثم اتاه عتبة بن ربيعة والله لقد سمعت الشعر والكهانة
والسحر وعلمت من ذلك علما وما يخفى على ان كان كذلك فاتاه فلما خرج اليه قال يا محمد انت خير
ام هاشم انت خير ام عبد المطلب انت خير ام عبد الله فيم تشتم آلهتنا وتضل آباءنا فان كان ما بطني

لرئاسة عقدنا لك الويتنا فكنت رئيسا ما بقيت وان كان بك الالباء زوجناك عشر نسوة تختارهن من اى بنات قريش وان كان بك المال جمعنا لك ماتستغنى به انت وعقبك من بعدك ورسول الله صلى الله عليه وسلم ما كنت لا يتكلم فلما فرغ قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته الى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسك عتبة على فيه وناشده الرحم ورجع الى اهله ولم يخرج الى قريش واحتبس عنهم فقال ابو جهل يامعشر قريش والله ما نرى عتبة الا قد صبا الى محمد وأعجبه طعامه وما ذاك الا من حاجة اصابته فانطلقوا بنا اليه فانطلقوا اليه فقال ابو جهل والله يا عتبة ما حبسك عنا الا انك صبت الى محمد وأعجبك طعامه فان كانت بك حاجة جمعنا لك من اموالنا ما يغنيك عن طعام محمد فغضب عتبة واقسم لا يكلم محمدا ابدا وقال والله لقد علمت اني من اكثر قريش مالا ولكنني اتيتهم وقصصت عليهم القصة فاجابني بشيء والله ما هو بشعر ولا كهانة ولا سحر وقرأ السورة الى قوله تعالى فان اعرضوا فقل انذرتكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود فامسكت فيه وناشده الرحم ان يكف وقد علمت ان محمدا اذا قال شيئا لم يكذب فخفت ان ينزل بكم العذاب وقال محمد بن كعب القرظي حدثت ان عتبة بن ربيعة كان سيدا حليما قال يوما وهو جالس في نادى قريش ورسول الله صلى الله عليه وسلم جالس وحده في المسجد يامعشر قريش الا اقوم الى محمد فاكله واعرض عليه امور العالمه يقبل منها بعضها فنعتيه ويكف عنا وذلك حين اسلم حجة ورأوا ان اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم يزيدون ويكثرون قالوا ايلي يا ابا الوليد فقم اليه وكلمه فقام عتبة حتى جلس الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن اخي انك ما حيث علمت من البسطة في العشيرة والمكانة في النسب وانك قد اتيت قومك بامر عظيم فرقت جاعتهم وسنيت احلامهم وعبيت آلهتهم وكفرت من مضى من آباءهم فاستمع مني اعرض عليك امورا تنظر فيها فقال صلى الله عليه وسلم قل يا ابا الوليد فقال يا ابن اخي ان كنت انما تريد بما جئت به مالا جمعنا لك من اموالنا حتى تكون من اكثرنا مالا وان كنت تريد شرفا سودناك علينا وان كان هذا الذي بك ريت اراه لا نستطيع رده طلبنا لك الطائب اولعل هذا شعر جاش به صدرك فعدرك فانكم لعمرى بنى عبدالمطلب تقدرون من لك على ما لا يقدر عليه احد حتى اذا فرغ قال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اقد فرغت يا ابا الوليد قال نعم قال فاستمع مني قال فافعل فقال بسم الرحمن الرحيم حم تنزيل من الرحمن الرحيم كتاب فصلت آياته ثم مضى فيها يقرأ فلما سمعها عتبة انصت والى يده خلف ظهره معتمدا عليها يستمع منه حتى انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى السجدة فسجد ثم قال سمعت يا ابا الوليد فانت وذاك فقام عتبة الى اصحابه فقال بعضهم لبعض تحلف بالله لقد جاءكم ابو الوليد بغير الوجه الذي ذهب به فلما جلس اليهم قالوا ما وراءك يا ابا الوليد قال ورائي اني سمعت قولوا والله ما سمعت بمثله قط ما هو بشعر ولا سحر ولا كهانة يامعشر قريش اطيعوني يامعشر قريش خلوا بين هذا الرجل وبين ما هو فيه واعتزلوه فوالله ليكون لقوله الذي سمعت منه نبأ فان تصبه العرب فقد كفيتموه بغيركم وان نظهر على العرب فلنكم ملككم وعزكم وانتم اسعد الناس به قالوا اسحرك والله محمدا يا ابا الوليد بلسانه قال هذا راى لكم فاصنعوا ما بدا لكم * قوله عز وجل (فاما عاد فاستكبروا في الارض غير الحق وقالوا من اشد منا قوة) وذلك ان هودا هددهم بالعباد فمما دفع العذاب عما فضل قوتنا وكانوا

الرزق لمن يشاء ويقدر ان في ذلك لايات لقوم يؤمنون قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تنفطوا من رحمة الله) فان القنوط علامة زوال الاستعداد والسقوط عن الفطرة بالاحتجاب وانقطاع الوصلة من الحق والبعد اذلو بقيت فيه مسكة من النور الاصلى لادرك اثر رحمة الواسعة السابقة على غنسه بالذات فرجا وصول ذلك الاثر اليه وان اسرف في الميل الى جهة السفلية وفرط في جنب الحضرة الالهية لاتصاله بعالم الور بتلك البقية وانما اليأس لا يكون الا مع الاحتجاب الكلي واسوداد الوجه بالاعراض عن العالم العلوي والتغشي بالغطاء الخلقى المادى (ان الله يغفر الذنوب جميعا) بشرط بقاء نور التوحيد في القلب وهو مستفاد من اختصاص العباد لاضافتهم الى نفسه في قوله يا عبادي ولهذا قيل يغفر جميعها للامة المحمدية الموحدين دون سائر الامم كما قال لامة نوح عليه السلام يغفر لكم من ذنوبكم اى بعضها (انه

ذوى اجسام طوال قال الله تعالى رداعليهم (اولم يروا) اى اولم يعلموا (ان الله الذى خلقهم هو اشد
منهم قوة وكانوا باياتنا يمجدون فارسنا عليهم ربحاصر صرا) اى عاصفا شديد الصوت وقيل هى
الريح ثمانية اربع منها عذاب وهى الريح الصرصر والعاصف والقاصف والعقيم واربع منها رحمة
وهى الباشرات والمبشرات والمرسلات والذاريات قيل ارسل عليهم من الريح على قدر خرق الخاتم
فاهلكوا جميعا (في ايام نحسات) اى نكدات مشؤمات ذات نحس وقيل ذات غبار و تراب يثر لا يتكاد
يبصر فيه وقيل امسك الله عز جل عنهم المطر ثلاث سنين ودأبت عليهم الريح من غير مطر (لنذيقهم
عذاب الخزى) اى عذاب الذل والهوان وذلك مقابل لقوله فاستكبروا فى الارض بغير الحق
(فى الحياة الدنيا) اى ذلك الذى نزل بهم من الخزى والهوان فى الحياة الدنيا (ولعذاب الآخرة
اخرى) اى اشداهانة (وهم لا ينصرون) اى لا يمنعون من العذاب (واما عمود فهديناهم) قال
ابن عباس بيالهم سبيل الهدى وقيل للناهم على الخير والشر (فاستحبوا العمى على الهدى) اى اختاروا
الكفر على الايمان (فاخذتهم صاعقة العذاب الهون) اى ذى الهوان (بما كانوا يكسبون) اى من الشرك
(ونحن الذين آمنوا وكانوا يتقون) اى يتقون الشرك والاعمال الخبيثة وهم صالح ومن آمن معه
من قومه * قوله تعالى (ويوم يحشر اعداء الله الى النار فهم يساقون ويدفعون وقيل
يحبس اولهم حتى يلحق آخرهم) (حتى اذا ماجاؤها) يعنى النار (شهد عليهم سمعهم وابصارهم
وجلودهم) اى بشراتهم وقيل فروجهم (بما كانوا يعملون) معناه ان الجوارح تنطق بما كتمت الالسن
من علمهم (م) عن انس رضى الله تعالى عنه قال كعاد رسول الله صلى الله عليه وسلم فضحك فقال
هل تدرون ثم اضحك فلما الله ورسوله اعلم قال من مخاطبة العبد ربه عز وجل يقول يارب المتجرى
من الظلم قال فيقول بلى قال فيقول فاني لا اجيز اليوم على نفسى الاشهادة انى قال فيقول كفى بنفسك
اليوم عليك حسينا وبالكرام الكاتبين عليك شهودا قال فيختم على فيه ويقال لاعضائه انطق فتنتطق
بأعاليه ثم يخلى بينه وبين الكلام فيقول بعدا لكن وسحقا فعنك كنت اناضل (وقالوا) يعنى الكفار
الذين ينجرون الى النار (جلودهم لم تشهدتم علينا قالوا انطقا الله الذى انطق كل شئ) معناه ان القادر
الذى خلقكم اول مرة فى الدنيا وانطقكم ثم اعادكم بعد الموت قادر على انطق الاعضاء والجوارح
وهو قوله تعالى (وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون) وقيل تم الكلام عند قوله الذى انطق
كل شئ ثم ابتدأ بقوله وهو خلقكم اول مرة واليه ترجعون وقيل انه ليس من جواب الجلود
(وما كنتم تستترون) اى تستخفون وقيل معناه تظنون (ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم
ولا جلودكم) والمعنى انكم لا تقدر على الاستخفاء من جوارحكم ولا تظنون انها تشهد عليكم
(ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون) قال ابن عباس رضى الله عنهما كان الكفار يقولون
ان الله لا يعلم ما فى انفسنا ولكنه يعلم ما يظهر (ق) عن عبد الله بن مسعود رضى الله تعالى عنه قال
اجتمع عند البيت ثقفان وقرشى او قرشيان ونفق كثير شحم بطونهم قليل فقه قلوبهم فقال احدهم
اترون ان الله تعالى يسمع ما نقول قال الآخر يسمع اذا جهرنا ولا يسمع ان اخفينا وقال الآخر ان
كان يسمع اذا جهرنا فانه يسمع اذا اخفينا فانزل الله تعالى وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم
سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون قيل الثقفى هو عبد
ياليل وخشاه القرشيان ربيعة وصفوان بن امية * قوله تعالى (وذلكم فلنكم الذى ظنتم بربكم)
اى ظنكم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون (ارداكم) اى اهلككم قال ابن عباس طر حركم فى النار

هو الغفور) لهيات الرذائل
من الافراط والتفريط
(الرحيم) بافاضة الفضائل
(وانيبوا الى ربكم) بالتفضل
عن هيات السوء (واسلموا
له) وجوهكم بالتجرد عن
ذنوب الافعال والصفات
من قبل انسداد باب المغفرة
بوقوع العذاب الذى
تستحقونه بالموت فلا يمكنكم
الانابة والتسليم لفقدان
الآلات وانسداد الابواب
(من قبل ان يأتىكم العذاب
ثم لا تنصرون واتبعوا
احسن ما انزل اليكم من
ربكم من قبل ان يأتىكم
العذاب بغتة وانتم
لا تشعرون ان تقول نفس
يا حسرتنا على ما فرطت)
ترك السعى فى طلب الكمال
والتقصير فى الطاعة حين
كنت فى جوار الله قريبا
منه لصفاء استعدادى
وتكبنى من السلوك فيه
بوجود الآلات البدنية
المعدة لى (فى جنب الله
وان كنت لمن الساخرين
او تقول لو ان الله هدانى
لكنت من المتقين او تقول
حين ترى العذاب لو انلى
كرة فاكون من المحسنين
بلى قد جاءتك آياتى فكذبته
بها واستكبرت وكنت من

الكافرين ويوم القيامة)
الكبرى (ترى الذين كذبوا
لى الله) من المحبوبين
الذين يسوونه بالمخلوقات
اذ يحسونه ويجوزن
عليه ما يمنع عليه
من الصفات لاحتجابهم
بالمواد (وجوههم مسودة)
بارتكاب الهيات الظلمانية
ورسوخ الرذائل الفسائية
فى ذواتهم (اليس فى جهنم)
الطبيعة الهولائية (مئوى
للمتكبرين) الذين احتجبوا
بصفات نفوسهم المستولية
عليهم (وينجى الله الدين
انقوا) الرذائل تجردهم
عن تلك الصفات (عتارتهم)
واسباب فلاحهم من هيات
الحسنات وصور الفضائل
والكمالات (لا يمسهم السوء)
لتجردهم عن الهيات المؤلمة
المافية (ولا هم يحزنون)
بقوات كلاتهم التى اقتضتها
استعداداتهم (الله خالق كل
شئ وهو على شئ وكيل
له) قاليد السموات والارض
والذين كفروا بايات الله
اولئك هم الخاسرون قل
انفيرا الله تأمرونى اعبد
هو وحده ملك خزائن
غيوبها وابواب خيرها
وبركتها يفتح لمن يشاء

(غاصبتهم من الخاسرين) ثم اخبر عن حالهم بقوله تعالى (فان يصبروا قالبار مئوى لهم)
لى مسكن (وان يستعقبوا) اى يسترضوا ويطلبوا العقبى والمعتب هو الذى قبل عتابه
واجيب الى ماسأل (فاهم من المعتبين) اى المرضيين (وقضنا لهم) اى بعنا ووكنا
وقيل هياتا لهم وسيننا لهم (قرناء) اى نظراء من الشياطين حتى اضلوهم (فزينوا لهم
ما بين ايديهم) اى من امر الدنيا حتى آثروهم على الآخرة (وما خلفهم) اى فدعوهم
الى التكذيب بالآخرة وانكار البعث وقيل حسنوا لهم اعمالهم القبيحة الماضية والمستقبلة
(وحق عليهم القول) اى وجب (فى ايم) اى مع ايم (قدخلت من قبلهم من الجن والانس انهم
كانوا خاسرين) * قوله تعالى (وقال الذين كفروا) يعنى مشركى قريش (لا نسمعوا لهذا
القرآن والقوافيه) قال ابن عباس والقوافيه من اللفظ وهو كثرة الاصوات كان بعضهم
يوصى الى بعض اذ ارايتهم محمد يقرا فعارضوه بالرجز والشعر وقيل اكثروا الكلام حتى يتخلط
عليه ما يقول وقيل والقوافيه بالمكاء والصفير وقيل صيحوا فى وجهه (لعلكم تغفلون) يعنى
محمد على قراءته (فلذيقن الذين كفروا عذابا شديدا ولنجزيهم اسوأ) يعنى باسوا (الذى كانوا
يعملون) اى فى الدنيا وهو الشرك (ذلك) اى الذى ذكر من العذاب (جزاء اعداء الله)
ثم بين ذلك الجزاء فقال (البار لهم فيها دار الخلد) اى دار الاقامة لانتقال لهم عنها (جزاء
بما كانوا ياتنا يحجدون وقال الذين كفروا) اى فى البار (ربا) اى يقولون ياربنا (ارنا
الذين اضلانا من الجن والانس) يعنون ابليس وقابيل بن آدم الذى قتل اخاه لانهما سالا المعصية
(تجعلهما تحت اقدامنا) اى فى البار (ليكونا من الاسفلين) اى فى الدرك الاسفل من البار وقال
ابن عباس ليكونا اشد عذابا منا * قوله عز وجل (ان الذين قالوا ربنا الله ثم استقاموا) قال
اهل التحقيق كمال الانسان ان يعرف الحق لذاته لاجل العمل به وراس المعرفة اليقينية معرفة
الله تعالى واليه الاشارة بقوله ان الذين قالوا ربنا الله وراس الاعمال الصالحة ان يكون الانسان
مستقيما فى الوسط غير مائل الى طرفى الافراط والتفريط فتكون الاستقامة فى امر الدين
والتوحيد فتكون فى الامال الصالحة سئل ابوبكر الصديق رضى الله تعالى عنه عن الاستقامة
فقال ان لا تشرك بالله شيا وقال عمر بن الخطاب رضى الله تعالى عنه الاستقامة ان تستقيم على الامر
والنهي ولا تروغ روغان الثعلب وقال عثمان رضى الله تعالى عنه استقاموا اخلصوا فى العمل
وقال على بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه ادوا الفرائض وهو قول ابن عباس وقيل استقاموا
على امر الله فعملوا بطاعته واجتنبوا معاصيه وقيل استقاموا على شهادة ان لا اله الا الله حتى لحقوا
بالله وكان الحسن اذا تلا هذه الآية قال اللهم انت ربنا فارزقتنا الاستقامة (تنزل عليهم الملائكة)
قال ابن عباس عند الموت وقيل اذا قاموا من قبورهم وقيل البشرى تكون فى ثلاثة مواطن
عند الموت وفى القبر وعند البعث (ان لا تخافوا) اى من الموت وقيل لا تخافوا على ما تقدمون عليه
من امر الآخرة (ولا تحزنوا) اى على ما خلفتم من اهل وولد فان خلفكم فى ذلك كله وقيل لا تخافوا
من ذنوبكم ولا تحزنوا فانا اغفر هالككم (ولبشروا بالجنة التى كنتم توعدون نحن اولياؤكم) اى
تقول لهم الملائكة عند نزولهم بالبشرى نحن اولياؤكم اى انصاركم واحباؤكم وقيل تقول لهم
الحفظة نحن كننا معكم (فى الحياة الدنيا) نحن اولياؤكم (فى الآخرة) لانفارقكم حتى تدخلوا

الحسنى اذ كل اسم من اسمائه مفتاح لخزانة من خزائن جوده لا يفتح بابها الا به فيفيض عليه ما فيها من فيض رحته العامة والخاصة ونعمته الظاهرة والباطنة (والذين كفروا بآيات الله) اى حجبا عن انوار صفاته وافعاله بظلمات طباعهم ونفوسهم (اولئك هم الخاسرون) الذين لانصيب لهم من تلك الخزانة لطفاتهم النور الاصلى القابل لها وتضييعهم الاستعداد الفطرى والاسم الذى يفتح به مقابليها (قل اغير الله تأمرونى اعبد ايها الجاهلون) بالجهل فأحجب عن فيض رحته ونور كماله فأكون (ولقد اوحى اليك والى الذين من قبلك انى اشركت ليحبطن ملك وتكونن من الخاسرين) بل خصص العبادة بالله موحدا فانيافيه عن رؤية الغير ان كنت تعبدشياً (بل الله فاعبدوكن من الشاكرين) به له (وما قدروا الله حق قدره) اى ما عرفوه حق معرفته اذ قدروه فى انفسهم وصوروه وكل ما يتصورونه فهو مجعول مثلهم (والارض

الجنة (ولكن فيها) اى فى الجنة (ما تشتهى انفسكم) اى من الكرامات واللذات (ولكن فيها ما تدعون) اى تمنونه (نزلا) اى رزقا والنزل رزق التزليل والنزول هو الضيف (من غفور رحيم) قال اهل المعاني كل هذه الاشياء المذكورة فى هذه الآية جارية بجرى النزل والكرامات اذا اعطى هذا النزل فاطنك بما بعده من اللطاف والكرامة * قوله تعالى (ومن احسن قولا ممن دعا الى الله) اى الى طاعة الله تعالى قيل هو رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا الناس الى شهادة ان لا اله الا الله وقيل هو المؤمن اجاب الله تعالى فيما دعاه اليه ودعا الناس الى ما اجاب اليه (وعمل صالحا) فى اجابته وقالت عائشة رضى الله تعالى عنها ارى هذه الآية نزلت فى المؤذنين وقيل ان كل من دعا الى الله تعالى بطريق من الطرق فهو داخل فى هذه الآية وللدعوة الى الله تعالى مراتب الاولى دعوة الانبياء عليهم الصلاة والسلام الى الله تعالى بالمعجزات وبالجمج والبراهين وبالسيف وهذه المرتبة لم تنفق لغير الانبياء * المرتبة الثانية دعوة العلماء الى الله تعالى بالجمج والبراهين فقط والعلماء اقسام علماء بالله وعلماء بصفات الله وعلماء باحكام الله * المرتبة الثالثة دعوة المجاهدين الى الله تعالى بالسيف فهم يجاهدون الكفار حتى يدخلوا فى دين الله وطاعته * المرتبة الرابعة دعوة المؤذنين الى الصلاة فهم ابصاء دعا الى الله تعالى والى طاعته وعمل صالحا قيل العمل الصالح على قسمين قسم يكون من اعمال القلوب وهو معرفة الله تعالى وقسم يكون بالجوارح وهو سائر الطاعات وقيل وعمل صالحا صلى ركعتين بين الاذان والاقامة (ق) عن عبد الله بن مغفل قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة بين كل اذانين صلاة وقال فى الثالثة لمن شاء * عن انس بن مالك رضى الله عنه قال الدعاء بين الاذان والاقامة لا يرد اخرجه ابو داود والترمذى وقال هذا حديث حسن (وقال انى من المسلمين) قيل ليس الغرض منه القول فقط بل يضم اليه اعتقاد القلب فيعتقد بقلبه دين الاسلام مع التلفظ به * قوله تعالى (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) يعنى الصبر والغضب والحلم والجهل والعفو والاساءة (ادفع بالتي هى احسن) قال ابن عباس امره بالصبر عند الغضب والحلم عند الجهل والعفو عند الاساءة (فاذا الذى بينك وبينه عداوة كانهولى حليم) اى صديق قريب قيل نزلت فى ابي سفيان بن حرب وذلك حيث لان للمسلمين بعدد عداوته بالمصاهرة التى حصلت بينه وبين النبي صلى الله عليه وسلم فصار وليا بالاسلام جميعا بالقرابة (وما يلقاها) اى وما يلقى هذه الخصلة والفعة وهى دفع السيئة بالحسنة (الا الذين صبروا) اى على تحمل المكاره وتجرح الشدائد وكظم الغيظ وترك الانتقام (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) اى من الخير والثواب وقيل الحظ العظيم الجنة يعنى ما يلقاها الامن وجبت له الجنة (واما ينزعك من الشيطان نزع) التزع شبه النخس والشيطان ينزع الانسان كانه ينخسه اى يبعثه الى ما لا ينبغي ومعنى الآية وان صرفك الشيطان عما وصيت به من الدفع بالتي هى احسن (فاستعذ بالله) اى من شره (انه هو السميع) اى لاستعاذتك (العليم) باحوالك * قوله تعالى (ومن آياته) اى ومن دلائل قدرته وحكمته الدالة على وحدانيته (الليل والنهار والشمس والقمر لا تسجدوا للشمس ولا للقمر) اى انهما مخلوقان مسخران فلا ينبغي السجود لهما لان السجود عبارة عن نهاية التعظيم (واسجدوا لله الذى خلقهن) اى المستحق للسجود والتعظيم هو الله خالق الليل والنهار والشمس والقمر (ان كنتم اياه تعبدون) يعنى ان ناسا كانوا يسجدون للشمس والقمر والكواكب ويزعمون ان سجدتهم لهذه الكواكب

هو سجد لله عز وجل فتها عن السجود لهذه الوسايط وامروا بالسجود لله الذى خلق هذه الاشياء كلها (فان استكبروا) اى عن السجود لله (فالذين عند ربك) يعنى الملائكة (يسجدون له بالليل والنهار وهم لا يسأمون) اى لا يفترون ولا يملون

﴿ فصل ﴾ وهذه السجدة من عزائم سجود التلاوة وفى موضع السجود فيها قولان للعلماء وهما وجهان لاصحاب الشافعى احدهما انه عند قوله تعالى ان كنتم اياه تعبدون وهو قول ابن مسعود والحسن وحكام الرافعى عن ابي حنيفة واحمد لان ذكر السجدة قبله والثانى وهو الاصح عند اصحاب الشافعى وكذلك نقله الرافعى انه عند قوله تعالى وهم لا يسأمون وهو قول ابن عباس وابن عمر وسعيد بن المسيب وقادة وحكام الزمخشري عن ابي حنيفة لان عنده يتم الكلام (ومن آياته انك ترى الارض خاشعة فاذا انزلنا عليها الماء اهتزت وربت ان الذى احيانا للحجى الموتى انه على كل شئ قدير) * قوله تعالى (ان الذين يلحدون) اى يميلون عن الحق (فى آياتنا) اى فى ادلتنا قبل الملكاء والتصدي والفتو واللفظ وقيل يكذبون بآياتنا ويعاندون ويشاقون (لا يخفون علينا) تهديد ووعد قيل نزلت فى ابي جهل (افن يلقى فى النار) هو ابو جهل (خير ام من يأتى آمن يوم القيامة) المعنى الذين يلحدون فى آياتنا يلحدون فى النار والذين يؤمنون بآياتنا آمنون يوم القيامة قيل هو حزة وقيل عثمان وقيل عمار بن ياسر (اعلموا ما شئتم) امر تهديد ووعد (انه بما تعملون بصير) اى انه عالم باعمالكم فيجازيكم عليها (ان الذين كفروا بالاذكر لما جاءهم) يعنى القرآن وفى جواب ان وجهان احدهما انه محذوف تقديره ان الذين كفروا بالاذكر يجازون بكفرهم والثانى جوابه اولئك ينادون من مكان بعيد ثم اخذنى وصف الذكر فقال تعالى (وانه لكتاب عزيز) قال ابن عباس كريم على الله تعالى وقيل العزيز العديم الظير وذلك ان الخلق عجزوا عن معارضته وقيل اعزاه الله بمعنى منعه فلا يجادل الباطل اليه سبيلا وهو قوله تعالى (لا يأتية الباطل من بين يديه ولا من خلفه) قيل الباطل هو الشيطان فلا يستطيع ان يغيره وقيل انه محفوظ من ان ينقص منه فيأتيه الباطل من بين يديه او يزداد فيأتيه الباطل من خلفه فعلى هذا يكون معنى الباطل الزيادة والنقصان وقيل لا يأتية التأكيد من الكتب التى قبله ولا ينجى بدمه كتاب فيبطله وقبل معناه ان الباطل لا يتطرق اليه ولا يجادل به سبيلا من جهة من الجهات حتى يصل اليه وقبل لا يأتية الباطل عما اخبر فيما تقدم من الزمان ولا فيما تأخر (تنزيل من حكيم) اى فى جميع افعاله (جيد) اى الى جميع خلقه بسبب نعمه عليهم ثم عزى الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم على تكذيبهم اياه فقال عز وجل (ما يقال لك) اى من الاذى والتكذيب (الاما قد قيل للرسول من قبلك) يعنى انه قد قيل للانبياء قبلك ساحر كما يقال لك وكذبوا كما كذبت (ان ربك لذو مغفرة) اى لمن تاب وآمن بك (وذو عقاب اليم) اى لمن اصر على التكذيب * قوله عز وجل (ولوجلناه) اى هذا الكتاب الذى تقرأه على الناس (قرآنا عجميا) اى بغير لغة العرب (لقالوا لولا فضلنا آياته) اى هلا بينت آياته بالعربية حتى نفهمها (ألعجمى وعربى) اى كتاب اعجمى ورسول عجمى وهذا استفهام انكار والمعنى لو نزل الكتاب بلغة الهمج لقالوا كيف يكون المنزل عليه عربيا والمنزل اعجميا وقيل فى معنى الآية انما انزلنا هذا القرآن بلغة الهمج لكان لهم ان يقولوا كيف انزل الكلام الهمجى الى القوم العرب ولصح قولهم ان يقولوا قلوبنا فى اكنة وفى

جميعا قبضته يوم القيمة) اى تحت تصرفه وقبضته قدرته وقهر ملكوته (والسموات مطويات بيمينه) فى طى قهره ويمين قوته يصرفها كيف يشاء ويفعل بها ما يشاء بطوبىا وبفنيها غن شهود الشاهد يوم القيامة الكبرى والفناء فى التوحيد لفناء الكل حينئذ فى شهود التوحيد وكل تصرف تراه بيمينه وكل صفة تراها صفته ويرى عالم القدرة بيمينه بل كل شئ عينه فلا يرى غيره بل يرى وجهه فلا عين ولا اثر لغيره (سبحانه وتعالى عما يشركون) باثبات الغير وتأثيره وقدرته (ونفخ فى الصور) عند الامانة بمرىان روح الحق وظهوره فى الكل وشهود ذاته بذاته وفناء الكل فيه (فصعق) اى هلك (من فى السموات ومن فى الارض) حال الفناء فى التوحيد وظهور الهوية بالنفخة الروحانية (الامن شاء الله) من اهل البقاء بعد الفناء الذين احياهم الله بعد الفناء بالوجود الحقيقى فلا يموتون فى القيامة ككرة اخرى لكون حياتهم به وفنائهم عن انفسهم من قبل

آذانا وقرلانا نفهمه ولا نحيط بمعناه وانما ازلنا هذا القرآن بلغة العرب وهم يفهمونه فكيف يمكنهم ان يقولوا قلوبنا في اكنة وفي آذانا وقر وقيل ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يدخل على يسار غلام عامر بن الحضرمي وكان يهوديا اعجميا تكنى ابا فكيهة فقال المشركون انما يعلمه يسار فضربه سيده وقال انك تعلم محمدا فقال هو والله يعلمني فانزل الله تعالى هذه الآية (قل يا محمد هو) يعني القرآن (الذين آمنوا هدي) اي من الضلالة (وشفاء) اي لما في القلوب من مرض الشرك والشك وقيل شفاء من الاوجاع والاسقام (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى) اي صموا عن استماع القرآن وعما عنه فلا ينتفعون به (اولئك ينادون من مكان بعيد) اي كما ان من دعى من مكان بعيد لم يسمع ولم يفهم كذلك هؤلاء في قلة انتفاعهم بما يعطون به كأنهم ينادون من حيث لا يسمعون (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه) اي فصدق به ومكذب كما اختلف قومك في كتابك (ولولا كلمة سبقت من ربك) اي في تأخير العذاب عن المكذبين بالقرآن (لقضى بينهم) اي لفرغ من عذابهم وعجل اهلاكم (وانهم لفي شك منه مريب) اي من كتابك وصدقك (من عمل صالحا فلنفسه) اي يعود نفع ايمانه وعمله لنفسه (ومن عمل اساء فعليها) اي ضرر اساءته او كفره يعود على نفسه ايضا (وماربك بظلام العبيد) يعني فيعذب غير المسمى قوله عز وجل (اليه يرد علم الساعة) يعني اذا سأل عنها سائل قيل له لا يعلم وقت قيام الساعة الا الله تعالى ولا سبيل للخلق الى معرفة ذلك (وما تخرج من ثمرات من اكمامها) اي من اوعيتها وقال ابن عباس هو الكفري قبل ان ينشق (وما تحمل من اثى ولا تضع الا بعلمه) اي يعلم قدر ايام الحمل وساعاته ومتى يكون الوضع وذكر الحمل هو ام اثى ومعنى الآية كما يرد اليه علم الساعة فكذلك يرد اليه علم ما يحدث من كل شئ كالثمار والنتاج وغيره فان قلت فديقول الرجل الصالح من اصحاب الكشف قولا فيصيب فيه وكذلك الكهان والمجمعون قلت اما اصحاب الكشف اذا قالوا قولا فهو من الهام الله تعالى واطلاعه اياهم عليه فكان من علمه الذي يرد اليه واما الكهان والمجمعون فلا يمكنهم القطع والجزم في شئ مما يقولونه البتة وانما غاية ادعاء ظن ضعيف قد لا يصيب وعلم الله تعالى هو العلم اليقين المقطوع به الذي لا يشركه فيه احد (ويوم يناديهم) اي ينادى الله تعالى المشركين فيقول (ابن شركائى) اي الذين تدعون انها آلهة (قالوا) يعني المشركين (آذناك) اي اعلاذك (مامنا من شهيد) اي يشهدون لك شريكا وذلك لما راوا العذاب تبرؤا من الاصنام (وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل) اي يعبدون في الدنيا (وظنوا ما لهم من محيص) اي مهرب * قوله تعالى (لا ينصام الانسان) اي لا يعمل الكافر (من دعاء الخير) يعني لا يراى ربه الخير وهو المال والفنى والصحة (وان مسه الشر) اي الشدة والفقر (فيؤس) اي من روح الله تعالى (فتوط) اي من رجته (مولئ اذقناه رحمة منا) اي آتينا خيرا وعافية وغنى (من بعد ضراء مسته) اي من بعد شدة وبلاء اصابه (ليقولن هذا لى) اي استحققه بعملى (وما اظن الساعة قائمة) اي ولست على يقين من البعث (ولئن رجعت الى ربي) يقول هذا الكافر اي فان كان الامر على ذلك ورددت الى ربي (ان لى عنده المحسنى) اي الجبة والمعنى كما اعطاني في الدنيا سيعطينى في الآخرة (فلننبئن الذين كفروا باعلموا) قال ابن عباس انوقفهم على مساوئ اعمالهم (ولئن يقنهم من عذاب غليظ واذا انصمنا على الانسان اعرض ونأى نحاته) اي ذهبل

ثم نفخ فيه اخرى عند البقاء بعد الفناء والرجوع الى التفصيل بعد الجمع (فاذا هم قيام) بالخلق (ينظرون) بعينه (واشرقت الارض) ارض النفس حينئذ (بنور ربها) وانصفت بالعدالة التي هي ظل شمس الوحدة والارض كلها في زمن المهدي عليه السلام بنور العدل والحق (ووضع الكتاب) اي عرض كتب الاعمال على اهلها ليقرأ كل واحد عمله في صحيفته التي هي نفسه المنتقشة فيها صور اعماله المنطبعة منها تلك الصور في بدنه (وبجى بالنيين والشهداء) من السابقين المطلعين على احوالهم الذين قال فيهم يرفون كلا بسيماهم اي احضروا للشهادة عليهم لاطلاعهم على اعمالهم (وقضى بينهم بالحق وهم لا يظنون) حيث وزن اعمالهم بوزان العدل ووزن جزاء اعمالهم لا ينقص منها شئ (ووفيت كل نفس ما عملت وهو اعلم بما يفعلون) لتبوت صور افعالهم عنده (وسيق الذين كفروا) المحجوبون (الى جهنم ذملا)

بنفسه وتكبر وتعظم (واذا مسه الشر) اى الشدة والفقر (فذودعاء عريض) اى كثير (قل) اى قل يا محمد لكفار مكة (ارايتم ان كان من عند الله) يعنى هذا القرآن (ثم كفرتم به) اى جددتموه (من اضل ممن هو فى شقاق بعيد) اى خلاف للحق بعيد عنه والمعنى فلاحدا ضل منكم (سنريهم آياتنا فى الآفاق) قال ابن عباس يعنى منازل الامم الخالية (وفى انفسهم) اى بالبلاء والامراض وقيل منازل بهم يوم بدر وقيل فى الآفاق هو ما يفتح من القرى والبلاد على محمد صلى الله عليه وسلم والمسلمين وفى انفسهم وهو فتح مكة (حتى يتبين لهم انه الحق) يعنى دين الاسلام وقيل يتبين القرآن انه من عند الله وقيل يتبين لهم ان محمدا صلى الله عليه وسلم مؤيد من قبل الله تعالى وقيل فى الآفاق يعنى اقطار السموات والارض من الشمس والقمر والنجوم والاشجار والانهار والنبات وفى انفسهم يعنى من لطيف الحكمة وبديع الصنعة حتى يتبين لهم انه الحق يعنى لا يقدر على هذه الاشياء الا الله تعالى (اولم يكف بربك انه على كل شئ شهيد) يعنى بشهدان القرآن من عند الله تعالى وقيل اولم يكفهم الدلائل الكثيرة التى اوضحها الله لهم على التوحيد وانه شاهد لا يغيب عنه شئ (الانهم فى مرية من لقاء ربهم) اى فى شك عظيم من البعث والقيامة (الا انه بكل شئ محيط) اى عالم بجميع المعلومات التى لانهاية لها احاط بكل شئ علما واحصى كل شئ عددا والله اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة حم عسق وتسمى سورة الشورى وهى مكية فى قول ابن عباس والجمهور وحكي عن ابن عباس الاربع آيات نزلت بالمدينة اولها قل لاسئلكم عليه اجرا وقيل فيها من المدنى ذلك الذى يبشر الله عباده الى قوله تعالى بذات الصدور وقوله والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون الى قوله من سبل وهى ثلاث وخسون آية وثمانمائة وستون كلمة وثلاثة الاف وخسمائة وثمانية وثمانون حرفا والله تعالى اعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (حم عسق) سئل الحسين بن الفضل لم قطع حروف حم عسق ولم يقطع حروف الميم والمروك ببعض فقال لانها بين سور اوائلها حم فجرت بحرى نظارها فكان حم مبتدأ وعسق خبره والمران حم عسق عدت آيتين وعدت اخواتها التى لم تقطع آية واحدة وقيل لان اهل التأويل لم يختلفوا فى كهبص واخواتها انها حروف التهجى واختلفوا فى حم فاخرجها بعضهم من حيز الحروف وجعلها فعلا فقال معناها حم الامر اى قضى وبقي عسق على اصله وقال ابن عباس ح حلمه مجده ع علمه س سناه ق قدرته اقسام الله عز وجل بها وقيل ان العين من العزيز والسين من قدوس والقاف من قاهر وقيل ح حرب فى قريش يعز فيها الذليل ويذل فيها العزيزم ملك يتحول من قوم الى قوم ع عدو لقريش يقصدهم س سنون كسنى يوسف ق قدرة الله فى خلقه وقيل هذا شان محمد صلى الله عليه وسلم فالحاء حوضه المورود والميم ملكه الممدود والعين عزه الموجود والسين سناؤه المشهود والقاف قيامه فى المقام المحمود وقربه من الملك المعبود وقال ابن عباس ليس من نبى صاحب كتاب الا وقد اوحى اليه حم عسق فلذلك قال الله تعالى (كذلك يوحى اليك والى الذين من قبلك) وقيل معناه كذلك نوحى اليك اخبار الغيب كما اوحينا الى الذين من قبلك (الله العزيز) فى ملكه (الحكيم) فى صنعه والمعنى كانه قيل من يوحى فقال الله العزيز الحكيم ثم ووصف نفسه وسعة ملكه فقال تعالى (له ما فى السموات وما فى الارض وهو العلى العظيم تكاد

بسائق العمل وقائد الهوى النفسى والميل السفلى (حتى اذا جاؤها قمت ابوابها) لشدة شوقها اليهم وقبولها لهم لما بينهما من المناسبة (وقال لهم خزننها الم يأتكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم وينذرونكم لقاء يومكم هذا قلوبلى ولكن حققت كلمة العذاب على الكافرين قيل ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها فبئس مثوى المتكبرين) من مالك والزبانية اى الطبيعة الجسمانية والملكوت الارضية الموكلة بالفوس السفلية (وسبق الذين اتقوا ربهم) الرذائل وصفات الفوس (الى الجنة زمرا) بسائق العمل وقائد المحبة (حتى اذا جاؤها وقمت ابوابها) قبل مجيئهم لان ابواب الرحمة وفيض الحق مفتوحة دائما والتخلف من جهة القبول لامن جهة الفيض بخلاف ابواب جهنم فانها مطبقة تنفتح بهم وبمجيئهم اليها لكون المواد غير مستعدة لقبول النفوس الاباثارها (وقال لهم خزننها) من رضوان والارواح القدسية والملكوت السماوية (سلام عليكم) اى تحتهم

السموات يتفطر من فوقهن) اى من فوق الارضين وقبل تفطر كل واحدة فوق التى تليها من
عظمة الله تعالى وقبل من قول المشركين اتخذ الله ولدا (والملائكة يسبحون بحمد ربهم)
اى يزهونه عما يلبق بحلاله وقبل يصلون بامر ربهم (ويستغفرون لمن فى الارض) اى المؤمنين
دون الكفار لان الكافر لا يستحق ان تستغفر له الملائكة وقبل يحتمل ان يكون للجمع
من فى الارض اما فى حق الكافرين فبواسطة طلب الايمان لهم ويحتمل ان يكون المراد من
الاستغفار ان لا يعاجلهم بالعقاب واما فى حق المؤمنين فبالجواز عن سيئاتهم وقبل استغفارهم
لمن فى الارض هو سؤال الرزق لهم فيدخل فيه المؤمن والكافر (الا ان الله هو الغفور الرحيم)
يعنى انه تعالى يعطى المغفرة التى سألوها ويضم اليها عنه وكرمه الرحمة العامة الشاملة * قوله تعالى
(والذين اتخذوا من دونه اولياء) اى جعلوا شركاء واندادا (الله حفيظ عليهم) اى رقيب
على احوالهم واعمالهم (وما انت عليهم بوكيل) اى لم توكل بهم حتى تؤخذ بهم انما انت نذير
(وكذلك) اى ومثل ما ذكرنا (اوحينا اليك قرآنا عربيا ننبذ الام القرى) يعنى مكة والمراد
اهلها (ومن حولها) يعنى قرى الارض كلها (وتنبذ يوم الجمع) اى وتنبذهم يوم الجمع وهو
يوم القيامة يجمع الله سبحانه وتعالى فيه الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارضين لاريب
فيه) اى لاشك فى الجمع انه كائن ثم بعد ذلك الجمع يتفرقون وهو قوله تعالى (فريق فى الجنة وفريق
فى السعير) عن عبدالله بن عمرو بن العاصى رضى الله عنهما قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ذات يوم قابضا على كفه ومعه كتابان فقال اتدرون ما هذان الكتابان قلنا يا رسول الله
فقال الذى فى يده اليمين هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل الجنة واسماء آبائهم وعشائرتهم
وعدتهم قبل ان يستقروا نطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطقا فى الارحام اذ هم فى الطينة
منجدلون فليس بزائد فيهم ولا ناقص منهم اجمال من الله عليهم الى يوم القيامة ثم قال للذى فى
يساره هذا كتاب من رب العالمين باسماء اهل النار واسماء آبائهم وعشائرتهم وعدتهم قبل ان
يستقروا نطقا فى الاصلاب وقبل ان يستقروا نطقا فى الارحام اذ هم فى الطينة منجدلون فليس
بزائد فيهم ولا ناقص منهم اجمالا من الله تعالى عليهم الى يوم القيامة فقال عبدالله بن عمرو فقيم العمل
اذا قال اعملوا وسددوا وقاربوا فان صاحب الجنة يختم له بعمل اهل الجنة وان عمل اى عمل ثم قال
فريق فى الجنة وفريق فى السعير عدل من الله تعالى اخرج احدهم حنبل فى مسنده * قوله تعالى
(ولو شاء الله لجمعهم امة واحدة) قال ابن عباس على دين واحد وقبل على ملة الاسلام (ولكن
يدخل من يشاء فى رحمة) اى فى دين الاسلام (والظالمون) اى الكافرون (ما لهم من ولى)
اى يدفع عنهم العذاب (ولا نصير) اى يمنعهم من العذاب (ام اتخذوا) يعنى الكفار (من دونه
اولياء قاله هو الولي) قال ابن عباس هو وليك يا محمد وولى من اتبعك (وهو يحى الموتى وهو
على كل شىء قدير) يعنى ان من يكون بهذه الصفة فهو الحقيق بان يتخذوليا ومن لا يكون بهذه
الصفة فليس بولى (وما اختلفتم فيه من شىء) اى من امر الدين (فحكمه الى الله) اى يقضى فيه
ويحكم يوم القيامة بالفصل الذى يزيل الريب وقبل عنه الى الله وقبل تحاكموا فيه الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم لان حكمه من حكم الله تعالى ولا تؤثر احوالهم غيره على حكمه (ذلكم الله)
اى الذى يحكم بين المختلفين هو الله (ربى عليه توكلت) اى فى جميع امورى (واليه انيب) اى

الصفات الالهية والاسماء
العلية بافاضة الكمال عليهم
وتبرئتهم من الآفة والنقص
(طيتم فادخلوها خالدين)
عن خباثت الاوصاف
النفسانية والهيآت
الهولانية فادخلوا جنة
الفردوس الروحانية
مقدرين الخلود لزهة
ذواتكم عن التغيرات
الجمانية (وقالوا الحمد لله)
بالانصاف بكمالاته
والوصول الى نعيم تجليات
صفاته (الذى صدقنا وعده)
بايصالنا الى ما وعدنا فى
العهد الاول واودع فينا
وانبأنا عنه على السنة رساله
(واورثنا الارض) جنة
الصفات (نتبوا من الجنة)
منها (حيث نشاء) بحسب
شرفنا ومقتضى حالنا
(فقم اجر العالمين) الذى
عملوا بما علموا فأورثوا جنة
القلب والفس من الانوار
والآثار (وترى الملائكة)
ملائكة القوى الروحانية
فى جنة الصفات (حافين
من حول العرش) عرش
القلب (يسبحون بحمد ربهم)
بجردهم عن اللواحق
المادية حامد بن ربهم
بالكمالات الروحانية
(وقضى بينهم بالحق)

تسالمهم واتحادهم في
التوجه نحو الكمال بنور
العدل والتوحيد واختصاص
كل بما حكم بالحق في تسبيحه
من غير تخاصم وتنازع
(وقيل) على لسان الاحدية
(الحمد لله) المطلق في الحضرة
الواحدية للذات الالهية
الموصوفة بجميع صفاتها
(رب العالمين) مربيهم على
حسب استعدادات الاشياء
واحوالها * او ملائكة
النفوس والارواح السماوية
حافين في جنة الفردوس
من حول عرش الفلك
الاعظم يسبحون بحمدهم
باتصاف ذواتهم المجردة
بالكمالات الربانية وقضى
بينهم بالحق باختصاص كل
بما حكم به الحق من الافعال
والكمالات وقيل على لسان
الكل الكمال المطلق لله
رب العالمين وان جلت
القيامة على الصغرى
فعناء وارض البدن جميعا
قبضته يتصرف فيها بقدرته
ويقبضها عن الحركة
وبمسكها عن الانبساط
بالحياة وقت الموت وسعوات
الارواح وقواها مطويات
بينه وتفتح في الصور عند
النفس الآخر فصعق من
في السموات من القسوى

اي واليه ارجع في كل المهمات (فاطر السموات والارض جعل لكم من انفسكم) اي من جنسكم
(ازواجا) اي حلائل وانما قال من انفسكم لان الله تعالى خلق حواء من ضلع ادم (ومن الانعام
ازواجا) اي اصنافا ذكرانا واناثا (يذروكم) اي يخلقكم وقيل يكثر كم (فيه) اي في الرحم وقيل
في البطن لانه قد تقدم ذكر الازواج وقيل نسل بعد نسل حتى كان بين ذكورهم واناثهم التوالد
والتناسل وقيل الضمير في يذروكم يرجع الى المخاطب من الناس والانعام الا انه غلب جانب الناس
وهم العقلاء على غير العقلاء من الانعام وقيل في بمعنى الباء اي يذروكم به اي يكثر كم بالتزويج (ليس
كثله شيء) المثل صلة اي ليس كهو شيء وقيل الكاف صلة مجازة ليس مثله شيء قال ابن عباس
ليس له نظير فان قلت هذه الآية دالة على نفي المثل وقوله تعالى وله المثل الاعلى في السموات والارض
يقتضي اثبات المثل فما الفرق قلت المثل الذي يكون مساويا في بعض الصفات الخارجة عن الماهية
فقوله ليس ككثله شيء معناه ليس له نظير كما قاله ابن عباس او يكون معناه ليس لذاته سبحانه وتعالى
مثل وقوله وله المثل الاعلى معناه وله الوصف الاعلى الذي ليس لغيره مثله ولا يشاركه فيه احد فقد
ظهر بهذا التفسير معنى الآيتين وحصل الفرق بينهما (وهو السميع) اي لسائر السموات (البصير)
اي لسائر المبصرات (له مقاليد السموات والارض) اي مفاتيح الرزق في السموات يعني المطر
وفي الارض يعني النبات يدل عليه قوله تعالى (يسبط الرزق لمن يشاء ويقدر) يعني انه يوسع
على من يشاء ويضيق على من يشاء لان مفاتيح الرزق بيده (انه بكل شيء عليم) اي من البسط
والتضييق * قوله عز وجل (شرع لكم من الدين) اي بين لكم طريقا واضحا من
الدين اي ديننا تطابقت على صحته الانبياء وهو قوله تعالى (ما وصي به نوحا) يعني انه اول الانبياء
اصحاب الشرائع والمعنى قد وصيناه وايالك يا محمد ديننا واحدا (والذي اوحينا اليك) اي من القرآن
وشرائع الاسلام (وما وصيناه ابراهيم وموسى وعيسى) انما خص هؤلاء الانبياء الخمسة بالذكر
لانهم اكبر الانبياء واصحاب الشرائع المعظمة والاتباع الكثيرة واولوا العزم ثم فسر المشروع الذي
اشترك فيه هؤلاء الاعلام من رسله بقوله تعالى (ان اقيموا الذين ولا تتفروا فيه) والمراد باقامة
الدين هو توحيد الله والايان به وبكتبه ورسله واليوم الآخر وطاعة الله في اوامره ونواهيه
وسائر ما يكون الرجل به مسلما ولم يرد الشرائع التي هي مصالح الامم على حسب احوالها فانها
مختلفة متفاوتة وقال الله تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا وقيل اراد تحليل الحلال
وتحريم الحرام وقيل تحريم الامهات والبنات والاخوات فانه يجمع على تحريمهن وقيل لم يبعث الله
نبيا الاوصاء باقام الصلاة وايتاء الزكاة والاقراء بالله تعالى بالوحدانية والطاعة وقيل بعث الله الانبياء
كلهم باقامة الدين والالفة والجماعة وترك الفرقة (كبر على المشركين ما تدعوهم اليه) اي من التوحيد
ورفض الاوثان (الله يحب اليه من يشاء) اي يصطفى لدينه من يشاء من عباده (ويهدي
اليه من ينيب) اي يقبل على طاعته (وماتفرقوا) يعني اهل الاديان المختلفة وقال ابن عباس يعني
اهل الكتاب (الا من بعد ما جاءهم العلم) اي بان الفرقة ضلالة (بغيا بينهم) اي ولكنهم
فعلوا ذلك للبغي وقيل بغيا منهم على محمد صلى الله عليه وسلم (ولولا كنا سبقت من ربك)
اي في تأخير العذاب عنهم (الى اجل مسمى) يعني الى يوم القيامة (لقضى بينهم) اي بين
من آمن وكفر يعني لا تزل العذاب للمكذبين في الدنيا (وان الذين اورثوا الكتاب) يعني اليهود

والنصارى (من بعدهم) اى من بعد انبيائهم وقيل من الامم الخالية (افى شك منه) اى من امر محمد صلى الله عليه وسلم فلا يؤمنون به (مريب) يعنى مرتابين شاكين فيه (فلذلك) اى الى ذلك (فادع) اى الى ما وصى الله تعالى به الانبياء من التوحيد وقيل لاجل ما حدث به من الاختلاف فى الدين الكثير فادع انت الى الاتفاق على الملة الخفية (واستقم كما امرت) اى اثبت على الدين الذى امرت به (ولا تتبع اهواءهم) اى المختلفة الباطلة (وقل آمنت بما انزل الله من كتاب) اى آمنت بكتب الله المنزلة كلها وذلك لان المتفرقين آمنوا ببعض الكتب وكفروا ببعض (وامرت لاعدل بينكم) قال ابن عباس امرت ان لا اخيف عليكم باكثر مما افترض الله عليكم من الاحكام وقيل لاعدل بينكم فى جميع الاحوال والاشياء وقيل لاعدل بينكم فى الحكم اذا تناخضتم وتخاصمتم الى (الله ربنا وربكم لنا اعمالنا ولكم اعمالكم) يعنى ان اله الكل واحد وكل احد مخصوص بعمل نفسه وان اختلفت اعمالنا فكل يجازى بعمله (لا حجة) اى لا خصومة (بيننا وبينكم) وهذه الآية منسوخة بآية القتال اذ لم يؤمر بالقتال وامر بالدعوة فلم يكن بينه وبين من لا يجيب خصومة (الله يجمع بيننا) اى فى المعاد لفصل القضاء (واليه المصير) * قوله عز وجل (والذين يحاجون فى الله) اى يخاضعون فى دين الله قيل هم اليهود قالوا كتابنا قبل كتابكم ونبينا قبل نبيكم فتمن خير منكم فهذه خصومتهم (من بعدما استجب له) اى من بعدما استجاب الناس لدين الله تعالى فأسلموا ودخلوا فى دينه لظهور معجزة نبيه صلى الله عليه وسلم (جنتهم داحضة) اى خصومتهم باطلة (عند ربهم وعليهم غضب ولهم عذاب شديد) اى فى الآخرة (الله الذى انزل الكتاب بالحق) اى الكتاب المشتمل على انواع الدلائل والاحكام (والميزان) اى العدل سمي العدل ميزان لان الميزان آلة الانصاف والتسوية قال ابن عباس رضى الله عنهما امر الله تعالى بالوفاء ونهى عن الخس (وما يدريك لعل الساعة قريب) اى وقت اتيانها قريب وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم ذكر الساعة وعنده قوم من المشركين فقالوا تكذيبه متى تكون الساعة فانزل الله تعالى (يستعمل بها الذين لا يؤمنون بها) اى ظننا منهم انها غير آتية (والذين آمنوا مشفقون) اى خائفون (منها ويعلمون انها الحق) اى انها آتية لا شك فيها (الا ان الذين يمارون) اى يخاضعون (فى الساعة) وقيل يشكون فيها (افى ضلال بعيد) * قوله عز وجل (الله لطيف بعباده) اى كبير الاحسان اليهم قال ابن عباس حفي بهم وقيل رفيق وقيل لطيف بالبر والفاجر حيث لم يهلككم جوعا بعد عصيهم يدل عليه قوله تعالى (يرزق من يشاء) يعنى ان الاحسان والبر انعام فى حق كل العباد وهو اعطاء ما لا بد منه فكل من رزقه الله تعالى من مؤمن وكافر وذى روح فهو من يشاء الله ان يرزقه وقيل لطفه فى الرزق من وجهين احدهما انه جعل رزقكم من الطيبات والثانى انه لم يدفع اليكم مرة واحدة (وهو القوى) اى القادر على كل ما يشاء (العزيز) اى الذى لا يغالب ولا يدافع (من كان يريد حرث الآخرة) اى كسب الآخرة والمعنى من كان يريد بعمله الآخرة (نزدله فى حرثه) اى بالتضعيف الواحدة الى عشرة الى ما يشاء الله تعالى من الزيادة وقيل اننا نزيد فى توفيقه واعانه وتسهيل سبيل الخيرات والطاعات اليه (ومن كان يريد حرث الدنيا) يعنى يريد بعمله الدنيا مؤثر لها على الآخرة (نؤنه منها) اى ما قدر وقسم له منها (وماله فى الآخرة من نصيب) يعنى لانه لم يعمل لها عن ابي بن كعب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشر هذه الامة بالسوء والرفعة والمكينة فى الارض فمن عمل منهم عمل الآخرة له الدنيا لم يكن

الروحانية ومن فى الارض من القوى الفسائية الطبيعية الامن شاء الله من الحقيقة الروحانية واللطفية الانسانية التى لاتموت ثم نفخ فيه اخرى فى النشأة الثانية نور الحياة والاعتدال ووضع الكتاب اى لوح النفس المنتقش فيه صور اعماله فتنتشر بظهور تلك النفوس عليه وحي بالبين والشهداء من الذين اطلعوا على استعدادهم واحوالهم بأن يحشروا معهم فيجازوا على حسب اعمالهم وقضى بهم بالعدل وهم لا يظنون وباقي التأويلات بحالها الى آخر السورة والله تعالى اعلم

مـ سورة المؤمن وهى غافر

بسم الله الرحمن الرحيم

هـ (حم) اى الحق المحجب محمد فهو حق بالحقيقة محمد بالخلقة احبه فظهر بصورته فكان ظهوره به (تنزيل الكتاب) المحمدى (من الله) اى ذاته الموصوفة قد تجمع صفاته (العزيز) يستو رجاله حال كون الكتاب قرآنا (العليم) الظاهر بعلمه فيكون فرقا فقولاه حم معناه فى الحقيقة لاله الا الله محمد رسول الله

اي الحق الباطن حقيقته
الظاهر بمحمد هو تنزيل
الكتاب الذي هو عين
الجمع الجامع لكل المكنون
بعزته في سرادقات جلاله
المتنزل في مراتب غيوبه
ومظاهر علته في الصورة
المحمدية التي ظهر علمه بها
في مظهر العقل الفرقاني
(غافر الذنب) بظهور نوره
وستره لظلمات النفوس
وانطباع (وقابل التوب)
برجوع الحقيقة المجردة من
غواشي النشأة اليه (شدد
العقاب) للمحجوب الواقف
مع الغير بالشرك غير الراجع
اليه بالتوحيد (ذئ الطول)
اي الفضل بافاضة الكمال
الزائد على نور الاستعداد
الاول على حسب قبونه
(لا اله الا هو) اولا واخرا
وظاهرا وباطنا معا
ومتفضلا (اليه المصير) مصير
الكل على كل الاحوال من
الراجع الثابت والواقف
المعاقب اما الى ذاته او صفة
اوافعاله كيف كان لا يخرج
عن احاطته شيئا فيكون خارجا
عن ذاته موجودا بوجود
غير وجوده او لم يكف بربك
انه على كل شيء شهيد (ما
يحادل في آيات الله الا الدين
كفروا) المحجوبون عن

في الآخرة نصيب ذكره في جامع الاصول ولم يعزله الى احد من الكتب الستة واخرجه البغوي
باسناده * قوله تعالى (ام لهم) يعني كفار مكة (شركاء) يعني الاصنام وقيل الشياطين (شرعوا لهم
من الدين) قال ابن عباس شرعوا لهم ديناً غير دين الاسلام (ما لم يأذن به الله) يعني ان تلك الشرائع
باسرها على خلاف دين الله تعالى الذي امر به وذلك انهم زينوا لهم الشرك وانكار البعث والعمل
للدنيا لانهم لا يعلمون غيرها (ولولا كلمة الفصل) يعني ان الله حكم بين الحق بتأخير العذاب عنهم
الي يوم القيامة (لقضى بينهم) اي لفرغ من عذاب الذين يكذبونك في الدنيا (وان الظالمين) يعني
المشركين (لهم عذاب اليم) اي في الآخرة (تري الظالمين) يعني يوم القيامة (مشفقين) اي وجلين
خائفين (بما كسبوا) من الشرك اي والاعمال الخبيثة من الشرك (وهو واقع بهم) اي جزاء كسبهم
واقع بهم (والذين آمنوا وعملوا الصالحات في روضات الجنات) لان هذه الروضات اطيب بقاع الجنة
فلذلك خص الذين آمنوا وعملوا الصالحات بها وفيه تنبيه على ان في الجنة منازل غير الروضات
هي لمن هودون هؤلاء الذين عملوا الصالحات من اهل القبلة (لهم ما يشاؤون عند ربهم) اي
من الكرامة (ذلك هو الفضل الكبير ذلك) اي الذي ذكر من نعيم الجنة (الذي يبشر الله به
عباده الذين آمنوا وعملوا الصالحات) * قوله عز وجل (قل لا اسئلكم عليه) اي على تبليغ
الرسالة (اجرا) اي جزاء (الا المودة في القربى) (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما انه سئل عن قوله
الا المودة في القربى فقال سعيد بن جبير قري آل محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس عجب ان النبي
صلى الله عليه وسلم لم يكن بطن من قريش الا وله فيهم قرابة فقال الا ان تصلوا ما بيني وبينكم من القرابة
وعن ابن عباس ايضا في قوله الا المودة في القربى يعني ان تحفظوا قرابتي وتودوني وتصلوا رجلي واليه
ذهب مجاهد وقتاده وعكرمة ومقاتل والسدي والضحاك (خ) عن ابن عمر ان ابابكر قال ارقبوا محمدا
صلى الله عليه وسلم في اهل بيته واختلفوا في قرابته فقيل على وفاطمة والحسن والحسين رضي الله
تعالى عنهم وقيل اهل بيته من تحرم عليهم الصدقة من اقرابه وهم بنو هاشم وبنو المطلب الذين لم
يفترقوا في جاهلية ولا في اسلام (م) عن زيد بن ارقم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اني
تارك فيكم ثقلين اولهما كتاب الله فيه الهدى والنور فخذوا بكتاب الله تعالى واستمسكوا به فحث
على كتاب الله ورغب فيه ثم قال واهل بيتي اذ كرم الله في اهل بيتي اذ كرم الله في اهل بيتي فقال له
حصين من اهل بيته يا زيد اليس نساؤه من اهل بيته قال نساؤه من اهل بيته ولكن اهل بيته من
حرمت عليه الصدقة بعده قال ومن هم قال هم آل علي وآل عقيل وآل جعفر وآل عباس فان قلت
طلب الاجر على تبليغ الرسالة والوحى لا يجوز لقوله في قصة نوح عليه السلام وغيره من الانبياء
وما اسئلكم عليه من اجر ان اجرى الاعلى رب العالمين قلت لا نزاع في انه لا يجوز طلب الاجر
على تبليغ الرسالة بقي الجواب عن قوله الا المودة في القربى فالجواب عنه من وجهين الاول
معناه لا اطلب منكم الا هذا وهذا في الحقيقة ليس باجر ومنه قول الشاعر

ولا عيب فيهم غير ان سيوفهم * بمن فلول من قراع الكتاب

معناه اذا كان هذا عيبهم فليس فيهم عيب بل هو مدح فيهم ولان المودة بين المسلمين امر واجب واذا كان
كذلك في حق جميع المسلمين كان في اهل بيت النبي صلى الله عليه وسلم اولى فقل لا اسئلكم عليه
اجر الا المودة في القربى في القربى ليست اجرا في الحقيقة لان قرابته قرابته فكانت مودتهم

وصلتهم لازمة لهم ثبت ان لا اجرا البتة والوجه الثاني ان هذا الاستثناء منقطع وتم الكلام
عند قوله قل لاسئلكم عليه اجرا ثم ابتداء فقال الا المودة في القربى اى لكن اذكركم المودة في
قرباى الذين هم قربانكم فلا تؤذوهم وقيل ان هذه الآية منسوخة وذلك لانها زلت بمكة وكان
المشركون يؤذون رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله تعالى هذه الآية فامرهم فيها بمودة
رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلة رحمه فلما هاجر الى المدينة واوآء الانصار ونصروا احب
الله تعالى ان يلحقه باخوانه من النبيين فانزل الله تعالى قل ما سئلكم عليه من اجر فهو لکم ان اجرى
الاعلى الله فصارت هذه الآية ناسخة لقوله قل لاسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى واليه
ذهب الضحاك والحسين بن الفضل والقول بنسخ هذه الآية غير مرضى لان مودة النبي صلى
الله عليه وسلم وكف الاذى عنه ومودة اقاربه من فرائض الدين وهو قول السلف فلا يجوز
المصير الى نسخ هذه الآية وروى عن ابن عباس فى معنى الآية قول آخر قال الا ان توادوا الله
وتقربوا اليه بطاعته وهو قول الحسن قال هو القربى الى الله يقول الا التقرب الى الله تعالى والتودد
اليه بالساعة والعمل الصالح * وقوله تعالى (ومن يقترف حسنة) اى يكتسب طاعة (نزدله
فيها حسنا) اى بالتضعيف (ان الله غفور) للذنوب (شكور) اى للقليل من الاعمال حتى يضاعفها
(ام يقولون) اى بل يقول كفار مكة (افترى على الله كذبا) فيه توبيخ لهم معناه يقع فى قلوبهم
ويجرى على لسانهم ان ينسبوا مثله الى الكذب وانه افترى على الله كذبا وهو اوضح انواع الكذب
(فان يشاء الله يختم على قلبك) اى يربط على قلبك بالصبر حتى لا يشق عليك اذا هم وقولهم انه مفتر وقيل
معناه يطع على قلبك فينسيك القرآن وما اتاك فاخبرهم انه لو افترى على الله كذبا لفعل به ما اخبر به فى
هذه الآية (ويح الله الباطل) اخبره الله تعالى ان ما يقولونه الباطل والله عز وجل يحموه (ويحق الحق
بكلماته) اى يحق الاسلام بما انزل من كتابه وقد فعل الله تعالى ذلك فمحابا لهم واعلى كلمة الاسلام
(انه عليم بذات الصدور) قال ابن عباس لما نزلت قل لاسئلكم عليه اجرا الا المودة فى القربى
وقع فى قلوب قوم منهاشئ وقالوا يريد ان يخشا على اقاربه من بعده فنزل جبريل عليه الصلاة
والسلام فاخبره انهم اتهموه وانزل الله هذه الآية فقال القوم يا رسول الله فانا نشهد انك
صادق فنزل قوله عز وجل (وهو الذى يقبل التوبة عن عباده) قال ابن عباس رضى الله
عنهما يريد اولياءه واهل طاعته

فصل فى ذكر التوبة وحكمها قال العلماء التوبة واجبة من كل ذنب فان كانت المعصية بين
العبد وبين الله تعالى لاتعلق بحق آدمى فلها ثلاثة شروط احدها ان يقلع عن المعصية والثانى ان يندم
على فعلها والثالث ان يعزم ان لا يعود اليها اى اذا حصلت هذه الشروط صححت التوبة وان فقد
احدا للثلاثة لم تصح توبته وان كانت المعصية تتعلق بحق آدمى فشروطها اربعة هذه الثلاثة
والشرط الرابع ان يرا من حق صاحبها فهذه شروط التوبة وقيل التوبة الانتقال عن المعاصى
نية وفعل والاقبال على الطاعات وفعلها قال سهل بن عبد الله تسترى التوبة الانتقال من الاحوال
المذمومة الى الاحوال المحمودة (خ) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال سمعت رسول الله صلى الله
عليه وسلم يقول والله انى لا يستغفر الله واتوب اليه فى اليوم اكثر من سبعين مرة (م) عن الاغرب بن
بشار المزنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فانى اتوب اليه فى اليوم

الحق لان غير المحبوب
يقبلها بنور استعداده من غير
انكار لصفاته واما المحبوب
فلظلمة جوهرة وخبث باطنه
لا تناسب ذاته آياته فينكرها
ويجادل فيها (فلا يفررك
تقلبهم فى البلاد كذبت قبلهم
قوم نوح والاحزاب من
بعدهم وهمت كل امة برسولهم
ليأخذوه وجادلوا بالباطل
ليدحضوا به الحق فأخذتهم
فكيف كان عقاب وكذلك
حققت كلمت ربك على الذين
كفروا انهم اصحاب النار)
ليدحض بجداله آياته فيحق له
العقاب (الذين يحملون
العرش) من النفوس الماطفة
السموية الاتى ارجلهم
فى الارضين السفلى بتأثيرهم
فيها واعناقهم مرقت
من السموات العلى لتجردهم
منها وتديرهم اياها و
الارواح التى هى معشوقاتها
العرش (ومن حوله يسبحون
بحمد ربهم ويؤمنون به) ومن
حوله من الارواح المجردة
القدسية والنفوس
الكوكبية (يسبحون بحمد
ربهم) ينزهونه عن اللواحق
المادية بتجرد ذاتهم حامدين
له باظهار كمالهم الاستفادة
منه تعالى فكانهم يقولون

بلسان الحال يامن هذه صفاته وهياته (ويؤمنون به) الايمان العيان الحقيقى (وبستغفرون للذين آمنوا) بالامداد النورية والافاضات السبوحية لمناسبة ذواتهم ذواتهم فى الحقيقة الايمانية (ربنا وسعت كل شئ رحمة وعلما) اى شملت رحمتك واحاط بالكل ملك (فاغفر) بنورك (الذين تابوا) اليك بالتجرد عن الهيات الظلمانية والظلمات الهيولانية (واتبعوا سبيلك) بالسلوك فيك على متابعة حبيبك فى الاعمال والمقامات والاحوال يتصلون عن ذنوب افعالهم وصفاتهم وذواتهم (وفهم) بعنايتك (عذاب الجحيم) حجم الطبيعة (ربنا وادخلهم جنات عدن) صفاتك وحظائر قدسك (التي وعدتهم ومن صلح من آبائهم وازواجهم وذرياتهم) بالتجرد عن القواشى المادية واستعد لذلك بالتزكية والتهيئة من اقاربهم المتصلين بهم للمناسبة والقرابة الروحانية (انك انت العزيز) الغالب القادر على التعذيب (الحكيم) الذى لا يفعل مايفعل الا بالحكمة ومن الحكمة الوفاء بالوعد (وفهم

مائة مرة (ق) عن عبدالله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله افرح بتوبة عبده المؤمن من رجل نزل فى ارض دوية مهلكة معه راحلته عليها طعامه وشرابه فوضع رأسه فنام نومة فاستيقظ وقد ذهبت راحلته فطلبها حتى اذا اشتد الحرج والعطش او ماشاء الله قال ارجع الى مكانى الذى كنت فيه فانام حتى اموت فوضع رأسه على ساعده ليموت فاستيقظ فاذا راحلته عنده عليها طعامه وشرابه فالتفت الى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله افرح بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله فى ارض فلاة ولمسلم عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله افرح بتوبة عبده حين يتوب اليه من احدكم كان على راحلته بارض فلاة فانفلتت منه وعليها طعامه وشرابه فايس منها فأتى شجرة فاضطجع فى ظلها فذايس من راحلته فينا هو كذلك اذ هو بها قائمة عنده فاخذ بخطامها ثم قال من شدة فرحه اللهم انت عبدى وانا ربك اخطا من شدة الفرح * عن صفوان بن عسال المرادى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله جعل بالمغرب بابا غرضه مسيرة سبعين عاما للتوبة لا يغلّق ما لم تطلع الشمس من قبله وذلك قوله تعالى يوم يأتى بعض آيات ربك لا ينفع نفسا ايمانها الاية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعن ابن عمر رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يقبل توبة العبد ما لم يغتر به اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النار ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها وقوله عز وجل (ويعفوا عن السيئات) اى يمحوها اذا تابوا (ويعلم ما يفعلون) يعنى من خير وشر فيجازيهم عليه (ويستجيب الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى يجبب المؤمنون الله تعالى فيما دعاهم لطاعته وقبل معناه ويجبب الذين آمنوا وعملوا الصالحات اذا دعوه وقال ابن عباس ويثبت الذين آمنوا (ويزيدهم من فضله) اى سوى ثواب اعمالهم تفضلا منه وقال ابن عباس يشفعهم فى اخوانهم ويزيدهم من فضله قال فى اخوان اخوانهم (والكافرون لهم عذاب شديد) قوله عز وجل (ولو بسط الله الرزق لعباده) قال خباب بن الارت فينا نزلت هذه الآية وذلك اننا نظرنا الى اموال بنى قريظة والنضير وبنى قينقاع فتميناها فانزل الله تعالى ولو بسط الله الرزق لعباده اى وسع الله الرزق لعباده (لبغوا) اى لطغوا وعتوا (فى الارض) قال ابن عباس بغيم طلبهم منزلة بعد منزلة ومركبا بعد مركب وملبسا بعد ملبس وقيل ان الانسان متكبر بالطبع فاذا وجد الغنى والقدرة رجع الى مقتضى طبعه وهو التكبر واذا وقع فى شدة ومكروه وفقرا انكسر فرجع الى الطاعة والتواضع وقيل ان البغى مع القبض والفقر اقل ومع البسط والغنى اكثر لان النفس مائلة الى الشر لكنها اذا كانت فاقدة لآلاته كان الشر اقل واذا كانت واجدة لها كان الشر اكثر فثبت ان وجدان المال يوجب الطغيان (ولكن ينزل بقدر ما يشاء) يعنى الارزاق نظر المصالح عباده وهو قوله تعالى (انه بعباده خبير بصير) والمعنى انه تعالى عالم باحوال عباده ويطبائعهم وبعواقب امورهم فيقدر ارزاقهم على وفق مصالحهم يدل على ذلك ما روى انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم عن جبريل عن الله عز وجل قال يقول الله عز وجل من اهان الى

السيئات) بتوفيقك وحسن
عنايتك وكلامتك (ومن
ثق السيئات يومئذ فقد
رجته وذلك هو الفوز
العظيم) فقد حققت له رجتك
(وذلك هو الفوز العظيم)
لان المرحوم سعيد والمحبوب
يمقت نفسه حين تظهر
له هياتها المظلمة وصفاتها
المؤلمة وسواد وجهه
الموحش وقبح منظرها
المفر بارتفاع الشواغل
الحسية التي كانت تشغله
عن ادراك ذاته فينادي
(ان الذين كفروا ينادون
لمقت الله اكبر من مقتكم
انفسكم) اذهون نور الانوار
وكما كان الشيء اشد نورية
واكثر ضوا فهو ابعد
مناسبة من الجوهر المظلم
الكدر فيكون اشد مقنا
له ومقته لنفسه ايضا ناشئ
من السور الاصل
الاستعدادى لانطباع محبة
النور في الاصل الاستعدادى
الورى بل السور لذاته
محبوب والظلمة مبغوضة
(اذ تدعون الى الايمان
فكفرون) اى كبر مقته
اياكم وقت احتجابكم عنه
وعدم قبولكم للدعوة الى
الايمان التوحيدى
او لاحتجابكم وابائكم عن

ولما فقد بارزنى بالمحاربة وانى لا غضب لاوليائى كما يغضب الليث الخرد وما تقرب الى عبدى المؤمن
بمثل اداء ما افترضت عليه وما يزال عبدى المؤمن يتقرب الى بالنوافل حتى احبه فاذا احبته
كنت له سمعا وبصرا ويذا ومؤيدا ان دعائى اجبته وان سألنى اعطيته وما ترددت فى شئ انا
فاعله ترددى فى قبض روح عبدى المؤمن بكره الموت واكره مسامته ولا بدله منه وان من عبادى
المؤمنين لمن يسألنى الباب من العبادة فاكفه عنه ان لا يدخله عجب فيفسده ذلك وان من عبادى
المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الفنى ولو افقرته لافسده ذلك من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه
الا الفنى ولو اغنيته لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا الصحة ولو اسقيته
لافسده ذلك وان من عبادى المؤمنين لمن لا يصلح ايمانه الا السقم ولو اصححته لافسده ذلك انى
ادبر امر عبادى يعلى بقلوبهم انى اعلم خير اخرجهم البغوى باسنادهم قوله عز وجل (وهو الذى
ينزل الغيث من بعد ما قطعوا) اى ينزل الغيث من بعد ما قطعوا من الغيث منه وذلك ادعى لهم الى الشكر قيل حبس الله المطر
عن اهل مكة سبع سنين حتى قنطوا ثم انزل الله عز وجل المطر فذكرهم نعمته لان الفرح بحصول
النعمة بعد الشدة اتم (وينشر رجته) اى يبسط بركات الغيث ومنافعه وما يحصل به من الخصب
(وهو الولي) اى لاهل طاعته (الحمد) اى المحمود على ما يوصل الى الخلق من اقسام رجته
(ومن آياته خلق السموات والارض وما بث) اى اوجد (فيهما) اى فى السموات والارض
(من دابة) فان قلت كيف يجوز اطلاق لفظ الدابة على الملائكة قلت الديب فى اللغة المشى
الخفيف على الارض فيحتمل ان يكون للملائكة مشى مع الطيران فيوصفون بالديب كما يوصف
به الانسان وقيل يحتمل ان الله تعالى خلق فى السموات انواعا من الحيوانات يدبون ديب الانسان
(وهو على جمعهم اذ يشاء قدير) يعنى يوم القيامة * قوله عز وجل (وما اصابكم من مصيبة
فما كسبت ايديكم) المراد بهذا المصائب الاحوال المكروهة نحو الازواج والاسقام والقحط
والغلاء والفرق والصواعق وغير ذلك من المصائب فما كسبت ايديكم من الذنوب والمعاصي
(ويعفوا عن كثير) قال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الذى
نفسى يده ما من خدش عود ولا مشرة قدم ولا اختلاج عرق الا بذنب وما يعفو الله عنه اكثر
وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابي سحيلة قال قال على بن ابي طالب رضى الله عنه الا اخبركم
بافضل آية فى كتاب الله حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم وما اصابكم من مصيبة فما
كسبت ايديكم ويعفو عن كثير وسأفسرها لكم يا على ما اصابكم من مصيبة اى من مرض
او عقوبة او بلاء فى الدنيا فما كسبت ايديكم والله اكرم من ان يثني عليكم العقوبة فى الآخرة
وما عفا الله عنه فى الدنيا فالله احلم من ان يعود بعد عفوه وقال عكرمة مامنى نكبة اصابت عبدا
فا فوقها الا بذنب لم يكن الله ليفقر له الا بها او درجة لم يكن الله ليرفعه لها الا بها (ق)
عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصيب المؤمن شوكة فما فوقها الا
رفعه الله بها درجة وحط عنه بها خطيئة (وما انتم بمجزيين) اى بفائتين (فى الارض) هربا
يعنى لا تجزوتنى حيثما كنتم (وما لكم من دون الله من ولى ولا نصير) * قوله عز وجل (ومن
آياته الجوار) يعنى السفن وهى السيارة (فى البحر كالاعلام) اى كالقصور وكل شئ مرفوع عند
العرب فهو علم (ان يشأ يسكن الريح) اى التى تجرى بها السفن (فيظللن) يعنى السفن الجوارى

الدعوة الايمانية (قالوا ربنا امتنا اثنتين) اى انشأنا امواتا مرتين (واحييتنا اثنتين) فى النشأتين (فاعترفنا بذنوبنا فهل الى خروج من سبيل) عند وقوع العقاب المرتب عليها وامتناع المحيص عنه (ذلكم) العذاب السرمدم والمقت الاكبر بسبب شرككم واحتجابكم عن الحق بالغير (فالحكم لله العلى الكبير) بعقابكم الابدى لا للغير فلا سبيل الى النجاة لعلوه وكبريائه فلا يمكن احدا رد حكمه وعقابه (هو الذى يريك اياته) آيات صفاته بتجلياته (وينزل لكم من السماء) من سماء الروح (رزقا) حقيقيا ما اعظمه وهو العلم الذى يحيا به القلب ويتقوى (وما يذكركم) احواله السابقة بذلك الرزق (الا من يذبح) اليه بالتجرد وقطع النظر عن الغير فأنبوا اليه لتذكروا بتخصيص العبادة به واخلاص الدين عن شوب الغيرية وتجريد الفطرة عن النشأة ولو انكر المحجوبون وكرهوا فادعوا الله مخلصين له الدين ولو كره الكافرون

(رواكد) اى ثواب (على ظهرك) اى على ظهر الصبر لا تجرى (ان فى ذلك لايات لكل صبار شكور) وهذه صفة المؤمن لانه يصبر فى الشدة ويشكر فى الرخاء (اويوبقهن) اى يفرقهن ويهلكهن (بما كسبوا) اى بما كسبت ركابها من الذنوب (ويعف عن كثير) اى من ذنوبهم فلا يعاقب عليها (ويعلم الذين يجادلون فى آياتنا ماله من محيص) يعنى يعلم الذين يكذبون بالقرآن اذا صاروا الى الله تعالى ماله من مهرب من عذابه (فاوتيتهم من شئ) اى من زينة الدنيا (فتاع الحياة الدنيا) اى ليس هو من زاد المعاد (وما عند الله) اى من الثواب (خير وابقى للذين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) والمعنى ان المؤمن والكافر يستويان فى متاع الحياة الدنيا فاذا صاروا الى الله تعالى كان ما عند الله من الثواب خيرا وابقى للمؤمن (والذين يحتنبون كباثر الاثم) يعنى كل ذنب تعظم عقوبته كالقتل والزنا والسرقه وشبه ذلك (والفواحش) يعنى ما عظم قبحه من الاقوال والافعال (واذا ما غضبوا هم يغفرون) يعنى يكظمون الغيظ ويحكمون (والذين استجابوا لربهم) يعنى اجابوه الى ما دعاه اليه من طاعته (واقاموا الصلاة) يعنى المفروضة (وامرهم شورى بينهم) يتشاورون فيما يدولهم ولا يعملون ولا ينفردون برأى مالم يجتمعوا عليه قبل ما تشاور قوم الاهدوا لارشاد امرهم (وما رزقناهم ينفقون) والذين اذا اصابهم البغي يعنى الظلم والعدوان (هم ينتصرون) يعنى ينتقمون من ظالمهم من غير تعد قال ابن زيد جعل الله تعالى المؤمنين صنفين صنف يعفون عن ظلمهم فبدا بذكركم وهو قوله تعالى واذا ما غضبوا هم يغفرون وصنف ينتصرون من ظالمهم وهم الذين ذكروا فى هذه الآية وقال ابراهيم الخمى كانوا يكرهون ان يذلوا انفسهم فاذا قدر واعفوا وقبل ان العفو اغراء للسفيه وقال عطاءهم المؤمنون الذين اخرجهم الكفار من مكة وبغوا عليهم ثم مكهم الله عز وجل فى الارض حتى انتصروا ممن ظلمهم ثم بين الله تعالى ان شرعة الانتصار مشروطة برعاية الممثلة فقال تعالى (وجزاء سيئة سيئة مثلها) سمي الجزاء سيئة وان لم يكن سيئة لتشابههما فى الصورة وقيل لان الجزاء يسوء من ينزل به وقيل هو جزاء القبيح اذا قال اخزأك الله فقل له اخزأك الله ولا ترد واذا شتمك فاشتمه بمثلها ولا تعتدوقيل هو القصاص فى الجراحات والدماء يقتص بمثل ما جنى عليه وقيل ان الله تعالى لم يرغب فى الانتصار بل بين انه مشروع ثم بين ان العفو اولى بقوله تعالى (فمن عفا) اى عن ظلمه (واصلح) اى بالعفو بينه وبين الظالم (فاجره على الله) قال الحسن اذا كان يوم القيامة نادى مناد من كان له على الله اجر فليقم فلا يقوم الامن عفاكم قرا هذه الآية (انه لا يحب الظالمين) قال ابن عباس الذين يبدون بالظلم (ولمن انتصر بعد ظلمه) اى بعد ظلم الظالم اياه (فأوثق) يعنى المنتصرين (ما عليهم من سبيل) اى بعقوبة ومؤاخذه (انما السبيل على الذين يظلمون الناس) اى يبدون بالظلم (ويغفون فى الارض بغير الحق) اى يعملون فيها بالمعاصى (واثق لهم عذاب اليم ولمن صبر) اى لم ينتصر (وغفر) تجاوز عن ظالمه (ان ذلك) اى الصبر والتجاوز (لمن عزم الامور) يعنى ترك الانتصار لمن عزم الامور الجيدة التى امر الله عز وجل بها وقيل ان الصابر يؤتى بصبره الثواب فالرغبة فى الثواب اتم عزم (ومن يضل الله فانه من لى من بعده) يعنى ماله من احذلي هدايته بعد اضلال الله اياه او يمنعه من عذابه (وترى الظالمين لمارأوا العذاب) يعنى يوم القيامة (يقولون هل الى مرد من سبيل) يعنى انهم يسألون الرجعة الى الدنيا (وراهم يعرضون عليها) اى على النار (خاشعين من الذل) اى خاضعين متواضعين (ينظرون من طرف خفي)

يعنى يسارقون النظر الى النار خوفا منها وذلة في انفسهم وقيل يظنون بطرف خفي اى ضعيف من الذل وقيل ينظرون الى النار بقلوبهم لانهم يحشرون عياو النظر بالقلب خفي (وقال الذين آمنوا ان الخاسرين الذين خسروا انفسهم) يعنى بان صاروا الى النار (واهلهم يوم القيامة) يعنى وخسروا اهلهم بان صاروا الغيرهم في الجنة (الا ان الظالمين في عذاب مقيم وما كان لهم من اولياء ينصرونهم من دون الله ومن يضل الله فانه من سبيل) اى وصول الى الحق في الدنيا والجنة في العقبي فقد استدت عليهم طرق الخير (استجيبوا ربكم) اى اجيبوا داعي الله يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (من قبل ان ياتي يوم لا مرد له من الله) اى لا يقدر احد على دفعه وهو يوم القيامة وقيل هو يوم الموت (مالكم من ملجأ يومئذ) اى مالكم من مخلص من العذاب وقيل من الموت (ومالكم من نكير) اى ينكر حالكم وقيل النكير الانكار يعنى لا تقدر ان تنكروا من افعالكم شيئا (فان اعرضوا) اى عن الاجابة (فاارسلك عليهم حفيفا) اى تحفظ اعمالهم (ان عليك الا البلاغ) اى ليس عليك الا البلاغ وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (وانا اذا اذقنا الانسان منارحة) قال ابن عباس يعنى الغنى والصحة (فرح بها وان تصبهم سيئة) اى قحط (بما قدمت ايديهم) اى من الاعمال الخبيثة (فان الانسان كفور) اى لما تقدم من نعمة الله تعالى عليه * قوله عز وجل (لله ملك السموات والارض يعنى له التصرف فيهما ما يريد) يخلق ما يشاء) اى لا يقدر احد ان يعترض عليه في ملكه وارادته (يهب لمن يشاء اناثا) اى فلا يولد له ذكر (ويهب لمن يشاء الذكور) اى فلا يولد له انثى (او يزوجهم ذكرانا واناثا) اى يجمع بينهما فيولد له الذكور والاناث (ويجعل من يشاء عقيما) اى فلا يولد له ولد وقيل هذا في الانبياء عليهم الصلاة والسلام فقوله يهب لمن يشاء اناثا يعنى لوطا لم يولد له ذكر انا ولولد له ابنتان ويهب لمن يشاء الذكور يعنى ابراهيم عليه الصلاة والسلام لم يولد له انثى او يزوجهم ذكرانا واناثا يعنى محمد صلى الله عليه وسلم ولده اربع بنين واربع بنات ويجعل من يشاء عقيما يعنى يحيى وعيسى عليهما الصلاة والسلام لم يولد لهما وهذا على وجه التمثيل والا فالآية في جميع الناس (انه علم) اى بما يخلق (قدير) اى على ما يريد ان يخلق * قوله تعالى (وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا) قل في سبب نزولها ان اليهود قالوا للنبى صلى الله عليه وسلم الاتكلم الله وتظنر اليه ان كنت نبيا كما كلمه موسى صلى الله عليه وسلم ونظر اليه فقال لم ينظر موسى الى الله تعالى فانزل الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا اى يوحى اليه في المنام ابراهيم في المنام ان يذبح ولده وهو وحى وكما كلمت ام موسى ان تقذفه في البحر (او من وراء حجاب) اى يسمعه كلامه من وراء حجاب ولا يراه كما كلم موسى عليه الصلاة والسلام (او يرسل رسولا) يعنى من الملائكة اما جبريل او غيره (فيوحى باذنه ما يشاء) يعنى يوحى ذلك الرسول الى المرسل اليه باذن الله ما يشاء وهذه الآية محمولة على انه لا يكلم بشرا الا من وراء حجاب في الدنيا ويأتى بيان هذه المسئلة ان شاء الله تعالى في سورة النجم (انه على) اى عن صفات المخلوقين (حكيم) اى في جميع افعاله * قوله عز وجل (وكذلك) اى وكما اوحينا الى سائر رسلنا (اوحينا اليك روحا من امرنا) قال ابن عباس نبوة وقيل قرآنا لان به حياة الارواح وقيل رحة وقيل جبريل (ما كنت تدري) اى قبل الوحي (ما الكتاب) يعنى القرآن (ولا الايمان) اختلف العلماء في هذه الآية مع اتفاقهم على ان الانبياء قبل النبوة كانوا

رفع الدرجات) اى رفع درجات غيوبه ومصاعده سمواته من المقامات التى يخرج فيها السالكون اليه (ذو العرش) اى المقام الارفع المالك للاشياء كلها (يلقى الروح) اى الوحي والعلم اللدنى الذى تحياه القلوب الميتة (من) عالم (امر) على من يشاء من عباده (الخاصة به اهل العناية الازلية) لينذر يوم التلاقى القيامة الكبرى الذى يتلاقى فيه العبد والرب بغفائه فيه او العباد في عين الجمع (يوم هم بارزون) عن حجاب الانيات او غواشى الابدان (لا يخفى على الله منهم شيء) مما سئروا من اعمالهم واستخفوا بها من الناس توهم انه لا يطلع عليهم لظورها في صحائفهم وبرزوها من الكفون الى الظهور كما قال احصاء الله ونسوه وقالوا مال هذا الكتاب لا يفسد صغيره ولا كبيرة الا احصاها ولا يخفى عليه منهم شيء لبروزهم عن حجب الاوصاف الى عين الذات (لمن الملك اليوم) ينادى به الحق سبحانه عند فناء الكل في عين الجمع فيحبب هو وحده

(لله الواحد) الذى لا شئ
سواه (القهار) الذى افنى
الكل بقهره (ان الله سريع
الحساب) لوقوعه دفعة
بافتضاء سياهم المكتوبة
في صحائف نفوسهم تبعاتها
وحسانتها ثمراتها (اليوم
تجزى كل نفس بما كسبت
لاظلم اليوم ان الله سريع
الحساب وانذرهم يوم
الآزفة) اى الواقعة القريبة
وهى القيامة الصغرى
(اذ القلوب لندى الحناجر
كاظمين ما لظالمين من حليم
ولا شفيع يطاع يعلم خائنة
الاعين وما تخفى الصدور
والله يقضى بالحق والذين
يدعون من دونه لا يقضون
بشئ ان الله هو السميع
البصير اولم يسيروا في
الارض فيظفروا كيف كان
عاقبة الذين كانوا من قبلهم كانوا
هم اشد منهم قوة وآثارا في
الارض فأخذهم الله بذنوبهم
وما كان لهم من الله من
واق ذلك بأنهم كانت تأتهم
رسالهم بالبينات فكفروا
فأخذهم الله انه قسوى
شديد العقاب ولقد ارسلنا
موسى بآياتنا وسلطان
مبين الى فرعون وهامان
وقارون فقالوا ساحر
كذاب فلما جاءهم بالحق

مؤمنين فقبل معناه ما كنت تدري قبل الوحي شرائع الايمان ومعامله وقال محمد بن اسحق عن
ابن خزيمة الايمان في هذا الموضع الصلاة دليله وما كان الله ليضيع ايمانكم يعنى صلاتكم ولم يرد
به الايمان الذى هو الاقرار بالله تعالى لان النبي صلى الله عليه وسلم كان قبل النبوة يوحد الله تعالى
ويحج ويعتمر ويبغض اللات والعزى ولا يأكل ما ذبح على النصب وكان يتبع دين ابراهيم
عليه الصلاة والسلام ولم يتبين له شرائع دينه الا بعد الوحي اليه (ولكن جعلناه نورا) قال ابن
عباس يعنى الايمان وقبل القرآن لانه يهتدى به من الضلالة وهو قوله تعالى (نهدي به من نشاء من
عبادنا وانك لتهدى) اى لتدعو (الى صراط مستقيم) يعنى الى دين الاسلام (صراط الله) يعنى
دين الله الذى شرعه لعباده (الذى له ما فى السموات وما فى الارض الى الله تصير الامور)
يعنى امور الخلائق فى الآخرة فيذهب المحسن ويماقب المسيئ والله سبحانه وتعالى اعلم
بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الزخرف وهى مكية وهى تسع وثمانون آية الف وثلاث مائة
وثلاث عشرة كلمة وثلاثة آلاف واربعمائة حرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (حم والكتاب المبين) اقسام بالكتاب وهو القرآن الذى ابان طرق الهدى من
طرق الضلالة وابان ما تحتاج اليه الامة من الشريعة وقيل المبين يعنى الواضح للمتدبرين وجواب
القسام (انا جعلناه) اى صيرنا هذا الكتاب عربيا وقيل ببناء وقيل سميانه وقيل وصفناه وقيل
انزلناه (قرأ ناعربيا لعلكم تفقهون) يعنى معانيه واحكامه (وانه) يعنى القرآن (في ام الكتاب)
اى فى اللوح المحفوظ قال ابن عباس اول ما خلق الله عز وجل القلم فامر ان يكتب ما يريد ان
يخلق فى الكتاب عنده ثم قرأ وانه فى ام الكتاب (لدينا) اى عندنا فالقرآن منبت عند الله تعالى
فى اللوح المحفوظ (على حكيم) اخبر عن شرفه وعلو منزلته والمعنى ان كذبهم باهل مكة بالقرآن
فانه عندنا على ارفع شريف وقيل على جميع الكتب حكيم اى محكم لا يتطرق اليه الفساد
والبطلان ﴿ قوله تعالى (افضرب عنكم الذكر صغحا) معناه افترك عنكم الوحي ونمسك عن
انزال القرآن فلان امركم ولانهاكم من اجل انكم اسرفتم فى كفركم وتركتم الايمان وهو قوله
تعالى (ان كنتم) اى لان كنتم (قوم اسرفين) والمعنى لانتم لتفعل ذلك قال قتادة والله لو كان
هذا القرآن رفع حين رده او اثل هذه الامة لهلكوا ولكن الله عز وجل عاد بعائته وكرمه
ورحمته فكرره عليهم عشرين سنة او ماشاء الله وقبل معناه افضرب عنكم بذكرنا اياكم صالحين
اى معرضين عنكم وقيل معناه افنطوى الذكر عنكم طيافلات دعون ولا توغظون وقيل افترككم
فلانما قبكم على كفركم (وكم ارسلنا من نبي فى الاولين وما يأتيهم من نبي الا كانوا به يستهزؤن)
يعنى كاستهزاء قومك بك وفيه تسلية للنبي صلى الله عليه وسلم (فاهلكننا اشد منهم بطشا) اى
اقوى من قومك قوة (ومضى مثل الاولين) اى صفتهم والمعنى ان كفار قريش سلكوا
فى الكفر والتكذيب مسلك من كان قبلهم فليحذروا ان ينزل بهم مثل ما نزل بالاولين من الخزي
والعقوبة ﴿ قوله عز وجل (وائن سألتهم) اى وائن سألت يا محمد قومك (من خلق السموات
والارض ليقولن خلقهن العزيز العليم) يعنى انهم اقروا بان الله تعالى خلقهما واقروا بعزته

وعلمه ومع اقرارهم بذلك عبدوا غيره وانكروا قدرته على البعث لفرط جهلهم ثم ابتدأ تعالى
 دالاعلى نفسه بذكر مصنوعاته فقال تعالى (الذى جعل لكم الارض مهدا) معناها وافقة ساكنة
 يمكن الانتفاع بها ولما كان المهد موضع راحة الصبي فلذلك سمي الارض مهدا لكثرة ما فيها من
 الراحة للخلق (وجعل لكم فيها سبلا) اى طرقا (لعلكم تهتدون) يعنى الى مقاصدكم فى اسفاركم
 (والذى نزل من السماء ماء بقدر) اى بقدر حاجاتكم اليه لا كما انزل على قوم نوح حتى
 اهلكهم (فانشربناه) اى بالمطر (بلدة ميتا) اى كما حينئذ هذه البلدة الميتة بالمطر (كذلك نخرجون)
 اى من قبوركم احياء (والذى خلق الأزواج كلها) اى الاصناف والانواع كلها قيل ان كل
 ماسوى الله تعالى فهو زوج وهو الفرد المتزهد عن الاضداد والانداد والزوجية (وجعل لكم من
 الفلك والانعام ما تركبون) يعنى فى البر والبحر (لتستروا على ظهوره) اى على ظهور الفلك
 والانعام (ثم تذكروا نعمتكم اذ استويتم عليه) يعنى بتسخير المركب فى البر والبحر (وتقولوا
 سبحان الذى سخر لنا هذا) اى ذل لنا هذا (وما كنا له مقرنين) اى مطيقين وقيل ضابطين
 (وانا الى ربنا لمنقلبون) اى لمصرفون فى المعاد (م) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم كان اذا استوى على بعيره خارجا للسفر حمد الله تعالى وسبح وكبر ثلاثا ثم قال
 سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون اللهم اننا نسألك فى سفرنا هذا البر
 والتقوى ومن العمل ما ترضى اللهم هون سفرنا هذا واطو عا بعده اللهم انت صاحب السفر
 والخليفة فى الاهل اللهم انى اعوذ بك من وعاء السفر وكآبة المطر وسوء المقلب فى الاهل والمال
 والولد واذا رجع قالهن وزاد فيهن آيون تأيئون عابدون لربنا حامدون قوله وعاء السفر
 يعنى تعبته وشدة ومشقته وكآبة المطر وسوء المقلب الكآبة الحزن والمقلب المرجع وذلك ان
 يعود من سفره حزينا كئيبا او بصادف ما يحزنه فى اهل او مال عن على بن ربيعة قال شهدت على
 بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وقد اتى بدابة ليركبها فلما وضع رحله فى الزكاب قال بسم الله فلما
 استوى على ظهرها قال الحمد لله سبحان الذى سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وانا الى ربنا لمنقلبون
 ثم قال الحمد لله ثلاث مرات ثم قال الله اكبر ثلاث مرات ثم قال سبحانك انى ظلمت نفسى فاغفر لى
 فانه لا يغفر الذنوب الا انت ثم ضحك فقلت يا امير المؤمنين ثم ضحكك قال رأيت رسول الله صلى الله
 عليه وسلم فعل كذا فعلت فقلت يا رسول الله من اى شئ ضحكك قال ان ربك يحب من عبده
 اذا قال رب اغفر لى ذنوبى انه لا يغفر الذنوب غيرك اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب
 * قوله تعالى (وجعلوا له من عباده جزءا) يعنى ولدا وهو قولهم الملائكة بنات الله لان الولد
 جزء من الاب ومعنى جعلوا لها حكموا واثبتوا (ان الانسان لكفور مبين) اى لجودنهم الله
 تعالى عليه (ام اتخذ بما يخلق بنات) هذا استفهام انكار وتوبيخ يقول اتخذ ربكم لنفسه البنات
 (واصفاكم) اى اخلاصكم (بالبنين واذا بشر احدهم بما ضرب للرجن مثلا) اى بالجنس
 الذى جعل للرجن شها لان الولد لا يكون الا من جنس الوالد والمعنى انهم نسبوا اليه
 البنات ومن حالهم ان احدهم اذا قيل له قد ولدك بنت اغتم وتربى وجهه غيظا واسفا وهو
 قوله تعالى (نظر وجهه) اى صار وجهه (مسودا وهو كظيم) اى من الحزن والغيط قيل
 ان بعض العرب ولد له اثنى فمهر ببت امرأته التى ولدت فيه الاثنى فقالت المرأة

من عندنا قالوا اقتلوا ابنا
 الدين آمنوا معه واستحبوا
 نساءهم وما كيد الكافرين
 الا فى ضلال وقال فرعون
 درونى اقتل موسى وليدع
 به انى اخاف ان يبدل
 بكم او ان يظهر فى الارض
 انفساد وقال موسى انى
 ست برى وربكم من كل
 مكبر لا يؤمن بيوم الحساب
 هل رحل مؤمن من آل
 رعون بكم ايمانته
 تقتلون رجلا ان يقول
 رضى الله وقد جاءكم بالبيات
 بن ربكم وان يك كاذبا
 عليه كذبه وان يك صادقا
 سكم بعض الذى يعدكم
 ان الله لا يهدى من هو
 سرف كذاب يا قوم لكم
 امك اليوم ظاهرين فى
 رضى فبن ينصرنا من
 س الله ان جاءنا قال فرعون
 ا اريكم الاما ارى وما
 هديكم الاسبيل الرشاد
 ال الذى آمن يا قوم انى
 حاف عليكم مثل يوم
 حراب مثل دأ قوم
 ح وعاد وشمود والذين
 من بعدهم وما الله يريد
 لمسا للعباد يا قوم انى
 حاف عليكم لشدة الخوف
 (يوم التناد يوم تولون
 مدبرين ما لكم من الله

ما لابي حزة لا يأتينا * يظل في البيت الذي يابنا
غضبان ان لاند البنينا * ليس لنا من امرنا ماشيا
وانما نأخذ ما اعطينا * حكمة رب ذى اقتدار فينا

* قوله عز وجل (او من ينشأ) يعنى او من يترى (في الحلية) يعنى الزينة والنعمة والمعنى او يجعل للرجن من الوارد من هذه الصفة المذمومة صفته ولولا نقصانها لما احتاجت الى تزيين نفسها بالحلية ثم بين نقصان حالها بوجه آخر وهو قوله (وهو في الخصاص) اى المحاصرة (غير مبين) للحجة وذلك لضعف حالها وقلة عقلها قال قتادة فلما تكلمت امرأة فتريد ان تتكلم بحجةها الا تكلمت بالحجة عليها (وجعلوا) اى وحكموا وانبتوا (الملائكة الذين هم عباد) وقرئ عبد (الرجن) انا انما اشهدوا خلقهم (اى حضروا خلقهم حين خلقوا وهذا استفهام انكار اى لم يشهدوا ذلك) (ستكتب شهادتهم) اى على الملائكة انهم بنات الله (ويسئلون) اى عنها قيل لما قالوا هذا القول سألهم الله صلى الله عليه وسلم فقال وما يدريكمن انها بنات الله قالوا سمعنا من آباءنا ونحن نشهد انهم لم يكذبوا فقال الله تعالى ستكتب شهادتهم ويسئلون عنها في الآخرة (وقالوا لو شاء الرحمن ما عدناهم) يعنى الملائكة وقيل الاصنام وانما لم يجعل عقوبتنا على عبادتنا اياها لرضاء ما بذلك قال الله تعالى ردا عليهم (ما لهم بذلك من علم) اى فيما يقولون (انهم الا يخرسون) يعنى ما هم الا كاذبون في قولهم ان الله رضى ما عبادتها وقيل يكذبون في قولهم ان الملائكة انا انهم بنات الله (ام آتياهم كتابا من قبله) اى من قبل القرآن بان يعبدوا غير الله (فهم به مستسكون) اى يأخذون بما فيه (بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة) اى على دين وملة (وانا على آثارهم مهتدون) يعنى انهم حملوا انفسهم مهتدين باتباع آباؤهم وتقليدهم من غير حجة ثم اخبر ان غيرهم قد قال هذه المقالة بقوله تعالى (وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرية من نذير الا قال مترفوها) اى اغياؤها ورؤساؤها (انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مقتدون) اى بهم (قل اولو جئتكم باهدى) اى بدين هو اصوب (فما وجدتم عليه آباءكم) فابوا ان يقبلوا (قالوا انا بما ارسلتم به كافرين فانتقمنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين) * قوله تعالى (واذ قال ابراهيم لابه وقومه اننى برا) اى برى (فما تعبدون الا الذى فطرنى) معناه انا اتبرأ مما تعبدون الا من الذى خلقتنى (فانه سيهدين) اى يرشدنى الى دينه (وجعلها) اى وجعل ابراهيم كلمة التوحيد التى تكلم بها وهى لا اله الا الله (كلمة باقية في عقبه) اى في ذريته فلا يزال فيها من يوحد الله تعالى ويدعو الى توحيده (لعلهم يرجعون) اى لعل من اشرك منهم يرجع بدعاء من وحد منهم وقيل لعل اهل مكة يتبعون هذا الدين ويرجعون غماهم عليه من الشرك الى دين ابراهيم عليه الصلاة والسلام (بل تمتع هؤلاء) يعنى كفار مكة (وابآههم) فى الدنيا بالمد فى العمر والعمرة ولم اعجلهم بالعقوبة على كفرهم (حتى جاءهم الحق) يعنى القرآن وقيل الاسلام (ورسول) هو محمد صلى الله عليه وسلم (مبين) اى يبين لهم الاحكام وقيل بين الرسالة واوضحها بما معه من الآيات والمعجزات وكان من حق هذا الانعام ان بطيعوه فلم يفعلوا بل كذبوا وعصوا وسموه ساحرا وهو قوله تعالى (ولا جاءهم الحق) يعنى القرآن (قالوا هذا سحر رواه

من عاصم ومن يصل الله
قاله من هاد ولقد جاء
يوسف من قبل بالديت
رثم فى شك مما جاءكم به حتى
اذا هلك قلم لن يعث الله
من بعده رسولا كذلك نصا
الله من هو مسرف مرتاب
كقوله ان الله لا يهدى من هه
مسرف كذاب اى الاصلاح
والخذلان كل واحد
مهما مرتب على الرذيلتين
العلية والعملية فان الكذب
والارتياح كلاهما من باب
رذيلة القوة الطغية له
اليقين والصدق والاسراء
عن رذيلة القوتين الاخرتين
والافراط في اعمالها (الدين
يجادلون فى آيات الله
سلطان انهم كبر
عد الله وعد الدين آمو
كذلك يطع الله على كل قلند
متكبر جبار وقال فرعو
يا هامان ابن لى صرحا
والصرح الذى امر فرعو
هامان ببنائه هو قاعدة الحكمة
الظيرية من القياس
الفكرية فان القوم كانوا
مستقيمين محجوبين بعقوله
المشوبة بالوهم غير الممورة
بور الهداية اراد ان يباع
طرق سموات القيوب ويصاع
على الحضرة الاحدية
بطريق الفكر دون السلوك

في الله بالتجريد والمحو والفناء ولا احتجابه بانائنه وعلمه قال (لعل ابلاغ الاسباب اسباب السموات فاطلع الى الله موسى واني لا ظنه كاذبا وكذلك) اي من ذلك التزيين والصد (زين لفرعون سوء عمله) لاحتجابه بصفات نفسه وردائه (وصد عن السيل) لخطئه في فكره اي فسد عمله ونظره لشدة ميله الى الدنيا ومحبه اياها بغلبة الهوى بخلاف حال الذي آمن حيث حذر اولاً من الدنيا بقوله (وما كيه فرعون الا في تاب وقال الذي آمن يا قوم اتبعون اهدكم سبيل الرشاد يا قوم انما هذه الحياة الدنيا متاع وان الآخرة هي دار القرار) لسرعة زوال الاولى وبقاء الاخرى دائماً (من عمل سيئة فلا يجزي الا منلها ومن عمل صالحاً من ذكر او انثى وهو مؤمن فاولئك يدخلون الجنة يرزقون فيها بغير حساب ويا قوم مالي ادعوك الى التوبة اي التوحيد والتجريد الذي هو سبب نجاةكم) وتدعوني الى النار الى الشرك الموجب لدخول النار (تدعوني لا كفسر بالله واشرك به ما ليس لي بدعلم)

كافرون) قوله عز وجل (وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم) معناه انهم قالوا منصب النبوة منصب عظيم شريف لا يليق الا برجل شريف عظيم كثير المال والجاه من احدى القريتين وهما مكة والطائف واختلفوا في هذا الرجل العظيم قيل الوليد بن المغيرة بمكة وعروة بن مسعود الثقفي بالطائف وقيل عتبة بن ربيعة من مكة وكنانة بن هذيل الثقفي من الطائف وقال ابن عباس الوليد بن المغيرة من مكة ومن الطائف حبيب بن عير الثقفي قال الله تعالى ردا عليهم (اهم يقسمون رحمت ربك) معناه ابايديهم مفاتيح الرسالة فيضعوها حيث شاؤوا وفيه الانكار الدال على تجهيلهم والتعجب من اعتراضهم وتحكمهم وان يكونوا هم المدبرين لامر النبوة ثم ضرب لهذا مثلاً فقال تعالى (نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا) اي نحن اوقعنا هذا التفاوت بين العباد فجعلنا هذا غنيا وهذا فقيرا وهذا مالكا وهذا مملوكا وهذا قويا وهذا ضعيفا ثم ان احدا من الخلق لم يقدر على تغيير حكمنا ولا على الخروج عن قضائنا فاذا عجزوا عن الاعتراض في حكمنا في احوال الدنيا مع قلة ما وذلها فكيف يقدر على حكمنا في تخصيص بعض عبادنا بمنصب النبوة والرسالة والمعنى كما فضلنا بعضهم على بعض كما شئنا كذلك اصطفيانا بالرسالة من شئنا ثم قال تعالى (ورفعنا بعضهم فوق بعض درجات ليتخذ بعضهم بعضا سخريا) يعني لو اننا سوينا بهم في كل الاحوال لم يخدم احدا من اولم يصير احدهم منهم مسخرا لغيره وحينئذ يفضى ذلك الى خراب العالم وفساد حال الدنيا ولكننا فعلنا ذلك ليستخدم بعضهم بعضا فتسخر الاغنياء باموالهم الاجراء الفقراء بالعمل فيكون بعضهم لبعض سبب المعاش فهذا بماله وهذا بعمله فيلتم قوام العالم وقيل يملك بعضهم بماله بعضا بالملك (ورحمت ربك) يعني الجنة (خير) يعني للمؤمنين (مما يجمعون) اي يجمع الكفار من الاموال لان الدنيا على شرف الزوال والانقراض وفضل الله ورحته تبقى ابد الابدين * قوله عز وجل (ولولا ان يكون الناس امة واحدة) اي اولاً لان بصير واكلهم كفارا فيجتمعون على الكفر او يرغبون فيه اذ اراوا الكفار في سعة من الخير والرزق لاعطيت الكفار اكثر الاسباب المفيدة للتنم وهو قوله تعالى (جعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سفهاء من فضة ومعارج) يعني مصاعد ودرجات من فضة (عليها يظهرون) يعني يصعدون ويرتقون عليها (وليوتهم ابوابا) اي من فضة (وسررا) اي وجعلنا لهم سررا من فضة (عليها يتكئون وزخرفا) اي وجعلنا من ذلك زخرفا وهو الذهب وقبل الزخرف الزينة من كل شيء (وان كل ذلك لمتاع الحياة الدنيا) يعني ان الانسان يستمتع بذلك قليلا ثم ينقض لان الدنيا سريرة الزوال والذهاب (والآخرة عند ربك للمتقين) يعني الجنة خاصة للمتقين الذين تركوا الدنيا * عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو كانت الدنيا عند الله تزن جناح بعوضة ماسقى كافرا منها شربة ماء اخرجته الترمذي وقال حديث حسن غريب وعن المستورد بن شداد جدي فخر قال كنت في اربك الذين وقفوا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم على السخلة ائمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اترون هذه هانت على اهلها حين القوها قالوا من هو انما القوها يا رسول الله قال فان الدنيا اهون على الله من هذه الشاة على اهلها اخرجته الترمذي وقال حديث حسن * وعن قتادة بن النعمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا احب الله عبدا جاءه من الدنيا كما يظل احدكم يحمى سقيه الماء اخرجته

بوجوده علم اذلا وجوده
(وانا ادعوكم الى العزيز)
الغالب الذي يقهر من عصاه
(الغفار) الذي يستر ظلمات
نفوس من اطاعه بانواره
(الاجرم) اى وجب وحق
(ان ماتدعونى اليه ليس له
دعوة فى الدنيا ولا فى الآخرة
وان مردنا الى الله وان
المسرفين هم اصحاب النار)
لا دعوة له فى الدارين
لعدمه بنفسه واستحالة
وجوده فيهما (فستذكرون
ما قول لكم وافوض امرى
الى الله ان الله بصير بالعباد
فوقه الله سيئات ما مكروا
وحاق بال فرعون سوء
العذاب النار يعرضون
عليها غدوا وعشيا) اى تصلى
ارواحهم بنار الهيات
الطبيعية واحتجاب الانوار
القدسية والحرامان عن
الاذات الحسية والشوق
اليها مع امتناع حصولها
(ويوم تقوم الساعة) بمحشر
لاجساد او ظهور المهدي عليه
السلام قيل لهم آل فرعون
(ادخلوا الفرعون اشد المذاب)
لانقلاب هياتهم وصورهم
وتراكم الظلمات وتكاثف الحجب
وضيق الحبس وضنك
المضجع على الاول وقهر
المهدي عليه السلام اياهم

الترمذى وقال حديث حسن غريب (م) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى
الله عليه وسلم الدنيا سجن المؤمن وجنة الكافر * قوله تعالى (ومن يعش) اى يعرض (عن
ذكر الرحمن) اى فلم يخف عقابه ولم يرد ثوابه وقيل يول ظهوره عن القرآن (نقيض له شيطانا)
اى نسب له شيطانا ونضمه اليه ونسلط عليه (فهو له قرين) يعنى لا يفارقه زين له العمى ويخيل
اليه انه على الهدى (وانهم) يعنى الشياطين (ليصدونهم عن السبيل) يعنى يمنعونهم عن الهدى
(ويحسبون انهم مهتدون) يعنى ويحسب كفار بنى آدم انهم على الهدى (حتى اذا جاءنا)
يعنى الكافر وحده وقرئ جآنا على التثنية يعنى الكافر وقرينه وقد جعلنا فى سلسلة واحدة
(قال) الكافر لقرينه الشيطان (يا ليت بينى وبينك بعد المشرقين) اى بعدما بين المشرق
والمغرب فغلب اسم احدهما على الآخر كما يقال للشمس والقمر القمران ولا بى بكروعر العمران
وقيل اراد بالمشرقين مشرق الصيف ومشرق الشتاء والقول الاول اصح (فبئس القرين)
يعنى الشيطان قال ابوسعيد الخدرى اذا بعث الكافر زوج بقرينه من الشياطين فلا يفارقه حتى
يصير الى النار (ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم) يعنى اشركنتم (انكم فى العذاب مشتركون)
يعنى لا ينفعكم الاشتراك فى العذاب ولا يخفف عنكم شياً لان كل واحد من الكفار والشياطين له
الحظ الاوفر من العذاب وقيل لن ينفعكم الاعتذار والندم اليوم فانتم وقرنائكم اليوم مشتركون
فى العذاب كما كنتم مشتركين فى الكفر (افأنت تسمع الصم او تبرى العمى ومن كان فى ضلال مبين)
يعنى الكافرين الذين حققت عليهم كلمة العذاب انهم لا يؤمنون * قوله عز وجل (فاما نذهب بك)
اى بان نمتك قبل ان تذهبهم (فانما منهم منقمون) اى بالقتل بعدك (اوزينك) اى فى حياتك
(الذى وعدناهم) اى من العذاب (فانا عليهم مقتدرون) اى قادرون على ذلك متى شئنا عذبناهم
وارادهم منركى مكة وقد انتقم منهم يوم بدر وهذا يفيد التسلية للنبي صلى الله عليه وسلم لانه
وعده الانتقام لهم منهم اما حال حياته او بعد وفاته وهذا قول اكثر المفسرين وقيل عني به ما يكون
فى امته وقد كان بعد النبي صلى الله عليه وسلم نعمة شديدة فى امته ولكن اكرم الله عز وجل
نبيه صلى الله عليه وسلم وذهب به ولم يره فى امته الا الذى تقر به عينه وابقى النعمة بعده وروى
ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى ما يصيب امته بعده فاروى ضاحكاً منبسطة حتى قبضه الله تعالى
(فاستمسك بالذى اوحى اليك) يعنى القرآن (انك على صراط مستقيم) اى على دين مستقيم لا يميل
عنه الا الضلال (وانه) يعنى القرآن (اذكر) اى لشرف عظيم (لك ولقومك وسوف تسئلون)
يعنى عن حقهم واداء شكره وروى ابن عباس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا سئل لمن هذا الامر
بعدك لم يخبر بشئ حتى نزلت هذه الآية فكان بعد ذلك اذا سئل قال لقريش (ق) عن ابن
عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يزال هذا الامر فى قريش ما بقى منهم اثنان (خ)
عن معاوية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان هذا الامر فى قريش لا يعاديه
احدا الا اكبه الله تعالى على وجهه ما قاموا الدين وقيل القوم هم العرب والقرآن لهم شرف اذ نزل
بلغتهم ثم يختص بذلك الشرف لاختص فلا خص من العرب حتى يكون الاكثر قريش ولبي هاشم
وقيل ذكر لك اى ذلك شرف لك بما اعطاك الله من النبوة والحكمة ولقومك يعنى المؤمنين بما هداهم الله
تعالى به وسوف تسئلون القرآن وعما يلزمكم من القيام بحقه * قوله تعالى (واسئل من ارسلنا من

وتعذبه لهم لكفرهم به
وبعدهم عنه ومعرفة
اياهم بسيماهم على الثاني
(واذ يتجاجون في النار
فيقول الضعفاء للذين
استكبروا انا كنا لكم تبعاً
فهل انتم مغنون عنا نصيباً
من النار قال الذين استكبروا
انا كل فيها ان الله قد حكم
بين العباد وقال الذين في
النار لخزنة جهنم ادعوا
ربكم يخفف عنا يوماً من
العذاب قالوا او لم تكن تأتكم
رسلكم بالبينات قالوا بلى قالوا
فادعوا ومادعاء الكافرين
الا في ضلال انالنعصر رسلنا
والذين آمنوا في الحياة
الدنيا ويوم يقوم الاشهاد)
بالتأييد الملكوتي والنور
القدسي في الدارين (يوم
لا ينفع الظالمين معذرتهم
ولهم اللعنة ولهم سوء الدار
ولقد آتينا موسى الهدى
واورثنا بني اسرائيل
الكتاب هدى وذكري
لاولى الباب فاصبر ان وعد
الله حق) اى احبس النفس
عن الظهور في مقابلة اذاهم
واعلم انك ستغلب حال البقاء
والتكئين انا غالبون (فاصبر
ان وعد الله حق واستغفر
لذنبك) لذنب حالك بالتوصل
عن افعالك (وسبح) بالبحر يد

قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن الهة يعبدون) اختلف العلماء من هؤلاء المسئولون فروى
عن ابن عباس في رواية عنه لما اسرى بالنبي صلى الله عليه وسلم بعث الله عز وجل له آدم وولده
من المسلمين فاذن جبريل ثم اقام وقال يا محمد تقدم فصل بهم فلما فرغ من الصلاة قال له جبريل
سل يا محمد من ارسلنا من قبلك من رسلنا الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا اسأل قدا كتفت
وهذا قول الزهري وسعيد بن جبير وابن زيد قالوا جمع له الرسل ليلة اسرى به وامر ان يسألهم
فلما يشك ولم يسأل فعلى هذا القول قال بعضهم هذه الآية نزلت ببيت المقدس ليلة اسرى بالنبي
صلى الله عليه وسلم وقال اكثر المفسرين معناه سل مؤمنى اهل الكتاب الذين ارسلت اليهم الانبياء
عليهم الصلاة والسلام هل جاءتهم الرسل الا بالتوحيد وهو قول ابن عباس في اكثر الروايات عنه
ومجاهد وقناة والضحاك والسدي والحسن ومقاتل ومعنى الامر بالسؤال التقرير لمشركي
قريش انه لم يأت رسول ولا كتاب بعبادة غير الله عز وجل * قوله تعالى (ولقد ارسلنا موسى
بآياتنا الى فرعون وملائته فقال انى رسول رب العالمين فلما جاءهم بآياتنا اذاهم منها يضحكون)
اى يسخرون (وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها) اى من قريبتها التي قبلها (واخذناهم
بالعذاب) اى بالسنين والطوفان والجراد والقمل والضفادع والدم والطس فكانت هذه آيات
ودلالات لموسى عليه الصلاة والسلام وعذابا لهم وكانت كل واحدة اكبر من التي قبلها (اعلمهم
يرجعون) اى عن كفرهم (وقالوا) يعنى لموسى عليه الصلاة والسلام لما عاينوا العذاب
(يا ايها الساحر) اى العالم الكامل الحاذق وانما قالوا ذلك له تعظيماً وتوقيراً لان الساحر كان
عندهم علماً عظيماً وصنعة مدحوقة وقيل معناه يا ايها الذى غلبنا بسحره (ادع لنا ربك بما عهد عندك)
اى بما اخبرتنا عن عهده اليك انا ان آمنّا بكشف عنا العذاب فاسأله ان يكشفه عنا (اننا لمهتدون)
اى لمؤمنون فدعا موسى ربه فكشف عنهم فلم يؤمنوا فذلك قوله سبحانه وتعالى (فلما كشفنا
عنهم العذاب اذاهم ينكثون) اى ينفقون عهدهم ويصرون على كفرهم (ونادى فرعون
في قومه قال يا قوم اليس لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي) يعنى انهار النيل الكبار
وكانت تجري تحت قصره وقيل معناه تجري بين يدي جنائي وبساتيني وقيل تجري بامري (افلا
تبصرون) اى عظمتي وشدة ملكي (ام انا) اى بل انا (خير) وليس بحرف عطف على قول
اكثر المفسرين وقيل فيه اضمار مجازة افلا تبصرون ام تبصرون ثم ابتدا فقال انا خير (من
هذا الذى هو مهين) اى ضعيف حقير يعنى موسى (ولا يكاد يبين) اى يفصح بكلامه للثقة
التي كانت في لسانه وانما عابه بذلك لما كان عليه اولا وقيل معناه ولا يكاد يبين حجة التي تدل على
صدقه فيما يدعى ولم يردبه انه لا قدرة له على الكلام (فلولا اتي عليه) اى ان كان صادقا
(اسورة من ذهب) قيل انهم كانوا اذا سودوا رجلا سوروه بسوار من ذهب وطوقوه
بطوق من ذهب يكون ذلك دلالة لسيادته فقال فرعون هلا اتي رب موسى عليه اسورة
من ذهب ان كان سيدا تجب طاعته (اوجاء معه الملائكة مقترنين) اى متتابعين يقارن بعضهم
بعضا يشهدون له بصدقه ويعينونه على امره * قال الله تعالى (فاستخف) يعنى فرعون (قومه)
يعنى القبط اى وجدهم جهالا وقيل حلهم على الخفة والجهل (فاطاعوه) اى على تكذيب
موسى (انهم كانوا قوما فاسقين) يعنى حيث اطاعوا فرعون فيما استخفهم به (فلا أسفونا)

(بمحمد ربك بالعشي والابكار)
 موصوفا بكماله دائماى ما
 دمت في حال الفناء لا تأمن
 التلويح بظهور النفس
 وصفاتها وجب عليك الصبر
 والاستغفار والتجريد عن
 الاوصاف التي تظهر بها
 النفس والتحقيق بالله وصفاته
 فاذا حصل لك مقام الاستقامة
 والتكئين حال البقاء بعد
 الفناء فذلك وقت الغلبة
 وظهور النفس والوفاء
 بالوعد (ان الذين يجادلون
 في آيات الله بغير سلطان
 اتاهم ان في صدورهم
 الا كبر ما هم بالغيه فاستعذ
 بالله انه هو السميع البصير
 خلق السموات والارض
 اكبر من خلق الناس ولكن
 اكثر الناس لا يعلمون وما
 يستوى الاعى والبصير
 والذين آمنوا وعملوا
 الصالحات والامسى قليلا
 ماتذكرون ان الساعة لآتية
 لا ريب فيها ولكن اكثر
 الناس لا يؤمنون وقال ربكم
 ادعوني استجب لكم) هذا
 دعاء الحال لان الدعاء بالسان
 مع عدم العلم بان المدعو به
 خير له ام لا دعاء المحبوبين
 وقال الله تعالى وما دعاه
 الكافرين الا في ضلال اى
 ضياع واما الدعاء الذى

اى اغضبوا وهو في حق الله تعالى ارادته العقاب وهو قوله تعالى (افانقمنا منهم فأغرقناهم
 اجمعين فجعلناهم سلفا ومثلا للآخرين) يعنى جعلنا المتقدمين الماضين عبوة وموعظة لمن يحى
 من بعدهم * قوله تعالى (ولما ضرب ابن مريم مثلا) قال ابن عباس نزلت هذه الآية في مجادلة
 عبدالله بن الزبيرى مع النبي صلى الله عليه وسلم في شان عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام
 وذلك لما نزل قوله تعالى انكم وماتعبدون من دون الله حصب جهنم وقد تقدم ذكره في سورة
 الانبياء ومعنى الآية ولما ضرب عبدالله بن الزبيرى عيسى بن مريم مثلا وجادل رسول الله صلى
 الله عليه وسلم بعبادة النصارى اياه (اذا قومك) يعنى قريشا (منه) اى من المثل (يصدون)
 اى يرتفع لهم ضجيج وصياح وفرح وقيل يقولون ان محمدا ما يريدنا الا ان نعبدوه ونخذه الها كما
 عبدت النصارى عيسى بن مريم عليه الصلاة والسلام (وقالوا آلهتنا خيرام هو) يعنون
 محمدا صلى الله عليه وسلم فنعبده ونطيعه ونترك آلهتنا وقيل معنى ام هو يعنى عيسى والمعنى قالوا
 يزعم محمد ان كل ما عبد من دون الله في النار فنحن قدر ضينا ان تكون الهتنا مع عيسى وعزير
 والملائكة في النار * قال الله تعالى (ما ضربوه) يعنى هذا المثل (لك الاجدلا) اى خصومة
 بالباطل وقد علموا ان المراد من قوله انكم وماتعبدون من دون الله حصب جهنم هؤلاء الاصنام
 (بل هم قوم خصمون) اى بالباطل * عن ابى امامة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول
 الله صلى الله عليه وسلم ماضل قوم بعد هدى كانوا عليه الا اوتوا الجدل ثم تلا رسول الله
 صلى الله عليه وسلم ما ضربوه لك الاجدلا بل هم قوم خصمون اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن
 غريب صحيح ثم ذكر عيسى فقال تعالى (ان هو) اى ما عيسى (الاعبد انعمنا عليه) اى بالنبوة
 (وجعلنا مثلا) اى آية وعبرة (لبنى اسرائيل) يعرفون به قدرة الله على ما يشاء حيث خلقه من غير
 اب (ولونشاء جعلنا منكم) الخطاب لاهل مكة (ملائكة) معناه لونها لاهلككم ولجئنا
 بدلنا منكم ملائكة (في الارض يخلفون) اى يكونون خلفا منكم يعمرون الارض ويعبدوننى
 ويطيعوننى وقيل يخلف بعضهم بعضا (وانه) يعنى عيسى (لعلم للساعة) يعنى نزوله من اشراط
 الساعة يعلم به قربها (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 والذى نفسى بيده ليوشكن ان ينزل فيكم ابن مريم حكما عادلا فيكسر الصليب ويقتل الخنزير
 ويضع الجزية ويفيض المال حتى لا يقبله احد وفي رواية ابى داود ان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قال ليس بينى وبين عيسى نبى وانه نازل فيكم فاذا رأيتوه فاعرفوه فانه رجل مربوع
 الى الحمرة والبياض ينزل بين مصرتين كان رأسه يقطر وان لم يصبه بلل فيقاتل الناس على
 الاسلام فيدق الصليب ويقتل الخنزير ويضع الجزية ويهلك الله تعالى في زمانه الملل كلها الا الاسلام
 ويهلك الدجال ثم يمكث في الارض اربعين سنة ثم يتوفى ويصلى عليه المسلمون (ق) عنه قال قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم كيف انتم اذا نزل ابن مريم وامامكم منكم وفي رواية فاهكم
 منكم قال ابن ابى ذؤيب فاهكم بكتاب ربكم عز وجل وسنة نبيكم صلى الله عليه وسلم وروى
 انه ينزل عيسى ويده حربة وهى التى يقتل بها الدجال فأتى بيت المقدس والناس في صلاة
 العصر فيتأخر الامام فيقدمه عيسى ويصلى خلفه على شريعة محمد صلى الله عليه وسلم ثم يقتل
 الخنزير ويكسر الصليب ويحرب البيع والكنائس ويقتل النصارى الامن آمن وقيل في معنى

الآية وأنه اى وان القرآن لعلم للساعة اى يعلم قيامها ونجبركم باحوالها واهوالها (فلا تمتاز بها) اى لا تشكون فيها وقال ابن عباس لا تكذبوا بها (وايعون) اى على التوحيد (هذا) اى الذى انا عليه (صراط مستقيم ولا يصدنكم) اى لا يصرفنكم (الشيطان) اى عن دين الله الذى امر به (انه) يعنى الشيطان (لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئتكم بالحكمة) اى بالنبوة (ولابين لكم بعض الذى تختلفون فيه) اى من احكام التوراة وقيل من اختلاف الفرق الذين تحزبوا فى امر عيسى وقيل الذى جاء به عيسى الانجيل وهو بعض الذى اختلفوا فيه فبين لهم عيسى فى غير الانجيل ما احتاجوا اليه (فاتقوا الله واطيعون) اى فيما امركم به (ان الله هوربى وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم) اى اختلف الفرق المتحزبة بعد عيسى (فويل للذين ظلموا من عذاب يوم اليم هل ينظرون) اى ينظرون (الا الساعة ان تأتيم بغتة) اى فجأة والمعنى انها تأتيم لاحالة (وهم لا يشعرون الاخلاء) اى على الكفر والمعصية فى الدنيا (يومئذ) يعنى يوم القيامة (بعضهم لبعض عدو) اى ان الخلقة اذا كانت كذلك صارت عداوة يوم القيامة (الالمقين) اى الالموحدين المتحابين فى الله عز وجل المجتمعين على طاعته روى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه فى الآية قال خليلان مؤمنان وخليلان كافران مات احد المؤمنين فقال يارب ان فلانا كان يأمرنى بطاعتك وطاعة رسولك صلى الله عليه وسلم ويأمرنى بالخير وينهى عن الشر ويخبرنى انى ملائكتك يارب فلا تفضله بعدى واهده كما هديتنى واكرمه كما اكرمتنى فاذا مات خليله المؤمن جمع بينهما فيقول ليش كل منكما على صاحبه فيقول نعم الاخ ونعم الخليل ونعم الصاحب قال ويموت احد الكافرين فيقول رب ان فلانا كان ينهى عن طاعتك وطاعة رسولك ويأمرنى بالشر وينهى عن الخير ويخبرنى انى غير ملائكتك فيقول ليش كل منكما على صاحبه فيقول بشس الاخ وبشس الخليل وبشس الصاحب * قوله عز وجل (يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون) قيل ان الناس حين يبعثون ليس احد منهم الا فزع فينادى مناديا عبادى لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون فيرجوها الناس كلهم فيتبعها (الذين آمنوا باياتنا وكانوا مسلمين) فيأس الناس كلهم غير المسلمين فيقال لهم (ادخلوا الجنة انتم وازواجكم تحبرون) تسرون وتتمون (يطاف عليهم بصحاف من ذهب) جمع صحفة وهى القصعة الواسعة (واكواب) جمع كوب وهو اناء مستدير بلا عروة (وفيها) اى فى الجنة (ما تشبهه الانفس وتلذ الاعين) عن عبدالرحمن بن سابط قال قال رجل يارسول الله هل فى الجنة خيل فانى احب الخيل قال ان يدخلك الله الجنة فلا تشاء ان تركب فرسا من ياقوته جراء فتطير بك فى اى الجنة شئت الا فعلت وسأله آخر فقال يارسول الله هل فى الجنة من ابل فانى احب الابل قال فلم يقل له ما قال لصاحبه فقال ان يدخلك الله الجنة يكن لك فيها ما اشتيت نفسك ولذت عينك اخرجه الترمذى (وانتم فيها خالدون وتلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون) ورد فى الحديث انه لا ينزع احد فى الجنة من ثمرة ثمرة الا ثبت ملكها مثلها * قوله تعالى (ان المجرمين) يعنى المشركين (فى عذاب جهنم خالدون لا يفترونهم) اى لا يخفف عنهم (وهم فيه مبلسون) اى آيسون من رحمة الله تعالى (وما ظاهناهم) اى وما

لا تختلف عنه الاستجابة فهو دعاء الحال بان يهتئ العبد استعدادا لقبول ما تطلبه ولا تختلف الاستجابة عن هذا الدعاء كمن طلب المغفرة فتاب الى الله وانا بالزهد والطاعة ومن طلب الوصول فاختر الفناء ولهذا قال الله تعالى (ان الذين يستكبرون عن عبادتى) اى لا يدعوتنى بالتضرع والخضوع والاستكانة بل تظهر انفسهم بصفة التكبر والعلو (سيدخلون جهنم داخرين) لدعائهم بلسان الحال مع القهر والاذلال اذ صفة الاستكبار ومنازعة الله فى كبريائه تستدعى ذلك (الله الذى جعل لكم الليل لتسكنوا فيه والنهار مبصرا ان الله لذو فضل على الناس ولكن اكثر الناس لا يشكرون ذلكم الله ربكم خالق كل شئ) اى ذلكم المنجلى بافعاله وصفاته الله الموصوف بجميع الصفات ربكم باسمائه المختصة بكل واحدة من احوالكم بالاحتجاب به (لاله الا هو) فى الوجود يخلق شئاً ويظهر بصفة فانى تؤفكون) عن طاعته الى اثبات الغير وطاعته * مثل ذلك الضرب الذى ضربتم به لاحتجابكم بالكثرة يؤفك

الجاحدون بآيات الله حين لم يعرفوها اذ يسترها الى الغير (كذلك يؤفك الذين كانوا بآيات الله يحدون الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء وصوركم فاحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فبئارك الله رب العالمين هو الحى لا اله الا هو فادعوه مخلصين له الدين الحمد لله رب العالمين قل انى نهيتم ان اعبد الذين تدعون من دون الله لما جاء فى البيئات من ربى وامرت ان اسلم لرب العالمين هو الذى خلقكم من تراب ثم من نطفة ثم من سلقة ثم يخرجكم طفلا ثم لتبلغوا اشدكم ثم اكونوا شيوا وكم من يتوفى من قبل وتبلغوا اجلاسمى ولعلكم تعقلون هو الذى يحيى ويميت فاذا قضى امرا فانما يقول له كن فيكون الم ترى الذين يجادلون فى آيات الله انى بصرفون المين كذبا بالكتاب) بعد مناسبتهم له واحتجابهم بظلماتهم عن النور (وبما ارسلنا به رسلا فسوف يعلمون) وبال امرهم (اذ الاغلال) اغلال قيود

عذبناهم بغير ذنب (ولكن كانوا هم الظالمين) اى لانفسهم بما جنوا عليها (ونادوا يا مالكا) يعنى يدعون مالكا خازن النار يستغيثون به فيقولون (ليقض علينا ربك) اى ليمتنا ربك فتستريح والمعنى انهم توسلوا به ليسأل الله تعالى لهم الموت فيحييهم بعد الف سنة قاله ابن عباس وقيل بعد مائة سنة وروى عن عبدالله بن عمرو بن العاص قال ان اهل النار يدعون مالكا فلا يجيبهم اربعين عاما ثم يرد عليهم (قال انكم ما كثون) قال هانت والله دعوتهم على مالكا وعلى رب مالكا ومعنى ما كثون مقيمون فى العذاب (لقد جئناكم بالحق) يقول ارسلنا اليكم يا معشر قريش رسولا بالحق (ولكن اكثرتم للحق كارهون ام ابروا امرا) اى احكموا امرا فى المكر بالرسول صلى الله عليه وسلم (فانا مبرهون) اى محكمون امرا فى مجازاتهم ان كادوا شرا كدتهم بمنله (ام يحسبون اننا لانسمع سرهم ونجواهم) اى ما يسمونه من غيرهم ويتناجون به بينهم (بلى) نسمع ذلك كله ونعلمه (ورسلنا) يعنى الحفظة من الملائكة (لديهم يكتبون) قوله عز وجل (قل ان كان للرحمن ولد فانا اول العابدين) معناه ان كان للرحمن ولد فى قولكم وعلى زعمكم فانا اول من عبد الرحمن فانه لا شريك له ولا ولد له وقال ابن عباس ان كان اى ما كان للرحمن ولد فانا اول العابدين اى الشاهدين له بذلك وقيل معناه لو كان للرحمن ولد فانا اول من عبده بذلك ولكن لا ولد له وقيل العابدين بمعنى الاتقيين اى انا اول الجاحدين المنكرين لما قلتم وانا اول من غضب للرحمن ان يقال له ولد وقال الزمخشري فى معنى الآية ان كان للرحمن ولد وصح وثبت يبرهان صحيح تورودونه ووجه واضحة تداول بها فانا اول من يعظم ذلك الولد واسبقكم الى طاعته كما يعظم الرجل ولدا ملكا لتعظيم ابيه وهذا كلام وارد على سبيل القرض والتمثيل لغرض وهو المبالغة فى نفى الولد والاطباب فيه مع الترجة عن نفسه بنات القدم فى باب التوحيد وذلك انه علق العبادة بكيونة الولد وهى محال فى نفسها فكان المعلق عليها محالاً مناهما ثم زه نفسه عن الولد فقال تعالى (سبحان رب السموات والارض رب العرش عما يصفون) اى عما يقولونه من الكذب (فذرهم يخوضوا) اى فى باطالهم (ويلعبوا) اى فى دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذى يوعدون) يعنى يوم القيامة (وهو الذى فى السماء اله وفى الارض اله) اى هو الاله الذى يعبد فى السماء وفى الارض لا اله الا هو (وهو الحكيم) اى فى تدبير خلقه (العليم) اى بمصالحهم (وتارك الذى له ملك السموات والارض وما بينهما وعند علم الساعة) واليه ترجعون ولا يملك الذين يدعون من دونه الشفاعة) قيل سبب نزولها ان النضر بن الحرث ونفرا معه قالوا ان كان ما يقول محمد حقا فحقن تنولى الملائكة فهم احق بالشفاعة من محمد صلى الله عليه وسلم فنزلت هذه الآية واراد بالذين يدعون من دونه آلهتهم ثم استثنى عيسى وعزيرا والملائكة بقوله (الامن شهد بالحق) لانهم عبدوا من دون الله ولهم شفاعة وقيل المراد بالذين يدعون من دونه عيسى وعزير والملائكة فان الله تعالى لا يملك لاحد من هؤلاء الشفاعة الا لمن شهد بالحق وهى كلمة الاخلاص وهى لا اله الا الله فمن شهدا بقلبه شفعا لله وهو قوله (وهم يعلمون) اى بقاوبهم ماشهدوا به بالسنتهم وقيل يعلمون ان الله عز وجل خلق عيسى وعزيرا والملائكة ويعلمون انهم عباده ولئن سألتهم من خلقهم ليقولن الله) يعنى انهم اذا اقرؤا بان الله خالق العالم باسره فكيف قدموا على عبادة

غيره (فاني يؤفكون) اي يصرفون عن عبادته الى غيره (وقيله يارب) يعني قول محمد صلى الله عليه وسلم شاكيا الى ربه يارب (ان هؤلاء قوم لا يؤمنون) قال ابن عباس شكا الى الله تعالى تخلف قومه عن الايمان وقال قتادة هذا نبيكم يشكو قومه الى ربه (فاصفح عنهم) اي اعرض عنهم وفي ضمنه منعه من ان يدعو عليهم بالعذاب (وقل سلام) معناه المئارة وقيل معناه قل خيرا بدلا من شرهم (فسوف يعلمون) اي عاقبة كفرهم وفيه تهديد لهم وقيل معناه يعلمون انك صادق قال مقاتل نسختها آية السيف والله تعالى اعلم ﴿تفسير سورة الدخان وهي مكية وهي سبع وقيل تسع وخسون آية وثلاثمائة وست واربعون كلمة والفاء واربعمائة واحد وثلاثون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (حم والكتاب المبين) اي المبين ما يحتاج الناس اليه من حلال وحرام وغير ذلك من الاحكام (انا انزلناه في ليلة مباركة) قيل هي ليلة القدر انزل الله تعالى فيها القرآن جملة من اللوح المحفوظ الى سماء الدنيا ثم نزل به جبريل نجوما على حسب الوقائع في عشرين سنة وقيل هي ليلة النصف من شعبان عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تبارك وتعالى ينزل ليلة النصف من شعبان الى سماء الدنيا فيغفر لاكثر من عدد شعر غنم كلب اخرجه الترمذي (انا كما منذرين) اي مخوفين عقابنا (فيها) اي في تلك الليلة المباركة (يفرق) اي يفصل (كل امر حكيم) اي محكم قال ابن عباس يكتب من ام الكتاب في ليلة القدر ما هو كائن في السنة من الخير والنور والارزاق والآجال حتى الحجاج يقال يحج فلان ويحج فلان وقيل هي ليلة النصف من شعبان يبرم فيها امر السنة وينسخ الاحياء من الاموات وروى البغوي بسنده ان النبي صلى الله عليه وسلم قال تقطع الآجال من شعبان الى شعبان حتى ان الرجل لينكح ويولد له وقد خرج اسمه في الموتى وعن ابن عباس ان الله يقضي الاقضية في ليلة النصف من شعبان ويسلمها الى اربابها في ليلة القدر (امرا) اي انزلناه امرا (من عندنا انا كنا مرسلين) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم ومن قبله من الانبياء (رحمة من ربك) قال ابن عباس رافة مني بخلق ونعمة عليهم بما بعثنا اليهم من الرسل وقيل انزلناه في ليلة مباركة رحمة من ربك (انه هو السميع) اي لا قوالهم (العليم) اي باحوالهم (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين) اي ان الله رب السموات والارض وما بينهما (لا اله الا هو يحيي ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين) ﴿قوله تعالى﴾ (بل هم في شك) اي من هذا القرآن (يلعبون) اي يمزؤن به لاهون عنه (فارتقب) اي يا محمد (يوم تأتي السماء بدخان مبين يغشى الناس هذا عذاب اليم) (ق) عن مسروق قال كنا جلوسا عند عبد الله بن مسعود وهو مضطجع بيننا فقام رجل فقال يا ابا عبد الرحمن ان قاصا عند باب كندة يقص ويرزع ان آية الدخان تجيء فتأخذ بانفاس الكفار ويأخذ المؤمنين منها كهية الزكام فقام عبد الله وجلس وهو غضبان فقال يا ايها الناس اتقوا الله من علم منكم شيئا فليقل به ومن لا يعلم شيئا فليقل الله اعلم فان من العلم ان يقول لا لا يعلم الله اعلم فان الله عز وجل قال لنبيه صلى الله عليه وسلم قل ما اسئلكم عليه من اجر وما انا من المتكلفين ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رأى من الناس اذ بارأ

الطباع المختلفة (في اعناقهم والسلاسل) وسلاسل الحوادث تغير المتناهية ممنوعين بها عن الحركة الى مقاصدهم (يسحبون في) الحكيم الجهل والهوى (ثم في النار يسجرون) في النار الاشواق الى المشتيات والذات الحسية مع فقدتها ووجدان آلام الهيات المؤذية بدلها فاقدين لما احتجوا بها ووقفوا معها من صور الكثرة التي عدوها قائلين (ثم قيل لهم) انما كنتم تشركون من دوز الله قالوا ضلوا عنا بل لم نكن ندعو من قبل شيئا لاطلاعهم على ان ما عبدوه وضيعوا اعمارهم في عبادته ليس بشيء فضلا عن اغناؤه عنهم شيئا (كذلك يضل الله الكافرين ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون) العذاب بسبب فرحكم بالباطل الزائل الفاني في الجهة السفلية بالنفس ونشاطكم به لمناسبة نفوسكم الكدرة الظلمانية البعيدة عن الحق له (ادخلوا ابواب جهنم خالدين فيها) لمرسوخ رذائلكم واستحكام مجابكم (فبئس مثوى المتكبرين) الظاهر بن برذيلة

الكبر (فاصبر ان وعد الله حق فاما زينك بعض الذي نعدهم او تنوفيك فاليسا يرجعون ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من نقصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك وما كان لرسول ان ياتي بآية الا باذن الله فاذا جاء امر الله قضى بالحق وخسر هنالك المبطلون الله الذي جعل لكم الانعام لتركبوا منها ومنها تأكلون ولكم فيها منافع وتبلغوا عليها حاجة في صدوركم وعليها وعلى الفلك تحملون ويريكم آياته فأي آيات الله تنكرون افلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا اكثر منهم واشد قوة وآثارا في الارض فاما اغني عنهم ما كانوا يكتسبون فلما جاءتهم رسلهم بالبينات فرحوا بما عندهم من العلم وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن) اي المحجوبون بالعقول المشوبة بالوهم وبمعقولهم الخالي عن نور الهداية والوحي اذا جائتهم الرسل بالعلوم الحقيقية النوحيدة والمعارف الخافية الكشنية فرحوا بعلومهم وحججوا بها عن قبول هدايتهم واستهزؤا برسلمهم

قال اللهم سبعا كسيع يوسف وفي رواية لما دعا قريشا فكذبوه واستعصوا عليه قال اللهم اعني عليهم بسبع كسيع يوسف فاخذتهم سنة حصت كل شيء حتى اكلوا الجلود والميتة من الجوع وينظر احدهم الى السماء فيرى كهيئة الدخان فاتاه ابو سفيان فقال يا محمد انك جئت تأمر بطاعة الله وبصلة الرحم وان قومك قد هلكوا فادع الله لهم قال الله عز وجل فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله عائدون قال عبد الله افيكشف عذاب الآخرة يوم نبطش البطشة الكبرى انا مستقيمون فالبطشة يوم بدر وفي رواية للبخاري قالوا (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) فقبل له ان كشفناه عنهم عادوا فدعاه فاكشف عنهم فعادوا فانقم الله منهم يوم بدر فذلك قوله تعالى فارتقب يوم تأتي السماء بدخان مبين الى قوله انا منتقمون قوله حصت كل شيء بالخاء والصاد المهملين اي اهلكك واستأصلت كل شيء (ق) عن عبد الله بن مسعود قال خمس قدمضين الازام والروم والبطشة والقمر والدخان قيل اصلهم من الجوع كالظلمة في ابصارهم وسبب ذلك ان في سنة القحط العظيم تيبس الارض بسبب انقطاع المطر ويرتفع الغبار ويظلم الهواء والجو وذلك يشبه الدخان وقيل هو دخان يحمي قبل قيام الساعة ولم يأت بعد فدخل في اسماع الكفار والمنافقين حتى يكون الرجل رأسه كالرأس الحنيد يعني المشوي ويعتري المؤمن منه كهيئة الزكام وتكون الارض كلها كبيت او قدفيه وهو قول ابن عباس وابن عمر والحسن يدل عليه ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن حذيفة بن اليمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول آيات الدخان ونزول عيسى بن مريم ونار تخرج من قعر عدن ابين تسوق الناس الى المحشر تقبل معهم اذا قالوا قال حذيفة يا رسول الله وما الدخان فتلا هذه الآية يوم تأتي السماء بدخان مبين يملأ ما بين المشرق والمغرب يمحك اربعين يوما وليلة اما المؤمن فيصفيه منه كهيئة الزكام واما الكافر كمنزلة السكران يخرج من منخريه واذنيه ودبره (اني لهم الذكري) اي كيف يتذكرون ويتعظون بهذه الحالة (وقد جاءهم رسول مبين) معناه وقد جاءهم ما هو اعظم وادخل في وجوب الطاعة وهو ما ظهر على يد رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعجزات الظاهرات والآيات البينات الباهرات (ثم تولوا عنه) اي اعرضوا عنه (وقالوا معلم) اي يعلم بشر (مجنون) اي تلقى اليه الجن هذه الكلمات حال ما يعرض له القشي (انا كاشفوا العذاب) اي الجوع (قليل) اي زمنا يسيرا قبل الى يوم بدر (انكم عائدون) اي الى كفركم (يوم نبطش البطشة الكبرى) هو يوم بدر (انا منتقمون) اي منكم في ذلك اليوم وهو قول ابن مسعود واكثر العلماء وفي رواية عن ابن عباس انه يوم القيامة * قوله تعالى (ولقد فتنا قبلهم) اي قبل هؤلاء (قوم فرعون وجاءهم رسول كريم) اي على الله وهو موسى بن عمران عليه السلام (ان ادوا الى عباد الله) اي اطلقوا الى بني اسرائيل ولا تعذبوهم (اني لكم رسول امين) اي على الوحي (وان لاتعلموا على الله) اي لاتنجبروا عليه بترك طاعته (اني آتيكم بسلطان مبين) اي ببرهان بين على صدق قولي فلما قال ذلك توعده بالقتل فقال (واني عذت بربي وربكم ان ترجون) اي تقتلون وقال ابن عباس تشتون وتقولوا هو ساحر وقيل ترجوني بالحجارة (وان لم تؤمنوا الى فاعتزلون) اي فاتركون لامي ولا على وقال ابن عباس اعتزلوا اذاى باليد واللسان فلم يؤمنوا (فدعاه ان هؤلاء قوم مجرمون) اي مشركون

(فاسر بعبادى ليلا) اى اجاب الله دعاءه وامره ان يسرى بنى اسرائيل بالليل (انكم متبعون) اى يتبعكم فرعون وقومه (واترك البحر) اى اذا قطعت انت واصحابك (رهوا) اى ساكنا والمعنى لاتأمره ان يرجع بل اتركه على حاله حتى يدخله فرعون وقومه وقيل اتركه طريقا يابساً وذلك انه لما قطع موسى البحر رجع ليضربه بعصاه ليلتئم وخاف ان يتبعه فرعون بجنوده فقيل لموسى اترك البحر كما هو (انهم جند مغرقون) يعنى اخبر موسى بفرقه لم يطمئن قلبه في ترك البحر كما هو (كم تركوا) اى بعد الفرق (من جنات وعيون وزروع ومقام كريم) اى مجلس شريف حسن (ونعمة) اى وعيش لين رغد (كانوا فيها) اى في تلك النعمة (فاكهين) اى ناعمين وقرى فكهين اى اشربين بطرين (كذلك) اى افعل بمن عصاني (واورثاها قوما آخرين) يعنى بنى اسرائيل (فابكت عليهم السماء والارض) وذلك ان المؤمن اذا مات تبكى عليه السماء والارض اربعين صباحا وهؤلاء لم يكن يصعد لهم عمل صالح فتبكى السماء على فقده ولاهم على الارض عمل صالح فتبكى الارض عليه عن انس بن مالك عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال مامن مؤمن الاوله بابان باب يصعد منه عمله وباب ينزل منه رزقه فاذا مات بكيا عليه فذلك قوله تعالى فا بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين اخرجه الترمذى وقال حديث غريب لانعرفه مرفوعا لا من هذا الوجه قيل بكاء السماء حرة اطرافها وقال مجاهد مامات مؤمن الابكت عليه السماء والارض اربعين صباحا فقيل او تبكى فقال وما الارض لا تبكى على عبد كان يمر بها بالركوع والسجود وما للسماء لا تبكى على عبد كان لتسبيحه وتكبيره فيها دوى كدوى الحبل وقيل المراد اهل السماء واهل الارض (وما كانوا منظرين) اى لم يمهلوا حين اخذهم العذاب لتوبة ولا لغيرها * قوله عز وجل (ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهيمن) اى من قتل الابناء واستحياء النساء والتعب في العمل (من فرعون انه كان عاليا) اى جبارا من (المسرفين) ولقد اخترناهم على علم) اى علم الله تعالى فيهم (على العالمين) اى عالمي زمانهم (وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين) اى نعمة بينة من فاق البحر وتظلل القمام وانزال المن والسلوى والعم التي انما بها عليهم وقيل ابتلاؤهم بالرخاء والشدة (ان هؤلاء) يعنى مشركي مكة (ليقولون ان هي الاموتة الاولى) اى لاموتة لئلا هذه التي نموتها في الدنيا ولابعث بعدها وهو قوله (وما نحن بمُنشِرين) اى بمبعوثين بعدهم ونشاهدهم (فأتوا بآبائنا) اى الذين ماتوا قبل (ان كنتم صادقين) اى انابعت احياء بعد الموت قيل طلبوا من النبي صلى الله عليه وسلم ان يحجي لهم قصي بن كلاب ثم خوفهم مثل عذاب الائم الخالية فقال تعالى (اهم خيرام قوم تبع) اى ليسوا خيرا من قوم تبع يعنى في الشدة والقوة والكثرة قيل هو تبع الحمير وكان من ملوك اليمن سمي تبعا لكثرة اتباعه وقيل كل واحد من ملوك اليمن يسمى تبعا لانه يتبع صاحبه الذي قبله كما يسمى في الاسلام خليفة وكان تبع هذا بعد النار فاسلم ودعا قومه وهم حجير الى الاسلام فكذبوه عن سهل بن سعد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لانسبوا تبعا فانه كان قد اسلم اخرجه احمد بن حنبل في مسنده وعن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما درى اكان تبع نبيا او غير نبي وعن عائشة رضی الله تعالى عنها قالت لانسبوا تبعا فانه كان رجلا صالحا * وكان من

لاستصغارهم بما جاؤا به في جنب علومهم لحاق بهم جزاء استهزائهم وهلكوا عن آخرهم والله اعلم (فلما راوا بأسنا قالوا آمنا بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين فلم يك ينفعهم ايمانهم لما راوا بأسنا سنت الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون)

سورة حم السجدة

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) ظهور الحلق بالصورة المحمدية (تنزيل من الرحمن الرحيم) الكل الجامع لجميع الحقائق من الذات الاحدية الموصوفة بالرحمة الرحانية العامة لكل بافاضة الوجود والكمال عليه والرحمية الخاصة بالاولياء المحمديين المستعدين لقول الكمال الخاص العرفاني والتوحيد الذاتي وهو كتاب العقل القرآني الذي (كتساب فصلت آياته) بالانزيل بعد ما اجلت قبل في عين الجمع حال كونه (قرآنا) اى فصلت بحسب ظهور الصفات وحدوث الاستعدادات في حال كونه جامعا لكل (عربيا) لوجود نشأته في العرب (لقوم يعلون) حقائق آياته لقرب

قصته على ما ذكر محمد بن اسحق وغيره وذكره عكرمة عن ابن عباس قالوا كان تبع الآخر وهو ابوكرب اسعد بن ملك وكان سار بالجيش نحو المشرق حتى حير الحيرة وبني سمرقند ورجع من قبل المشرق فجعل طريقه على المدينة وقد كان حين مر بها خلف بين اظهريهم ابنا له فقتل غيلة فقدمها وهو مجمع على خرابها واستئصال اهلها فجمع له هذا الحى من الانصار حين سمعوا بذلك من امره فخرجوا لقتاله فكان الانصار يقاتلونه بالنهار ويقرونه بالليل مجبه ذلك وقال ان هؤلاء لكرام فيينا هو كذلك اذ جاء حبران عالمان من احبار بني قريظة وكانا ابني اسم احد هما كعب والآخر اسد حين سمعا ما يريد من اهلاك المدينة واهلها فقالا له ايها الملك لا تفعل فانك ان ابنت الاما تريد حيل بينك وبينه ولم تأمن عليك عاجل العقوبة فان هذه المدينة مهاجر بني يخرج من هذا الحى من قريش اسمه محمد مولده بمكة وهذه دار هجرته ومنزل الذي انت فيه يكون به من القتل والجراح امر كبير في اصحابه وفي عدوهم قال تبع ومن يقاتله وهو بني قالا يسير اليه قومه فيقتلون ههنا فتناهي لقلولهما عما كان يريد بالمدينة ثم انهما دعوا الى دينهما فاجابهما واتبعهما على دينهما واکرمهما وانصرف عن المدينة وخرج بهما ونفر من اليهود صامدين الى اليمن فاتاه في الطريق نفر من هذيل وقالوا له اننا نملك على بيت فيه كنز من لؤلؤ وزبرجد وفضة قال اي بيت هذا قالوا بيت بمكة وانما اراد هذيل هلاكه لانهم عرفوا انه لم يرد احد بسوء الا هلك فذكر الملك ذلك للاخبار فقالوا ما نعلم الله في الارض بيتا غير هذا البيت الذي بمكة فاتخذ مسجدا وانسك عنده وانحر واحلق راسك وما اراد القوم الا هلاكك وما ناولاه احد قط الا هلك فأكرمه واصنع عنده ما يصنع اهله فلما قالوا له ذلك اخذوا لثك النقر من هذيل فقطع ايديهم وارجلهم وسمل اعينهم ثم صلبهم فلما قدم مكة شرفها الله تعالى نزل بالشعب المطاخ وكسا البيت الوصائل وهي برد تصنع باليمن وهو اول من كسا البيت ونحر بالشعب ستة الاف بدنة واقام به ستة ايام وطاف به وحلق وانصرف فلما دنا من اليمن ليدخلها حالت حير بينه وبين ذلك وقالوا له لا تدخلها علينا وانت قد فارقت ديننا فدعاهم الى دينه وقال انه دين خير من دينكم قالوا فما حكمتنا الى النار وكانت باليمن نار في اسفل جبل يتحاذى اليها فيما يختلفون فيه فتأكل كل الظالم ولا تضر المظلوم قال تبع انصفتهم فخرج القوم باوثانهم وما يتقربون به في دينهم وخرج الحبران ومصاحفهما في اعناقهما حتى قعدوا النار عند مخرجها الذي نخرج منه فخرجت النار فأقبلت حتى غشيتهم فاكتت الاوثان وما قربوا معها ومن حل ذلك من رجال حير وخرج الحيران بمصاحفهما يتلوان التوراة تعرق جباههما لم تضرهما النار ونكصت لنا حتى رجعت الى مخرجها الذي خرجت منه فاصفقت عند ذلك حير على دينها فن هناك كان اصل اليهودية باليمن وقال الرياشي كان ابوكرب اسعد الحيرى من التبابعة من آمن بالنبي محمد صلى الله عليه وسلم قبل ان يبعث بسبع مائة سنة وقال كعب ذم الله قومه ولم يذمه * قوله تعالى (والذين من قبلهم) اي من الامم الكافرة (اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبينا ما خلقناهما الا بالحق) اي بالعدل وهو الثواب على الطاعة والعقاب على المعصية (ولكن اكثرهم لا يعلمون) * قوله عز وجل (ان يوم الفصل) اي الذي يفصل الله فيه بين العباد (ميفاتهم اجمعين) اي يوافي يوم القيامة الاولون والآخرون (يوم لا ينفي مولى عن مولى عن شيا) اي لا ينفع

استعداداتهم منه وصفاء فطرهم (بشيرا) للقابليين المستعدين للكمال المستبصرين بنوره باللقاء (ونذيرا) للمحجوبين بظلمات نفوسهم من العقاب (فأعرض اكثرهم) لاحتجابهم بالاغيار وبقائهم في ظلمات الاستتار (فهم لا يسمعون) كلام الحق لو قر سمع القلب كما قالوا (وقالوا قلوبنا في اكنة) مما تدعونا اليه وفي آذاننا وقر) لان غشاوات الطبيعة وجب صفات النفوس اعت ابصار قلوبهم واصمت آذانها وجعلتها في اغطية واكنة حجب بيدهم وبينه (ومن بيننا وبينك حجاب فاعمل انا عاملون قل انما انا بشر مثلكم يوحى الى) اي انا من جنتكم وانا سبكم في البشرية والمائة النوعية لتوجهه للانسان والخلطة وابائكم بالوحى المنبه على التوحيد المبين لطريق السلوك فاتصلوا بي بالمناجاة النوعية ومجانسة البشرية لتهدوا بنور التوحيد والوحى المفيد لبيان الدين وتسلخوا سبيل الحق الذي عرفنيه بقوله (انما الحكم الله واحد) لا شريك

قريب قريه ولا يدفع عنه شياً (ولا هم ينصرون) اى يمنعون من عذاب الله (الامن رحم الله) يعنى المؤمنين فانه يشفع بعضهم لبعض (انه العزيز) اى فى انتقامه من اعدائه (الرحيم) اى بأوليائه المؤمنين * قوله تعالى (ان شجرة الزقوم طعام الاثيم) اى ذى الاثم وهو ابو جهل (كالمهل) اى كدردى الزيت الاسود (يغلى فى البطون) اى فى بطون الكفار (كغلى الحميم) يعنى كالماء الحار اذا اشتد غليانه عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله كالمهل قال كعكر الزيت فاذا قرب الى وجهه سقطت فروة وجهه فيه اخرجه الترمذى وقال لانعرفه الا من حديث رشد بن سعد وقد تكلم فيه من قبل حفظه عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ هذه الآية يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله حق تقاته ولا تموتن الا وانتم مسلمون ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان قطرة من الزقوم قطرت فى دار الدنيا لافسدت على اهل الدنيا معائشهم فكيف بمن تكون طعامه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح * قوله تعالى (خذوه) اى يقال للزبانية خذوه يعنى الاثيم (فاعتلوه) اى ادفعوه وسوقوه بالعنف (الى سواء الجحيم) اى الى وسط النار (ثم صبوا فوق رأسه من عذاب الجحيم) قيل ان خازن النار يضرب على رأسه فينقب رأسه من دماغه ثم يصب فيه ماء حيميا قد انبى حره ثم يقال له (ذق) اى هذا العذاب (انك انت العزيز الكريم) اى عدوكم بزعمك وذلك ان ابا جهل لعنه الله كان يقول انا عن اهل الوادى واكرمهم فيقول له خزنة النار هذا على طردق الاستخفاف والتوبيخ (ان هذا ما كنتم به تمترون) اى تشكون فيه ولا تؤمنون به ثم ذكر مستقر المتقين فقال تعالى (ان المتقين فى مقام امين) اى فى مجلس امنوا فيه من الغير (فى جات وعيون يلبسون من سندس واستبرق) قيل السندس مارق من الديباج والاستبرق ما غلظ منه وهو معرب استبر فان قلت كيف ساغ ان يقع فى القرآن العربى المبين لفظ اعجمى قلت اذا عرب خرج من ان يكون اعجميا لان معنى التعريب ان يجعل عربيا بالتصرف فيه وتغييره عن مناجاه واجرائه على وجه الاعراب (متقابلين) اى يقابل بعضهم بعضا (كذلك) اى كما اكرمناهم بما وصفنا من الجلمات والعيون واللباس كذلك (و) اكرمناهم بان (زوجناهم بحور عين) اى قرناهم بهن وليس هو من عقد التزويج وقيل جعلناهم ازواجاً لهن اى جعلناهم اثنتين اثنتين والهور من النساء النقيات البيض وقيل بحار الطرف من بياضهن وصفاء لونهن وقيل الحور الشديدات بياض العينين (يدعون فيها بكل فاكهة) يعنى ارادوها واشتموها (آمنين) اى من نغادها ومن مضرتها وقيل آمنين فيها من الموت والاصاب والشيطان (لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاول) اى لا يذوقون فى الجنة الموت البتة سوى الموت الذى ذاقوها فى الدنيا وقيل الا بمعنى لكن وتقديره لا يذوقون فيها الموت لكن الموت الاول قد ذاقوها وقيل انما استثنى الموت من موت الجنة لان السعداء حين يموتون يصيرون بلى الله الى اسباب الجنة يلقون الروح والريحان ويرون مآزلهم فى الجنة فكان موتهم فى الدنيا كأنه فى الجنة لاتصالهم باسبابها ومشاهدتهم اياها (ووقاهم عذاب الجحيم فضلاً من ربك) يعنى كل ما وصل اليه المتقون من الخلاص من عذاب النار والفوز بالجنة انما حصل لهم ذلك بفضل الله تعالى وفعل ذلك بهم تفضلاً منه (ذلك هو الفوز العظيم) فاما يسمونه بلسانك (اى سهلنا القرآن على لسانك كناية

له فى الوجود) فاستقيموا (بالثبات على الايمان والسكينة والايقان فى التوجه) الى (اليه) من غير انحراف الى الباطل والطرق المنفرقة ولا زيف بالالتفات الى الغير والميل الى النفس (واستغفروه) بالتصل عن الهيات المادية والتجرد عن الصفات البشرية ليستر بنور صفاته ذنوب صفاتكم (وويل) للحمجين بالغير (الذين) لا يزكون انفسهم بمحو صفاتها ليرتفع حجاب القيرية فتحقق بالوحدة (وهم بالآخرة هم كافرون) لسترهم الورى النطرى المقنضى الشوق الى عالم القدس ومعدن الحياة الابدية بظلمات الحس وهيات الطبيعة البدنية (قل انكم تكفرون بالذى خلق الارض فى يومين) اى فى حادثين كما ذكر ان اليوم معبر به عن الحادث لنفسه بته اليه فى قولهم الحوادث اليومية لتشابهها فى الظهور والخفاء وهما الصورة والمادة (وبارك فيها) اى اكثر خيرها (وقدر فيها) معايشها وارزاقها (فى اربعة ايام) هى الكيفيات الاربع

والعناصر الاربعة التي
خلق منها المركبات بالتركيب
والتعديل (سواء) مستوية
بالامتزاج والاعتدال
للاطالين للاقوات والمعاش
اي قدرتها لهم (ثم استوى
الى السماء) اي قصد الى
ابحارها و ثم للتفاوت بين
الخلقين في الاحكام وعدمه
واختلافهما في الجهة
والجوهر لا للتراخي في
الزمان اذ لازمان هناك
(وهي دخان) اي جوهر
لطيف بخلاف الجواهر
الكثيفة الثقيلة الارضية
(فقال لها والارض اثينا
طوعا او كرها) اي تعلق
امرء وارادته بايجادهما
فوجدتا في الحال معا
كالماء والمطبع اذا ورد عليه
امر الامر المطاع لم يلبث
في امثاله وهو من باب
التشبيح اذ لا قول ثمة
(فقضاهن سبع سموات
في يومين) اي المادة والصورة
كالارض (واوحى في كل
سما امرها) اي اشار اليها
بما اراد من حركتها
وتأثيرات ملكوتها
وتدبيراتها وخواص
كوكبها وكل ما يتعلق بها
(وزينا السماء الدنيا) اي
السطح الذي يليها من فلك

من غير مذكور (لهم يذكرون) اي يتظنون (فارتقب) اي فانتظر النصر من ربك
وقيل انظر لهم العذاب (انهم مرتقبون) اي منتظرون قهرك بزعمهم وقيل منتظرون موتك
قبل هذه الآية منسوخة بآية السيف عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من
قرأ حم الدخان في ليلة اصبح يستغفر له سبعون الف ملك اخرجه الترمذي وقال حديث غريب
وعمر بن خثيم احد رواه وهو ضعيف وقال البخاري هو منكر الحديث وعنه قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم من قرأ حم الدخان ليلة الجمعة غفر له اخرجه الترمذي وقال هشام ابو المقدم
احد رواه ضعيف والله اعلم
﴿ سورة الجاثية وتسمى سورة الشريعة وهي مكية وهي سبع وثلاثون آية واربعمائة وثمان
وثمانون كلمة والفان ومائة واحد وتسعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ان في السموات والارض) اي
ان في خلق السموات والارض وهما خلقان عظيمان يدلان على قدرة القادر المختار وهو قوله
(آيات للمؤمنين وفي خلقكم) اي وفي خلق انفسكم من تراب ثم من نقطة الى ان يصير
انسانا ذاقا وتميز (وما يث من دابة) اي وما يفرق في الارض من جميع الحيوانات على
اختلاف اجناسها في الخلق والشكل والصورة (آيات) دلالات تدل على وحدانية من خلقها
وانه الاله القادر المختار (لقوم يوقنون) يعني انه لا اله غيره (واختلاف الليل والنهار) يعني
بالظلام والضياء والطول والقصر (وما انزل الله من السماء من رزق) يعني المطر الذي هو
سبب ارزاق العباد (فاحياه) اي بالمطر (الارض بعد موتها) اي بعد يبسها (وتصريف
الرياح) اي في مهامها فتحها العضا والدبور والشمال والجنوب ومنها الحارة والباردة وغير ذلك
(آيات لقوم يعقلون) فان قلت ما وجه هذا الترتيب في قوله لايات للمؤمنين ولقوم يوقنون
ويعقلون قلت معناه ان المنصفين من العباد اذا نظروا في هذه الدلائل النظر الصحيح علموا انها
مصنوعة وانه لا بد لها من صانع فآمنوا به واقروا انه الاله القادر على كل شيء ثم اذا امنوا بالظن
ازدادوا ايقانا وزال عنهم اللبس فحينئذ استحکم علمهم وعدوا في زمرة العقلاء الذين عقلوا عن الله
مراده في اسرار كتابه (تلك آيات الله نتلوها عليك بالحق فبأى حديث بعد الله) اي بعد
كتاب الله (وآياته يؤمنون) ﴿ قوله تعالى ﴾ (ويل لكل افاك اثم) اي كذاب صاحب اثم
يعني النضر بن الحرث (يسمع آيات الله) يعني آيات القرآن (تلى عليه ثم يصير مستكبرا
كان لم يسمعها فبشره بعذاب اليم واذ اعلم من آياتنا شيئا) يعني آيات القرآن (اتخذها هزوا)
اي سخر منها (اولئك) اشارة الى من هذه صفته (لهم عذاب مهين) ثم وصفهم فقال
تعالى (من ورائهم جهنم) يعني امامهم جهنم وذلك خزيم في الدنيا ولهم في الآخرة النار
(ولا يغني عنهم ما كسبوا) اي من الاموال (شيئا ولا ما اتخذوا من دون الله اولياء) اي
ولا يغني عنهم ما عبدوا من دون الله من الآلهة (ولهم عذاب عظيم هذا) يعني القرآن
(هدى) اي هو هدى من الضلالة (والذين كفروا بآيات ربهم لهم عذاب من رجز
اليم الله الذي سخر لكم البحر لبحرى الفلك فيه بامرء ولتبتغوا من فضله) اي بسبب البحارة

فلك القمر (بمصايح) الشهب (و) حفظناها (حفظاً من تخرق بصعود البخارات اليها ووصول القوى الطبيعية الشيطانية الى ملائكتها) ذلك تقدير العزيز (الغالب على امره كيف يشاء (العليم) الذي اتقن صنعه بعلمه اوائكم لتكفرون وتختجبون بالغواشي البدنية عن الذي خلق ارض البدن وجعلها حجاب وجهه في يومين اى شهرين او حادثين مادة وصورة ويجعلون له اندادا بوقوفكم مع الغير ونسبتكم التأثير الى مالا وجود له ولا اثر ذلك الخالق هو الذي رب العالمين بأسمائه وجعل فيها رواسي الاعضاء من فوقها اورواسي الطبايع الموجبة للميل السفلى من القوى العنصرية والصور المادية التي تقتضى ثباتها على حالها وبارك فيها بتهيئة الالات والاسباب والازاجات والقوى التي تتم بها المقته رافعه وقد رفيه اقواتها بتدبير الفاذية واعوانها وتقدير مجارى الغذاء وامور التغذية واسبابها وموادها في تمتد اربعة اشهر اى جميع ذلك في اربعة اشهر

واستخراج منافه (ولعلمكم تشكرون) نعمته على ذلك (وسخر لكم ما فى السموات وما فى الارض) يعنى انه تعالى خلقها ومنافها فهمى مسخرة لنا من حيث انا نتفع بها (جميعاً منه) قال ابن عباس كل ذلك رجة منه وقيل كل ذلك تفضل منه واحسان (ان فى ذلك لايات لقوم يتفكرون) * قوله عز وجل (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله) اى لا يخافون وقائع الله ولا يبالون بمقته قال ابن عباس نزلت فى عربن الخطاب وذلك ان رجلاً من بنى غفار ستم بمكة فهم عمران يبطش به فانزل الله هذه الآية وامره ان يعفوه عنه وقيل نزلت فى ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل مكة كانوا فى اذى شديد من المشركين قبل ان يؤمروا بالقتال فشكوا ذلك الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فانزل الله هذه الآية ثم نسخها بآية القتال (ليجزى قوما بما كانوا يكسبون) اى من الاعمال ثم فسر ذلك فقال تعالى (من عمل صالحاً فلنفسه ومن اساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون) * قوله تعالى (ولقد آتينا بنى اسرائيل الكتاب) يعنى التوراة (والحكم) يعنى معرفة احكام الله (والنبوة ورزقناهم من الطيبات) اى الحلالات وهو ما وسع عليهم فى الدنيا واورثهم اموال قوم فرعون وديارهم وانزل عليهم المن والسلوى (وفضلناهم على العالمين) اى على عالمي زمانهم قال ابن عباس لم يكن احدهم من العالمين فى زمانهم اكرم على الله ولا احب اليه منهم (وآتيناهم بينات من الامر) اى بيان الحلال والحرام وقيل العلم بعث محمد صلى الله عليه وسلم وما بين لهم من امره (فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم) معناه التجب من حالهم وذلك لان حصول العلم يوجب ارتفاع الاختلاف وهنا صار مجي العلم سبباً لحصول الاختلاف وذلك انه لم يكن مقصودهم من العلم نفس العلم وانما كان مقصودهم منه طلب الرياسة والتقدم ثم انهم لما علوا عاندوا واطهروا النزاع والحسد والاختلاف (ان ربك يقضى بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك يا محمد (على شريعة) اى على طريقة ومنهج وسنة بعد موسى (من الامر) اى من الدين (فاتبعها) اى اتبع شريعتك الثابتة (ولا تتبع اهواء الذين لا يعلمون) يعنى مراد الكافرين وذلك انهم كانوا يقولون له ارجع الى دين آباءك فانهم كانوا افضل منك قال تعالى (انهم لن يغفوا عك من الله شيئاً) اى ان يدفوا عك من عذاب الله شيئاً ان اتبعت اهواءهم (وان الظالمين بعضهم اولياء بعض) يعنى ان الظالمين يتولى بعضهم بعضاً فى الدنيا ولولى لهم فى الآخرة (والله ولى المتقين) اى هو ناصرهم فى الدنيا وولى لهم فى الآخرة (هذا) يعنى القرآن (بصائر للناس) اى معالم للناس فى الحدود والاحكام يصرون به (وهدى ورجة لقوم يوقنون ام حسب الذين اجترحوا السيئات) اى اكنسبوا المعاصى والكفر (ان نجعلهم كالذين آمنوا وعملوا الصالحات) نزلت فى نفر من مشركي مكة قالوا للمؤمنين ان كان ما تقولون حقاً لفضلنا عليكم فى الآخرة كما فضلنا عليكم فى الدنيا (سواء محياهم ومماتهم) معناه احسبوا ان حياة الكافرين ومماتهم كحياة المؤمنين وموتهم سواء كلا والمعنى ان المؤمن مؤمن فى محياه ومماته فى الدنيا والآخرة والكافر كافر فى محياه ومماته فى الدنيا والآخرة وشتان ما بين الخالين فى الحال والمآل (ساء ما يحكمون) اى بش ما يقضون قالى رجل من اهل مكة هذا مقام اخيك تميم الدارى ولقد رأيتك قام ذات ليلة حتى اصبح اوقرب ان يصيح يقرأ آية من كتاب الله يركع بها ويسجد ويبكى ام حسب الذين اجترحوا السيئات

سواء متساوية اوفى مواد
العناصر الاربعة ثم استوى
اى بعد ذلك قصدا مستويا
من غير ان يلوى الى شئ
آخر الى سماء الروح
وتسويتها وهى دخان اى
مادة لطيفة من بخارية
الاخلاق ولطافتها مرتفعة
من القلب وقد جاء فى الحديث
ان خلق احدكم يجمع فى
بطن امه اربعين يوما نطفة
ثم يكون علقه مثل ذلك ثم
يكون مضغة مثل ذلك ثم
يبعث الله اليه ملكا بأربع
كلمات فيكتب عليه واجله
ورزقه وشقى ام سعيد ثم
ينفخ فيه الروح ويعضده
حديث آخر فى ان نفخ الروح
فى الجنين يكون بعد اربعة
اشهر من وقت الحمل فقال
لها ولارض البدن اثنا اى
نعلقت ارادته بتكوينهما
وصيرورتهما شيئا واحدا
وخلقا جديدا فتكونا على
ما اراد من الصورة وهذا
معنى خلوا الارض قبل السماء
غير مدحوة ودحوها بعده
فان المسادة البدنية وان
تختلف بدنا قبل اتصال الروح
وانتفاخه فيها لكن الاعضاء
لم تنبسط ولم ينفق بعضها
من بعض الا بعده فقضاهن
سبع سموات اى القيوب

الآية (وخلق الله السموات والارض بالحق) اى بالعدل (وتجزى كل نفس بما كسبت
وهم لا يظلمون) ومعنى الآية ان المقصود من خلق هذا العالم اظهار العدل والرحمة وذلك
لا يتم الا فى القيامة ليحصل التفاوت بين المحققين والمبطلين فى الدرجات والدركات * قوله
عز وجل (افرايت من اتخذ الله هواه) قال ابن عباس اتخذ دينه ما يهواه فلا يهوى شيئا الا ركبته
لانه لا يؤمن بالله ولا يخافه ولا يحرم ما حرم الله وقيل معناه اتخذ معبوده ما تمهواه نفسه وذلك ان
العرب كانت تعبد الجحارة والذهب والفضة فاذا راوا شيئا احسن من الاول رموا بالاول
وكسروه وعبدوا الآخر وقيل انما سمى هوى لانه يهوى بصاحبه فى النار (واضله الله
على علم) اى علمانه بعاقبة امره وقيل على ما سبق فى علم الله انه ضال قبل ان يخلفه
(وختم على سمعه وقلبه) اى فلم يسمع الهدى ولم يعقله بقلبه (وجعل على بصره غشاوة) اى
ظلمة فهو لا يبصر الهدى (فمن يهديه من بعد الله) اى من بعد ان اضله الله (افلا تذكرون) قال
الواحدى ليس ببقى لقد رية مع هذه الآية عذروا لاجلة لان الله صرح بمنعه اياه عن الهدى حتى اخبر
انه ختم على سمعه وقلبه وبصره (وقالوا) يعنى منكروى البعث (ما هى الاحياء الدنيا)
اى ما الحياة الاحياء الدنيا (نموت ونحيا) اى يموت الآباء ويحيا الانباء وقيل تقديره
نحيا ونموت (وما يهلكنا الا الدهر) اى وما يقيننا الا عمر الزمان واختلاف الليل والنهار
(وما لهم بذلك من علم) اى لم يقولوه عن علم علوه (ان هم الا يظنون) (ق) عن
ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله عز وجل يؤذنى ابن آدم يسب
الدهر وانا الدهر يدي الامر اقلب الليل والنهار وفى رواية يؤذنى ابن آدم ويقول
يا خيبة الدهر فلا يقولن احدكم يا خيبة الدهر فاني انا الدهر اقلب ليله ونهاره فاذا شئت
قبضتهما وفى رواية يسب ابن آدم الدهر وانا الدهر يدي الليل والنهار ومعنى هذه
الاحاديث ان العرب كان من شأنها ذم الدهر وسبه عند النوازل لانهم كانوا ينسبون الى
الدهر ما يصيبهم من المصائب والمكاره فيقولون اصابتهم قوارع الدهر وابادهم الدهر
كما اخبر الله عز وجل عنهم بقوله وما يهلكنا الا الدهر فاذا اضافوا الى الدهر ما نالهم من
الشدائد وسبوا فاعلموا ان مرجع سبهم الى الله تعالى اذ هو القاعل فى الحقيقة للامور
التي يضيفونها الى الدهر لا الدهر فنبهوا عن سب الدهر وقيل لهم لانسبوا فاعل ذلك
فانه هو الله عز وجل والدهر متصرف فيه يقع به التأثير كما يقع بكم والله اعلم * قوله
تعالى (واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان حجتهم الا ان قالوا اشوا باأبائنا ان كنتم
صادقين) معناه ان منكروى البعث احتجوا بان قالوا ان صح ذلك فاتوا باأبائنا الذين ماتوا
ليشهدوا بالبصحة البعث (قل الله يحييكم ثم يميتكم ثم يجمعكم الى يوم القيامة لا ريب فيه ولكن
اكثر الناس لا يعلمون) والله ملك السموات والارض ويوم تقوم الساعة يومئذ يخسر المبطلون
يعنى فى ذلك اليوم يظهر خسران اصحاب الاباطيل وهم الكافرون يصيرون الى النار (وترى
كل امة جاثية) اى باركة على الركب وهى جلسة الخاصم بين يدي الحاكم ينظر القضاء
قال سلمان الفارسي ان فى القيامة ساعة هى عشر سنين يختر الناس فيها جثاة على الركب
حتى ابراهيم ينادى ربه لا اسألك الانفسى (كل امة تدعى الى كتابها) اى الذى فيه

ويقال لهم (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) اى من خير وشر (هذا كتابنا) يعنى ديوان الحفظ فان قلت كيف اضاف الكتاب اليهم اولا بقوله تدعى الى كتابنا واليه ثانيا بقوله هذا كتابنا قلت لامنافاة بينهما فاضافته اليهم لانه كتاب اعمالهم واضافته اليه لانه تعالى هو آمر الحفظ بكتبه (ينطق عليكم بالحق) اى يشهد عليكم ببيان شاف كانه ينطق وقيل المراد بالكتاب الاوح المحفوظ (انا كنا نستنسخ ما كنتم تعملون) اى تأمر الملكة بنسخ اعمالكم وكتابها واثباتها عليكم وقيل نستنسخ اى نأخذ نسخته وذلك ان الملكين يرفسان عمل الانسان فيثبت الله منه ما كان له ثواب وعليه عقاب ويطرح منه اللغو نحو قولهم هلم واذهب وقيل الاستساخ من الاوح المحفوظ تنسخ الملكة كل عام ما يكون من اعمال بني آدم والاستساخ لا يكون الا من اصل فينسخ كتاب من كتاب (فاما الذين آمنوا وعملوا الصالحات فيدخلهم ربهم في رحته) اى جنته (ذلك هو الفوز المبين) اى الظفر الظاهر (واما الذين كفروا) اى يقال لهم (افلم تكن آياتي تتلى عليكم) يعنى آيات القرآن (فاستكبرتم) اى عن الايمان بها (وكنتم قوما مجرمين) يعنى كافرين منكبين * قوله عز وجل (واذا قيل ان وعد الله حق) اى البعث كائن (والساعة لا ريب فيها) اى لا شك في انها كائنة (قلتم ما ندرى ما الساعة) اى انكرتموها وقتم (ان نظن الاظان) اى مانعنا ذلك الاحدسا وتوهما (وما نحن بمستيقنين) اى انها كائنة (وبداهم) اى في الآخرة (سيئات ما عملوا) اى في الدنيا والمعنى بداهم جزاء سيئاتهم (وحاق بهم) اى نزل بهم (ما كانوا به يستهزئون وقيل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) اى تركتم الايمان والعمل للقاء هذا اليوم (وما أواكم النار وما لكم من ناصرين اى مالكم من مانعين يمعونكم من العذاب (ذلكم) اى هذا الجزاء (بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا) يعنى حين قلم لا بعث ولا حساب (فاليوم لا يخرجون منها) اى من النار (ولا هم يستعتبون) اى لا يطلب منهم ان يرجعوا الى طاعة الله والايمان به لانه لا يقبل ذلك اليوم عذرو ولا توبة (فله الحمد رب السموات ورب الارض رب العالمين) معناه فاجدوا الله الذى هو ربكم ورب كل شئ من السموات والارض والعالمين فان مثل الربوبية العامة توجب الحمد والثناء على كل حال (وله الكبرياء) اى وكبروه فان له الكبرياء والعظمة (في السموات والارض) وحق لمثله ان يكبر ويعظم (وهو العزيز الحكيم) (م) عن ابى سعيد واى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم العزازره والكبرياء رداؤه قال الله تعالى فمن ينازعنى عذبه لفظ مسلم واخرجه البرقاني وابن مسعود رضى الله عنهما يقول الله عز وجل العزازرى والكبرياء رداؤى فمن نازعنى شأ منهما مذنبه ولا بى داود عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الله تعالى الكبرياء رداؤى والعظمة ازارى فمن نازعنى فى احد منهما قذفته فى النار * شرح غريب الفاظ الحديث قيل هذا الكلام خرج على مائدة العرب فى بديع استعاراتهم وذلك انهم يكنون عن الصفة اللازمة باشباب يقولون شعار فلان الزهد ولباسه التقوى فضرب الله عز وجل الازار والرداء مثلا له فى انفراد سبانه وتعالى بصفة الكبرياء والعظمة والمعنى انهما ليسا كسائر الصلوات التى يتصف بها بعض المخلوقين مجازا كالرحمة والكرم وغيرها وشبههما بالازار

السبعة المذكورة من القوى والفس والقلب والسر والروح والخفاء والحق الذى ادرج هويته فى هوية الشخص الموجود وتنزل ايجاده فى هذه المراتب واحتجب بها وان جعلت السبعة من المخلوقات حتى تخرج الهوية من جلتهما فاحداها وهى الرابعة بين القلب والسر العقل وهى السماء الدنيا باعتبار دنوها من القلب الذى به الانسان انسانا فى يومين شهرين آخرين قتم مدة الحمل ستة شهور ومدة خلق الانسان ولهذا اذا ولد بعد تمام الستة على راس الشهر السابع عائش مستوى الخلق اوفى طورين مجردة وغير مجردة او حادئين روح وجسد والله اعلم واوحى فى كل سماء من الطبقات المذكورة امرها وشأنها المحصوص بها من الاعمال والادراكات والمكاسات والمجاهدات والمواصلات والمناغبات والتجليات وزينا السماء الدنيا اى العقل بمصايح الجمع والبراهين وحفظها من استراق شياطين الوهم والخيال كلام الملا الاعلى من الروحانيات بالترقى الى

والرداء لان المتصف بهما يشملانه كما يشمل الرداء الانسان ولانه لا يشاركه في ازاره ووردائه احد فكذلك الله تعالى لا ينبغي ان يشاركه فيهما احد لانهما من صفاته اللازمة المختصة به التي لا تليق بغيره والله اعلم

﴿ تفسير سورة الاحقاف وهي مكية ﴾

قيل غير قوله قل ارأيتم وقيل وقوله فاصبر كما صبر اولو العزم من الرسل فانهما نزلتا بالمدينة وهي اربع وقيل خمس وثلاثون آية وستمئة واربع واربعون كلمة والفان وخسمائة وخمسة وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (حم تنزيل الكتاب من الله العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) اى بالعدل (واجل مسمى) يعنى يوم القيامة وهو الاجل الذى ينشئ اليه فناء السموات الارض (والذين كفروا عما انذروا) اى خوفوا به فى القرآن من البعث والحساب (معرضون) اى لا يؤمنون به (قل ارأيتم ما تدعون من دون الله) يعنى الاصنام (ارونى ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك فى السموات اثبوتى بكتاب من قبل هذا) اى بكتاب جاءكم من الله قبل القرآن فيه بيان ما تقولون (او اثاره من علم) اى بقية من علم يؤثر عن الاولين ويسند اليهم وقيل برواية عن علم الانبياء وقيل علامة من علم وقيل هو الخط وهو خط كانت العرب تخطه فى الارض (ان كنتم صادقين) اى فى ان الله شريكا (ومن اضل ممن يدعو من دون الله من لا يستجيب له) يعنى الاصنام لا تجيب عابديها الى شئ يسألونها (الى يوم القيامة) يعنى لا تجيب ابدا مادامت الدنيا (وهم عن دعايتهم غافلون) يعنى لانها جادات لا تسمع ولا تفهم (واذا حشر الناس كانوا لهم اعداء وكانوا بآياتهم كافرين) اى جاحدين (واذا نزل عليهم آياتنا بينات قال الذين كفروا للحق لما جاءهم هذا سحر مبين) سمو القرآن سحرا (ام يقولون افتراء) اى اختلق القرآن محمد من قبل نفسه قال الله عز وجل (قل) يا محمد (ان افتريته فلا تملكون الى من الله شئ) اى لا تقدر ان تردوا عن عذابه ان عذبنى على افترائى فكيف افترى على الله من اجلكم (هو اعلم) اى الله اعلم (بما تفيضون فيه) اى تخوضون فيه من التكذيب بالقرآن والقول فيه انه سحر (كفى به شهيدا بنى يديكم) اى ان القرآن جاء من عنده (وهو الغفور الرحيم) اى فى تأخير العذاب عنكم وقيل هو دعاء لهم الى التوبة ومعناه انه غفور لمن تاب منكم رحيم به ﴿ قوله تعالى ﴾ (قل) يا محمد (ما كنت بدعا) اى بديما (من الرسل) اى لست باول مرسل قد بعث قبل كثير من الانبياء فكيف تنكرون نبوتى (وما ادرى ما يفعل بى ولا بكم) اخلف العلاء فى معنى هذه الآية فقيل معناه ما ادرى ما يفعل بى ولا بكم يوم القيامة ولما نزلت هذه الآية فرح المشركون وقالوا واللات والعزى ما امرنا وارس محمد عند الله الا واحد وماله علينا من مزبة وفضل ولولا انه ابتدع ما يقوله من ذات نفسه لآخبره الذى بعثه بما يفعل به فانزل الله عز وجل ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر فقالت الصحابة هيت لك يا بنى الله قد علمت ما يفعل بك فاذا يفعل بشا فانزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار الآية وانزل وبشر المؤمنين بان لهم من الله فضلا كثيرا فبين الله ما يفعل به وبهم

الافق العقلى واستفادة الصور القياسية لترويح اكاذيبها وتحيلاتها (فان اعرضوا فقل انذر تكم صاعقة مثل صاعقة عاد وثمود اذ جاءتهم الرسل من بين ايديهم ومن خلفهم الا نعبدوا الا الله قالوا الوشاء ربنا لا نزل ملائكة فانا بما ارسلتم به كافرون فاما عاد فاستكبروا فى الارض بغير الحق وقالوا من اشد ما قوة اولم يروا ان الله الذى خلقهم هو اشد منهم قوة وكانوا ياتنا يمجدون فأرسلنا عليهم ريحا صر صرا فى ايام نحسات لذيقهم عذاب الخزي فى الحياة الدنيا ولعذاب الاخرة اخزى وهم لا ينصرون واما ثمود فهديناهم فاستحبوا العمى على الهدى فاخذتهم صاعقة العذاب الهون بما كانوا يكسبون ونجينا الذين امنوا وكانوا يتقون ويوم نحشر اعداء الله الى النار فهم يوزعون حتى اذا ما جاؤوها شهد عليهم سمعهم وابصارهم وجلودهم بما كانوا يعملون) اى غيرت صور اعضاءهم وصورت اشكالها على هيئة الاعمال التى ارتكبوها وبدلت جلودهم وابشارهم فتدقق

وهذا قول انس وقتادة والحسن وعكرمة قالوا انما قال هذا قبل ان يخبر بغفران ذنبه وانما اخبر بغفران ذنبه عام الحديبية ففسخ ذلك (خ) عن خارجة بن زيد بن ثابت ان ام العلاء امرت من الانصار وكانت بايعت النبي صلى الله عليه وسلم اخبرته انه اقسم المهاجرون قرعة قالت فطار لنا عثمان بن مظعون فازلماه في ابياتنا فوجع وجهه الذي توفي فيه فلما توفي وغسل وكفن في اثوابه دخل عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت رجة الله عليك ابا السائب فشهادتي عليك لقد اكرمك الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم وما يدريك ان الله اكرمه فقلت بآبى انت يا رسول الله فن يكرمه الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما هو فقد جاءه اليقين والله اني لا رجولة الخير والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي قالت فوالله لا اذكرى بعده احدا يا رسول الله قالت واريت لعثمان في النوم عينا تجرى فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال ذلك عمله وفي رواية غير البخاري قالت لما قدم المهاجرون المدينة اقرعت الانصار عن سكناهم قالت فطار لنا عثمان بن مظعون وفيه والله ما ادري وانا رسول الله ما يفعل بي ولا بكم وقيل في معنى قوله ما ادري ما يفعل بي ولا بكم هذا في الدنيا اماماني الآخرة فقد علم انه في الجنة وان من كذبه في الارض في هذا الوجه فقد اختلفوا فيه فقال ابن عباس لما شد البلاء بصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم راي رسول الله صلى الله عليه وسلم في المنام وهو بمكة ارضادات سباخ ونخل رفعت له يهاجر اليها فقال له اصحابه متى تهاجر الى الارض التي اريت فسكت فانزل الله هذه الآية وما ادري ما يفعل بي ولا بكم اترك في مكاني ام اخرج انا وانتم الى الارض التي رفعت لي وقيل لا ادري الى ماذا يصير امرى وامركم في الدنيا اما انا فلا ادري اخرج كما اخرجت الانبياء من قبلي ام اقتل كما قتل بعض الانبياء من قبلي واما انتم ايها المصدقون فلا ادري انخرجون معي ام تتركون ام ماذا يفعل بكم ولا ادري ما يفعل بكم ايها المكذبون اترمون بالجارية من السماء ام تحسف بكم ام اى شئ يفعل بكم بما فعل بالائم المكذبة ثم اخبره الله عز وجل انه يظهر دينه على الاديان كلها فقال تعالى هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله وقال في امته وما كان الله ليعذبهم وانت فيهم وما كان الله معذبهم وهم يستغفرون فاعلمه ما يصنع به وبامته وقيل معناه لا ادري الى ماذا يصير امرى وامركم ومن الغالب والمغلوب ثم اخبره انه يظهر دينه على الاديان وامته على سائر الائم * وقوله (ان اتبع الامايوحى الى) معناه ما اتبع غير القرآن الذي يوحى الى ولا يتدع من عندي شئ (وما انا الا نذير مبين) اي انذركم العذاب وابين لكم الشرائع (قل ارايتم) اي اخبروني ماذا تقولون (ان كان من عند الله) يعنى القرآن (وكفرتم به) ايها المشركون (وشهد شاهد من بنى اسرائيل على مثله) اي انه من عند الله (فان) يعنى الشاهد (واستكبرتم) اي عن الايمان به والامن اذا كان الامر كذلك اليس قد ظلمت وتعديتم (ان الله لا يهدي القوم الظالمين) واختلفوا في هذا الشاهد فقيل هو عبد الله بن سلام آمن بالنبي صلى الله عليه وسلم وشهد بصحة نبوته واستكبر اليهود فلم يؤمنوا يدل عليه ما روى عن انس بن مالك قال بلغ عبد الله بن سلام مقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وهو في ارض يخترف النخل فاتاه وقال اني سائلك عن ثلاث لا يعلمن الا بنى ما اول اشراط الساعة وما اول طعام يأكله اهل الجنة ومن اى شئ ينزع الولد الى ابيه ومن اى شئ ينزع الى احواله فقال رسول الله صلى

بلسان الحال وتدل بالاشكال على ما كانوا يعملون ولنطقها بهذا اللسان قالت (وقالوا لجلودهم لم شهدتم علينا قالوا انطقنا الله الذي انطق كل شئ وهو خلقكم اول مرة واوله ترجعون) اذلا يخلو شئ ما من النطق ولكن الغافلين لا يفهمون (وما كنتم تستترون ان يشهد عليكم سمعكم ولا ابصاركم ولا جلودكم ولكن ظنتم ان الله لا يعلم كثيرا مما تعملون وذلكم ظنكم الذي ظنتم بربكم ارادكم فاصبحتم من الخاسرين فان يصبروا فالنار مثوى لهم وان يستعبدوا فاهم من المعتبين (وقيضنا لهم قرناء) اي قدرنا لهم اخدا انا وقرانا من شياطين الانس واجن من الوهم والتخيل لتباعدهم من الملا الا على ومحالفتهم بالذات للنفوس القدسية والانوار الملكوتية بانغماسهم في المواد الهولانية واحتجابهم بالصفات النفسانية وانجذابهم الى الاهواء البدنية والشهوات الطبيعية فانسبوا النفوس الارضية الخبيثة والكدرية المظلمة وحافظوا الجواهر القدسية والذوات المجردة فجعلت

الشياطين اقرانهم وجبوا
عن نور الملكوت (فزينوا
لهم ما بين ايديهم) ما يحضرهم
من اللذات البهيمية والسبعية
والشهوات الطبيعية (وما
خلفهم) من الآمال والاماني
التي يدركونها (وحق
عليهم القول) في القضاء الالهي
بالشفاء الابدى كاثنين (في اثم
قدخلت من قبلهم من الجن
والانس) المكذبين بالانبياء
والمحبوبين عن الحق من
الباطنيين والظاهريين
(انهم كانوا خاسرين)
لخسرانهم نور الاستعداد
الاصلي وريح الكمال الكسبي
ووقعهم في الهلاك الابدى
والعذاب السرمدي (وقال
الذين كفروا ربنا اننا الذين
اضلانا من الجن والانس
نجعلنا تحت اقدامنا ليكونا
من الاسفلين) اى حنق
المحبوبون واغتظوا على
من اضلهم من الفريقين عند
وقوع العذاب وتمنوا ان
يكونوا في اشد من عذابهم
واسفل من دركاتهم لما لقوا
من الهوان والم النيران
وعذاب الحرمان والخسران
بسببهم وارادوا ان يشفوا
صدورهم برؤيتهم في اسوا
احوالهم واتزل مراتبهم كما
ترى من وقع في البلية بسبب

الله عليه وسلم اخبرني بهن انفا جبريل قال فقال عبدالله ذلك عدو اليهود من الملائكة فقرا
هذه الآية من كان عدو الجبريل فانه نزل على قلبك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما
اول اشراط الساعة فثار تحشر الناس من المشرق الى المغرب واما اول طعام يأكله اهل الجنة
فزيادة كبد الخوت واما الشبه في الولدان الرجل اذا غشي المرأة فسبقها ماؤه كان الشبه له
واذا سبقت كان الشبه لها قال اشهد انك رسول الله ثم قال يا رسول الله ان اليهود قوم بهت ان علموا
ان تسألهم عن يهتوني عندك فجاءت اليهود ودخل عبدالله البيت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اى رجل فيكم عبدالله بن سلام قالوا اعلمنا وابن اعلمنا وخيرنا وابن خيرنا فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم افرايتم ان اسلم عبدالله قالوا اعاذه الله من ذلك زاد في رواية فاعاد عليهم فقالوا
مثل ذلك قال فخرج عبد الله اليهم فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمدا رسول الله فقالوا
شرنا وابن شرنا ووقعوا فيه زاد في رواية فقال يعنى عبدالله بن سلام هذا الذى كنت اخاف
يا رسول الله اخرجته البخارى في صحيحه (ق) عن سعد بن ابى وقاص قال ما سمعت النبي صلى الله
عليه وسلم يقول لحي عشى على الارض انه من الجنة الا لعبد الله بن سلام قال وقبه نزلت وشهد
شاهد من بنى اسرائيل على مثله قال الراوى لا ادري قال مالك الآية او في الحديث وقيل
الشاهد هو موسى بن عمران عليه السلام قال مسروق في هذه الآية والله ما نزلت في عبدالله
بن سلام لان آل حم نزلت بمكة وانما اسئل عبدالله بن سلام بالمدينة ونزلت الآية في محاجة
كانت من رسول الله صلى الله عليه وسلم لقومه ومثل القرآن التوراة فشهد موسى على التوراة
ومحمد على القرآن وكل يصدق الآخر فيكون المعنى وشهد موسى على التوراة التي هي مثل القرآن
انما من عند الله كما شهد محمد صلى الله عليه وسلم على القرآن انه كلام الله فآمن من آمن بموسى
والتوراة واستكبرتم انتم يا مشركي ان تؤمنوا بمحمد والقرآن ان الله لا يهدي القوم الظالمين
قيل انه تهديد وهو قائم مقام جواب الشرط المحذوف والتقدير قل ارايتم ان كان من عند الله
ثم كفرتم به فانكم لا تكونون مهتدين بل تكونون ضالين * قوله تعالى (وقال الذين كفروا)
يعنى من اليهود (الذين آمنوا لو كان خيرا) يعنى دين محمد صلى الله عليه وسلم (ما سبقونا اليه)
يعنون عبدالله بن سلام واصحابه وقيل نزلت في مشركي مكة قالوا لو كان ما يدعوننا اليه محمد خيرا ما سبقنا
اليه فلان وفلان وقيل الذين كفروا اسد وغطفان قالوا الذين امنوا يعنى جهة ومنينة لو كان ما جاء به
محمد خيرا ما سبقنا اليه رعاء اليهم * قال الله تعالى (واذ لم يهتدوا به) اى القرآن كما هتدى
به اهل الايمان (فسيقولون هذا افك قديم) اى كذب متقدم (ومن قبله) اى من
قبل القرآن (كتاب موسى) يعنى التوراة (اما ما) اى جعلناه اماما يقتدى به (ورجوة)
اى من الله لمن آمن به (وهذا كتاب) يعنى القرآن (مصدق) اى للكتب التي قبله
(لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا) يعنى مشركي مكة (وبشرى للمحسنين ان الذين قالوا
ربنا الله ثم استقاموا فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون اولئك اصحاب الجنة خالدين فيها جزاء
بما كانوا يعملون) تقدم تفسيره * قوله عز وجل (ووصينا الانسان بوالديه حسنا)
اى يوصل اليهما احسانا وهو ضد الاساءة (جلته امه كرها) يعنى حين انقلبت وثقل عليها
الولد (ووضعت كرها) يريد شدة الطلق (وحمله وقصاله ثلاثون شهرا) يعنى ومدة

جله الى ان ينفل من الرضاع وهو القظام ثلاثون شهرا فاقل مدة الحمل ستة اشهر واكثر مدة الرضاع اربعة وعشرون شهرا قال ابن عباس اذا حلت المرأة تسعة اشهر ارضعت احدا وعشرين شهرا واذا حلت ستة اشهر ارضعت اربعة وعشرين شهرا (حتى اذا بلغ اشده) اي نهاية قوته وغاية شبابه واستوائه وهو ما بين ثمان عشرة سنة الى اربعين سنة وهو قوله تعالى (وبلغ اربعين سنة) قيل نزلت هذه الآية في سعد بن ابى وقاص وقد تقدمت القصة وقيل انها على العموم والاصح انها نزلت في ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه وذلك انه صحب النبي صلى الله عليه وسلم وهو ابن ثمان عشرة سنة والنبي صلى الله عليه وسلم ابن عشرين سنة في تجارة الى الشام فنزلوا منزلا فيه سدره فقعد البى صلى الله عليه وسلم في ظلها ومضى ابو بكر الى راهب هناك يسأله عن الدين فقال له الراهب من الرجل الذى في ظل السدره فقال هو محمد بن عبدالله بن عبدالمطلب فقال الراهب هذا والله نبي وما استظل تحتها بعد عيسى احد الالهذا وهونى آخر الزمان فوقع في قلب ابى بكر اليقين والتصديق فكان لا يفارق النبي صلى الله عليه وسلم في سفر ولا حضر فلما بلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم اربعين سنة اكرمه الله تعالى بنبوته واختصه برسالاته فآمن به ابو بكر وصدقه وهو ابن ثمان وثلاثين سنة فلما بلغ اربعين سنة دعا ربه عز وجل (قال رب اوزعنى) اي الهمنى (ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى) اي بالايمان والهداية وقال على بن ابى طالب في قوله ووصينا الانسان بوالديه حسنا في ابى بكر اسلم ابواه جميعا ولم يجتمع لاحد من المهاجرين ان اسلم ابواه غيره اوصاه الله بهما ولزم ذلك من بعده (وان اعمل صالحا ترضاه) قال ابن عباس اجابه الله تعالى فأعق تسعة من المؤمنين يهذبون في الله منهم بلال ولم يرد شيئا من الخير الا اعاه الله عليه ودعا ايضا فقال (واصلح لى في ذرى) فأجابه الله تعالى فلم يكن له ولد الا آمن فاجتمع لابي بكر اسلام ابوه ابوه ابو جحافة عثمان بن عمرو وامه ام الخير بنت صخر بن عمرو وابنه عبد الرحمن وابن عبد الرحمن ابى عتيق محمد فهؤلاء اربعة ابوبكر وابوه وابنه عبد الرحمن وابن ابنه محمد كلهم ادرکوا النبي صلى الله عليه وسلم واسلموا ولم يجتمع ذلك لاحد من الصحابة غير ابى بكر * وقوله (انى تبت اليك) اي رجعت اليك الى كل مانحب (وانى من المسلمين) اي واسلمت بقاى ولسانى (اوئك الذين تقبل عنهم احسن ماعملوا) يعنى اعمالهم الصالحة التى عملوها في الدنيا وكلها حسن فلاحسن بمعنى الحسن فيبيهم عليها (ونجاوز عن سيئاتهم) فلا يؤاخذهم بها (في اصحاب الجنة) اي مع اصحاب الجنة (وعد الصديق) اي الذى وعدهم بان يتقبل حسناتهم ونجاوز عن سيئاتهم ووعد صديق وقيل وعدهم بان يدخلهم الجنة (الذى كانوا يوعدون) اي في الدنيا على لسان الرسول صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (والذى قال لوالديه) يعنى اذدعوا الى الايمان بالله والاقرار بالبعث بعد الموت (اف لكم) وهى كلمة كراهية (اتعدتنى ان اخرج) اي من قبرى حيا (وقد خلت القرون من قبلى) اي فلم يبعث منهم احد (وهما يستغيثان الله) اي يستصرخان بالله عليه ويقولان له (وبلك آمن ان وعد الله حق) اي بالبعث (فيقول ما هذا) اي الذى تدعوننى اليه (الا اساطير

رفيق اشار اليه بما وقع فيها يتجرد عليه ويتغيظ ويكاد ان يقع فيه مع غيبته ويتحرق (ان الذين قالوا ربنا الله) اي وحدوه بنى غيره وعرفوه بالايقان حق معرفته (ثم استقاموا) اليه بالسلوك في طريقه والنبات على صراطه محلصين لاعمالهم حاملين لوجهه غير ملتفتين بهالى غيره (تنزل عليهم الملائكة) للمناسبة الحقيقية بينهم في التوحيد الحق والايمان اليقى والعمل الثالث على منهاج الحق والاستقامة في الطريقة اليه غيرنا كثرين في عزيمه ولا منحرفين عن وجهه ولا زئفين في عمل كنانيت نفوس المحجوبين من اهل الرذائل الشياطين بالجواهر المظلمة والاعمال الخبيثة فنزلت عليهم (الا تخافوا) من العقاب لتور ذواتكم بالانوار وتجردها عن غواسق الهيات (ولا تحزنوا) بفوات كالاتكم التى اقتضاها استعدادكم (وابشروا) بجنة الصفات (التي كنتم توعدون) حال الايمان باغيب او قالوا ربنا الله بالقضاء فيه ثم استقاموا به بالبقاء بعد الفناء عند التمكن تنزل عليهم الملائكة للعظيم

عند الرجوع الى التفصيل
اذنى حال الفناء لا وجود
للملائكة ولا لغيرهم الا
تخافوا من التلويح ولا
تحنوا على الاستغراق في
الوحدة فان اهل الوحدة
اذا ردوا الى التفصيل
ورؤية الكثرة غلب عليهم
الحزن والوجد في اول
الوهلة لفوات الشهود الذاتي
في عين الجمع والاحتجاب
بالتفصيل حتى يتمكنوا في
التحقيق بالحق حال البقاء
وانشراح الصد ربور
الحق فلا تحجبهم الكثرة عن
الوحدة ولا الوحدة عن
الكثرة شاهدين في تفاصيل
الصفات عين الذات بالذات
كما قال تعالى انبه عليه السلام
في هذه الحال المشرح لك
صدرلك ووضعاعنك وزرك
الذي انقض ظهرك وابشروا
بجدة الذات الشاملة لجميع
مراتب الجنان التي كنتم
توعدونها في مقام تجليات
الصفات (نحن اولياؤكم في
الحياة الدنيا وفي الآخرة)
واحباؤكم في الدارين للمناسبة
الوصفية والجنسية الاصلية
بيننا وبينكم كما ان الشياطين
اولياء المحبوبين لما بينهم من
الجنسية والمشاركة في الظلمة
والكدورة (ولكن فيها

الاولين) قال ابن عباس نزلت في عبدالرحمن بن ابي بكر الصديق قبل اسلامه وكان ابواه
يدعوانه الى الاسلام وهو يابى ويقول احبوا الى عبدالله بن جدعان وعامر بن كعب ومشايخ
قريش حتى اسألهم عما تقولون وانكرت عائشة ان يكون قد نزل هذا في عبدالرحمن بن
ابي بكر (خ) عن يوسف بن ماهك قال كان مروان على الجواز استعمله معاوية فخطب فجعل
يذكر يزيد بن معاوية لكي يبايع له فقال له عبدالرحمن بن ابي بكر شياً فقال خذوه فدخل
بنت عائشة فلم يقدروا عليه فقال مروان هذا الذي انزل الله فيه والذي قال لوالديه اف
لكما فقالت عائشة من وراء الحجاب ما نزل الله فينا شيئاً من القرآن الا ما نزل الله في سورة النور
من براءتي والقول الصحيح انه ليس المراد من الآية شخصاً معيناً بل المراد كل شخص كان موصوفاً
بهذه الصفة وهو كل من دعاه ابواه الى الدين الصحيح والايان بالبعث فابى وانكر وقبل نزلت في
كل كافر عاق لوالديه قال الزجاج قول من قال انها نزلت في عبدالرحمن بن ابي بكر قبل اسلامه
يبطله قوله تعالى (اولئك الذين حق عليهم القول) اعلم الله ان هؤلاء قد حققت عليهم كلمة العذاب
وعبدالرحمن مؤمن من افاضل المؤمنين فلا يكون ممن حققت عليه كلمة العذاب اى وجب عليهم
العذاب (في امم) اى مع امم (قد خلعت من قبلهم من الجن والانس انهم كانوا خاسرين واكل
درجات مما عملوا) قال ابن عباس يريد من سبق الى الاسلام فهو افضل ممن تخلف عنه ولو ساعة
وقيل لكل واحد من الفريقين المؤمنين والكافرين وابار والعاق درجات يعنى مازل ومراتب
عند الله يوم القيامة باعمالهم فيجازيهم عليها قيل درجات الجنة تذهب الى علو ودرجات النار
تذهب الى اسفل (وليوفيهن اعمالهم) اى جزاء اعمالهم (وهم لا يظلمون) قوله عز وجل
(ويوم يرض الذين كفروا على النار) اى يجاء بهم فيكشف لهم عنها ويقال لهم
(اذهبن طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعن بها) يعنى ان كل ما قدر لكم من الطيبات والذات
فقد اقيمتوه في الدنيا وتمتعن به فلم يبق لكم بعد استيفاء حظكم منها شئ (فاليوم تجزون
عذاب الهون) اى الذى فيه ذل وخزى (بما كنتم تستكبرون في الارض بغير الحق وبما
كنتم تفسقون) خلق هذا العذاب باسرين احدهما الاستكبار وهو الترفع ويحتمل ان يكون
عن الايمان والثاني الفسق وهو المعاصي والاول من عمل القلوب والثاني من عمل الجوارح

فصل لا ونح الله تعالى الكافرين بالتمتع بالطيبات آثار النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه
والصالحون بعدهم اجتناب الذات في الدنيا رجاؤا الآخرة (ق) عن عرب الخطاب قال دخلت
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اثر في جنبه فقلت استأذن
على يا رسول الله قال نعم جلست فرفعت رأسي في البيت فوالله ما رأيت فيه شيئاً يرد البصر الا اهبة
ثلاثة فقلت ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم ولا يعبدون الله فاستوى
جالس ثم قال افى شك انت يا ابن الخطاب اولئك قوم عجمت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت
استغفر لى يا رسول الله (ق) عن عائشة قالت ما شبع آل محمد من خبز شعير يومين متتابعين حتى
قبض رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عنها قالت كان يأتى علينا الشهر مانوء فيه ناراً انما
هو الاسودان التمر والماء الا ان نؤتى بالميم وفي رواية اخرى قالت لما كنا ننظر الى الهلال
ثم الهلال ثم الهلال ثلاثة اهلة في شهرين وما اوقد في ابيات رسول الله صلى الله عليه وسلم نارا قال

عروة قلت يا خاله فما كان يعيشكم قالت الاسودان التمر والماء الا انه قد كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم جيران من الانصار وكانت لهم منائح فكانوا يرسلون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من البانها فيسقينها عن ابن عباس قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم بيت الليالى المتابعة طاويا واهله لا يحدون عشاء وكان اكثر خبزهم خبز الشعير اخرجه الترمذى وله عن انس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد اخفت في الله ما لم يخف احدوا وذيت في الله ما لم يؤذ احد ولقد اتى على ثلاثون من بين يوم وليلة ومالى ولبلال طعام الاشئ يوارى ابطلال (خ) عن ابي هريرة قال لقد رأيت سبعين من اصحاب الصفة مامنهم رجل عليه رداء اما زاروا ما كساء قد ربطوا في اعناقهم فيها ما يبلغ نصف الساقين ومنها ما يبلغ الكعبين فيجمعه بده كراهية ان ترى عورته (خ) عن ابراهيم بن عبد الرحمن ان عبد الرحمن بن عوف اتى بطعام وكان صائما فقال قتل مصعب ابن عمير وهو خير منى فكفن في بردة ان غطى رأسه بدت رجلاه وان غطى رجلاه بدارأسه قال واره قال قتل حزة وهو خير منى فلم يوجد ما يكفن فيه الا بردة ثم بسط لنا من الدنيا ما بسط وقد خشيت ان تكون عجبت لنا طيباتنا في حياتنا الدنيا ثم جعل يبكي حتى ترك الطعام وقال جابر بن عبد الله رأى عربن الخطاب لحما معلقا في يدى فقال ما هذا يا جابر قلت اشتميت لحما فاشترته فقال عمر او كلا اشتميت يا جابر اشتريت اما تخاف هذه الآية اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا * قوله تعالى (واذكرا عاذا) معنى هوذا عليه السلام (اذ اندر قومه بالاحقاف) قال ابن عباس الاحقاف واديين عمان ومهرة وقيل كانت منازل عاد باليمن في حضر موت بموضع يقال له مهرة وكانوا اهل عمل سيارة في الربيع فاذا هاج العود رجعوا الى منازلهم وكانوا من قبيلة ارم وقيل ان عادا كانوا احياء باليمن وكانوا اهل رمل مشرقين على البحر بارض يقال لها الشحر والاحقاف جمع حقف وهو المستطيل من الرمل فيه اعوجاج كهية الجبل ولم يبلغ ان يكون جبلا وقيل الاحقاف ما استدار من الرمل (وقد خلت النذر) اى مضت الرسل (من بين يديه) اى من قبل هود (ومن خلفه) اى من بعده (الا تعبدوا الا الله انى اخاف عليكم عذاب يوم عظيم) والمعنى ان هود اقد اندرهم بذلك واعلمهم ان الرسل الذين بعثوا قبله والذين سيبعثون بعده كلهم منذرون نحو انذاره (قالوا اجئتنا لتافكنا) اى لنصرفنا (عن آلهتنا) اى عبادتها (فاتنا بما تعدنا) اى من العذاب (ان كنت من الصادقين) معنى ان العذاب نازل بنا (قال) معنى هوذا (انما العلم عند الله) معنى هو يعلم متى يأتيكم العذاب (وابلقكم ما ارسلت به) معنى من الوحي الذى انزل الله على وامرني بتبليغه اليكم (ولكنى اراكم قوما تجهلون) معنى قدر العذاب الذى ينزل بكم (فلا رأوه) معنى رأوا ما يوعدون به من العذاب ثم بينه فقال تعالى (عارضا) معنى رأوا سمحبا عارضا وهو السحاب الذى يعرض في ناحية السماء ثم يطبق السماء (مستقبل اوديتهم) وذلك انه خرجت عليهم سمحابة سوداء من ناحية وادى يقال له الغيث وكان قد حبس عنهم المطر مدة طويلة فلا رأوا تلك السحابة استبشروا بها ثم (قالوا هذا عارض ممطرنا) قال الله رداعليهم (بل هو ما استجلبتم به) معنى من العذاب ثم بين ماهية ذلك العذاب فقال تعالى (ريح فيها عذاب اليم) ثم وصف تلك الريح فقال تعالى (تدمر كل شئ بامر ربها) معنى تهلك كل شئ

ما انتهى انفسكم ولكم فيها ماتدعون من المشاهدات والتجليات والروح والريحان والنعيم المقيم اى اذا بلغت الكمال الذى هو مقتضى استعدادكم فلا شوق لكم الى ما غاب عنكم بل كل ما تشتهون وتتمنون فهو مع الاشتهاء والتحنى حاضر لكم في الجنان الثلاث (نزلا) معدا لكم (من غفور) ستر لكم بنوره ذنوب آثاركم وافعالكم وصفاتكم وذواتكم (رحيم) رحكم بتجليات افعاله وصفاته وذاته وابدالكم بها اياها (ومن احسن قولا) اى حالا اذ كثيرا ما يستعمل القول بمعنى الفعل والحال ومنه قالوا ربنا الله اى جعلوا دينهم التوحيد ومنه الحديث هلك المكثرون الا من قال هكذا وهكذا اى اعطى (من دعا الى الله وعمل صالحا وقال اننى من المسلمين) اى من اسلم وجهه الى الله في التوحيد وعمل بالاستقامة والتكئين ودعا الخلق الى الحق للتكميل فقدم الدعوة الى الحق والتكميل لكونه اشرف المراتب ولا استلزامه الكمال العلمى والعملى والا لما صحت الدعوة وان صحت ما كانت الى الله اى الى ذاته

مرت به من رجال عاد واموالهم يقال ان تلك الريح كانت تعمل القسطاط وتحمل الظلمة حتى ترى كأنها جراداة فلما رأوا ذلك دخلوا بيوتهم واغلقوا ابوابهم فجاءت الريح فقلعت الابواب وصرعتهم وامر الله الريح فأهالت عليهم الرمال فكانوا تحت الرمال سبع ليال وثمانية أيام لهم انين ثم امر الله الريح فكشفت عنهم الرمال واحتملتهم فمرت بهم في البحر وقيل ان هودا عليه السلام لما احس بالريح خط على نفسه وعلى من معه من المؤمنين خطا فكانت الريح تمر بهم لينة باردة طيبة والريح التي تصيب قومه شديدة عاصفة مهلكة وهذه معجزة عظيمة لهود عليه السلام وقيل ان الله تعالى امر خازن الريح ان يرسل عليهم ممل مقدار الخاتم فاهلكهم الله بهذا القدر وفي هذا اظهار كمال القدرة (ق) عن عائشة قالت ما رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم مستجمعا قط ضاحكا حتى ترى منه لهواته انما كان يتبسم زاد في رواية وكان اذا رأى عيما عرف في وجهه قالت يارسول الله الناس اذا رأوا الغيم فرحوا رجاء ان يكون فيه المطر واراك اذا رأيت غيما عرف في وجهك الكراهة فقال يا عائشة وما يؤمنني ان يكون فيه عذاب قد عذب قوم بالريح وقد رأى قوم العذاب فقالوا هذا عارض ممطرنا وفي رواية قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا رأى محيلة في السماء اقبل وادبر ودخل وخرج وتغير وجهه فاذا امطرت السماء سرى عنه فعرفته عائشة ذلك فقال وما ادرى لعله كقال قوم هود فلما رأوه عارضا مستقلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا الآية وفي رواية اخرى قالت كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا عصفت الريح قال اللهم اني اسألك خيرا وخير ما فيها وخير ما ارسلت به واعوذ بك من شرها وشر ما فيها وشر ما ارسلت به واذا تخيلت السماء تغير لونه وخرج ودخل واقبل وادبر فاذا امطرت السماء سرى عنه فعرفت ذلك عائشة فسأله فقال لعله يا عائشة كما قال قوم عاد فلما رأوه عارضا مستقلا اوديتهم قالوا هذا عارض ممطرنا لمحيلة السحاب الذي يظن فيه مطر وتخيلت السماء اذا غيمت وقولها سرى عنه اي كشف وازيل عنه ما كان به من الغم والحزن وقوله تعالى ﴿فاصبحوا ترى الامسا كهم﴾ قرئ بالياء مفتوحة على انه خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى ما ترى يا محمد الامسا كهم حاوية عاطلة من السكان ليس فيها احد وقرئ بالياء المصنوعة والمعنى لا يرى الآثار مسا كهم لان الريح لم تبق منها الا الآثار والمسا كن معطلة كذلك نخزي القوم المحرمين يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى ﴿ولقد مكناهم فيما ان مكناكم به﴾ الخطاب لاهل مكة بمعنى مكناهم فيما لم نمكنكم فيه من قوة الابدان وطول الاعمار وكثرة الاموال ﴿وحعلناهم سمعا وبصارا وافئدة﴾ يعني انا اعطيناهم هذه الحواس ليستعملوها فيما يفهم في امر الدين فما استعملوها الا في طلب الدنيا ولذاتها فلا جرم ﴿فما اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم ولا افئدتهم من شيء﴾ يعني انه لما نزل بهم العذاب ما اغنى ذلك عنهم شيئا اذ كانوا ينجحون بآيات الله وحقا بهم ما كانوا به يستهزئون يعني ونزل بهم العذاب الذي كانوا يبالغونه على سبيل الاستهزاء ولقد اهلكنا ما حولكم من القرى﴾ الخطاب لاهل مكة يعني اهلكنا قرى ديار ثمود وهى الحجر وسدوم وهى قرى قوم لوط بالشام وقرى قوم عاد باليمن يخوف اهل مكة بذلك ﴿وصرفناهم الآيات﴾ يعني وبيننا لهم الحجج والدلائل الدالة على التوحيد ﴿اعلمهم يرجعون﴾ يعني عن كفرهم فلم يرجعوا فاهلكناهم بسبب كفرهم وتماديهم في الكفر ﴿فلولا﴾ يعني فهلا نصرهم

اي الى ذاته الموصوفة بجميع الصفات فان العالم الغير العامل ان دعا كانت دعوته الى العليم والعامل الغير العالم الى الغفور الرحيم والعالم العامل العارف الكامل صحت دعوته الى الله (ولا تستوى الحسنة ولا السيئة) ليكون الاولى من مقام القلب بجر صاحبها الى الجنة ومصاحبة الملائكة والباية من مقام النفس بجر صاحبها الى النار ومقارنة الشياطين (ادفع بالتى هي احسن) اذا امكنك دفع السيئة من عدوك بالحسنة التى هي احسن فلا تدفعها بالحسنة التى دونها فكيف بالسيئة فان السيئة لا تدفع بالسيئة بل تريدوا تعلوا ارتفاع النار بالخطب فان قابلتها بعملها كست فخطا الى مقام النفس متعالي شاطئ سادنا طريق النار ملقى اصحابك فى الاوزار وحاعلا له ولفسك من جملة الاسرار متسببا لزيادة الشر معرضا عن الخير وان دفعتم بالحسنة سكست شرارته واذلت عداوته وتبت فى مقام القلب على الخير وهديت الى الجنة وطردت الشيطان وارضيت

الذين اتخذوا من دون الله قربانا الهة) يعني انهم اتخذوا الاصنام آلهة يتقربون بعبادتها الى الله تعالى والقربان كل ما يتقرب به الى الله تعالى (بل ضلوا عنهم) يعني بل ضلت الآلهة عنهم فلم تقمهم عند نزول العذاب بهم (وذلك افكهم) يعني كذبهم الذي كانوا يقولون انها تقربهم الى الله تعالى وتشفع لهم عنده (وما كانوا يفترون) يعني يكذبون بقوله انما آلهة وانها تشفع لهم * قوله عز وجل (واذ صرفنا اليك نفرا من الجن) الآية

﴿ ذكر القصة في ذلك ﴾

قال المفسرون لما مات ابوطالب عم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان في حياته يحوطه وينصره ويمنعه من يؤذيه فلما مات وجد رسول الله صلى الله عليه وسلم وحشة من قومه فخرج الى الطائف يلتمس من ثقيف النصرة له والمنعة من قومه فروى محمد بن اسحق عن زيد بن زياد عن محمد بن كعب القرظي قال لما انتهى رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الطائف عمد الى نفر من ثقيف وهم يومئذ سادة ثقيف واشرافهم وهم اخوة ثلاثة عبد ياليل وسعود وحبيب بنو عير وعندهم امرأة من قريش من بنى جمح فجلس اليهم فدعاهم الى الله وكلهم بما جاءه من نصرته على الاسلام والقيام معه على من خالفه من قومه فقال له احدهم هو يبرط ثياب الكعبة ان كان الله ارسلك وقال الآخر ما وجد الله احدا يرسله غيرك وقال الثالث لا املك كلمة ابدا ان كنت رسولا من الله كما تقول لانت اعظم خطرا من ان ارد عليك الكلام وان كنت تكذب على الله فايذبحني لي ان املك فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم من عندهم وقد يئس من خير ثقيف فقال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ فعلتم ما فعلتم فاكتموا على وكره رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يبايع قومه فيزيد ذلك في تجرثم عليه فلم يفعلوا واغروا به سقاءهم وعبيدهم فجعلوا يسبونهم ويصيحون به حتى اجتمع اليه الناس والجنود الى حائط لعبة وشيبة ابني ربيعة وهما فيه فرجع عنه سفهاء ثقيف ومن كان تبعه منهم فعمد الى ظل حبله من غيب فجلس فيه وابنا ربيعة ينظران اليه ويريان ماتي من سفهاء ثقيف وقد لقي رسول الله صلى الله عليه وسلم تلك المرأة التي من بنى جمح فقال لها ماذا لقينا من احداثك فلما اطمان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اللهم اني اشكو اليك ضعف قوتي وقلة حيلتي وهواني على الناس فانت رؤف وانت ارحم الراحمين وانت رب المستضعفين وانت ربي الى من تكلني الى بعيد يتجهمني او الى عدو ملكته امرى ان لم يكن بك على غضب فلا ابالي ولكن عافيتك اوسع لي اعوذ بنور وجهك الذي اشرقت له الظلمات وصلح عليه امر الدنيا والآخرة من ان ينزل بي غضبك او يحل علي سخطك لك العتبى حتى ترضى لا حول ولا قوة الا بك فلما رأى ابنا ربيعة ماتي تحركت له رجها فدعوا غلاما لهما نصرانيا يقال له عداس فقالا له خذ قطنا من هذا العنب وضعه في ذلك الطبق ثم اذهب به الى ذلك الرجل وقل له يا كل منه ففعل عداس ذلك ثم اقبل بالطبق حتى وضعه بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال له كل فلما رفع رسول الله صلى الله عليه وسلم يده قال بسم الله ثم اكل فظفر عداس الى وجهه ثم قال والله ان هذا الكلام ما يقوله اهل هذه البلدة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم من اى البلاد انت يا عداس وما يدريك فقال انا نصراني وانا رجل من اهل نديوى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم امن قرية الرجل الصالح يونس بن متى فقال له عداس

الرجن وانخرطت في سلك الملوك ومحوت ذنب صاحبك بالندامة وان دفعتها بالتي هي احسن ناسبت الحضرة الرحيمية بالرجوت وصرت بانصافك بصفاته تعالى من اهل الجبروت وافضت من ذاتك فيض الرحمة على صاحبك ففسار (فاذا الذي يدك وبينه عداوة كانه ولي جيم وما يلقها) ولا مر ما قال النبي عليه السلام لوجاز ان يظهر الباري يظهر بصورة الحلم ولا ياتي هذه الخصلة الشريفة والفضيلة العظيمة (الا الدين بروا) مع الله فلم يغيروا بركة الاعداء لرؤيتهم منه تعالى وتوكلهم عليه وانصافهم بحلمه او طاعتهم لامره (وما يلقاها الا ذو حظ عظيم) من الله بالخلق باخلاقه (واما ينزعك من الشيطان نزع) ينحسك نخس بالمقابلة بالسيئة وداعية بالانتقام وهيجان من غضبك (فاستعد بالله) بالرجوع الى جنبه واللجاء الى حضرة من شره ووسوسه ونزغه بالبراءة عن افعالك وصفاتك والفناء فيه عن حولك وقوتك (انه هو السميع)

وما يدريك ما يونس بن متى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ذلك اخي نيا وانابي فاكب
عداس على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبل رأسه ويديه وقدميه قال فقال احدا بنى ربيعة اما
غلامك فقد افسده عليك فلما جاءهم عداس قال له ويلك يا عداس مالك تقبل رأس هذا الرجل ويديه
وقدميه قال ياسيدي ما في الارض خير من هذا الرجل لقد اخبرني بامر ما يعلمه الانبي فقال له ويحك
يا عداس لا يصرفك عن دينك فان دينك خير من دينه ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم انصرف
من الطائف راجعا الى مكة حين يئس من خير ثقيف حتى اذا كان بطن نخلة قام من جوف الليل
يصلي فربه نفر من جن نصيبين كانوا قاصدين الين وذلك حين منعوا من استراق السمع من السماء
ورموا بالشهب فاستمعوا له فلما فرغ من صلاته ولو الى قومه من مندرين وقد آمنوا به واجابوا لما
سمعوا القرآن فقص الله خبرهم عليه فقال تعالى واذا صرفنا اليك نفرا من الجن وفي الآية قول
آخر وسبأني في سورة الجن وهو حديث مخرج في الصحيحين من حديث ابن عباس وروى ان
الجن لما رجعوا بالشهب بعث ابليس سراياه ليعرف الخبر فكان اول بعث بعث من اهل نصيبين
وهم اشرف الجن وساداتهم فبعثهم الى تهامة وقال ابو حنيفة بلغنا انهم من بنى الشيطان وهم
اكثر الجن عددا وهم عامة جنود ابليس فلما رجعوا الى قومه قالوا اناسعنا قرآنا عجبا وقال
جاعة بل امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ينذر الجن ويدعوهم الى الله ويقرأ عليهم القرآن
فصرف الله عز وجل اليه نفرا من الجن وهم من اهل يثرب وجعلهم له فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا صحابه اني امرت ان اقرأ على الجن الليلة فايكم يتبعني فاطر قواثم استتبعهم فاطرقوا
ثم استتبعهم الثالثة فتبعه عبدالله بن مسعود قال عبدالله بن مسعود لم يحضر معه احد غيري قال
فانطلقنا حتى اذا كنا باعلى مكة دخل نبي الله صلى الله عليه وسلم شعبا يقل له شعب الجحون وخط
لى خطا ثم امرني ان اجلس فيه وقال لا تخرج منه حتى اعود اليك فانطلق حتى قام عليهم فافتتح
القرآن فجعلت ارى مئذنة النور تهوى وسمعت لغطا شديدا حتى خفت على نبي الله صلى الله عليه
وسلم وغشيت به اسودة كثيرة حالت بيني وبينه حتى لا اسمع صوته ثم طفقوا يتقطعون مثل قطع
السحاب ذاهبين ففرغ رسول الله صلى الله عليه وسلم منهم مع الفجر فانطلق الى فقال لي نمت
فقلت لا والله يا رسول الله قد هممت مرارا ان استغيث بالناس حتى سمعتك تفرعهم بعصاك
تقول لهم اجلسوا فقال لو خرجت لم آمن عليك ان يتخطفك بعضهم ثم قال هل رأيت شيئا قلت
نعم رأيت رجلا سودا عليهم ثياب بيض قال او تلك جن نصيبين سأولني المتاع والمتاع الزاد
فتعنتهم بكل ظلم حائل وروثة وبكرة فقالوا يا رسول الله يقدرها الناس علينا فنهى النبي صلى الله
عليه وسلم ان يستنجى بالعظم والروث قال فقلت يا رسول الله وما يعني ذلك عنهم فقال انهم لا يجدون
عظما الا وجدوا عليه لحم يوم اكل ولا روث الا وجدوا فيها حبرا يوم اكلت فقلت يا رسول الله
سمعت لغطا شديدا فقال ان الجن تدارات في قتل قتل بينهم فتحاكموا الى فقضيت بينهم بالحق قال
ثم تبرز رسول الله صلى الله عليه وسلم واتاني فقال هل معك ماء قلت يا رسول الله معي اداة فيها
شيء من نبيذ التمر فاستدعاه فصبيت على يديه فنوضأ وقال ثمرة طيبة وماء طهور قال فتادة ذكر
لنا ابن مسعود قدم الكوفة رأى شيوا شمتا من الزط فافزعوه حين رأهم ثم قال اظهوروا فقبل له
ان هؤلاء قوم من الزط فقال ما اشبههم بالنفر الذين صرفوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ليلة

لما هجس بالك من احاديث
نفسك واقوالك (العليم)
بنياتك وما بطن من احوالك
(ومن آياته الليل والنهار
والشمس والقمر) ليل ظلمة
النفس بظهور صفاتها
السارة للنور لتفوق في
السيات وتستعدوا لقبول
الوساوس الشيطانية
ونهار نور الروح باشراف
اشعتها من القلب الى النفس
فتباشروا الحسنات وتدفخوا
السيات بها وتمنعوا عن
قبول الوسوس وتعرضوا
للفسحات وشمس الروح
وقر القلب (لا تسجدوا
للمس) بالفناء فيه والوقوف
معه والاحتجاب به عن
الحق (واللهم) بالوقوف
مع الفضائل والكلمات
والنبأ الى جنة الصفات
(واسجدوا لله الذي خلقهن)
بالفناء في الذات (ان كنتم
ياه تعبدون) موحدين
مخلصين العبودية به
دون غيره لا مشركين
ولا محجوبين (فان استكبروا)
عن الفناء فيه بظهور الانانية
والظن بالانسان والاستعلاء
بصفات النفس والعدوان
(فالذين عند ربك) من
السابقين الفانين فيه
(يسجدون له بالليل والنهار)

بالتجريد والتزويه عن جب
ذواتهم وصفاتهم دائما بلبيل
الاستتار في مقام التفصيل
ونهار التجلي في مقام الجمع
(وهم لا يسأمون) لكونهم
فائمين بالله ذاكرين بالحببة
الذاتية (ومن آياته انك
ترى الارض خاشعة فإذا
انزلنا عليها الماء اهتزت
وربت ان الذي احيها
لحمي الموتي انه على كل شيء
قدير ان الذين يلحدون
في آياتنا) اي يملكون وزيفون
فيها من طريق الحق الى
الباطل فينسبوننا الى غير
الحق لاحتجابهم عنه
ويتلوننا بأنفسهم فيفهمون
منها ما ياسبب صفاتهم
(لا يخفون علينا) وان
خفينا عنهم (افن يلقى في
النار خيرا من يأتى آتنا
يوم القيامة اعملوا ما شئتم
انه بما تعملون بصير ان الذين
كفروا بالذكر لما جاءهم وانه
لكتاب عزيز) منيع محمي
عن ان يمسوه ويفهمه النفوس
الخبيثة الجبوبة فتغيره ويطاع
عائيه المبطله فتبطله بعده
عن مسالغ عقولهم وم
اعتقودهم من باطلهم اذ (لا
يأتية الباطل من بين يديه
ولا من خلفه تنزيل من حكيم
خبير) (جهد من الجهل)

الجن قلت حديث التوضؤ بنبيد التمر ضعيف ذكره البيهقي في كتاب الخلافيات باسانيده واجاب عنها
كلها والذي صح عن علقمة قال قلت لابن مسعود هل صحب النبي صلى الله عليه وسلم ليلة الجن
منكم احد قال ما صحبه منا احد ولكننا كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات ليلة ففقدناه
فالتسماء في الاودية والشعاب فقلنا استطير او اغتيل فبتنا بشر ليلة بات بها قوم فلما اصبحنا اذا
هو جاء من قبل حراء فقلنا يارسول الله فقدناك فطلبناك فلم نجدك فبتنا بشر ليلة بات بها قوم قال
اتاني داعي الجن فذهبت معه فقرأت عليهم القرآن قال فانطلق بنا فارانا آثارهم وآثار نيرانهم
وسألوه الزاد فقال لكم كل عظم ذكر اسم الله عليه يقع في ايديكم او فرما يكون لحما وكل بعرة
عاف لدوابكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم فلا تستنجوا بهما فانها طعام اخوانكم الجن زاد
في رواية قال الشعبي وكانوا من جن الجزيرة اخرجهم مسلم في صحيحه * واما تفسير الآية فقوله
تعالى واذا صرفنا اليك الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم يعني واذا ذكر اذ بعثنا اليك بالمحمد نفرا
من الجن واختلفوا في عدد اولئك الفر فقال ابن عباس كانوا سبعة من جن نصيبين فجعلهم
رسول الله رسلا الى قومهم وقال آخرون كانوا تسعة وروى عن زر بن حبیش قال كان زوبعة
من التسعة الذين اجتمعوا القرآن وروى ان الجن ثلاثة اصناف صنف منهم لهم اجنحة يطرون بها
في الهواء وصنف على صور الحيات والكلاب وصنف يحلون ويطعنون ونقل بعضهم ان اولئك
الجن كانوا يهودا فاسلموا قالوا وفي الجن ملل كثيرة مثل الانس فقيمهم اليهود والنصارى والمجوس
وعبد الاصنام وفي مسلمهم مبتدعة ومن يقول بالقدر وخلق القرآن ونحو ذلك من المذاهب
والبدع والطبق المحققون من العلماء على ان الكل مكافون سئل ابن عباس هل للجن ثواب فقال
نعم لهم ثواب وعائهم ثواب (يستعون القرآن فلما حضروه) الضمير يعود الى القرآن يعني فلما
حضره القرآن وقيل يحتمل انه يعود على الرسول صلى الله عليه وسلم ويكون المعنى فلما حضروا
رسول الله صلى الله عليه وسلم لاجل استماع القرآن (قالوا انصتوا) يعني قال بعضهم لبعض
اسكتوا لنسمع الى قراءته ولا يحول بيننا وبين سماعه شيء فانصتوا واستمعوا القرآن حتى كاد
يقع بعضهم على بعض من شدة حرصهم على سماعه (فلما قضى) اي فرغ من قراءته (ولوا)
اي رجعوا (الى قومهم منذرين) يعني داعين لهم الى الايمان مخوفين لهم من المخالفة وذلك
بامر رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم وذلك بعد ايمانهم لانهم لا يدعون غيرهم الى سماع القرآن
والتصديق الا بعد ايمانهم به وتصديقهم له (قالوا يا قومنا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى
مصدقا) قال عطاء كان دينهم اليهودية ولذلك قالوا انا سمعنا كتابا انزل من بعد موسى مصدقا
(لما بين يديه) يعني من الكتب الالهية المنزلة من السماء وذلك ان كتب الانبياء كانت مشتملة
على الدعوة الى التوحيد وتصديق الانبياء والايمان بالمعاد والحشر والنذر وجاء هذا الكتاب
ودو القرآن المنزل على محمد صلى الله عليه وسلم كذلك فذلك هو تصديقه لما بين يديه من الكتب
(يهدى الى الحق والى طريق مستقيم) يعني يهدى الى دين الحق وهو دين الاسلام ويهدى الى
صريق الجنة (يا قومنا اجيبوا داعي الله) يعني محمد صلى الله عليه وسلم لانه لا يوصف بهذا غيره
وفي الآية دليل على انه مبعوث الى الانس والجن جميعا قال مقاتل لم يبعث الله نبيا الى الانس
والجن قبله (واموا به) فان قلت قوله تعالى اجيبوا داعي الله امر باجابه في كل ما امر به فدخل

فيه الامر بالايمان فلم اعاد ذكره بلفظ التعيين قلت انما اعاده لان الايمان اهم اقسام المأوربه واشرفها فلذلك ذكره على التعيين فهو من باب ذكر العام ثم يعطف عليه اشرف انواعه (يغفر لكم من ذنوبكم ويحرك من عذاب اليم) قال بعضهم لفظه من هنا زائدة والتقدير يغفر لكم ذنوبكم وقيل هي على اصلها وذلك ان الله يغفر من الذنوب ما كان قبل الاسلام فاذا اسلموا اجرت عليهم احكام الاسلام فمن اتى بذنب اخذ به ما لم يتب منه او ببق تحت خطر المشيئة ان شاء الله غفرله وان شاء اخذه بذنبه واختلف العلماء في حكم مؤمنى الجن فقال قوم ليس لهم ثواب الانجائهم من النار وتأولوا قوله يغفر لكم من ذنوبكم ويحرك من عذاب اليم واليه ذهب ابو حنيفة وحكى عن الليث قال ثوابهم ان يجاروا من النار ثم يقال لهم كونوا ترابا مثل البهائم وعن ابى الزناد قال اذا قضى بين الناس قبل المؤمنى الجن عودوا ترابا فيعودون ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتنى كنت ترابا وقال الآخرون لهم الثواب في الاحسان كما يكون عليهم العقاب في الاساءة كالانس وهذا هو الصحيح وهو قول ابن عباس واليه ذهب مالك وابن ابي ليلى قال الضحاك الجن يدخلون الجنة ويأكلون ويشربون وقال ارطاة بن المذر سألتم ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب قال نعم وقرأ لم يطمئنهن انس قبلهم ولا جان قال فالانس والجنات للجن وقال عمر بن عبدالعزيز ان مؤمنى الجن حول الجنة في ربح ورحاب وليسوا فيها يعنى في الجنة وقوله تعالى (ومن لا يحب داعى الله فليس بمعجز في الارض) يعنى لا يعجز الله فيقوته (وليس له من دونه اولياء) يعنى انصارا يمنعونه من الله (اولئك) يعنى الذين لم يحييوا داعى الله (في ضلال مبين) * قوله تعالى (او لم يروا ان الله الذى خلق السموات والارض ولم يعي بخلقهن) يعنى انه تعالى خلق هذا الخلق العظيم ولم يعجز عن ابداعه واختراعه وتكوينه (بقادر على ان يحيى الموتى) يعنى ان اعاده الخلق واحياءه بعد الموت اهون عليه من ابداعه وخلقهم فلكل عليه هين ابداع الخلق واعادته بعد الموت وهو قوله (بلى انه على كل شئ قدير) يعنى من امانة الخلق واحياءهم لانه قادر على كل شئ (ويوم يعرض الذين كفروا على النار) فيه اضمار تقديره فيقال لهم (ايس هذا بالحق) يعنى هذا العذاب هو الذى وعدكم به الرسل وهو الحق (قالوا بلى وربنا) هذا اعتراف منهم على انفسهم بعد ما كانوا منكربين لذلك وفيه توبيخ وتقريع لهم فعند ذلك (قال) لهم (فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون) * قوله عز وجل (فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم امره الله تعالى بالاقتداء باولى العزم من الرسل في الصبر على اذى قومهم قال ابن عباس ذوو العزم وقال الضحاك ذوو الجد والصبر واختلفوا في اولى العزم من الرسل من هم فقال ابن زيد كل الرسل كانوا اولى عزم لم يعث الله نبيا الا كان ذا عزم وحزم ورأى وكل عقل وهذا القول هو اختيار الامام فخر الدين الرازى قال لان لفظه من في قوله من الرسل للتبيين للتبعض كما تقول ثوب من خز كانه قيل له اصبر كما صبر الرسل من قبلك على اذى قومهم وصفهم بالعزم لقوة صبرهم وثباتهم وقال بعضهم الانبياء كلهم اولوا العزم الا يونس لهجة كانت فيه الاترى انه قيل للنبى صلى الله عليه وسلم ولا تكن كصاحب الحوت وقال قوم اولوا العزم هم نجباء الرسل المذكورون في سورة الانعام وهم ثمانية عشر نبيا لقوله بعد ذكرهم

لامن جهة الحق فيبطله بما هو ابلغ منه واشد احكاما في كونه حقا وصدقا ولا من جهة الخلق فيبطلونه بالاحاد في تأويله ويغيرونه بالتحريف لكونه ثابتا في اللوح محفوظا من جهة الحق كما قال انا نحن نزلنا اذكروا ناله لحافظون (ما يقال لك الا ما قيل للرسول من قبلك ان ربك لذو مغفرة وذو عقاب اليم ولو جعلناه قرآنا اعجميا لقالوا لولا فصلت آياته اعجمى وعربى قل هو للذين آمنوا هدى وشفاء) اى هو للمؤمنين بالغيث هداية تهديهم الى الحق وتبصرهم بالمعرفة وشفاء يزيل امراض قلوبهم من الرذائل كالغفاق والشك اى تبصرهم بطريق النظر والعمل فتعلمهم وتزكيهم (والذين لا يؤمنون في آذانهم وقر وهو عليهم عى اولئك ينادون من مكان بعيد) من المحجوبين لا يسمونه ولا يفهمونه بل يشبهه عليهم ويلتبسوا لاستيلاء الغفلة عليهم وسد الغشاوات الطبيعية والهيات البدنية طرق اسماع قلوبهم وابصارها فلا ينفذ فيها ولا ينتبهوا بها ولا ييقظوا كالذى ينادى من مكان بعيد بعيد بعدهم عن منبع

النور الذي يدرك به الحق ويرى وانهما كهم في ظلمات الهيولى (ولقد آتينا موسى الكتاب فاختلف فيه ولولا كلمة تسبقت من ربك لقضى بينهم وانهم لفي شك منه مريب من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها وما ربك بظلام للعبيد اليه يرد علم الساعة وما تخرج من ثمرات من اكمامها وما تحمل من اثنى ولا تضع الا بعلمه ويوم يناديهم اين شركائي قالوا اذنك ما منا من شهيد وضل عنهم ما كانوا يدعون من قبل وظنوا ما لهم من محيص لا يسأم الانسان من دعاء الخير وان مسه الشر فيؤس قنوط وان اذقناه رجة منا من بعد ضراء مسته ليقولن هذا لي وما اظن الساعة قائمة وان رجعت الى ربي ان الى عنده للحسنى فلننبئن الذين كفروا بما عملوا ولنذيقنهم من عذاب غليظ واذا انعمنا على الانسان اعرض ونأى بجانبه واذا مسه الشر فذود دعاءه عريض قل ارايتم ان كان من عند الله ثم كفرتم به من اضل ممن هو في شقاق بعيد سترهم آياتنا في الآفاق وفي انفسهم) اي نوقفهم للنظر في تصاريخنا للممكنات واحوالها (حتى

اولئك الذين هدى الله فيبدها هم اقتده وقال الكلبي هم الذين امروا بالجهاد وظهروا المكاشر لاعداء الله وقيل هم ستة نوح وهود وصالح ولوط وشعيب وموسى وهم المذكورون على النسق في سورة الاعراف والشعراء وقال مقاتل هم ستة نوح صبر على اذى قومه وابراهيم صبر على النار واسحق صبر على الذبح في قول ويعقوب صبر على فقد ولده وذهاب بصره ويوسف صبر على الحب والسجن وايوب صبر على الضر وقال ابن عباس وقتادة هم نوح وابراهيم وموسى وعيسى اصحاب الشرائع فهم مع محمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين خسة وقد ذكرهم الله على التخصيص والتعيين في قوله واذا اخذنا من النبيين ميثاقهم ومنك ومن نوح وابراهيم وموسى وعيسى بن مريم وفي قوله شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا الآية روى البغوي بسنده عن عائشة قالت قال لي رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة ان الدنيا لا تنبغي لمحمد ولا لآل محمد يا عائشة ان الله لم يرض من اولي العزم الا بالصبر على مكروهاها والصبر عن محبوبها ولم يرض الا ان كلفني ما كلفهم فقال فاصبر كاصبر اولوا العزم من الرسل واني والله لا بد لي من طاعته والله لا صبرن كاصبروا ولا جهدن ولا قوة الا بالله * قوله تعالى (ولا تستعجل لهم) يعني اصبر على اذاهم ولا تستعجل بنزول العذاب عليهم فانه نازل بهم لا محالة كانه صلى الله عليه وسلم ضجر بعض الضجر فاحب ان ينزل العذاب بمن ابى منهم فامر الله تعالى بالصبر وترك الاستعجال ثم اخبر بقرب العذاب فقال تعالى (كأنهم يوم يرون ما يوعدون) يعني من العذاب في الآخرة (لم يلبثوا) يعني في الدنيا (الا ساعة من نهار) يعني انهم اذا عاينوا العذاب صار طول لبثهم في الدنيا والبرزخ كأنه قدر ساعة من نهار لان ماضى وان كان طويلا فهو يسير الى ما يدوم عليهم من العذاب وهو ابد لا بد من بلا انقطاع ولا فناء وتم الكلام عند قوله ساعة من نهار ثم ابتداء فقال تعالى (بلاغ) اي هذا القرآن وما فيه من البينات والهدى بلاغ من الله اليكم والبلاغ بمعنى التبليغ (فهل يهلك) يعني بالعذاب اذ انزل (الا القوم الفاسقون) يعني الخارجين عن الايمان بالله وطاعته قال الزجاج تاويله لا يهلك مع رجة الله وفضله الا القوم الفاسقون ولهذا قال قوم ما في الرجاء اية اقوى من هذه الآية والله اعلم

ب تفسير سورة محمد صلى الله عليه وسلم وهي مدنية وهي ثمان وثلاثون آية *

* بسم الله الرحمن الرحيم *

* قوله عز وجل (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم) يعني ابطالها ولم يتقبلها منهم واراد بالاعمال ما كانوا يفعلون من اعمال البر من اطعام الطعام وصلة الارحام وفك العاني وهو الاسير واجارة المستجير ونحو ذلك قال بعضهم اول هذه السورة متعلق بآخر سورة الاحقاف المتقدمة كأن قائلها قال كيف يهلك القوم الفاسقون ولهم اعمال صالحة كاطعام الطعام ونحوه من الاعمال والله لا يضيع لعامل عمله ولو كان مثقال ذرة من خير فاخبر بان الفاسقين هم الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم يعني ابطالها لانها لم تكن لله ولا بأمره انما فعلوها من عند انفسهم ليقال عنهم ذلك فلماذا السبب ابطالها الله تعالى وقال الضحاك ابطال كيدهم ومكرهم بالنبي صلى الله عليه وسلم وجعل الدائرة عليهم قال بعضهم المراد بقوله الذين كفروا هم الذين كانوا يطمعون الجيش يوم بدر وهم رؤس كفار قریش منهم ابو جهل والحارث بن هشام وعتبة وشيبة

ابن اربعة وغيرهم وقيل هم جميع كفار قريش وقيل هم كفار اهل الكتاب وقيل هو عام فدخل فيه كل كافر وصدوا عن سبيل الله يعني ومنعوا غيرهم عن الدخول في دين الله وهو الاسلام او منعوا انفسهم من الدخول في الاسلام اضل اعمالهم يعني ابطلها لانها كانت لغير الله ومنه قوله تعالى وقدنا الى ما علموا من عمل فجعلناه هباء منثورا (والذين آمنوا وعملوا الصالحات) قال ابن عباس الذين كفروا مشركو قريش والذين آمنوا هم الانصار وقيل مؤمنو اهل الكتاب وقيل هو عام فدخل فيه كل مؤمن آمن بالله ورسوله وهذا هو الاول ليشمل جميع المؤمنين (وآمنوا بما نزل على محمد) يعني القرآن الذي انزل الله على محمد وانما ذكره بلفظ الاختصاص مع ما يجب من الايمان بجميع ما جاء به رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تعظيما لسان القرآن الكريم وتبنيها على انه لا يتم الايمان الا به واكد ذلك بقوله (وهو الحق من ربهم) وقيل معناه ان دين محمد صلى الله عليه وسلم هو الحق لانه ناسخ للاديان كلها ولا يرد عليه نسخ وقال سفيان الثوري في قوله وآمنوا بما نزل على محمد يعني لم يخالفوه في شيء (كفر عنهم سيئاتهم) يعني ستر بايمانهم وعلمهم الصالح ما كان منهم من الكفر والمعاصي لرجوعهم وتوبتهم منها فغفر لهم بذلك ما كان منهم (واصلح بالهم) يعني حالهم وشأنهم وامرهم بالتوفيق في امور الدين والتسليط على امور الدنيا بما عطاهم من النصر على اعدائهم وقيل اصلح بالهم يعني قلوبهم لان القلب اذا صلح صلح سائر الجسد وقال ابن عباس عصمتهم ايام حياتهم يعني ان هذا الاصلاح يعود الى اصلاح اعمالهم حتى لا يعصوا (ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل) يعني الشيطان (وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم) يعني القرآن ومعنى الآية ذلك الامر وهو اضلال اعمال الكفار وتكفير سيئات المؤمنين كائن بسبب اتباع المؤمنين الحق من ربهم (كذلك يضرب الله للناس امثالهم) الضمير امثالهم راجع الى الناس على انه تعالى يضرب للناس امثال انفسهم او انه راجع الى الفريقين على معنى انه تعالى ضرب امثال الفريقين للناس ليعتبروا بها قال الزجاج كذلك يضرب الله امثال حسنات المؤمنين وامثال اعمال الكافرين للناس * قوله (فاذا لقيتم الذين كفروا) من اللقاء وهو الحرب (فضرب الرقاب) يعني فاضربوا رقابهم ضربا وضرب الرقاب عبارة عن القتل لان المراد ضرب الرقاب فقط دون سائر الاعضاء وانما خص الرقاب بالضرب لان قتل الانسان اشنع ما يكون بضرب رقبته فلذلك خصت بالذكر في الامر بالقتل ولان الرأس من اشرف اعضاء البدن فاذا ابين عن بدنه كان اسرع الى الموت والهلاك بخلاف غيره من الاعضاء (حتى اذا انقضت نفوسهم) يعني بالقتل وقهر تموتهم مأخوذ من الشيء الثخين الغليظ والمعنى حتى اذا انقضت نفوسهم بالقتل والجراح ومنعتهم النهوض والحركة (فشدوا الوثاق) يعني في الاسرى والمعنى فاسروهم وشدوا وثاقهم حتى لا يفلتوا منهم والوثاق اسم لما يوثق به اى يشده (فاما ما بعدوا فاماءد) يعني بعد الاسرا ما ان تمتموا عليهم منا باطلا فمهم من غير عوض واما ان تقادروهم فداء

يتبين لهم) بطريق الاستدلال واليقين البرهاني (انه الحق اولم يكف بربك) للذين شاهدوه من اهل العيان (انه على كل شيء شهيد) حاضر مطلع اى لم يكف شهوده على مظاهر الاشياء في معرفته وكونه الحق الثابت دون غيره حتى تحتاج الى الاستدلال بافعاله او التوسل بتجليات صفاته وهذا هو حال المحبوب المكاشف بالجذب قبل السلوك والاول حال المحب السالك المجاهد لطلب الوصول (الا انهم في مربة من لقاء ربهم) لاحتياجهم بالكون من المكون والمخلوق عن الخالق (الا انه بكل شيء محيط) لا يخرج عن احاطته شيء والا لم يوجد اذ حقيقة كل شيء عين الله تعالى ووجوده به وعلمه عين ذاته وذاته عين وجوده فلا يخرج شيء عن احاطته اذ لا وجود لغيره ولا عين ولا ذات كل شيء هالك الا وجهه كما قال كل من عابها فان ويبقى وجه ربك ذو الجلال والاكرام

سورة حم عسق

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم عسق) اى الحق ظهر بمحمد ظهوره عليه بسلامة قلبه

فصل في حكم الآية * اختلف العلماء في حكم هذه الآية فقال قوم هي منسوخة بقوله فاما تشققهم في الحرب فشردهم من خلفهم وبقوله اقتلوا المشركين حيث وجدتموهم وهذا قول قتادة والضحاك والسدي وابن جريج واليه ذهب الاوزاعي واصحاب الراى قالوا لا يجوز

لمن على من وقع في الاسر من الكفار ولا الفداء بل اما القتل او الاسترقاق اليهم ارضى الامام ونقل صاحب الكشف عن مجاهد قال ليس اليوم من ولا فداء انما هو الاسلام او ضرب العنق ويجوز ان يكون المراد ان يمن عليهم بترك القتل ويسترقوا او يمن عليهم فيخلوا لقبول الجزية ان كانوا من اهل الذمة ويراد بالفداء ان يفادي بأسراهم اسرى المسلمين فقد رواه الطحاوي مذهباً عن ابي حنيفة والمشهور عنه انه لا يرى فداءهم لابل ولا بغيره خيفة ان يعود واحرباً للمسلمين وذهب اكثر العلماء الى ان الآية محكمة والامام بالخيار في الرجال البالغين من الكفار اذا اسروا بين ان يقتلهم او يسترقهم او يمن عليهم فيطلقهم بلا هوض او يفاديهم بالمال او بأسارى المسلمين واليه ذهب ابن عروبه قال الحسن وعطاء واكثر الصحابة والعلماء وهو قول الثوري والشافعي واحمد واسحق قال ابن عباس لما كثروا المسلمون واشتد سلطانهم انزل الله عز وجل في الاسارى فاما من بعد واما فداء وهذا القول هو الصحيح ولانه به عمل النبي صلى الله عليه وسلم والخلفاء بعده (ق) عن ابي هريرة قال بعث النبي صلى الله عليه وسلم خيلاً قبل نجد فجاءت برجل من بني حنيفة يقال له ثمامة بن اثال فربطوه في سارية من سواري المسجد فخرج اليه النبي صلى الله عليه وسلم فقال ما عندك يا ثمامة فقال عندي خير يا محمد ان تقتل تقتل ذامد وان تنعم تنعم على شاكر وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه النبي صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامد وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى اذا كان من الغد قال ما عندك يا ثمامة قال عندي ما قلت لك ان تنعم تنعم على شاكر وان تقتل تقتل ذامد وان كنت تريد المال فسل تعط منه ما شئت فتركه رسول الله صلى الله عليه وسلم اطلقوا ثمامة فانطلق الى نخل قريب من المسجد فاغتسل ثم دخل المسجد فقال اشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله والله ما كان على الارض ابغض الى من وجهك فقد اصبغ وجهك احب الوجوه الى والله ما كان من دين ابغض الى من دينك فاصبح دينك احب الدين كله الى والله ما كان من بلد ابغض الى من بلدك فاصبح بلدك احب البلاد كلها الى وان خيلك اخذتني وانا اريد العمرة فاذا ترى فبشره النبي صلى الله عليه وسلم وامره ان يعتمر فلما قدم مكة قال له قائل اصبوت قال لا ولكني اسلمت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا والله لا يأتكم من اليمامة حبة خضرة حتى يأذن فيها رسول الله صلى الله عليه وسلم لفظ مسلم بطوله واختصره البخاري عن عمران بن حصين قال اسرا أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلاً من بني عقيل فوثقوه وكانت ثقيف قد اسرت رجلين من أصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ففداه رسول الله صلى الله عليه وسلم بالرجلين الذين اسرتهم ثقيف اخرجهم الشافعي في مسنده واخرجه مسلم وابو داود بلفظ اطول من هذا * وقوله تعالى (حتى تضع الحرب اوزارها) يعنى اثقالها واحايلها والمراد اهل الحرب يعنى حتى يضعوا اسلحتهم ويمسكوا عن القتال واصل الوزر ما يحمله الانسان فسمى الاسلحة وزراً لانها تحمل وقيل الحرب هم المحاربون مثل الشرب والركب وقيل الاوزار الآثام ومعناه حتى يضع الحربون اوزارهم بأن يتوبوا من كفرهم فيؤمنوا بالله ورسوله وقيل معناه حتى تضع حربكم وقاتلكم اوزار المشركين وقبائح افعالهم بأن يسلموا ومعنى الآية اتخنو المشركين بالقتل والاسر حتى

فالحق محمد ظاهراً وباطناً والعلم سلامة قلبه عن القصد والآفة اى كماله وبروزه عن الحجاب اذ تجرد القلب ظهور العلم (كذلك) مثل ذلك الظهور على مظهره وظهور علمه على قلبك (يوحى اليك والى الذين من قبلك) من الانبياء (الله) الموصوف بجميع صفاته (العزيز) المتع بسراقات جلاله وستور صفاته (الحكيم) الذى يظهر كما له بحسب الاستعدادات ويهدي بالوسائط ولظاهر جميع العباد على وفق قبول الاستعداد (له ما فى السموات وما فى الارض) كما مظاهر صفاته وصور مملكته ومحال افعاله (وهو العلى) عن التقيد بصورها والتعین بأعيانها (العظيم) الذى تفضاءت وتصغرت فى سلطانه وتلاشت وتقاتلت فى عظيمته (تكاد السموات يتفطرن من فوقهن) لتأثرهن من تجليات عظيمته ويتلاشين من علو قهره وسلطنته (والملائكة) من العقول المجردة والنفوس المدبرة (يسبحون بحمد ربهم) ذاته بتجرد ذواتهم

حامدين له بكمالات صفاتهم
(ويستغفرون لمن في الارض)
باقاضة الانوار على اعيانهم
ووجوداتهم بعد استفاضتهم
اياها من الحضرة الاحدية
(الا ان الله هو الغفور)
بستر ظلمات دوات الكل
من الملائكة والناس بنور
ذاته (الرحيم) بافاضة
الكمالات بتجليات صفاته
على وجوداتهم لا غيره
(والذين اتخذوا من دونه
اولياء الله حفيظ عليهم وما
انت عليهم بوكيل وكذلك
اوحينا اليك قرآنا عربيا
لتنذر ام القرى ومن حولها
وتنذر يوم الجمع لا ريب
فيه فريق في الجنة وفريق
في السعير ولو شاء الله
لجعلهم امة واحدة ولكن
يدخل من يشاء في رحمة
والظالمون ماله من ولي
ولانصير) كلهم على الفطرة
موحدين بناء على القدرة
ولكن نبي امره على الحكمة
فجعل بعضهم موحدين
عادلين وبعضهم مشركين
ظالمين كما قال ولا يزالون
مختلفين لتمييز المراتب وتحقيق
السعادة والشقاوة وتمتلي
الدنيا والآخرة والجنة
والنار ويحصل لكل اهل

يدخل اهل الملل كلها في الاسلام ويكون الدين كله لله فلا يكون بعده جهاد ولا قتال وذلك عند
نزول عيسى بن مريم عليه السلام وجاء في الحديث عن النبي صلى الله عليه وسلم الجهاد ماض
منذ بعثني الله الى ان يقاتل آخر امتي الدجال هكذا ذكره البغوي وغيره وقال الكلبي معناه
حتى يسلموا او يسالموا قال القراء حتى لا يبقى الا مسلم او مسلم (ذلك) يعني الذي ذكره وبين
من حكم الكفار (ولو يشاء الله لانتصر منهم) يعني ولو شاء الله لاهلكهم بغير قتال وكفأكم
امرهم (ولكن) يعني ولكن امركم بالقتال (ليبلو بعضكم ببعض) يعني فيصير من قتل
من المؤمنين الى الثواب ومن قتل من الكافرين الى العذاب (والذين قتلوا في سبيل الله) يعني
الشهداء وقرئ قاتلوا وهم المجاهدون في سبيل الله (فان يضل اعمالهم) يعني فلن يبطلها بل
يوفهم ثواب اعمالهم التي عملوها لله تعالى قال قتادة ذكر لنا ان هذه الآية نزلت يوم احد وقد
فشت في المسلمين الجراحات والقتل (سيديهم) يعني ايام حياتهم في الدنيا الى ارشاد الامور وفي
الآخرة الى الدرجات العلى (ويصلح بالهم) ويرضى اعمالهم ويقبلها (ويدخلهم الجنة عرفها لهم)
بين لهم منازلهم في الجنة حتى اهتدوا الى مساكنهم لا يخطؤنها ولا يستدلون عليها كأنهم ساكنوها
منذ خلقوا فيكون المؤمن اهدى الى درجته ومنزله وزوجته وخدمه منه الى منزله واهله
في الدنيا هذا قول اكثر المفسرين ونقل عن ابن عباس عرفها لهم طيبها لهم من العرف وهو الریح
الطيبة وطعام معرف اى مطيب * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا ان تصروا لله) يعني
تصروا دين الله ورسوله وقيل تصروا لاولياء الله وحزبه (ينصركم) يعني على عدوك (وينبت
اقدامكم) يعني عند القتال وعلى الصراط (والذين كفروا فتعسا لهم) قال ابن عباس يعني
بعدا لهم وقال ابو العالية سقوطا لهم وقال الضحاك خيبة لهم وقال ابن زيد شفاء لهم وقيل التعس
في الدنيا العثرة وفي الآخرة التردى في النار يقال للعاثر تعسا اذا دعوا عليه ولم يريدوا قيامه وضده
لما اذا دعوا له وارادوا قيامه وفي هذا اشارة جلية وهى انه تعالى لما قال في حق المؤمنين وينبت
اقدامكم يعني في الحرب والقتال كان من الجائز ان يتوهم متوهم ان الكافر ايضا يصبر وينبت
قدمه في الحرب والقتال فاخبر الله تعالى ان لكم الثبات اي المؤمنون ولهم العار والزوال والهلاك
وقال في حق المؤمنين بصيغة الوعد لان الله تعالى لا يحب عليه شئ وقال في حق الكفار بصيغة الدعاء
عليهم (واضل اعمالهم) يعني ابطل اعمالهم لانها كانت في طاعة الشيطان (ذلك) يعني التعس
والضلال (بانهم كرهوا ما نزل الله) يعني القرآن الذى فيه النور والهدى وانما كرهوه لان
فيه الاحكام والتكاليف الشاقة على النفس لانهم كانوا قد افلحوا الاهمال واطلاق العنان في الشهوات
والملاذف شق عليهم ترك ذلك والاختباء بالجد والاجتهاد في طاعة الله فلهذا السبب كرهوا ما نزل الله
(فاحبط اعمالهم) يعني فابطل اعمالهم التي عملوها في غير طاعة الله ولان الشرك محبط للعمل ثم
خوف الكفار فقال تعالى (افلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم)
يعنى من الامم الماضية والقرون الخالية الكافرة (دمر الله عليهم) يقال دمر الله يعني اهلكه
ودمر عليه اذا اهلك ما يختص به والمعنى اهلك الله عليهم ما يختص بهم من انفسهم واموالهم
واولادهم (وللكافرين) يعني بمحمد صلى الله عليه وسلم (امثالها) يعني ان لم يؤمنوا بمحمد
صلى الله عليه وسلم وبما جاءهم به من عند الله وهذا التضعيف انما يكون في الآخرة (ذلك) يعني

ويستتب النظام ويحدث
الانتظام (ام اتخذوا من دونه
اولياء) لا ولاية لهم في الحقيقة
اذ لا قدرة ولا قوة ولا وجود
(فالله هو الولي) دون غيره
لتولية كل شيء وسلطانه
وحكمه (وهو يحجي الموتى
وهو على كل شيء قدير) المحيي
القادر فكيف تستقيم ولاية
غيره (وما اختلفتم فيه من شيء
نحكمه الى الله ذلكم الله ربى
عليه توكلت) بفناء الافعال
فلا اقابل افعالكم بفعل
(واليه انيب) بفناء صفاتي فلا
اظهر بصفة من صفاتي في
مقابلة صفات نفوسكم
(فاطر السموات والارض
جعل لكم من انفسكم ازواجا
ومن الانعام ازواجا يذروكم
فيه ليس كمثله شيء) اى كل
الاشياء فانية فيه هالكة فلا
شيء يماثله في الشيئية
والوجود (وهو السميع)
الذى يسمع به كل من يسمع
(البصير له مقاليد السموات
والارض يبسط الرزق لمن
يشاء ويقدرانه بكل شيء
عليم) الذى يبصر به كل من
يبصر جمعا وتفصيلا يفنى
الكل بذاته ويبدئهم بصفاته
بيده مفاتيح الارزاق
وخزائن الملك والملكوت
يبسط ويقدر بمقتضى علمه

الاهلاك والهوان (بان) اى بسبب ان (الله مولى الذين آمنوا) يعنى هو ناصرهم ووليهم
ومتولى امورهم (وان الكافرين لا مولى لهم) يعنى لا ناصر لهم وسبب ذلك ان الكفار لما
عبدوا الاصنام وهى جاد لا تنصر ولا تنفع ولا تنصر من عبدها فلا جرم لا ناصر لهم والفرق بين
قوله وان الكافرين لا مولى لهم وبين قوله ثم ردوا الى الله ولا هم الحق ان المولى هنا بمعنى الناصر
والمولى هناك بمعنى الرب والمالك والله تعالى رب كل احد من الناس ومالكهم فبان الفرق بين
الآيتين ولما ذكر الله تعالى حال المؤمنين والكافرين في الدنيا ذكر حالهم في الآخرة فقال
تعالى (ان الله يدخل الذين آمنوا وعملوا الصالحات جنات تجري من تحتها الانهار) يعنى
هذا لهم في الآخرة (والذين كفروا يتمتعون) يعنى في الدنيا بشهواتها ولذاتها (ويأكلون
كأناكل الانعام) يعنى ليس لهم همة الا بطونهم وفروجهم وهم مع ذلك لاهون ساهون عما
يرادهم في غدولهم هذا شبههم بالانعام لان الانعام لا عقل لها ولا تمييز وكذلك الكافر لا عقل له ولا
تمييز لانه لو كان له عقل ما عبد ما ينصره ولا يفعه قيل لمؤمن في الدنيا بتزود والمنافق يتزين
والكافر يتمتع وانما وصف الكافر بالمتع في الدنيا لانها جنته وهى سجن المؤمن بالنسبة الى
ما أعد الله له في الآخرة من النعيم العظيم الدائم (والدار منوى لهم) يعنى مقام الكفار في الآخرة
والتواء المقام في المكان مع الاستقرار فيه فالدار منوى الكافرين ومستقرهم * قوله تعالى
(وكأين من قرية هى اشد قوة من قرية التى اخرجتك) يعنى اخرجك اهلها والمراد
بالقرية مكة قال ابن عباس كم من رجال هى اشد قوة من اهل مكة اهلكهم الله يدل عليه قوله
(اهلكناهم) ولم يقل اهلكناهم (فلا ناصر لهم) يعنى فلا مانع يمنعهم من العذاب والهلاك
الذى حل بهم قال ابن عباس لما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الغار التفت الى مكة
وقال انت احب بلاد الله تعالى الى الله واحب بلاد الله الى واولو ان المنركين لم يخرجوني
لم اخرج منك فانزل الله هذه الآية (افن كان على بية من ربه) يعنى على يقين من دينه وهو
محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنون معه (كن زين له سوء عله) وهو الكافر ابو جهل ومن معه
من المشركين (واتبعوا هواهم) يعنى في عبادة الاوثان * قوله عز وجل (مثل الجنة التى
وعدا المتقون) لما بين الله عز وجل حال الفريقين في الاهتداء والضلال بين في هذه الآية ما أعد
لكل واحد من الفريقين فبين اولا ما أعد للمؤمنين المتقين فقال تعالى مثل الجنة التى وعد المتقون
يعنى صفة الجنة قال سيدويه المثل هو الوصف فعناه وصف الجنة وذلك لا يقتضى مشابهاه وقيل
المثل به محذوف غير مذكور والمعنى مثل الجنة التى وعد المتقون مثل عجيب وشئ عظيم وقيل
المثل به مذكور وهو قوله كن هو خالد في النار (فيها) يعنى الجنة التى وعد المتقون (وانهار
من ماء غير آسن) يعنى غير متغير ولا منقن يقال اسن الماء واجن اذا تغير طعمه وريحه (وانهار
من لبن لم يتغير طعمه) يعنى كما تغير البان الدنيا فلا يعود حامضا ولا قارصا ولا ما يكره من الطعوم
(وانهار من خمر لذة للشاربين) يعنى ليس فيها حوضة ولا عفوصة ولا مرارة ولم تدنسها
الارجل بالدوس ولا الايدي بالعصر وليس مع شرابها ذهاب عقل ولا صداع ولا خمار بل
هى لجرد الا لتاذ فقط (وانهار من عسل مصفى) يعنى ليس فيه شمع كعسل الدباب ولم يخرج
من بطون النحل حتى يموت فيه بعض نحلته بل هو خالص صاف من جميع شوائب عسل الدنيا

عن حكيم بن معاوية عن ابيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان في الجنة بحرا ماء وبحرا العسل وبحرا اللبن وبحرا الحمر ثم تشقق الانهار بعد اخرجها الترمذي وقال حديث حسن صحيح (م) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سيحان وجيحان والفرات والنيل كل من انهار الجنة قال الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم سيحان وجيحان غير سيحون وجيحون فاما سيحان وجيحان المذكوران في الحديث الاذان هما من انهار الجنة فهما في بلاد الارمن فسيحان نهر اردنة وجيحان نهر المصيصة وهما نهران عظيمان جدا اكبرهما جيحان هذا هو الصواب في موضعهما ثم ذكر كلاما بعد هذا طويلا ثم قال فاما كون هذه الانهار من ماء الجنة ففيه تأويلان الثاني وهو الصحيح انها على ظاهرها وان لها مادة من الجنة فالجنة مخلوقة موجودة اليوم هذا مذهب اهل السنة وقال كعب الاحبار نهر دجلة نهر ماء اهل الجنة ونهر الفرات نهر لبنهم ونهر مصر نهر خمرهم ونهر سيحان نهر عسلهم وهذه الانهار الاربعة تخرج من نهر الكوثر هكذا نقله المغوى عنه * وقوله تعالى ﴿ ولهم فيها من كل الثمرات ﴾ في ذكر الثمرات بعد المشروب اشارة الى ان ما اكل اهل الجنة لاداة لالحاجة ولهذا ذكر الحمار بعد المشروب لانها للتفكه والاداة ﴿ ومغفرة من ربهم ﴾ فان قال المومن المتقي لا يدخل الجنة الا بعد المغفرة فكيف يكون لهم فيها المغفرة قلت ليس بالارم ان يكون المعنى ولهم مغفرة من فيها لان الواو لا تقتضي الترتيب فيكون المعنى ولهم فيها من كل الثمرات ولهم مغفرة قبل دخولهم اليها وحواسب آخر وهو ان المعنى ولهم مغفرة فيها برفع الكايف عنهم فيما يأكلون ويسربون بخلاف الدنيا فان ما اكلوا يترتب عليه حساب وسعاب ونعيم الجنة لا حساب عليه ولا عقاب فيه * قوله تعالى ﴿ كن هو حاد في النار ﴾ يعني من هو في النار المقيم الدائم لمن هو حاد في النار تخرج من حمارها وهو قوله ﴿ وسقوا ماء حمي ﴾ يعني شديد الحر قد استعرت عليه جهنم مد خلقت اذا ادنى منهم شوى وحوهم ووقعت فروة رؤسهم (و) اذا شربوه ﴿ قطع امعاءهم ﴾ يعني فخرجت من ادبارهم والامعاء جمع معي وهو جميع ما في البطن من الحوايا وقال الزجاج قوله كن هو حاد في النار راجع الى ما تقدم كانه تعالى قال افمن كان على بينة من ربه كن زينا له سوء عمله وهو خالد في النار وسقوا ماء حميا فقطع امعاءهم عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الحميم ليصب على رؤسهم فينهد الحميم حتى يخلص الى حوفه فيسلب ما في جوفه حتى يبرق من قدميه وهو الصهر ثم بعد ذلك كان اخرجه الترمذي وقال حديث غريب حسن صحيح عن ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله يسقى من ماء صديد يتجرعه قال يقرب الى فيه فيكرهه فاذا ادنى منه شوى وجهه ووقعت فروة رأسه فاذا شربه قطع امعاءه حتى تخرج من دبره قال الله تعالى ماء حميا فقطع امعاءهم ويقول وان يستغيثوا يغاثوا بماء كالمهل يشوي الوجوه اخرجه الترمذي وقال حديث غريب * قوله تعالى ﴿ ومنهم ﴾ يعني ومن هؤلاء الكفار ﴿ من يستمع اليك ﴾ وهم المنافقون يستمعون قولك فلا يعونه ولا يفهمونه تهاونا به وتغافلا عنه ﴿ حتى اذا خرجوا من عندك ﴾ يعني ان هؤلاء المنافقين الذين كانوا عندك يا محمد يستمعون كلامك فاذا خرجوا من عندك ﴿ قالوا ﴾ يعني المنافقين ﴿ للذين اتوا العلم ﴾ يعني من الصحابة (ماذا قال آنفا) يعني ما الذي قال محمد الآن وهو من الاثناف يقال اثنفت الامر اي ابتدأته قال

على من يشاء من خلقه بحسب مصالحهم في الفنى والفقر (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصىنا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه) المطلق الذي وصى جميع الانبياء باقامته واجتماعهم عليه وعدم تفرقهم فيه وهو اصل الدين اى التوحيد والعدل وعلم المعاد المعبر عنه بالايمان بالله واليوم الآخر دون فروع الشرائع التى اختلفوا فيها بحسب المصالح كاوضاع الطاعات والعبادات والمعاملات كما قال تعالى لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا فالدين القيم هو المتعلق بما لا يتغير من العلوم والاعمال والشرعة هى المتعلقة بما يتغير من القواعد والاوضاع (كبر على المشركين) المحبوبين عن الحق بالغير (ما تدعوهم اليه الله يحبني اليه من يشاء ويهتدى اليه من ينيب) من التوحيد لكونهم اهل المقت ومظاهر الغضب والقهر ليسوا من المحبوبين الذين اجتباهم الله بمحض عاينته ومجرد مشيئته ومن المحبين الذين وفقهم الله للانابة اليه بالسلوك

مقاتل وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب ويعيب المنافقين فاذا خرجوا من المسجد سألوا عبد الله بن مسعود استنزاء ماذا قال محمد صلى الله عليه وسلم قال ابن عباس وقد سئلت فيمن سئل (اولئك) يعنى المنافقين (الذين طبع الله على قلوبهم) يعنى فلم يؤمنوا ولم ينتفعوا بما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم (واتبعوا هواهم) يعنى فى الكفر والنفاق والمعنى انهم لم يتركوا اتباع الحق امامت الله قلوبهم فلم تفهم ولم تعقل فعند ذلك اتبعوا هواهم فى الباطل (والذين اهتدوا) يعنى المؤمنين لما بين الله ان المافق يسمع ولا ينفذ بل هو مصر على متابعة الهوى بين حال المؤمن المهتدى الذى ينفذ بما يستمع فقال تعالى والذين اهتدوا يعنى بهداية الله اياهم الى الايمان (زادهم هدى) يعنى انهم كما سمعوا من رسول الله صلى الله عليه وسلم مما جاء به عن الله عز وجل آمنوا بما سمعوا منه وصدقوه فزيدهم ذلك هدى مع هدايتهم وايماناً مع ايمانهم (وآتاهم تقواهم) يعنى وفهم للعمل بما امرهم به وهو التقوى وقال سعيد بن جبير آتاهم ثواب تقواهم وقيل آتاهم نفس تقواهم بمعنى انه تعالى بين لهم التقوى * قوله عز وجل (فهل يظنون الا الساعة ان تأتيهم بغتة) يعنى الكافرين والمنافقين الذين قدوا عن الايمان فلم يؤمنوا بالساعة تأتهم بغتة فتجوزهم وهم على كفرهم ونفاقهم ففهم وعيد وتهديد والمعنى لا يظنّون الا الساعة والساعة آتية لا محالة وسميت القيامة ساعة لسرعة قيامها عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بادروا بالاعمال سبعا فهل تنظرون الا فقرا مسيا او غنى مطعيا او مرضا مفسدا او هرما مفدا او موتا مجعزا او الدجال فسر عائب يظن او الساعة والساعة ادهى وامر اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن * وقوله تعالى (فقد جاء اشراطها) اى اماراتها وعلاماتها واحداها شرط ولما كان قيام الساعة امرا مسدطا فى القفوس وقد قال الله تعالى فهل يظنّون الا الساعة ان تأتيهم بغتة فكان فانما قال متى يكون قيام الساعة فقال تعالى وقد جاء اشراطها قاله المفسرون من اشراط الساعة انشقاق القمر وبغنة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن سهل بن سعد قال رأيت رسول الله صلى الله عليه وسلم قال باصبعه هكذا الوسطى والى تلى الابهام وقال بعثت انا والساعة كهاتين وفى رواية قال بعثت انا والساعة كهاتين ويشير باصبعيه يدهما (ق) عن انس قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثت انا والساعة كهاتين كفضل احدهما على الاخرى وضم السبابة والوسطى وفى رواية قال بعثت فى نفس الساعة فسبقها كفضل هذه على الاخرى قيل معنى الحديث ان المراد ان ما بين مبعثه صلى الله عليه وسلم وقيام الساعة شئ يسير كلبين الاصبعين فى الطول وقيل هو اشارة الى قرب المجاورة (ق) عن انس قال عند قرب وفاته الا احدثكم حديثا عن النبى صلى الله عليه وسلم لا يحدثكم به احد غيرى سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول لا تقوم الساعة اوفال من اشراط الساعة ان يرفع العلم ويظهر الجهل ويشرب الخمر ويفشو الزنا ويذهب الرجال ويبقى النساء حتى يكون لخمسين امرأة قيم وفى رواية ويظهر الرنا ويقل الرجال ويكثر النساء (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اشراط الساعة ان يتقارب الزمان وينقص العلم وتظهر الفتن ويبقى الشخ ويكثر الهرج قالوا وما الهرج قال القتل وفى رواية يرفع العلم ويثبت الجهل او قال ويظهر

والاجتهاد والسير فيه بالشوق والافتقار فهداهم اليه بنور وجهه وجمال ذاته فغذب المحبوبين اليه قبل السلوك والريضة بسابقة الاجتناء وخص المحبين بعد التوفيق بالسلوك والريضة بالاصطفاء وطرده المحبوبين عن بابهم ابعدهم عن جبابه بسابقة كلمة القضاء عليهم بالشقاء (وما تفرقوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ولولا كلمة سبقت من ربك الى اجل مسمى لقضى بينهم وان الذين اورثوا الكتاب من بعدهم لفي شك منه مريب ولذلك) التفرق فى الدين (فادع) الى التوحيد (واسقم كما امرت) فى التحقق بالله والتبذير حق العبودية وابت على التمكن ولا تظهر نفسك بصفة عند انكارهم واسمائلهم اياك فى موافقتهم (ولانفع اهواءهم) المتفرقة بالتأوين مضالوك عن التوحيد (وقل امست بما نزل الله من كتاب) اى اطعم على كالات جميع الانبياء وجعت فى علومهم ومقاماتهم وصفاتهم واخلاقهم فكمل توحيدى وصرت حبيبا الكمال محبتي ورسخت فى نفسى فتمت عدالتى وهذا معنى قوله (وامرت لاعدل

الجليل (خ) عن ابي هريرة قال بينا رسول الله صلى الله عليه وسلم في مجلس يحدث القوم اذ جاءه امر ابي فقال متى الساعة فضى رسول الله صلى الله عليه وسلم في حديثه فقال بعض القوم سمع ما قال فكره ما قال وقال بعضهم بل لم يسمع حتى اذا قضى حديثه قال ابن السائل عن الساعة قال ها انا ذا يارسول الله قال اذا ضيعت الامانة فانظر الساعة قال وكيف اضعها قال اذا وسد الامر الى غير اهله فانظر الساعة * وقوله تعالى (فاني لهم اذا جاءتهم ذكراهم) يعنى فن ابن لهم التذكر والانعاظ والتوبة اذا جاءتهم الساعة بغنة وقيل معناه كيف يكون حالهم اذا جاءتهم الساعة فلا تفزعهم الذكرى ولا تقبل منهم التوبة ولا يحتسب بالايان في ذلك الوقت (فاعلم انه لا اله الا الله) الخطاب لابي صلى الله عليه وسلم واورد على هذا انه صلى الله عليه وسلم كان عالما بالله وانه لا اله الا هو فافادة هذا الامر واجيب عنه بان معناه دم على ما انت عليه من العلم فهو كقول القائل للجالس احلس اى دم على ما انت عليه من الجلوس او يكون معناه اردد علما الى علمك وقبل ان هذا الخطاب وان كان لابي صلى الله عليه وسلم فالمراد به غيره من امته قال ابو العالية وسفيان بن عيينة هذا متصل بما قبله معناه اذا جاءتهم فاعلم انه لا ملجأ ولا منجى ولا مخرج عند قيامها الا الى الله الذى لا اله الا هو وقيل معناه فاعلم انه لا اله الا الله وان جميع الممالك تطل عند قيامها فلاملك ولا حكم لاحد الا الله الذى لا اله الا هو (واستغفر لذنوبك) امر الله عز وجل نبيه صلى الله عليه وسلم بالاستغفار مع انه مغفور له ليسن به امته وليقتدوا به في ذلك (م) عن الاغر المرى اغر منية قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انه ليغان على قلبي حتى استعمر في اليوم مائة مرة وفي رواية قال توبوا الى ربكم فوالله انى لا توب الى ربي عز وجل مائة مرة في اليوم (ح) عن ابي هريرة قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول انى لا تستغفر الله واتوب اليه في اليوم سبعين مرة وفي رواية اكثر من سبعين مرة قوله انه ليغان على قلبي الغين التغطية والستر اى يلبس على قلبي ويغشى وسبب ذلك ما طلعه عليه من احوال امته بعده فاحزنه ذلك حتى كان يستغفر لهم وقيل انه لما كان يشعله النظر في امور المسلمين ومصالحهم حتى يرى انه قد شغل بذلك وان كان من اعظم طاعة واشرف عبادة عن ارفع مقام مما هو فيه وهو التفرد بربه عز وجل وصفا وقته معه وخلوص همه من كل شئ سواه فلهذا السبب كان صلى الله عليه وسلم يستغفر الله فان حسنات الابرار سيآت المقربين وقيل هو مأخوذ من الغين وهو الغيم الرقيق الذى يغشى قلبه صلى الله عليه وسلم ويغطيه عن غيره فكان يستغفر الله منه وقيل هذا الغين هو السكينة التى تغشى قلبه صلى الله عليه وسلم وكان سبب استغفاره لها اظهار العبودية والافتقار الى الله تعالى وحكى الشيخ محيى الدين النووي عن القاضي عياض ان المراد به الفترات والغفلات من الذكر الذى كان شأنه صلى الله عليه وسلم الدوام عليه فاذا فترا وغفل عد ذلك ذنبا واستغفر منه وحكى الوجوه المتقدمة عنه وعن غيره وقال الحارث المحاسنى خوف الانبياء والملائكة خوف اعظام واجلال وان كانوا آمنين من عذاب الله تعالى وقيل يحتمل ان هذا الغين حالة حسنة واعظام يغشى القلب ويكون استغفاره شكرا كما قال افلا اكون عبدا شكورا وقيل في معنى الآية استغفر لذنوبك اى لذنوب اهل بيتك (والمؤمنين والمؤمنات) يعنى من غير اهل بيته وهذا اكرام

بينكم الله ربنا وربكم) هو التثبيت في مقام التوحيد والتحقيق (لنا اعمالا ولكم اعمالكم) صورة الاستقامة والتكئين في العدالة (لا حجة بيننا وبينكم) كمال المحبة والصفاء لاقتضاء مقام التوحيد النظر اليهم بالسواء (الله يجمع بيننا) في القيامة الكبرى والفناء (واليه المصير) في العاقبة للجزاء (والدين يحاكون في الله) لا حجتهم بفوسهم (من بعد ما استحيب له) بالاستسلام والانقياد لديه وقبول التوحيد بسلامة الفطرة (حجتم داحضة عند ربهم) اكونها ناشئة من عند انفسهم لا اصل لها عند الله (وعليهم غضب) لاستحقاقهم لذلك بظهور غضبهم (ولهم عذاب شديد) لحرامتهم (الله الذى انزل الكتاب بالحق) اى العلم الوحيدى بالمحبة التى اقتضت استحقاقه لذلك فكان حقاله (والميزان وما يدريك لعل الساعة قريب) اى العدل واذا حصل العلم والتوحيد في الروح والمحبة في القلب والعدل في النفس قرب الفناء في الله ووقوع القيامة الكبرى (يستجمل بها الذين لا يؤمنون بها والذين

من الله عز وجل لهذه الامة حيث امر نبيه صلى الله عليه وسلم ان يستغفر لذنوبهم وهو الشفيع
 المجاب فيهم (والله يعلم متقلبكم ومثواكم) قال ابن عباس والضحاك متقلبكم يعنى منصرفكم
 ومتشركم في اعمالكم في الدنيا ومثواكم يعنى مصيركم الى الجنة او الى النار وقيل متقلبكم في اشغالكم
 بالنهار ومثواكم بالليل الى مضاجعكم وقيل متقلبكم من اصلااب الآباء الى ارحام الامة
 وبطونهم ومثواكم في الدنيا وفي القبور والمعنى انه تعالى عالم بجميع احوالكم فلا يخفى عليه شئ
 منها وان دق وخفى * قوله تعالى (ويقول الذين آمنوا لولا انزلت سورة) وذلك ان المؤمنين
 كانوا حراصا على جهاد في سبيل الله فقالوا فهلا انزلت سورة تأمرنا بالجهاد لكي نجاهد (فاذا
 انزلت سورة محكمة وذكر فيها القتال) قال مجاهد كل سورة ذكر فيها الجهاد فهي محكمة وهي
 اشد القرآن على المنافقين (رايت الذين في قلوبهم مرض) يعنى نفاقا وهم المنافقون (ينظرون
 اليك) يعنى شذروا وكرهية منهم للجهاد وجبنا عن لقاء العدو (نظر المغشى عليه من الموت)
 يعنى كناية الشاخص بصره عند عينة الموت (فاولى لهم) فيه وعيد وتهديد وهو معنى قولهم
 في التهديد ويليك وقاربك منكروه وتم الكلام عندها ثم ابتدأ بقوله (طاعة وقول معروف) فعلى
 هذا هو مبتدا محذوف الخبر تقديره طاعة وقول معروف امثل لهم واولى بهم والمعنى لو اطاعوا
 وقالوا قولا معروفانا كان املا واحسن وقيل هو متصل بما قبله واللام في لهم بمعنى الباء مجازة
 فاولى بهم طاعة الله وطاعة رسوله وقول معروف بالاجابة والمعنى لو اطاعوا واجابوا كانت الطاعة
 والاجابة اولى بهم وهذا معنى قول ابن عباس في رواية عطاء عنه (فاذا عزم الامر) فيه حذف
 تقديره فاذا عزم صاحب الامر وقيل هو على اصله ومجازة كقولنا جاء الامر ودنا الوقت وهذا
 امر متوقع ومعنى الآية فاذا عزم الامر خالف المنافقون وكذبوا فيما وعدوا به (فلو صدقوا
 الله لكان خيرا لهم) يعنى المسدق وقيل معناه لو صدقوا الله في اظهار الايمان والساعة لكان
 ذلك خيرا لهم (فهل عسيتم) اى فاعلمكم (ان توليتم) يعنى اعرضتم عن سماع القرآن وفارقم
 احكامه (ان تفسدوا في الارض) يعنى تعودوا الى ما كنتم عليه في الجاهلية من الفساد في الارض
 بالمعصية والبغي وسفك الدم وترجعوا الى الفرقة بعدما جعلكم الله بالاسلام (وتقطعوا ارحامكم)
 قال قتادة كيف رايتم القوم حين تولوا عن كتاب الله الم يسفكوا الدم الحرام وقطعوا الارحام وعصوا
 الرحمن (ق) عن ابي هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الرحم شجنة من الرحمن فقال الله تعالى
 من وصلك وصلته ومن قطعك قطعته وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله
 خلق الخلق حتى اذا فرغ منهم قامت الرحم فأخذت بحقة الرحمن فقال له فقالت هذا مقام
 العائذ بك من القطيعة قال نعم اما ترضين ان اصل من وصلك وقطع من قطعك قالت بلى قال فذلك
 لك ثم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرؤا ان شئتم فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض
 وتقطعوا ارحامكم اولئك الذين لعنهم الله فأصمهم واعى ابصارهم افلا يتدبرون القرآن ام على
 قلوب اقفلها التجنة القرابة المشبكية كاشتباك العروق والحقوم مشد الازار من الانسان وقد يطلق
 على الازار ولما جعل الرحم شجنة من الرحمن استعار لها الاستمسك به والاخذ كما يستمسك القريب
 من قريبه والنسيب من نسيبه ومعنى صلة الرحم مبرة الاقارب والاحسان اليهم وقطع الرحم
 ضد صلتها والعائد الالئد المستجير قال القاضي عياض الرحم التي توصل وتقطع وتبر انما هي

آمنوا مشفقون منها يعلمون
 انها الحق الا ان الذين
 يمارون في الساعة لفي ضلال
 بعيد الله لطيف بعباده يلطف
 بهم في تدبير ايصال كمالهم
 اليهم وتهيئة اسبابها وتوفيقهم
 للاعمال المقربة لهم اليها
 (برزق من يشاء) العلم الوافر
 بحسب عنايته به في هيئة
 استعداد له (وهو القوى
 القاهر) العزيز) الغالب
 يمنع من يشاء بمقتضى
 عدله وحكمته ولكل احد
 نصيب من اللطف والقهر
 لا يخلو احد منهما وانما
 تنفاوت الانصاء بحسب
 الاستعدادات والاسباب
 والاعمال والاحوال
 (من كان يريد حرث
 الآخرة) بقوة ارادته
 وشدة طلبه لزيادة نصيب
 اللطف وتوجهه واقباله
 الى الحق لحيازة القرب
 (نذله) في نصيبه فنصلح
 حال آخرته ودينه لأن
 الدنيا تحت الآخرة وظلها
 ومناها وصورتها تتبعها
 (ومن كان يريد حرث
 الدنيا) واقبل بهواه الى
 جهة السفلى وتعلق همه
 بزيادة نصيب القهر وبعد
 عن الحق (نؤته منها) ما هو

معنى من المعاني وليست بحسب وانما هي قرابة ونسب بحسب رحم والده فيتصل ببعضه بعض فتسمى ذلك الاتصال رحا والمعاني لا تأتي منها القيام ولا الكلام فيكون ذكر قيامها هنا وتعلقها ضرب منل وحسن استعارة على عادة العرب في استعمال ذلك والمراد تعظيم شأنها وفضيلة واصلها وعظيم اثم قاطعها ولهذا سمي العقوق قطعاً كأنه قطع ذلك السبب المتصل قال ويجوز ان يكون المراد قيام ملك من الملائكة تعلق بالعرش وتكلم على لسانها بهذا يأمر الله عز وجل هذا كلام القاضي عياض في معنى هذا الحديث والله اعلم وقيل في الآية في قوله ان توليتهم هو من الولاية يعني فهل عسيتم ان توليتهم امر الناس ان تفسدوا في الارض يعني بالظلم وتقطعوا ارحامكم ومعنى الاستفهام في قوله فهل عسيتم للتقرير المذکور والمعنى هل يتوقع منكم الافساد فان قلت عسى طمع وترج وتوقع وذلك على الله محال لانه تعالى عالم بكل شئ فما معناه قلت قال بعضهم معناه يفعل بكم فعل المترجي المبني وقال بعضهم معناه كل من ينظر اليهم يتوقع منهم ذلك وقال الزمخشري معناه انه لما عهد منكم احقاء بان يقول لكم كل من ذاقكم وعرف تمر بضعكم ورخاوة عقدكم في الايمان يهاؤلاء ماترون هل يتوقع منكم ان توليتهم امور الناس وتامرت عايهم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم تناحرا على الملك وتهاك على الدنيا (اولئك) اشارة الى من اذا تولي افسد في الارض وقطع الارحام (الذين لعنهم الله) يعني ابعدهم من رحمة وطردهم عن جنته (فاصمهم) يعني عن سماع الحق (واعى ابصارهم) يعني عن طريق الهدى وذلك انهم لما سمعوا القرآن فلم يفهموه ولم يؤمنوا به وابعصروا طريق الحق فلم يسلكوه ولم يتبعوه فكانوا بمنزلة الصم العمى وان كان لهم اسماع وابصار في الظاهر (افلا يتدبرون القرآن) يعني يتفكرون فيه وفي مواضعه وزواجره واصل التدبر التفكير في عاقبة النشئ وما يؤل اليه امره وتدبر القرآن لا يكون الا مع حضور القلب وجع الهم وقت تلاوته ويشترط فيه تقليل الغذاء من الحلال الصرف وخالوص النية (ام على قلوب اقفالها) يعني بل على قلوب اقفالها وجعل القفل منلا لكل مانع للانسان من تعاطي فعل الطاعة يقال فلان مقفل عن كذا بمعنى ممنوع منه فان قلت اذا كان الله تعالى قد اصمهم واعى ابصارهم واقفل على قلوبهم وهو بمعنى الختم فكيف يمكنهم تدبر القرآن مع هذه الموانع الشديدة قلت تكليف مالا يطاق جائز عندنا لان الله امر بالايمان لمن سبق في عمله انه لا يؤمن فكذلك هنا والله يفعل ما يريد لا اعتراض لاحد عليه وقيل ان قوله افلا يتدبرون القرآن المراد به التامس وقيل ان هذه الآية محققة لا آية المتقدمة وذلك ان الله تعالى لما قال اولئك الذين لعنهم الله فاصمهم واعى ابصارهم فكان قوله افلا يتدبرون القرآن كالتهميج لهم على ترك ما هم فيه من الكفر الذي استحقوا بسببه اللعنة او كالتبكيك لهم على اصرارهم على الكفر والله اعلم بمراد * وروى المغوى باسنادنا للنسائي عن عروة بن الزبير قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها فقال شاب من اهل اليمن بل على قلوب اقفالها حتى يكون الله يفتحها او يفرجها فزال الشاب في نفس عمر حتى ولي فاستعان به هذا حديث مرسل وعروة بن الزبير تابعي من كبار التابعين واجلهم لم يدرك النبي صلى الله عليه وسلم لانه ولد سنة اثنتين وعشرين وقيل غير ذلك * قوله عز وجل (ان الذين ارتدوا على ادبارهم) يعني رجعوا الفهقرى كفارا (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعني من بعدما وضح لهم طريق الهداية قال قتادة هم كفار اهل

نصيبه وما قسم له وقدر لا مزيد عليه (وما له في الآخرة من نصيب) لا عراضه عنها وعقد همه بالادون ووقوفه معه وجعله حجابا للاشرف وادباره عن النصيب الاوفر فلا يتهاى لقبوله ولا يستعد لحصوله اذا لا يتبع الفرع (قل لا اسئلكم عليه اجرا الا المودة في القربى) استثناء منقطع وفي القربى متعلق بمقدر اي المودة الكائنة في القربى ومعناه نفي الاجر اصلا لان ثمرة مودة اهل قرابته عائدة اليهم لكونها سبب نجاحهم اذ المودة تقتضى المناسبة الروحانية المستلزمة لاجتماعهم في الحشر كما قال عليه الصلاة والسلام المرء بحشر مع من احب فلا تصلح ان تكون اجرا له ولا يمكن من تكدرت روحه وبعدت عنهم مرتبة محبتهم بالحقيقة ولا يمكن من ثورت روحه وعرف الله واحبه من اهل التوحيد ان لا يحبهم لكونهم اهل بيت النبوة ومعادن الولاية والفتوة محبوبين في المنايا الاولى مربوطين للمحل الا على فلا يحبهم الا من

يحب الله ورسوله ويحبه
الله ورسوله ولولم يكونوا
محبوبين من الله في البداية
لما احبهم رسول الله اذ محبته
عين محبته تعالى في صورة
التفصيل بعد كونه في
عين الجمع وهم الاربعة
المدكورون في الحديث
الآتي بعد الاترى ان له
اولادا آخرين وذوى
قربات في مراتهم كثيرين
لم يذكرهم ولم يحرص
الامة على محبتهم تحريضهم
على محبة هؤلاء وخص
هؤلاء بالذكر روى انما لما
نزلت قبلي يا رسول الله من
قربائك هؤلاء الذين
وجبت علينا مودتهم قال
كاهل وقاطمة والحسن والحسين
وآبائهما ثم لما كانت
القرابة تقتضى المناسبة
المزاجية المقتضية للجنسية
الروحانية كان اولادهم
السالكون لسبيلهم
التابعون لهدى في حكمهم
ولهذا حرص على الاحسان
اليهم ومحبتهم مطلقا ونهى
عن ظلمهم وابدائهم ووعد
على الاول ونهى عن الثانى
قال النبي صلى الله عليه
وسلم وعلى آله حرمت
الحجة على من ظلم اهل بيتي
وآذاني في عترتي ومن

الكتاب كفروا بمحمد صلى الله عليه وسلم من بعد ما عرفوه ووجدوا نفعه في كتابهم وقال ابن
عباس والضحاك والسدى هم المنافقون آمنوا اولائهم كفروا ثانيا (الشيطان سول لهم) يعنى
زين لهم القبيح حتى راوه حسنا (واملى لهم) قرئ بضم الالف وكسر اللام وقبح الباء
على ما لم يسم فاعله يعنى امهلوا ومد لهم في العمر وقرئ واملى لهم بفتح الالف واللام يعنى واملى
لهم الشيطان بان مد لهم في الامل فان قلت الاملاء والامهال لا يكونان الا من الله لانه الفاعل
المطلق وليس للشيطان فعل قط على مذهب اهل السنة فامعنى هذه القراءة قلت ان المسول والمملى
هو الله تعالى في الحقيقة وليس للشيطان فعل وانما اسند اليه ذلك من حيث ان الله تعالى قدر ذلك
على يده ولسانه فالشيطان عندهم ويزين لهم القبيح ويقول لهم في اجالكم فحصة فتمتعوا بدنياكم ورياستكم
الى آخر العمر (ذلك) اشارة الى التسويل والاملاء (بانهم) يعنى بان اهل الكتاب والمنافقين
(قالوا للذين كرهوا ما نزل الله) وهم المشركون (سيطيعكم في بعض الامر) يعنى من
العاون على عداوة محمد صلى الله عليه وسلم وترك الجهاد معه والقفود عنه وكانوا يقولون ذلك سرا
فاخبر الله نبيه محمدا صلى الله عليه وسلم خبرهم ثم قال (والله يعلم اسرارهم) يعنى انه تعالى لا تخفى
عليه خافية من امرهم (فكيف اذا توفتهم الملائكة) يعنى فكيف يكون حالهم اذا توفتهم الملائكة
(يضربون وجوههم وادبارهم ذلك) يعنى ذلك الضرب (بانهم) يعنى بسبب انهم (اتبعوا ما اسخط
الله) يعنى ترك الجهاد مع رسول الله عليه وسلم وقال ابن عباس بما كنتموا من التوراة وكفروا بمحمد
صلى الله عليه وسلم (وكرهوا رضوانه) يعنى كرهوا ما فيه رضوان الله عز وجل وهو الايمان
والطاعة والجهاد مع رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاحبط اعمالهم) التى علوها من اعمال
البر لانها لم تكن لله ولا بامرهم (ام حسب الذين في قلوبهم مرض) اى شك ونفاق وهم المنافقون
(ان لن يخرج الله اضغانهم) يعنى يظهر احقادهم على المؤمنين فيديها حتى يعرف المؤمنين
نفاقهم واحدا ضغن وهو الحق الشديد وقال ابن عباس حسدهم (ولونشاء لارينا كم فلعرقتهم
بسيماهم) لما قال تعالى ام حسب الذين في قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم فكان قائلا
قال لم لم يخرج اضغانهم ويظهرها فاخبر تعالى انه انما اخر ذلك لمحض المشيئة لا خوف منهم فقال
تعالى ولونشاء لارينا كم اى لا مانع لاس من ذلك والاراءة بمعنى التعريف والعلم وقوله فلعرقتهم
لزيادة فائدة وهى ان التعريف قديطق ولا يلزم منه المعرفة الحقيقية كما يقال عرفته فلم يعرف فكان
المعنى هنا عرفنا كم تعريفا تعرفهم به فبه اشارة الى قوة ذلك التعريف الذى لا يقع معه اشتباه
وقوله بسيماهم يعنى بعلامتهم اى تجعل لك علامة تعرفهم بها قال انس ما خفى على رسول الله صلى
الله عليه وسلم بعد نزول هذه الآية شئ من المنافقين وكان يعرفهم بسيماهم (ولتعرفتم في لحن
القول) يعنى في معنى القول وقواء ومقصده والحن معنيان صواب وخطأ صرف الكلام
وارائه عن التصريح الى المعنى والتعريض وهذا محمود من حيث البلاغة ومنه قوله صلى الله
عليه وسلم فلعل بعضكم الحن بحجته من بعض واليه قصد بقوله ولتعرفتم في لحن القول او ما لحن
المدوم فظاهرو هو صرف الكلام عن الصواب الى الخطا بازالة الاعراب او التحفيف ومعنى
الآية وانك يا محمد لتعرفن المنافقين فيما يعرضون به من القول من تهجين امرك وامر المسلمين
وتقبيحه والاستهزاء به فكان بعد هذا لا يتكلم منافق عند النبي صلى الله عليه وسلم الا عرفه بقوله

اصطع ضيعة الى احد من ولد عبد المطلب ولم يجازه عليها فأنا اجازيه عليها غدا اذ القيني يوم القيامة وقال عليه السلام من مات على حب آل محمد مات مغفورا له الا ومن مات على حب آل محمد مات ثابيا الا ومن مات على حب آل محمد مات مؤمنا الا ومن مات على حب آل محمد مات شهيدا مستكمل الايمان الا ومن مات على حب آل محمد بشره ملك الموت بالجنة ثم مكر وكبر الا ومن مات على حب محمد وآل محمد يزف الى الجنة كما تزف العروس الى بيت زوجها الا ومن مات على حب آل محمد قبح له في قبره بابان الى الجنة لا ومن مات على حبه آل محمد جعل الله قبره مزار ملائكة الرحمة الا ومن مات على حب آل محمد مات على السنة والجماعة الا ومن مات على بغض آل محمد جاء يوم القيامة مكتوبا بين عينيه آيس من رحمة الله الا ومن مات على بغض آل محمد مات كافرا الا ومن مات على بغض آل محمد لم يشم رائحة الجنة (ومن يقترب حسنة) بمحبة آل الرسول

ويستدل بفحوى كلامه على فساد باطنه ونفاقه * ثم قال تعالى (والله يعلم اعمالكم) يعنى اعمال جميع عباده فيجازى كلا على قدر عمله * قوله تعالى (وتبلى نكم) يعنى ولعاملكم معاملة المختبر فان الله تعالى عالم بجميع الاشياء قبل كونها ووجودها (حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين) يعنى انا انامركم بالجهاد حتى يظهر المجاهد ويتبين من يادر منكم ويصبر عليه من غيره لان المراد من قوله حتى نعلم اى على الوجود والظهور (وتبلى اخباركم) يعنى نظهرها وبكشفها ليتبين من يأبى القتال ولا يصبر على الجهاد (ان الذين كفروا واصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول) يعنى خالفوه فيما يأمرهم به من الجهاد وغيره (من بعد ما تبين لهم الهدى) يعنى من بعد ما ظهر لهم ادلة الهدى وصدق الرسول صلى الله عليه وسلم (لن يضرروا الله شيئا) يعنى انما يضررون انفسهم بذلك والله تعالى منزّه عن ذلك (وسيجبط اعمالهم) يعنى وسيبطل اعمالهم فلا يرون لها ثوابا فى الآخرة لانها لم تكن لله تعالى قال ابن عباس هم المطعمون يوم بدر * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول) لما ذكر الله عز وجل الكفار بسبب مشاققتهم لرسول الله صلى الله عليه وسلم امر الله المؤمنين بطاعته وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم ثم قال تعالى (ولا تبطلوا اعمالكم) قال عطاء يعنى بالشرك والنفاق والمعنى داوموا على ما انتم عليه من الايمان والطاعة ولا تشركوا فتبطل اعمالكم وقبل لا تبطلوا اعمالكم ترك طاعة الرسول صلى الله عليه وسلم كما ابطال اهل الكتاب اعمالهم بتكذيب رسول الله صلى الله عليه وسلم وعصيانه وقال الكلبي لا تبطلوا اعمالكم بالرياء والسمعة لان الله لا يقبل من الاعمال الا ما كان خالصا لوجهه الكريم وقال الحسن لا تبطلوا اعمالكم بالمعاصي والكبائر قال ابو العالية كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يرون انه لا يضرهم مع الايمان ذنب كما لا يقع مع الشرك عمل فنزلت هذه الآية فخافوا من الكبائر بعد ان تحبط اعمالهم واستدل بهذه الآية من يرى احباط الطاعات بالمعاصي ولا حاجة لهم فيها وذلك لان الله تعالى يقول فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وقال تعالى وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما والله تعالى اعدل واكرم من ان يبطل طاعات سنين كثيرة بمعصية واحدة وروى عن ابن عمر انه قال كما نرى انه لاشئ من حسناتنا الا مقبولا حتى نزل ولا تبطلوا اعمالكم فقلنا ما هذا الذى يبطل اعمالنا فقلنا الكبائر والفواحش حتى نزل ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء فكفنا عن ذلك القول وكنا نخاف على من اصاب الكبرية ونزحو لمن لم نصبا واستدل بهذه الآية من لا يرى ابطال الوافل حتى لو دخل فى صلاة تطوع او صوم تطوع لا يجور له انطال ذلك العمل والخروج منه ولا دليل لهم فى الآية ولا حاجة لان السنة مبنية لاكتساب وقد ثبت فى الصحيحين ان النبى صلى الله عليه وسلم اصبح صائما فلما رجع الى البيت وجد حيسا فقل لعائشة قريه فلقد اصبحت صائما فاكل وهذا معنى الحديث وليس للفظه وفى الصحيحين ايضا ان سلمان زار ابا الدرداء فصنع له طعاما فلما قرب به اليه قال كل فاني صائم قال لست باكل حتى تأكل فاكل معه وقال مقاتل فى معنى الآية لا تمنوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم فتبطل اعمالكم نزلت فى نبى اسد وسذكر القصة فى تفسير سورة الحجرات ان شاء الله تعالى (ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم) قبل نزلت فى اهل القلب وهم ابو جهل واصحابه الذين قتلوا بدر

(نزدله فيها حسنا) بتابعته لهم في طريقهم لان تلك المحبة لا تكون الا لصفاء الاستعداد وبعاء الفطرة وذلك بوجوب التوفيق لحسن المتابعة وقبول الهداية الى مقام المشاهدة فيصير صاحبها من اهل الولاية ويحشر معهم في القيامة (ان الله غفور) بتوحيده ظلمة صفات من احب اهله (شكور) لسعي من ناسهم فيجبهم بتضعيف جزاء حسنة واقاضة كما لاته بتجليات صفاته ليوافقهم (فان بشأ الله يختم على قلبك) اي لا يفتري على الله الامن هو مختوم القلب منله (ويمح الله الباطل) كلام مبتدأ اي ومن عادة الله ان يمحو الباطل (ويحق الحق بكلماته) وقضاه ان كان افتراء يحجه وينبت نقيضه وان كان الافتراء ما يقولون فكذلك (وما عند الله خير وابق) لكونه اشرف وادوم (للمؤمنين آمنوا وعلى ربهم يتوكلون) الايمان اليقيني ولا يتوكلون الا على ربهم فناء الافعال اي الدين عليهم اليقين وعلمهم التوكل بالانسلاخ عن افعالهم (والذين يحبون كبار

والقوا في قلب بدر وحكمها عام في كل كافر مات على كفره فالله لا يغفر له لقوله تعالى ان الله لا يغفر ان يشرك به ويغفر ما دون ذلك لمن يشاء (فلا تمنوا) الخطاب فيه لاصحاب النبي صلى الله عليه وسلم ثم هو عام لجميع المسلمين يعني فلا تضععوا ايمان المؤمنين (وتدعوا الى السلم) يعني ولا تدعوا الكفار الى الصلح ابدا مع الله المسلمين ان يدعوا الكفار الى الصلح وامرهم بحربهم حتى يسلموا (وانتم الاعلون) يعني وانتم الغالبون لهم والعالون عليهم اخبر الله تعالى ان الامر للمسلمين والنصرة والغلبة لهم عليهم وان غلبوا المسلمين في بعض الاوقات (والله معكم) يعني بالنصرة والمعونة ومن كان الله معه فهو العالی الغالب (ولن نترك اموالكم) يعني ان ينقصكم شيئا من ثواب اعمالكم وقال ابن عباس وغيره ان نظامكم اعمالكم الصالحة بل يؤتيكم اجورها ثم حصص على الآخرة بدم الدنيا فقال تعالى (انما الحياة الدنيا لعب ولهو) اي باطل وغرور يعني كيف تمعكم الدنيا عن ساب الآخرة وقد علمتم ان الدنيا كالمع لعل ولهو الا ما كان منها في عبادة الله عز وجل وطاعته والعب ما شغل الانسان ولبس فيه منفعة في الحال ولا في المآل ثم اذا استعمله الانسان ولم يشغله عن غيره ولم ينسه الله له المهمة فهو اللاعب وان اشغله عن مهمات نفسه فهو اللهو (وان تؤموا وتتقوا يؤتكم احوالكم) يعني يؤتكم جزاء اعمالكم في الآخرة (ولا بسئلكم اموالكم) يعني ان الله تعالى لا يسأل من العباد اموالهم لا يتاء الاجر عليها بل يأمرهم بالايمان والتقوى والامانة لا يسألهم الجاهة وقل معاه ولا يسألكم محمد صلى الله عليه وسلم اموالكم وقل معاه لا يسألهم الله عز وجل اموالكم عليه وسلم اموالكم ثم ترد عليكم ليس لله ورسوله فيها حاجة اذ فرصها الله تعالى في اموال الاغنياء وردها على الفقراء فليصروا باخراج الزكاة على انفسكم والى هذا القول ذهب سنيان من عبدة وبلد عليه سياق الآية وهو قوله تعالى (ان يسئلكموها) الضمير حائ الى الاموال (فيخفكم) يعني يجهدكم، يطالبها كلها والاحياء المنة في الدنيا ولم يغنيهم في كل شيء بل يسألهم في المسئلة اذا لم يترك شيئا من الاخلاص (بنوا) يعني بالمال فلا تعلموه (ويخرج اصغاركم) يعني يغضكم وعداوتكم لشدة محبتكم للاموال قال قتادة علم الله ان الاحياء بمسئلة الاموال مخرج للاضغان (ها انتم هؤلاء) يعني انتم يا هؤلاء المحاطبون الموصوفون ثم استأنف وصفهم فقال تعالى (تدعون لتنفقوا في سبيل الله) قيل اراد به الفقراء في الجهاد والغزو وقيل المراد به اخراج الزكاة وجوه البر والكل في سبيل الله (فمنكم من يبخل) يعني بما فرض عليه اخراجه من الزكاة او يندب الى انفاقه في وجوه البر (ومن يبخل) يعني بالصدقة واداء الفريضة فلا يتعداه ضرب بخله وهو قوله تعالى (فانما يبخل عن نفسه) اي على نفسه (والله اعلم) يعني عن صدقاتكم وطامانكم لانه الغني المساق الذي له ملك السموات والارض (وانتم النقر) يعني اليه والى ما عنده من الخيرات والواب في الدنيا والآخرة (وان تولوا) يعني عن طاعة الله تعالى وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وعن القيام بما امركم به والزمكم اياه (يسبيل قوم ما غيركم ثم لا يكونوا امنا لكم) يعني يكونون اطوع لله ورسوله صلى الله عليه وسلم منكم قال الكاظمي هم كندة والنجع من عرب اليمن وقال الحسن هو النجم وقال عكرمة هم فارس والروم عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه

قال تلا رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية وان تتولوا يستبدل قوما غيركم ثم لا يكونوا امثالكم قالوا ومن يستبدل بنا قال فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم على منكب سلمان ثم قال هذا واصحابه اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وفي اسناده مقال وله في رواية اخرى عن ابى هريرة قال قال ناس من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يارسول الله من هؤلاء الذين ذكرك الله عز وجل ان تولوا استبدلوا ما ثم لا يكونوا امثالنا قال وكان سلمان يجنب رسول الله صلى الله عليه وسلم فضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذه سلمان فقال هذا واصحابه والذي نفسى بيده لو كان الايمان منوطا باثريا لتناوله رجال من فارس ولهذا الحديث طرق في الصحيح ترد في سورة الجمعة ان شاء الله تعالى والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الفتح وهى مكية ﴾

(خ) عن اسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يسير في بعض اسفاره وعمر بن الخطاب كان يسير معه ليلافسأله عمر عن شئ فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه ثم سأله فلم يجبه فقال عمر نكلك امك يا عمر كررت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاث مرات كل ذلك لا يجيبك قال عمر فركت بعيرى حتى تقدمت امام الناس وخشيت ان ينزل في قرآن فاذا كنت ان سمعت صارخا بصرخ بى فقلت لقد خشيت ان يكون نزل في قرآن فجئت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسلمت عليه فقال لقد انزل على الليلة سورة الهى احب الى من طلعت عليه الشمس ثم قرأ انا فتحناك فتحا مبينا واخرجه الترمذى وزاد فيه وكان في بعض اسفاره بالحديبية (ق) عن انس قال لما نزلت انا فتحناك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر الى قوله فوزا عظيما مرجعه من الحديبية وهم محالطهم الحزن والكآبة وقد نحر الهدى بالحديبية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على آية هى احب الى من الدنيا جميعا لفظه مسلم ولفظ البخارى انا فتحناك فتحا مبينا قال الحديبية فقال اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم هنيئا مريئا فلما نزل الله عز وجل ليدخل المؤمنين والمؤمنات تجرى من تحتهما الانهار قال شعبة فقد تمت الكوفة فحدثت هذا كله عن قيادة ثم رجعت فذكرت له فقال اما انا فتحناك فتحا مبينا فعن انس واما هنيئا مريئا فعن عكرمة واخرجه الترمذى عن قتادة عن انس قال انزلت على النبى صلى الله عليه وسلم ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر مرجعه من الحديبية فقال النبى صلى الله عليه وسلم لقد انزلت على الليلة آية احب الى مما على الارض ثم قرأ النبى صلى الله عليه وسلم فقالوا هنيئا مريئا يارسول الله لقد بين لك ما يفعل بك فماذا يفعل بنا فنزلت عليه ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار حتى باغ فوزا عظيما

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (انا فتحناك فتحا مبينا) الخطاب للنبى صلى الله عليه وسلم وحده والمعنى اما قضينا وحكمنا لك فتحا مبينا ظهرا بغير قتال ولا تعب واختلفوا في هذا الفتح فروى قتادة عن انس انه فتح مكة وقال مجاهد انه فتح خيبر وقيل هو فتح فارس والروم وسائر بلاد الاسلام التى يفتحها الله عز وجل له فان قلت على هذه الاقوال هذه البلاد مكة وغيرها لم تكن قد فتحت بعد فكيف قال تعالى انا فتحناك فتحا مبينا بلفظ الماضى قلت وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم

الاثم) التى هى وجوداتهم وهو اخس صفات نفوسهم التى تظهر بأفعالها فى مقام المحو (واذا ما غضبوا) فى تلويثاتهم (هم يغفرون) اى الاختصاص بالغفرة دون غيرهم (والذين استجابوا لربهم) بلسان الفطرة الصافية اذا دعاهم الى التوحيد بتجلى نور الوحدة (واقاموا) صلاة المشاهدة ولم يحتجوا بآرائهم وعقولهم بل (امرهم شورى بينهم) لعلمهم ان الله مع كل احد شأنا واهيه نظر او فيه سرا ليس لغيره ذلك الشأن والظروا السر (ومارزقناهم ينفقون) بالتكميل (والذين اذا اصابهم البغي هم ينتصرون) بالعدالة احتراز عن الذلة والانظلام لكونهم فى مقام الاستقامة قائمين بالحق والعدل الذى ظلة فى نفوسهم (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفى واصحلم فأجره على الله انه لا يحب الظالمين ولمن انتصر بعده ظلمه فأولىك ما عليهم من سبل انما السبيل على الذين يظلمون الناس ويغفون فى الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم ولمن صبر وغفران ذلك لمن عزم

بالفتح وجيء به بلفظ الماضي جرياً على عادة الله تعالى في اخباره لانها في تحققها وتيقنها بمنزلة الكائنة
الموجودة كانه تعالى قال انا فتحناك في حكمتنا وتقديرنا وما قدره وحكم به فهو كائن لا محالة وقال
اكثر المفسرين ان المراد بهذا الفتح صلح الحديبية وهو الاصح وهو رواية عن انس ومعنى الفتح
فتح المغلق المستصعب وكان الصلح مع المشركين يوم الحديبية مستصعباً متعذراً حتى فتحه الله عز وجل
ويسره وسهله بقدرته ولطفه * عن البراء قال تعدون انتم الفتح فتح مكة ولقد كان فتح مكة
فتحاً ونحن نعد الفتح بعة الرضوان يوم الحديبية كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اربع
عشرة مائة والحديبية بئر فزحناها ولم نترك فيها قطرة فبلغ ذلك النبي صلى الله عليه وسلم فأتاها
فجلس على شفيرها ثم دعا باناء من ماء فتوضأ ثم تمضمض ودعا ثم صبه فيها فتركناها غير بعيد
ثم انما اصدرتنا وما شئتنا وركابنا وقال الشعبي في قوله انا فتحناك فتحاً مبيناً قال فتح الحديبية
وغفرله ما تقدم من ذنبه وما تأخر واظمحوا نخل خيبر وبلغ الهدى محلّه وظهرت الروم على
فارس ففرح المؤمنون بظهور اهل الكتاب على الجوس وقال الزهري لم يكن فتح اعظم من
صلح الحديبية وذلك ان المشركين اختلطوا بالمسلمين فسمعوا كلامهم فتمكن الاسلام في قلوبهم
فاسلم في ثلاث سنين خلق كثير ففاز الاسلام بذلك واكرم الله عز وجل رسوله صلى الله عليه
وسلم * وقوله عز وجل (ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تأخر) قيل اللام في قوله ليغفر الله
لامكى والمعنى فتحناك فتحاً مبيناً لكي يجتمع لك مع المغفرة تمام النعمة بالفتح وقال الحسن بن الفضل
هو مردود الى قوله تعالى واستغفر لذنبك وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
وما تأخر وليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات وللمؤمنين والمؤمنات ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك
النصر واستغفره انه كان تواباً ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وقيل ان الفتح لم يحمل سبباً
للمغفرة ولكن لاجتماع ما قدر له من الامور الاربعة المذكورة وهى المغفرة واتمام النعمة
وهداية الصراط المستقيم والنصر العزيز كانه قال يسرنا لك الفتح ونصرناك على عدوك وغفرنا لك
ذنبك وهديناك صراطاً مستقيماً ليجمع لك عز الدارين واغراض العاجل والآجل وقيل يجوز
ان يكون الفتح سبباً للغفران لانه جهاد للعدو وفيه الدواب والمغفرة مع الظفر بالعدو والفوز
بالفتح وقيل لما كان هذا الفتح سبباً لدخول مكة والطواف بالبيت كان ذلك سبباً للمغفرة ومعنى
الآية ليغفر لك الله جميع ما فرط منك ما تقدم من ذنبك يعنى قبل النبوة وما تأخر يعنى بعدها
وهذا على قول من يجوز الصغار على الانبياء وقال علماء الخراساني ما تقدم من ذنبك يعنى من
ذنب ابويك آدم وحواء ببركتك وما تأخر من ذنوب امتك بدعائك لهم وقال سفيان الثوري
ما تقدم من ذنبك مما كان منك قبل النبوة وما تأخر يعنى كل شئ لم تعمله ويزكركم مثل هذا على
طريق التأكيد كما تقول اعط من تراه ومن لم تراه واضرب من لقيت ومن لم تلقه فيكون المعنى
ما وقع لك من ذنب وما لم يقع فهو مغفور لك وقيل المراد منه ما كان من سهو وغفلة وتأول
لان النبي صلى الله عليه وسلم لم يكن له ذنب كذنوب غيره فالمراد بذكر الذنب هنا ما عسى ان
يكون وقع منه من سهو ونحو ذلك لان حسنات الابرار سيئات المقربين فسماه ذنباً فاما كان من
هذا القبيل وغيره فهو مغفور له فاعلم الله عز وجل بذلك وانه مغفور له ليم نعمته عليه وهو قوله
تعالى (وبتم نعمته عليك) يعنى بالنبوة وما اعطاك من الفتح والنصر والتحسين (وبهديك

الامور ومن يضل الله
فله من ولى من بعده وترى
الظالمين لما رأوا العذاب
يقولون هل الى مرد من
سبيل وتراهم يعرضون
عليها خاشعين من الذل
ينظرون من طرف خفي
وقال الذين آمنوا ان
الخاسرين الذين خسروا
انفسهم واهليهم يوم القيامة
الا ان الظالمين في عذاب
مقيم وما كان لهم من اولياء
ينصرونهم من دون الله
ومن يضل الله فما له
من سبيل استجيبوا لربكم
من قبل ان يأتى يوم لا مرد له
من الله ما لكم من
ملجأ يومئذ وما لكم من
نكير فان اعرضوا فإنا ارسلناك
عليهم حفيظاً ان عليك الا
البلاغ وان انا اذا دعا الانسان
من ارجة فرح بهما وان
تصبرهم سيئة بما قدمت ايديهم
فان الانسان كفور لله
ملك السموات والارض
يخلق ما يشاء يهب لمن يشاء
انثى او ذكراً ما يشاء الذكور
او يزوجهم ذكرانا وانثى
ويجعل من يشاء عقيماً انه
عليم قدير وما كان لبشر ان
يكلمه الله الا وحياً او
الاتزان اوجه اما بوجه
الى مقام الوحدة والفناء

فيه ثم التحق بوجوده في مقام البقاء فيوحى اليه بلا واسطة كما قال الله تعالى ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى فأوحى الى عبده ما اوحى (او من وراء حجاب) بكونه في حجاب القلب ومقام تجليات الصفات فيكلمه على سبيل المناجاة والمكالمة والمكاشفة والمحادثة دون الرؤية لاحتجابه بحجاب الصفات كما كان حال موسى عليه السلام (او يرسل رسولا فيوحى باذنه ما يشاء) من الملائكة فيوحى اليه على سبيل اللقاء والفتى في الروح والالهام او الهتاف او المام كما قال عليه السلام ان روح القدس نفث في روعي ان نفسا لن تموت حتى تستكمل رزقها (انه على) من ان يهاجه ويخاطب بل يفنى ويتلاشى من يواجهه لعلوه من ان يبقى معه غيره ويحتمل شئ حضوره (حكيم) يدبر بالحكمة وجوه التكليم ليظهر علمه في تفاصيل المظاهر ويكمل به عبادته ويهتدوا اليه ويعرفوه * ومثل ذلك الالحاء على الطرق الثلاثة (وكذلك اوحينا اليك

صراط مستقيما) يعني ويهديك الى صراط مستقيم وهو الاسلام ويشبك عليه المعنى ليجمع لك مع الفتح تمام النعمة بالمغفرة والهداية الى صراط مستقيم وهو الاسلام وقيل معناه ويهديك الى صراط مستقيم (وينصرك الله نصرا عزيزا) يعني غالبا ذاعز وضعة وظهور على الاعداء وقد ظهر النصر بهذا الفتح المبين وحصل الامن بحمد الله تعالى فان قلت وصف الله تعالى النصر بكونه عزيزا والعزيز هو المنصور صاحب النصر فامعناه قلت معناه ذاعزة كقوله عيشة راضية اى ذات رضا وقيل وصف النصر بما يوصف به المنصور اسنادا مجازيا يقال هذا كلام صادق كما يقال متكلم صادق وقيل معناه نصرا عزيزا صاحبه بخذف المضاف ايجازا واختصارا وقيل انما يحتاج الى هذه التقديرات اذا كانت العزة من الغلبة والعزيز الغالب اما اذا قلنا ان العزيز هو النفيس القليل او العديم النظير فلا يحتاج الى هذه التقديرات لان النصر الذي هو من الله تعالى عزيز في نفسه لكونه من الله تعالى فصيح وصف كونه نصرا عزيزا * قوله تعالى (هو الذي انزل السكينة في قلوب المؤمنين) يعني الطمأنينة والوقار في قلوبهم اثلا تنزعج نفوسهم قال ابن عباس كل سكينة في القرآن طمأنينة الا التي في سورة البقرة وقد تقدم تفسيرها في موضعها ولما قال الله تعالى وينصرك الله نصرا عزيزا بين وجه هذا النصر كيف هو وذلك انه تعالى جعل السكينة التي هي الطمأنينة واشبات في قلوب المؤمنين ويلزم من ذلك ثبات الاقدام عبدالقاء في الحروب وغيرها فكان ذلك من اسباب النصر الذي وعد الله تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم * ثم قال تعالى (يزدادوا ايمانا مع ايمانهم) وذلك انه تعالى جعل السكينة والطمأنينة في قلوب المؤمنين سببا لزيادة الايمان في قلوبهم وذلك انه كلما ورد عليهم امر اوحى آموابه وعملوا بمقتضاه فكان ذلك زيادة في ايمانهم وقال ابن عباس بعث الله عز وجل رسوله صلى الله عليه وسلم بشهادة ان لا اله الا الله فلما آمنوا به وصدقوه رادهم الصلاة ثم الركاة ثم الصوم ثم الحج ثم الجهاد حتى اكل دينهم فكلما امروا بشئ وصدقوه ازدادوا تصديقا الى تصديقهم وقال الضحاك يقينا مع يقينهم وقال الكلبي هذا في امر الحديدية حين صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقيل لما آمنوا بالاصول وهو التوحيد وتصديق الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبر به عن الله عز وجل وآمنوا بالبعث بعد الموت والجنة والنار وآموا بالفروع وهى جميع التكليف البدنية والمالية كان ذلك زيادة في ايمانهم (ولله جنود السموات والارض) لما قال الله عز وجل وينصرك الله نصرا عزيزا وكان المؤمنون في قلة من العدد والعدد فكان قائلا قال كيف ينصره فاخبره الله عز وجل ان له جنود السموات والارض وهو قادر على نصر رسوله صلى الله عليه وسلم ببعض جنوده بل هو قادر على ان يهلك عدوه بصيحة ورجفة وصاعقة ونحو ذلك فلم يفعل بل انزل سكينة في قلوبكم ايها المؤمنون ليكون نصر رسول الله صلى الله عليه وسلم واهلاك اعدائه على ايديكم فيكون لكم الثواب ولهم العقاب وفي جنود السموات والارض وجوه الاول انهم ملائكة السموات والارض الثاني ان جنود السموات الملائكة وجنود الارض جميع الحيوانات الثالث ان جنود السموات مثل الصاعقة والصيحة والحجارة وجنود الارض مثل الزلازل والخسف والفرق ونحو ذلك (وكان الله عليما) يعني بجميع جنوده

روحا) تحيا به القلوب الميتة (من) عالم (امرنا) المزه عن الزمان المقدس عن المكان (ما كنت تدري ما الكتاب) اى العقل الفرقانى الذى هو كلاك الخاص بك (ولا الايمان) اى الخفى الذى حصل لك عند البقاء بعد الفناء حال كونك محجوبا بغواشي نشأتك وحال وصولك لفنائك وتلاشى وجودك (ولكن جدلناه نورا) عند استقامتك (نهدي به من نشاء من عبادنا) المخصوصين بالعناية الازلية اما المحبوبين واما المحبين (وانك) ايها الحبيب (نهدي) بنا من نشاء (الى صراط مستقيم) لا يبلغ كنهه ولا يدري وصفه (صراط الله الذى له ما فى السموات وما فى الارض) المخصوص به اى طريق التوحيد الذاتى الشامل للتوحيد الصفاتى والافعالى المسمى توحيد الملك اعنى سير الذات الاحدية مع جميع الصفات الظاهرة والباطنة بالكلية سموات الارواح وارض الجسم المطلق (الا الى الله تصير الامور) بالفناء فيه فينادى بذاته لمن الملك

الذين فى السموات والارض (حكيا) يعنى فى تدبيرهم وقيل عليا بما فى قلوبكم ايها المؤمنون حكيا حيث جعل النصر لكم على اعدائكم * قوله عز وجل (ليدخل المؤمنون والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار) يستدعى سابقا تقديره هو الذى ازل السكينة فى قلوب المؤمنين ليدخلهم جنات وقيل تقديره ان من علمه وحكمته ان سكن قلوب المؤمنين بصلح الحديدية ووعدهم الفتح والنصر ليشكروه على نعمه فيثيبهم ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار وقد تقدم ما روى عن انس انه لما نزل قوله تعالى انا فتحنا لك فتحا مبينا ليغفر لك الله ما تقدم من ذنبك وما تاخر قال الصحابة هنيئا مربيا قد بين الله تعالى ما يفعل بك فاذا يفعل بنا فانزل الله عز وجل الآية التى بعدها ليدخل المؤمنين والمؤمنات جنات تجري من تحتها الانهار (خالدين فيها ولا يكفر عنهم سيئاتهم) فان قلت تكفير السيئات انما يكون قبل دخولهم الجنة فكيف ذكره بعد دخولهم الجنة قلت الواو لا تقتضى الترتيب وقيل ان تكفير السيئات والمغفرة من توابع كون المكلف من اهل الجنة فقدم الادخال بالذكر بمعنى انه من اهل الجنة (وكان ذلك عند الله فوزا عظيما) يعنى ان ذلك الادخال والتكفير كان فى علم الله تعالى فوزا عظيما (ويعذب المنافقين والمنافقات والمشركين والمشركات) يعنى المنافقين والمنافقات من اهل المدينة والمشركين والمشركات من اهل مكة وانما قدم المنافقين على المشركين هنا وفى غيره من المواضع لان المنافقين كانوا اشد على المؤمنين من الكافرين لان الكافر يمكن ان يحترز منه ويجاهد لانه عدو مبين والمنافق لا يمكن ان يحترز منه ولا يجاهد فلهذا كان شره اكثر من شر الكافر فكان تقديم المنافق بالذكر اولى (الظانين بالله ظن السوء) يعنى انهم ظنوا ان الله تعالى لا ينصر محمد صلى الله عليه وسلم والمؤمنين (عليهم دائرة السوء) يعنى عليهم دائرة العذاب والهلاك (وغضب الله عليهم) زيارة فى تعذيبهم وهلاكهم (ولعنهم) يعنى وابعدهم وطردهم عن رحته (واعد لهم جهنم) يعنى فى الآخرة (وساءت مصيرا) يعنى ساءت جهنم منقلبها (والله جنود السموات والارض) تقدم تفسيره بقى ما فائدة التكرير ولم قدم ذكر جنود السموات والارض على ادخال المؤمنين الجنة ولم اذكر جنود السموات والارض هنا بعد تعذيب المنافقين والكافرين فنقول فائدة التكرار للتأكيد وجنود السموات والارض منهم من هو للرحمة ومنهم من هو للعذاب فقدم ذكر جنود السموات والارض قبل ادخال المؤمنين الجنة ليكون مع المؤمنين جنود الرحمة فيثيبوهم على الصراط وعند الميزان فاذا دخلوا الجنة افضوا الى جوار الله تعالى ورحته والقرب منه فلا حاجة لهم بعد ذلك الى شئ واخر ذكر جنود السموات والارض بعد تعذيب الكافرين والمنافقين ليكون معهم جنود السخط فلا يفارقوهم ابدا فان قلت قال فى الآية الاولى وكان الله عليا حكيا وقال فى هذه الآية (وكان الله عزيزا حكيا) فما معناه قلت لما كان فى جنود السموات والارض من هو للرحمة ومن هو للعذاب وعلم الله ضعف المؤمنين ناسب ان تكون خاتمة الآية الاولى وكان الله عليا حكيا ولما بالغ فى وصف تعذيب الكافر والمنافق وشدته ناسب ان تكون خاتمة الآية الثانية وكان الله عزيزا حكيا فهو كقوله اليس الله بعزيز ذى انتقام وقوله اخذناهم اخذ عزيز مقتدر * قوله تعالى (انا ارسلناك شاهدا ونبيا ونذيرا) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ذكره فى معرض الامتنان عليه حيث شرفه بالرسالة وبعثه

اليوم ويجب هو نفسه
بقوله لله الواحد القهار
والله تعالى اعلم

﴿ سورة الزخرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

حم والكتاب المبين انا
جعلناه اقسام بأول الوجود
وهو الحق وآخره وهو
محمد وما اجل قسما بما هو
اصل الكل وكلامه ولهذا
كانت الشهادة بهما اساس
الاسلام وعاد الايمان
والجمع بينهما هو المذهب
الحق والملة القويمة فان
احدية الوجود والتأثير
هو الجبر واثبات التفصيل
في الوجود والتأثير هو
القدر والجمع بينهما بقولنا
لا اله الا الله محمد رسول
الله هو الصراط المستقيم
والدين الثين او بما يناسب
الكتاب وهو اللوح والقلم
لقوله تعالى ن والقلم وما
يسطرون وقد يكنى عن
الكلمة بآخرها كما يكنى
عنها بأولها فعلى الوجه
الاول يمكن ان يؤول
الكتاب بنفس محمد لكونه
مبدأ الحق جمعا وتفصيلا
وكونه منزلا من عند الله
(قرآنا) اى جامعا لجميع
تفاصيل الوجود حاصرا
لصفات الالهية والمراتب

الى الكافة شاهدا على اعمال امته ومبشرا يعنى لمن آمن به واطاعه بالثواب ونذيرا يعنى لمن خالفه
وعصى امره بالعقاب ثم بين فائدة الارسال فقال تعالى (ليؤمنوا بالله ورسوله) فالضمير فيه للناس
المرسل اليهم (ويعزروه) يعنى ويقووه وينصروه والتعزير نصر مع تعظيم (ويوقروه)
يعنى ويعظموه والتوقير التعظيم والتجليل (ويسبحوه) من التسبيح الذى هو التنزيه من جميع
النقائص او من السجدة وهى الصلاة قال الزمخشري والضماير لله تعالى والمراد بتعزير الله تعزير
دينه ورسوله صلى الله عليه وسلم ومن فرق الضماير فقد ابعد وقال غيره الكنايات فى قوله ويعزروه
ويوقروه راجعة الى الرسول صلى الله عليه وسلم وعندها تم الكلام فالوقف على ويوقروه وقف
تام ثم ابتدئ بقوله ويسبحوه (بكرة واصيلا) على ان الكناية فى ويسبحوه راجعة الى الله تعالى
يعنى ويصلوا الله او يسبحوا الله بالغداة والعشي * قوله عز وجل (ان الذين يبايعونك انما
يبايعون الله) يعنى ان الذين يبايعونك يا محمد بالحدبية على ان لا يفروا انما يبايعون الله لانهم باعوا
انفسهم من الله عز وجل بالجنة واصل البيعة العقد الذى يعقده الانسان على نفسه من بذل
الطاعة للامام والوفاء بالعهد الذى التزمه له والمراد بهذه البيعة بيعه الرضوان بالحدبية وهى
قربة ليست بكبيرة بينها وبين مكة اقل من مرحلة او مرحلة سميت بيئز هناك وقد جاء فى الحديث
ان الحدبية بئر قال مالك هى من الحرم وقال ابن القصار بعضهما من الحل ويجوز فى الحدبية
التخفيف والتشديد والتخفيف افصح وعامة الحديثين يشددونها (ق) عن يزيد بن عبيد قال قلت
لسلمة بن الاكوع على اى شئ يبايعم رسول الله صلى الله عليه وسلم قال على الموت (م) عن معقل
بن يسار قال لقد رايتنى يوم الشجرة والنبي صلى الله عليه وسلم يبايع الناس وانا رافع غصنا من
اغصانها عن راسه ونحن اربع عشرة مائة قال لم نبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لا نفر
قال العلماء لا منافاة بين الحديثين ومعناهما صحيح بايعه جاعه منهم سلمة بن الاكوع على الموت
فلا يزالون يقاتلون بين يده حتى يقتلوا او ينتصروا ووايضا جاعة منهم معقل بن يسار على ان
لا يفروا (خ) عن ابن عمر قال ان الناس كانوا مع النبي صلى الله عليه وسلم يوم الحدبية تفرقوا فى
ظلال الشجر فاذا الناس محرقون بالنار صلى الله عليه وسلم فقال يعنى عري يابعد الله انظر ما شأن
الناس احد قوا برسول الله صلى الله عليه وسلم فذهب فوجدهم يبايعون فبايع ثم رجع الى عمر
فخرج فبايع وقوله تعالى (يدالله فوق ايديهم) قال ابن عباس يدالله بالوفاء بما وعدهم من
الخير فوق ايديهم وقال السدى كانوا يأخذون بيد رسول الله صلى الله عليه وسلم فيبايعونه ويدالله
فوق ايديهم كذا نقله البغوى عنه وقال الكلى نعمة الله عليهم فى الهداية فوق ما صنعوا
من البيعة وقال الامام فخر الدين الرازى يدالله فوق ايديهم يحتمل وجوها وذلك لان اليد
فى الموضوعين اما ان تكون بمعنى واحد واما ان تكون بمعنىين فان قلنا انما يعنى واحد ففيه وجهان
احدهما يدالله بمعنى نعمة الله عليهم فوق احسانهم كما قال بل الله يمكن عليكم ان هداكم للايمان
وثانيهما يدالله فوق ايديهم اى نصرته يا هم اقوى واعلى من نصرتهم اياه يقال اليد لفلان اى
القلبة والنصرة والقوة وان قلنا انما بمعنىين فقول اليد فى حق الله تعالى بمعنى الحفظ وفى حق
المبايعين بمعنى الجارحة فيكون المعنى يدالله فوق ايديهم بالحفظ وقال الزمخشري لما قال انما
يبايعون الله اكده تأكيذا على طريقة التخييل فقال يدالله فوق ايديهم يريد ان يد رسول الله

الوجودية والكمالية
(هربا لعلكم تغفلون)
ما نخطبكم به (وانه في
ام الكتاب) اى اصل
الوجود في الرتبة الاولى
واول نقطة الوجود
الاضا في الممتاز بالتعين
الاول عن الوجود المطلق
التالى للهوية المحضة المشار
اليه بقوله (لدنيا على) رفيع
القدر بحيث لا رفة وراءها
(حكيم) ذوا الحكمة اذ به
ظهرت صور الاشياء
وحقائقها اعيانها وصفاتها
وترتيب الموحودات
ونظامها على ما هي عليه
واما على الوجه الثانى
فلا يستقيم هذا التساؤل
بل هو القرآن المبين للتوحيد
والتحصيل الدال عليهما
المقسم به اجمالا وانه في ام
الكتاب اى الروح الاعظم
المشتل على كل العلوم بل
كل الاشياء لدنيا قريبا مسا
اقرب من سائر العلوم
الحاصلة في مراتب التراتل
فان العلم اللدنى هو الذى
انقش في الروح الذى
هو اول الارواح قبل تنزله
في المراتب وكون القرآن
ذا الحكمة كونه مشتملا
على الحكمة النظرية المفيدة
للاعتقادات الحقة من

صلى الله عليه وسلم التى تعلوا يدى المبشرين هى يد الله والله منزله عن الجوارح وعن صفات الاجسام
واما المعنى تقرير ان عقد الميثاق مع رسول الله صلى الله عليه وسلم كعقده مع الله عز وجل من غير
تفاوت بينهما كقوله تعالى من يطع الرسول فقد اطاع الله هذا مذهب اهل التأويل وكلامهم
في هذه الآية ومذهب الساف السكوت عن التأويل وامرار آيات الصفات كما جاءت وتفسيرها
قراءتها والايان بها من غير تشبيه ولا تكليف ولا تعطيل * وقوله تعالى (فن نكت فانما ينكت
على نفسه) يعنى من نقض العهد الذى عهده مع الله صلى الله عليه وسلم ونكت البيعة فان وياى
ذلك وضره يرجع اليه ولا يضره الانفسه (ومن اوفى بما عاهد عليه الله) يعنى من البيعة
(فسؤيته اجرا عظيما) يعنى فى الآخرة وهو الجنة * قوله تعالى (سيقول لك المخلفون من
الاعراب) قال ابن عباس ومجاهد يعنى اعراب غفار ومزينة وجهينة واشجع والنخع واسلم
وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم حين اراد المسير الى مكة عام الحديبية معتمرا استنفر من
حول المدينة من الاعراب واهل البوادي ليخرجوا معه حذرا من قريش ان يعرضوا له بحرب
او يصدوه عن البيت فاحرم بالعمرة وساق الهدى ليعلم الناس انه لا يريد حربا فتناقل عنه كثير
من الاعراب وتخلفوا واعتلوا بالشغل فانزل الله تعالى فيهم سيقول لك يا محمد المخلفون
من الاعراب الذين خلفهم الله عز وجل عن صحبتك اذ ارجعت اليهم من عمرتك هذه وعانتهم
على التخلف عك (شغلنا اموالنا واهلونا) يعنى النساء والذرارى يعنى لم يكن لسانهم
يتخلفا فيهم فلدا تخلفا عك (فاستغفرونا) اى انامع عذرنا معترفون بالاساءة فاستغفرونا بسبب
تخلفنا عك فاكدهم الله تعالى فقال (يقولون نأستهم ما ليس في قلوبهم) يعنى انهم في طلب
الاستغفار كاذبون لانهم لا يبالون باستغفرهم الى صلى الله عليه وسلم ام لا (قل فن يملك لكم
من الله شيان ارادكم ضرا) يعنى سوا (او ارادكم نفعا) وذلك انهم ظنوا ان تخلفهم عن
الى صلى الله عليه وسلم يدفع عنهم الضر او يجعل لهم النفع بالسلامة لهم في انفسهم واهلهم
فاخبرهم الله عز وجل انه ان اراد شيئا من ذلك لم يقدر احد على دفعه (بل كان الله بما تعملون
خبيرا) يعنى من اظهاركم الاعتدار وطلب الاستغفار واخفافكم الفاق (بل ظنتم ان لن ينقلب
الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابدا) يعنى ظنتم ان العدو يستأصلهم فلا يرجعون الى اهلهم
(وزين ذلك في قلوبكم) يعنى زين الشيطان ذلك الظن عندكم حتى قطعتم به حتى صار الظن
بقينا عندكم وذلك ان الشيطان قديوسوس في قلب الانسان بالثئى وزينه له حتى يقطع به
(وظنتم ظن السوء) يعنى وظنتم ان الله يخلف وعده وذلك انهم قالوا ان محمدوا واصحابه اكلة
راس يريدون بذلك قتلهم فلا يرجعون فابن تدهبون معهم انظروا ما يكون من امرهم (وكنتم
قومابورا) يعنى وصرتم بسبب ذلك الظن الفاسد قومابا ترين هالكين (ومن لم يؤمن بالله
ورسوله فاننا نعتدنا للكافرين سعيرا) لما بين الله تعالى حال المخلفين عن رسول الله صلى الله عليه
وسلم وبين حال ظمهم الفاسد وان ذلك يفضى بصاحبه الى الكفر حرضهم على الايمان والتوبة
من ذلك الظن الفاسد فقال تعالى ومن لم يؤمن بالله ورسوله وظن ان الله يخلف وعده فانه
كافروا ناعتدنا للكافرين سعيرا (والله ملك السموات والارض يغفر لمن يشاء ويمذب من يشاء)
لما ذكر الله تعالى حال المؤمنين المبشرين لرسول الله صلى الله عليه وسلم وحال الظانين ظن السوء

اخبار ان له ملك السموات والارض ومن كان كذلك فهو يغفر لمن يشاء بمشيئته ويعذب من يشاء
ولكن غفرانه ورحمته اعم واشمل واتموا كل واليه الاشارة بقوله تعالى (وكان الله غفورا)
رحيما * قوله عز وجل (سيقول المخلفون) يعني الذين تخلفوا عن الحديبية (اذا انطلقتم)
يعني اذا سرتهم وذهبتم ايها المؤمنون (الى ما غنم لتأخذوها) يعني غنائم خيبر وذلك ان المؤمنين
لما انصرفوا من الحديبية على صلح من غير قتال ولم يصيدوا من الغنائم شيئا وعدهم الله عز وجل
فتح خيبر وجعل غنائمها لمن شهد الحديبية خاصة عوضا عن غنائم اهل مكة حيث انصرفوا عنهم
ولم يصيدوا منهم شيئا (ذرونا تتبعكم) يعني الى خيبر فنشهد معكم قتال اهلها وفي هذا بيان كذب المخلفين
عن الحديبية حيث قالوا واشغلتنا والناوا اهلونا اذ لم يكن لهم هناك طمع في غنيمة وها قالوا ذرونا تتبعكم
حيث كان لهم طمع في الغنيمة (يريدون ان يبدلوا كلام الله) يعني يريدون ان يغيروا ويبدلوا ما اعيد الله
لاهل الحديبية حيث وعدهم غنيمة خيبر لهم خاصة وهذا قول جمهور المفسرين وقال مقاتل يعني امر الله
تعالى نبيه صلى الله عليه وسلم حيث امره ان لا يسير منهم احدا الى خيبر وقال ابن زيد هو قول الله
تعالى فاستأذنوك للخروج فقل لن تخرجوا معي ابدا والقول الاول اصوب (قل) اي قل
لهم يا محمد (لن تتبعونا) يعني الى خيبر (كذلك قال الله من قبل) يعني من قبل مرجعا
اليكم ان غنيمة خيبر لمن شهد الحديبية ليس لغيرهم فيها نصيب (فسيقولون بل تحسدونا)
يعني بمنعكم الحسد ان نصيب معكم من الغنائم شيئا (بل كانوا لا يفقهون الا قليلا) يعني لا يعلمون
ولا يفهمون عن الله ما لهم وما عليهم من الدين الا قليلا منهم وهو من تاب منهم وصدق الله ورسوله
قوله عز وجل (قل للمخلفين من الاعراب) لما قال الله للنبي صلى الله عليه وسلم (قل ان تتبعونا) وكان
المخلفون جمعا كثيرا من قبائل متشعبة وكان فيهم من ترجى توبته وخيره بخلاف الذين مردوا
على النفاق واستروا عليه فجعل الله عز وجل لقبول توبتهم علامة وهي انهم يدعون الى قوم اولي
بأس شديد فان اطاعوا كانوا من المؤمنين ويؤتيهم الله اجرا حسنا وهو الجنة وان تولوا واعرضوا
عمادعوا اليه كانوا من المنافقين ويعذبهم الله عذابا ليلا واختلفوا في المشار اليهم بقوله (ستدعون الى
قوم اولي بأس شديد) من هم فقال ابن عباس ومجاهد هم اهل فارس وقال كعب هم الروم وقال
الحسن هم فارس والروم وقال سعيد بن جبيرة هو ارن وثقيف وقال قتادة هو ارن وغطفان يوم
حنين وقال الزهري وجاعة هم بنو حنيفة اهل الجيمة اصحاب مسيلة الكذاب وقال رافع بن
خديج كنا نقرأ هذه الآية ولا نعلم من هم حتى دعا ابوبكر رضي الله تعالى عنه الى قتال بني حنيفة
فعلنائهم هم وقال ابن جريج دعاهم رضي الله عنه الى قتال فارس وقال ابو هريرة لم يأت تأويل
هذه الآية بعد واقوى هذه الاقوال قول من قال انهم هو ارن وثقيف لان الداعي هو رسول الله
صلى الله عليه وسلم وابعدها قول من قال انهم بنو حنيفة اصحاب مسيلة الكذاب اما الدليل على صحة
القول الاول فهو ان العرب كان قد ظهر امرهم في آخر الامر على عهد النبي صلى الله عليه وسلم
فلم يبق الا مؤمن نقي طاهر او كافر مجاهر واما المنافقون فكان قد علم حالهم لا متناع النبي صلى الله
عليه وسلم من الصلاة عليهم وكان الداعي هو رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حرب من خالفه
من الكفار وكانت هو ارن وثقيف من اشد العرب بأسا وكذلك غطفان فاستنفر اليه صلى الله
عليه وسلم العرب لغزوة حنين وبني المصطلق فصبح بهذا البيان ان الداعي هو النبي صلى الله

التوحيد والنبوة وبيان
احوال المعاد وامثالها
فالحكمة العملية من بيان
احكام افعال المكلفين
كاشرائع وكيفية السلوك
في المراتب واحوال
المكاسب والمواهب
(انضرب عنكم الذكر
صفحة ان كنتم قوما مسرفين)
اي انهم لم يمتثلوا ونصرفوا الذكر
عنكم لاسرافكم وانما
كانت الحاجة الى الذكر
للاسراف اذ لو كانوا على
السيرة العادلة والطريقة
الوسطى لما احتجج الى
التذكير بل التذكير يجب
عند الافراط والتفريط
ولهذا بعث الانبياء في
زمان الفترة قال الله تعالى
كان الناس امة واحدة
فبعث الله النبيين (وكم
ارسلنا من نبي في الاولين
وماياتهم من نبي الا كانوا
به يستهزؤن وهاك
منهم بطشاً ومضى
الاولين واثن سأتهم من
خلق السموات والارض
ليقولن خلقهن العزيز
العليم الذي جعل لكم
الارض مهادا وجعل لكم
فيها سبلا لعلكم تهتدون
والذي نزل من السماء ماء
بقدر فأنشرنا به بلدة ميتا

كذلك تخرجون والذي خلق الأزواج كلها وجعل لكم من الفلك والأنعام ما تركبون لتستووا على ظهوره ثم تذكروا نعمة ربكم إذا استويتم عليه وتقولوا سبحان الذي سخر لنا هذا وما كنا له مقرنين وإنا إلى ربنا لمنقلبون وجعلوا له من عباده جزءاً إن الإنسان لكفور مبين أم اتخذنا من خلق بنات وأصفاكم بالبنيين وإذا بشر أحدهم بأم ضرب للرجن مثلاً ظل وجهه مسوداً وهو كظيم أو من ينشأ في الحلية وهو في الخصام غير مبين وجعلوا الملائكة الذين هم عباد الرحمن آتاءاً شهدوا خلقهم سكتب شهداتهم ويسألون) أي اعترفوا بأنه خالق السموات والأرض ومبدعهما وفاطرهما وقد جسموه وجزؤوه بأبواب الولد له الذي هو بعض من الوالد مماثل له في النوع لكونهم ظاهرين جسمانيين لا يتجأوزون عن رتبة الحس والخيال ولا يتجردون عن ملابس الجسمانيات فيدركون الحقائق المجردة والذوات المقدسة فضلاً

عليه وسلم فإن قيل هذا ممنوع لوجهين أحدهما أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لن تتبعونا وقال لن تخرجوا معي أبداً فكيف كانوا يتبعونه مع هذا النهي الوجه الثاني قوله أولى بأس شديد ولم يبق للنبي صلى الله عليه وسلم حرب مع قوم أولى بأس شديد لأن الرعب كان قد دخل قلوب العرب كافة فنقول الجواب عن الوجه الأول من وجهين أحدهما أن يكون قوله قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً مقيد بقيد هو أن يكون تقديره قل لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً مادامتم على ما أنتم عليه من النفاق والخلافة وهذا القيد لا بد منه من أسلم وحسن إسلامه وجب عليه الجهاد ولا يجوز منعه من الخروج إلى الجهاد مع النبي صلى الله عليه وسلم الوجه الثاني في الجواب عن الوجه الأول أن المراد من قوله لن تتبعونا ولن تخرجوا معي أبداً يعني في غزوة خيبر لأنها كانت مخصوصة بمن شهد ببيعة الرضوان بالحديبية دون غيرهم ثم نقول أن النبي صلى الله عليه وسلم لولم يدعهم إلى الجهاد معه أو منعهم من الخروج إلى الجهاد معه لا يمنع أبوبكر وعمر من الأذن لهم في الخروج إلى الجهاد معهما كما امتنعا من أخذ الزكوة من ثعلبة لا تمتنع النبي صلى الله عليه وسلم من أخذها وما الجواب عن الوجه الثاني وهو أن النبي صلى الله عليه وسلم لم يبق له حرب مع قوم أولى بأس شديد فقير مسلم لأن الحرب كانت باقية مع قريش وغيرهم من العرب وهم أولو بأس شديد فثبت بهذا البيان أن الداعي للمخالفين هو النبي صلى الله عليه وسلم وأما قول من قال إن أبابكر دعاهم إلى قتال بني حنيفة أصحاب مسيلة الكذاب وإن عرد دعاهم إلى قتال فارس والروم فظاهر في الدلالة وفيه دليل على صحة خلافتها لأن الله تعالى وعد على طاعتها الجنة وعلى مخالفتها النار * وقوله تعالى (تقاتلونهم أو يسلمون) فيه إشارة إلى وقوع أحد الأمرين إما الإسلام أو القتل (فإن تطيعوا يؤتكم الله أجراً حسناً) يعني الجنة (وإن تولوا) يعني تعرضوا عن الجهاد (كأولئك من قبل) يعني عام الحديبية (يعذبكم عذاباً أليماً) يعني النار ولما نزلت هذه الآية قال أهل الزمان والأعداء كيف حالنا يا رسول الله فأنزل الله عز وجل (ليس على الأعرج حرج ولا على المريض حرج ولا على الأعمى حرج) يعني في الخلف عن الجهاد وهذه أعداء ظاهرة في جواز ترك الجهاد لأن أصحابها لا يقدر على الكر والفر لأن الأعمى لا يمكنه الأقدام على العدو والطلب ولا يمكنه الاحتراز منه والهرب وكذلك الأعرج والمريض وفي معنى الأعرج الزمن المقعد والاقطع وفي معنى المريض صاحب السعال الشديد والطحال الكبير والذين لا يقدر على الكر والفر فهذه أعداء مأمونة من الجهاد ظاهرة ومن وراء ذلك أعداء أخرى وهي الفقراء الذين لا يمكن صاحبهم أن يستعجب معه ما يحتاج إليه من مصالح الجهاد والاشغال التي تعوق عن الجهاد كترريض المريض الذي ليس له من يقوم مقامه عليه ونحو ذلك وإنما قدم الأعمى على الأعرج لأن عذر الأعمى مستمر لا يمكن الانتفاع به في حرس ولا غيره بخلاف الأعرج لأنه يمكن الانتفاع به في الحراسة ونحوها وقدم الأعرج على المريض لأن عذر المريض لا مكان زوال المرض عن قريب (ومن بطع الله ورسله) يعني في أمر الجهاد وغيره (يدخله جنات تجري من تحتها الأنهار ومن يتول) يعني يعرض عن الطاعة ويستتر على الكفر والنفاق (يعذبه عذاباً أليماً) يعني في الآخرة * قوله عز وجل (لقد رضى الله عن المؤمنين إذ يبايعونك) يعني بالحديبية على أن يبايعوا قريشاً ولا يفروا (تحت الشجرة) وكانت هذه الشجرة سمرة (ق) عن طارق بن عبد الرحمن قال انطلقت حاجاً

فررت يقوم يصلون فقلت ما هذا المسجد قالوا هذه الشجرة حيث بايع رسول الله صلى الله عليه وسلم بيعة الرضوان فأتيت ابن المسيب فأخبرته فقال سعيد كان ابى ممن بايع تحت الشجرة قال فلما خرجنا من العام المقبل نسيناها فعلمت علينا فلم نقدر عليها قال سعيد فاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلموها وعلموها فانتم اعلم فضحك وفي رواية عن سعيد بن المسيب عن ابيه قال لقد رايت الشجرة ثم اتيتها بعد عام فلم اعرفه لوروى ان عمر مر بذلك المكان بعد ان ذهبت الشجرة فقال ابن كانت فجعل بعضهم يقول ههنا وبعضهم يقول ههنا فلما كثر اختلافهم قال سيروا ذهبت الشجرة (خ) عن ابن عمر قال رجعنا من العام المقبل فاجتمع منائسان على الشجرة التي بايعنا تحتها وكانت رجة من الله تعالى (م) عن ابى الزبير انه سمع جابرا يسئل كم كانوا يوم الحديبية قال كنا اربع عشرة مائة فبايعناه وعمر آخذ بيده تحت الشجرة وهى سمررة فبايعناه جميعا غير جد بن قيس الانصاري اختفى تحت بطن بعيره زاد في رواية قال بايعناه على ان لانقر ولم نبايعه على الموت واخرجه الترمذى عن جابر في قوله تعالى لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة قال بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لانقر ولم نبايعه على الموت (ق) عن عمرو بن دينار قال سمعت جابرا بن عبد الله يقول قال لنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الحديبية انتم اليوم خير اهل الارض وكنا الفا واربع مائة قال ولو كنت ابصر اليوم لاريتكم مكان الشجرة وروى سالم عن جابر قال كنا خمس عشرة مائة (ق) عن عبد الله بن ابى اوفى قال كان اصحاب الشجرة الفا وثلثمائة وكانت اسلم ثمن المهاجرين وهذه البيعة تسمى بيعة الرضوان لهذه الآية وكان سبب هذه البيعة على ما ذكر محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم دعا خراش بن امية الخزاعي حين نزل الحديبية فبعثه الى قريش بمكة وحمله على جل يقال له الثعلب ليبلغ اشرافهم عنه ما جاء له ففعلوا وجل رسول الله صلى الله عليه وسلم وارادوا قتله ففنعتهم الاحابيش فحملوا سيبله حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عمر بن الخطاب ليعنه الى مكة فقال يا رسول الله انى اخاف على نفسى قريشا وليس بمكة من بنى عدى بن كعب احد وقد عرفت قريش عداوتى اياها وغلظتى عليها ولكن ادلك على رجل هو اعز بها منى عثمان بن عفان فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عثمان فبعثه الى ابى سفيان واشراف قريش يخبرهم انه لم يأت لحرب انما جاء زائر لهذا البيت معظما لحرمة فخرج عثمان الى مكة فلقه ابان بن سعيد بن العاص حين دخل مكة او قبل ان يدخلها فنزل عن دابته وحمله بين يديه ثم اردفه واجاره حتى بلغ رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال عظماء قريش لعثمان حين فرغ من رسالة رسول الله صلى الله عليه وسلم ان شئت ان تطوف بالبيت فطف به فقال ما كنت لافعل حتى يطوف به رسول الله صلى الله عليه وسلم فاحتبسته قريش عندها فبلغ رسول الله صلى الله عليه وسلم والمسلمين ان عثمان قد قتل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا نبرح حتى نناجز القوم ودعا الناس الى البيعة فكانت بيعة الرضوان تحت الشجرة وكان الناس يقولون بايعهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الموت قال بكير بن الاشجج بايعوه على الموت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم بل على ما استطعتم وقد تقدم عن جابر ومقل بن يسار انهما قالاما نبايعه على الموت ولكن بايعناه على ان لانقر وقد تقدم ايضا الجمع بين هذا

عن ذوات الله تعالى فكل ما تصوروا وتخيلوا كان شيئا جسمانيا ولهذا كذبوا الانبياء في اثبات الآخرة والبعث والنشور وكل ما يتعلق بالمعاد اذ لا يتعدى ادراكهم الحياة الدنيا وعقولهم المحبوبة عن نور الهداية امور المعاش فلا مناسبة اصلا بين ذواتهم وذوات الانبياء الا في ظاهر البشرية فلا حاجة الى ما وراءها * ولما سمعوا من اسلافهم قول الاوائل من الحكماء في اثبات النفوس الملكية وتأنيثهم اياها اما باعتبار اللفظ واما باعتبار تأثرها وانفعالها عن الارواح المقدسة العقلية مع وصفهم اياها بالقرب من الحضرة الالهية توهوا انوثتها في الحقيقة التي هى بازاء الذكورة في الحيوان مع اختصاصها بالله ففعلوها بنات وقلما يعتقدها العالمى الا صور انسية لطيفة في غاية الحسن (وقالوا لو شاء الرحمن ما عبدناهم) لما سمعوا من الانبياء تعليق الاشياء بمشيئة الله تعالى افترضوه وجعلوه ذريعة في الانكار وقالوا ذلك لاعن علم وايقان بل على سبيل العناد والاختام

وبين قول سلمة بن الاكوع بايعناه على الموت وكان اول من بايع بيعة الرضوان رجلا من بني اسديقال له ابو سنان بن وهب ولم يتخلف عن بيعة الرضوان احد من المسلمين حضرها الاجد بن قيس اخو بني سلمة قال جابر فكاثي انظر اليه لاصقا بابط ناقته يستتر بها من الناس ثم اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الذي ذكر من امر عثمان باطل (م) عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل النار احد من بايع تحت الشجرة عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يدخل الجنة من بايع تحت الشجرة الا صاحب الجمل الاخر اخرج الزمذي وقال حديث غريب * وقوله تعالى (فعل ما في قلوبهم) يعني من الصدق والاخلاص والوفاء كما علم ما في قلوب المنافقين من المرض والفاق (فانزل السكينة) يعني الطمأنينة (عابهم) يعني على المؤمنين المحلصين حتى ثبتوا وبايعوك على الموت وعلى ان لا يفروا وفي هذه الآية لطيفة وهي ان هذه البيعة كانت فيها طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم وذلك موجب لرضوان الله عز وجل وهو موجب لدخول الجنة ويدل عليه قول تعالى في الآية المتقدمة ومن بطع الله ورسوله يدخله جئات تجرى من تحت الانهار فثبت بهذا البيان ان اهل بيعة الرضوان من اهل الجنة ويشهد لصحة ما تلمذ الحديث المتقدم فان قلت الفاء في فعلم للتعقيب وعلم الله قبل الرضا لانه تعالى علم ما في قلوبهم من الصدق والايمان فرضى عنهم فكيف يفهم التعقيب في قوله فعلم ما في قلوبهم قلت قوله فعلم ما في قلوبهم متعلق بقوله اذ يبايعونك فيكون تقديره لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك فعلم ما في قلوبهم من الصدق اشارة الى ان الرضا لم يكن عند المبايعة فحسب بل عند المبايعة التي عندها علم الله بصدقهم والفاء في قوله فانزل السكينة للتعقيب لانه تعالى لما علم ما في قلوبهم رضى عنهم فانزل السكينة عليهم * وقوله تعالى (واثابهم فتحا قريبا) يعني خبير (ومغانم كثيرة بأخذونها) يعني من اموال اهل خير وكانت خبير ذات نخيل وعقار واموال فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بينهم (وكان الله عزيزا) يعني منيعا كامل العزة غنيا عن اعانتكم (حكيا) حيث حكم لكم بالفنائم ولا عدايتكم بالهلاك على ايديكم * قوله تعالى (وعدكم الله مغانم كثيرة تأخذونها) يعني المغانم التي تغنونها من الفتوحات التي تفتح لكم الى يوم القيامة (فجعل لكم هذه) يعني مغانم خبير وفيه اشارة الى كثرة الفتوحات والفنائم التي يعطيها الله عز وجل في المستقبل وانما عجل لهم هذه كجالة الراكب عجلها الله لكم وهي في جنب ما وعدكم الله به من الغنائم كاقليل من الكثير (وكف ايدي الناس عنكم) وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لا قصد خير وحاصر اهلها همت قبائل من بني اسد وغطفان ان يغيروا على عيال المسلمين وذرايرهم بالمدينة فكف الله عز وجل ايديهم بالقاء الرعب في قلوبهم وقيل المعنى ان الله عز وجل كف ايدي اهل مكة بالصلح عنكم لتنام المنة عليكم (ولتكون آية للمؤمنين) هو عطف على ما تقدم تقديره فجعل لكم الغنائم لتنفعوا بها ولتكون آية للمؤمنين يعني ولتحصل من بعدكم آية تدلهم على ان ما وهبكم الله يحصل مثله لهم وقيل لتكون آية للمؤمنين دالة على صدق الرسول صلى الله عليه وسلم في اخباره عن القيوب فيزدادوا يقينا الى يقينهم ويعلموا ان الله هو المتولي حياطتهم وحراستهم في مشيهم ومغيبيهم (ويهدىكم

ولهذا رزقهم الله تعالى بقوله (مالهم بذلك من علم) اذ لو علموا ذلك لكانوا موحدين لا ينسبون التأثير الا الى الله فلا يسعهم الا عبادته دون غيره اذ لا يرون حينئذ لغيره نفعا ولا ضررا (انهم الا يخفون) لتكذيبهم انفسهم في هذا القول بالفعل حين عظموهم وخافوهم وخوفوا انبياءهم من بطنهم كما قال قوم هود ان نقول الا اعتراكم بعض آلهتنا بسوء ولما خوفوا ابراهيم عليه السلام كيدهم اجاب بقوله ولا اخاف ما تسركون به الا ان يشاء ربى شيئا الى قوله وكيف احاف ما اشركتم (ام آتياهم كتابا من قبله فهم به مستمسكون بل قالوا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون وكذلك ما ارسلنا من قبلك في قرعة من نذير الا قال متروفا انا وجدنا آباءنا على امة وانا على آثارهم مهتدون ول اولو جنكم باهدي مما وجدتم عليه آباءكم قالوا انما ارسلتم به كافرون فانقنا منهم فانظر كيف كان عاقبة المكذبين واذا قال ابراهيم لابي وقومه اني براء مما تعبدون الا الذي فطرني فانه سيدي وجعلها كلمة باقية

صراط مستقيماً) يعني ويهديكم الى دين الاسلام ويثبتهم عليه ويزيدكم بصيرة ويقينا يصلح الحديبية وقص خير

﴿ ذكر غزوة خيبر ﴾

وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما رجع من الحديبية اقام بالمدينة بقية ذى الحجة وبعض المحرم ثم خرج الى خيبر في بقية المحرم سنة سبع (ق) عن انس ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا قوما ما لم يكن يغزونا حتى يصبح وينظر فان سمع اذانا كف عنهم وان لم يسمع اذانا اغار عليهم قال فخرجنا الى خيبر فلما انتهينا اليهم ليلا فلا اصبح ولم يسمع اذانا ركب وركبت خلف ابى طلحة وان قديمي لثمس قدم النبي صلى الله عليه وسلم قال فخرجوا علينا بمكاتلهم ومساحيهم فلما رأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا محمد والحجيس فلما رأهم النبي صلى الله عليه وسلم قال الله اكبر خربت خبرانا اذ انزلنا بساحة قوم فساء صباح المذبرين (م) عن سلمة بن الاكوع قال خرجنا الى خيبر مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل عامر يرتجز بالقوم

تالله لولا الله ما اهتدينا * ولا تصدقنا ولا صلينا * ونحن عن فضلك ما استغينا

فثبت الاقدام ان لا قينا * وانزلنا سكينتنا علينا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من هذا قال انا عامر قال غفرلك ربك قال وما استغفر رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني اني اخضعه الا استشهد قال فنادى عمر بن الخطاب وهو على جل له يا نبي الله لولا ما تمننا بعامر قال فلما قدمنا خيبر خرج ملكهم مرحب يخطر بسيفه يقول قد علمت خيبر اني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتهب قال وبررله عامر فقال

قد علمت خيبر اني عامر * شاكي السلاح بطل مغامر

قال فاختلفا بضربتين فوق سيف مرحب في ترس عامر وذهب عامر يسفل له فرجع سيفه على نفسه فقطع اكله فكانت فيها نفسه قال سلمة فخرجت فاذا نفر من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون بطل عل عامر قتل نفسه فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم وانا ابكي فقلت يا رسول الله بطل عل عامر قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قال ذلك قلت ناس من اصحابك قال كذب من قال ذلك بل له اجره مرتين ثم ارسلني الى على وهو ارمد فقال لاطمين الراية رجلا يحب الله ورسوله او يحبه الله ورسوله قال فأتيت عليا فجئت به اقوده وهو ارمد حتى أتيت به رسول الله صلى الله عليه وسلم فبصق في عينيه فبرأ واعطاه الراية وخرج مرحب فقال

قد علمت خيبر اني مرحب * شاكي السلاح بطل مجرب * اذا الحروب اقبلت تلتهب

فقال على رضي الله عنه

انا الذي ستمني امي حيدر * كليث غابات كربه المنظره * او فهم بالصاع كيل السندره

قال فغضب مرحبا فقتله ثم كان الفتح على يده اخرجه مسلم بهذا اللفظ وقد اخرج البخاري طرفا منه قال البغوي وقد روى حديث فتح خيبر جماعة منهم سهل بن سعد وانس بن مالك وابو هريرة يزيدون وينقصون وفيه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد اخذته الشقيقة فلم

في عقبه لعلمهم يرجعون بل تمتعت هؤلاء وآباءهم حتى جاءهم الحق ورسول مبين ولما جاءهم الحق قالوا هذا سحر وانا به كافرون وقالوا لولا نزل هذا القرآن على رجل من القريتين عظيم اهم يقسمون رحمت ربك نحن قسمنا بينهم معيشتهم في الحياة الدنيا ورفعا بعضهم فوق بعض درجات لتحسد بعضهم بعضا سخر يا ورحمت ربك خير مما يجمعون ولولا ان يكون الناس امة واحدة لجعلنا لمن يكفر بالرحمن لبيوتهم سقفا من فضة ومعارح عليها يظهرون وليبوتهم ابوابا وسررا عليها يتكئون وزخرفا وان كل ذلك لما متاع الحياة الدنيا والآخرة عند ربك للمتقين) لما لم يكونوا اهل معنى ولا حظ لهم الامن الصورة لم يتصوروا في رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئا يعظمونه به اذلا ماله ولا حشمة ولا جاء عندهم وعظم في اعينهم الوليد بن المغيرة واضرا به كأي مسعود التقى وغيره لمكان حشمتهم ومالهم وخدعهم فاستخفوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا لا يناسب حاله

اصطفاه الله اياه وكرامته
عنده ولو كان هذا القرآن
من عند الله لاخياره رجلا
عظيما كالوليد وابي مسعود
فانزل عليه لتناسب حاله عظمة
الله فردهم الله لانهم ليسوا
بقاسمي رحمة الدين والهداية
التي لاحظ لهم منها ولا معرفة
لهم بما بل ليسوا بقاسمي
ماهم يعرفونه ويتصرفون
فيه من المعيشة والخطام
الدنيوي الذي يتماكون
على كسبه ولا يقصدون
الا اياه فكيف بما لم يشعروا
عرفه ولم يعرفوا حاله
(ومن يعش عن ذكر الرحمن
نقيض له شيطانا فهو قرين)
قرئ بعش بضم الشين
وفجها والفرق ان عشا
يستعمل اذا نظر نظر العشي
لعارض او متعمد امن
غرافة في بصره وعشى
اذا ايف بصره فعل الاول
مضاء ومن كان له استعداد
صاف ~~الطيرة~~ سليمة لا دراك
ذكر الرحمن اى القرآن
النازل من عنده وفهم
معناه وعلم كونه حقا فتعاضى
عنه لغرض دنيوي وبغى
وحسدا ولم يفهمه ولم يعلم
حقيقته لاحتجابه بالقواشي
الطبيعية واشغاله بالذات
الحسية عنه او لاغتراره

يخرج الى الناس فاخذ ابوبكر راية رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم نهض فقاتل قتالا شديدا
ثم رجع فاخذها عمر فقاتل قتالا شديدا هو اشد من القتال الاول ثم رجع فاخبر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بذلك فقال لاعطين الراية غدا رجلا يحب الله ورسوله ويحب الله ورسوله
ويفتح الله على يديه فدعا عليا فاعطاه الراية وقال له امش ولا تلتفت حتى يفتح الله على يديك فاتي
خير فخرج مرحب صاحب الحصن وعلى رأسه مغفر من حجر قد نقبه مثل البيضة وهو يرتجز
فخرج اليه على بن ابي طالب فضر به الحجر والمغفر وقلق رأسه حتى اخذ السيف في الاضراس
ثم خرج بعد مرحب اخوه ياسر وهو يرتجز فخرج اليه الزبير بن العوام فقالت امه صفية
بنت عبد المطلب يقتل ابني يا رسول الله قال ابنك يقتله ان شاء الله ثم التقيا فقتله الزبير ثم كان
الفتح ثم لم يزل رسول الله صلى الله عليه وسلم يفتح الحصون ويقتل المقاتلة ويسبي الذرية ويحوز
الاموال قال محمد بن اسحق فكان اول حصونهم ثم افتتح حصن ناعم وعنده قتل محمود بن
مسلة القت اليهود عليه حجرا فقتله ثم فتح القموص حصن ابن ابي الحقيق فاصاب سبايا منهم
صفية بنت حيي بن اخطب جاء بها بلال وباخرى معها فربهما على قتلى من قتلى يهود فلما رأتهم
التي مع صفية صاحت وصكت وجهها وحنث التراب على رأسها فلما رآها رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال اعزبوا عني هذه الشيطانة وامر بصفية فجهزت خلفه والقي عليها رداء فعرف
المسلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اصطفاه لنفسه وقال رسول الله صلى الله عليه
وسلم لبلال لما رأى من تلك اليهودية ما رأى انزعت منك الرحمة يا بلال حيث تمر بامرأتين على
قتلى رجالهما وكانت صفية قد رأت في المنام وهى عروس بكنانة بن الربيع بن ابي الحقيق ان
قرا وقع في حجرها فعرضت رؤياها على زوجها فقال ما هذا الا انك تتمين ملك الجحاز محمد اثم
لطم وجهها لطمه اخضرت منها عينا فاتي بها رسول الله صلى الله عليه وسلم وبها اثر منها فسألتها
عن ذلك ما هو فاخبرته الخبر واتى رسول الله صلى الله عليه وسلم بزوجها كنانة بن الربيع وكان
عنده كنز بنى النضير فسأله فجحد ان يكون يعلم مكانه فاتي رسول الله صلى الله عليه وسلم برجل
من اليهود فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اني رأيت كنانة يطيف بهذه الخربة كل غداة فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم لكنانة ارأيت ان وجدناه عندك افتتلك قال نعم فامر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بالخربة فحفرت فاخرج منها بعض كنزهم ثم سأله مابق فابي ان يؤديه اليه
فامر به رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الزبير بن العوام ان يعذبه حتى يستأصل ما عنده فكان
الزبير يقده بزنده على صدره حتى اشرف عن نفسه ثم دفعه الى محمد بن مسلمة فضر به عنقه
باخيه محمود بن مسلمة (ق) عن انس بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم غزا اخير فصاليما
عندها صلاة الغداة الفليس فركب نبي الله صلى الله عليه وسلم وركب ابو طلحة وانا رديف ابو
طلحة فاجرى نبي الله صلى الله عليه وسلم في زقاق خبير وان ركبتى لتس فخذني الله صلى الله
عليه وسلم فلما دخل القرية قال الله اكبر خربت خبير انا اذا نزلنا بساحة قوم فساء صباح
المنذرين قالها ثلاثا قال وخرج القوم الى اعمالهم فقالوا محمد والحيس يعنى الجيش قال فاصبناها
عنوة فجمع السبي فجاء دحية فقال يا رسول الله اعطني جارية من السبي قال اذهب
فخذ جارية فاخذ صفية بنت حيي فجاء رجل الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله

بدينه وما هو عليه من
اعتقاده ومذهبه الباطل
نقيض له شيطانا جنيا
فيغويه بالتسويل والتزيين
لما انهمك فيه من اللذات
وحرص عليه من الزخارف
او بالشبه والاباطيل المغوية
لا اعتكف عليه بهواه من
دينه او نسيابغويه وبشاركه
في امره وبجانبه في طريقه
وببعده عن الحق وعلى
الثاني معناه ومن ابغى
استعداده في الاصل وشق
في الازل بمعنى القلب عن
ادراك حقائق الذكر
وقصر عن فهم معناه نقيض
له شيطانا من نفسه او من
جنسه يقارنه في ضلالتة
وغاياته (وانهم ليصدونهم
عن السبيل) وان الشياطين
يصدون قراءهم عن طريق
الوحدة وسبيل الحق
(ويحسبون انهم مهتدون)
الهداية فيجاهم عليه (حتى اذا
جاءنا قال يا ليت بيني وبينك
بعدا مشرقين فبئس القرين)
اي حضر عقابنا الالزم
لاعتقاده واعماله والعذاب
المستحق لمذهبه ودينه تمنى
عابة البعدينه وبين شيطانه
الذي اضله عن الحق وزين
له ما وقع بسببه في العذاب
واستوحش من قرينه

اعطيت دحية صفية بنت حبي سيدة قريضة والنضير لاتصلح الا لك قال ادعوه فجاء بها فلما نظر
اليها النبي صلى الله عليه وسلم قال خذ جارية من السبي غيرها قال فاعتقها النبي صلى الله عليه وسلم
وتزوجها فقال له ثابت يا ابا جزة ما صدقها قال نفسها اعتقها وتزوجها حتى اذا كان بالطريق
جهزتماله ام سليم فاهتمت له من الليل واصبح النبي صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من كان
عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال واحسبه
ذكر السويق قال فحسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم عروسا فقال من
كان عنده شيء فليجي به وبسط نطعا فجعل الرجل يجي بالتمر وجعل الآخر يجي بالسمن قال
واحسبه ذكر السويق قال فحسوا حيسا فكانت وليمة رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق)
عن عبدالله بن ابي اوفى قال اصابنا مجاعة ليالي خبير فلما كان يوم خير وقعنا في الحجر الالهية
فانخرناها فلما غلت بها القدور نادى منادى رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اكهفوا القدور
ولا تأكلوا من لحوم الحجر شيئا فقال اناس انها نهي عنها لانها لم تخمس وقال آخرون ائمانى عنها
البتة (ق) عن انس ان امرأة يهودية اتت رسول الله صلى الله عليه وسلم بشاة مسمومة فجيء
بها الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألها عن ذلك فقال اردت لاقنك فقال ما كان الله يسلطك
على ذلك او قال على قالوا انقتلها قال لا فازلت اعرفها في لهوات رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال محمد بن اسمعيل قال يونس عن الزهري قال عروة قالت عائشة كان النبي صلى الله عليه وسلم
يقول في مرضه الذي مات فيه يا عائشة ما زال اجد الم الطعام الذي اكلت بخير فهذا او ان
وجدت انقطاع ابهرى من ذلك السم (خ) عن عائشة قالت لما فتحت خبير فلما الآن نشع من
التمر (ق) عن ابن عمر ان عمر اجلى اليهود والنصارى من ارض الحجاز وان رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما ظهر على خير اراد اخراج اليهود منها وكانت الارض لما ظهر عليها له ولرسوله
صلى الله عليه وسلم وللمسلمين فاراد اخراج اليهود منها فسألت اليهود رسول الله صلى الله
عليه وسلم ان يقرهم بها على ان يكفوا العمل ولهم نصف التمر فقال لهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم نفركم بها على ذلك ماشئا فقرروا بها حتى اجلاهم عمر في امارته الى تيماء واريحاء قال
محمد بن اسحق لما سمع اهل فدك بما صنع رسول الله صلى الله عليه وسلم بخير بعنو الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم يسألونه ان يحقن دماءهم وان يسيرهم ويخاواله الاموال ففعل بهم ثم
ان اهل خير سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعاملهم على الصف ففعل على ان لا
اذا شئنا اخراجكم فصالحه اهل فدك على مثل ذلك فكانت خير للمسلمين وكانت فدك خالصة
لرسول الله صلى الله عليه وسلم لانهم لم يجلبوا عليها بخيل ولا ركاب فلما اطمان رسول الله صلى الله
عليه وسلم اهدت له زينب بنت الحارث امرأة سلام بن مشكم اليهودية شاة مصلية يعني مشوية
وسألت اي عضو من الشاة احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقيل لها الذراع فاكثرت فيها السم
وسمت سائر الشاة ثم جاءت بها فلما وضعتها بين يدي رسول الله صلى الله عليه وسلم تناول الذراع
فاخذها فلاك منها قطعة فلم يسفها ومعه بشر بن البراء بن معرور فاخذ منها كما اخذ رسول الله صلى الله
عليه وسلم فاما بشر فاساغها يعني ابتلعها واما رسول الله صلى الله عليه وسلم فلفظها ثم قال ان هذا العظم

ليخبرني انه مسموم ثم دعا بها فاعترفت فقال ما حلك على ذلك فقال بلغت من قومي مالا يخفى عليك فقلت ان كان ملكا استرحامنه وان كان نبيا فسيخبر فجاوز عنها رسول الله صلى الله عليه وسلم ومات بشر على مرضه الذي توفي فيه فقال يام بشر ما زلت اكلت خبير التي اكلت مع ابنك تعاودني فهذا او ان انقطع ابهرى فكان المسلمون يرون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم مات شهيدا مع ما اكرمه الله تعالى به من النبوة * عن عبيد الله بن سلمان ان رجلا من اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم قال لما فتحنا خيبر اخرجوا غنائمهم من المتاع والسبي فجعل الناس يتبايعون غنائمهم فجاء رجل فقال يا رسول الله لقد ربحت اليوم ربحا ماربحة احد من اهل هذا الوادي قال ويحك وما ربحت قال ما زلت ابيع وابتاع حتى ربحت ثلثائة اوقية فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم الا انبك بخير ربح قال وما هو يا رسول الله قال ركعتان بعد الصلاة اخرجه ابوداود * قوله تعالى (واخرى لم تقدروا عليها) يعني وعدكم الله فتح بلدة اخرى لم تقدروا عليها (قد احاط الله بها) يعني حفظها لكم حتى تفنحوها ومنعها من غيركم حتى تأخذوها وقال ابن عباس علم الله انه يفتحها لكم واختلفوا فيها فقال ابن عباس هي فارس والروم وما كانت العرب تقدر على قتال فارس والروم بل كانوا خولا لهم حتى اقدرهم الله عليها بشرف الاسلام وعزه وقيل هي خيبر وعدها الله نبيه صلى الله عليه وسلم قبل ان يصيبها ولم يكونوا يرجونها ففتحها الله لهم وقيل هي مكة وقيل هو كل فتح فتحه المسلمون او يفنونه الى آخر الزمان (وكان الله على كل شيء قديرا) اي من فتح القرى والبلدان لكم وغير ذلك (ولو قاتلكم الذين كفروا) اي اسد وغطفان واهل خيبر (لولوا الادبار) اي لاتزموا عنكم (ثم لا يجدون ويا ولا نصيرا) يعني من تولى الله خذلانه فلا ناصر له ولا مساعد (سنة الله التي قد خلت من قبل) يعني هذه سنة الله في نصر اوليائه وقهر اعدائه (ولن تجد لسنة الله تبديلا) * قوله عز وجل (وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم) سبب نزول هذه الآية ماروى عن انس ابن مالك ان ثمانين رجلا من اهل مكة هبطوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم من جبل اتنعيم متسلحين يريدون غرة النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه فاخذهم سلما فاستحباهم فانزل الله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم انفرادا باخراجه مسلم وقال عبد الله بن مغفل المزي كسا مع النبي صلى الله عليه وسلم بالحديبية في اصل الشجرة التي قال الله في القرآن وعلى ظهره غصن من اغصان تلك الشجرة فرفعته على ظهره وعلى بن ابي طالب بين يديه يكتب كتاب الصلح فخرج علينا ثلاثون شابا عليهم السلاح قناروا في وجوهنا فدما عليهم نبي الله صلى الله عليه وسلم فاخذ الله بابصارهم فقمنا اليهم فاخذناهم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم جئتم في عهد او هل جعل لكم احد امانا قالوا اللهم لا نفلى سبيلهم ومعنى الآية ان الله تعالى ذكر منه بحجزة بين الفريقين حتى لم يقتلوا او حتى اتفق بينهم الصلح الذي كان اعظم من الفتح وهو قوله تعالى وهو الذي كف ايديهم عنكم يعني ايدي اهل مكة وايديكم عنهم اي قضى بينهم وبينكم بالمكافاة والحاجزة (بطن مكة) قيل اراد به الحديبية وقيل التنعيم وقيل وادي مكة (من بعد ان اظفركم عليهم) اي ممكنكم حتى ظفرت بهم (وكان

واستدمه لعدم الوصلة الطبيعية وانقطاع الاسباب بينهما بفساد الآلات البدنية (ولن ينفعكم اليرم اذ ظلمتم انكم في العذاب مشتركون افانت تسمع الصم او تهدي العمى ومن كان في ضلال مبين فاما نذهبن بك فاما منهم مستقيمون او نرينك الذي وعدناهم فانا عليهم مقتدرون فاستمسك بالذي اوحى اليك انك على صراط مستقيم وانه لذكر لك ولقوه مك وسوف تسئلون واسئل من ارسلنا من قبلك من رسلنا اجعلنا من دون الرحمن آهمة يعبدون ولقد ارسلنا موسي باياتنا الى فرعون وملئه فقال اني رسول رب العالمين فلما جاءهم باياتنا اذاهم منها يضحكون وما نريهم من آية الا هي اكبر من اختها واخذناهم بالعذاب لعلمهم يرجعون وقالوا يا ايها الساحر ادع لنا ربك بعاهد عندك انا لملتدون فلما كشفنا عنهم العذاب اذاهم ينكثون ونادى فرعون في قومه قال يا قوم ايسر لي ملك مصر وهذه الانهار تجري من تحتي افلا تبصرون ام انا خير من هذا الذي هو مهين ولا يكاد يبين فلو لا اني عليه اسورة من

ذهب اوجاء معه الملائكة
مقترنين فاستخف قومه
فاطاعوه انهم كانوا قوما
فاسقين فلما آسفونا انتقمنا
منهم فاغر قناهم اجمعين
فجعلناهم سلفا ومثلا
للآخرين ولما ضرب ابن
مريم مثلا اذا قومك منه
يصدون وقالوا آآآهناخير
ام هو ما ضربوه لك الا جدلا
بل هم قوم خصمون ان هو
الاعبد انعمنا عليه وجعلناه
مثلا لى اسرائيل ولونشاء
جعلنا منكم ملائكة فى
الارض يخلفون (التنى
وقت حلول العذاب
واستحقاق العقاب اذنب
وصحظكم فى الدنيا وتبين
عاقبته وكشف عن حاله
لادكم مشتركين فى العذاب
لاشتراكم فى سببه
اوولن ينفعكم كونكم
مشاركين فى العذاب
من شدته وايلامه (وانه
لعل للساعة فلا تمترن بها)
اى ان عيسى عليه السلام
ما علم به القيامة الكبرى
وذلك ان نزوله من اشراف
الساعة قيل فى الحديث
ينزل على تانية من الارض
المقدسة اسمها افيق وبه
حرية يقتل بها الدجال
ويكسر الصليب ويهدم

الله بما تعلمون بصيرا) * قوله عز وجل (هم الذين كفروا وصدوك عن المسجد الحرام)
ذكر صلح الحديبية * روى الزهري عن عروة بن الزبير عن المسور بن مخرمة ومروان
بن الحكم يصدق كل واحد منهما حديث صاحبه قال اخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم من
المدينة عام الحديبية فى بضع عشرة مائة من اصحابه يريد زيارة البيت لا يريد قتالا وساق معه سبعين
بدنة والناس سبع مائة رجل وكانت كل بدنة عن عشرة نفر فلما اتى ذا الحليفة قد الهدى واشعره
واحرم منها بعمره وبعث عيناه من خزاعة يخبره قريش وسار النى صلى الله عليه وسلم حتى
اذا كان بقدير الاشطاط قريبا من عسفان اتى عتبة الخزاعى وقال ان قريشا قد جعوا لك جوعا
وقد جعوا لك الاحابيش وهم مقاتلونك وصادوك عن البيت فقل النى صلى الله عليه وسلم
اشيروا على ايمان الناس اترون ان اميل على ذرارى هؤلاء الذين عاونوهم فتصيبهم فان قعدوا
قعدوا ومتورين وان نجوا تكتن عناق قطعها الله اوترون ان تؤم البيت لا تريد قتال احدولا
حربا فن صدنا عنه فالتناه فقال ابوبكر يارسول الله انما جئت حامدا لهذا البيت لا تريد قتال
احد ولا حربا فتوجه له فن صدنا عنه فالتناه قال امضوا على اسم الله فنفذوا قال النبى صلى
الله عليه وسلم ان خالدين الوليد بالغيم فى خيل لقريش طليعة فتحذوا ذات اليمين فوالله ما شرعهم
خالدا حتى اذا هوي بقترة الجيش فانطلق يركض نذير القريش وسار النى صلى الله عليه وسلم
حتى اذا كانت بالثنية التى يهبط عليهم منها بركت راحلته فقال الناس خل خل فالتفت فقالوا
خلات القصوا فقال النبى صلى الله عليه وسلم ما خلالت القصوا وما ذاك لها بخلق ولكن
حبسها حابس الغيل ثم قال والذى نفسى بيده لانه عوفى قريش اليوم الى خطة يعظمون فيها
حرما لله وفيها صلة الرحم الا اعطيهم اياها ثم زجرها فوثبت قال فعدل عنهم حتى نزل باقصى
الحديبية على ثمد قليل الماء تبرضه الناس تبرضا فلم يلبث الناس ان نزحوا وشكا الناس الى النبى
صلى الله عليه وسلم العطش فنزع سهما من كسائه واعطاء رجلا من اصحابه يقال له ناجية بن
غير وهو سائق بدن النبى صلى الله عليه وسلم فنزل فى البرز ففرزه فى جوفه فوالله ما رال
بجيش لهم بالرى حتى صدروا عه فينتاهم كذلك اذ جاء بديل بن ورقاء الخزاعى فى نفر من قومه
وكانت خزاعة عيبة نصيح رسول الله صلى الله عليه وسلم من اهل تهامة فقال انى تركت كعب
بن لؤى وعامر بن لؤى نزوا على اعداد مياه الحديبية معهم العوذ المطافيل وهم مقاتلونك وصادوك
عن البيت فقال النبى صلى الله عليه وسلم انالم نجى لقتال احدولكسا جثا معترين وان قريشا
قد نهكنهم الحرب واضرت بهم فان شاؤا ماددتهم ويخلوا بينى وبين الناس فان اظهر فان شاؤا
ان يدخلوا فادخل الناس فيه فعاواوا لا فقد جوا وانهم اباوا الذى نفسى بيده لا قاتلهم على امرى
هذا حتى تفرد سالفتى ولينفذن الله امره فقال بديل سابلغهم ما تقول فانطلق حتى اتى قريشا
فقال انا قد جثاكم من عند هذا الرجل وسمعاه يقول قولانا فان شئتم ان نعرضه عليكم فعلا فقال
سفهؤهم لاحاجة لنا ان نخبرنا عه بشىء وقال ذوو الراى منهم هات ما سمعته قال سمعته يقول
كذا وكذا فحدثهم بما قال النبى صلى الله عليه وسلم فقام عروة بن مسعود التقي فقال اى قوم
الستم بالوالد قالوا بلى قال اولست بالولد قالوا بلى قال فهل تهمونى قالوا لا قال الستم تعلمون انى
استنفرت اهل عكاظ فلما بلحوا على جثتكم باهلى وولدى ومن اطاعنى قالوا بلى قال فان هذا الرجل
قد عرض عليكم خطة رشدا فقبلوها ودعوا نى آتية قالوا الله فاناه فجعل يكلم النبى صلى الله عليه وسلم

فقال النبي صلى الله عليه وسلم نحووا من قوله لبديل فقال عروة عند ذلك يا محمد ارايت ان
استأصلت قومك فهل سمعت باحد من العرب اجتاحت اصله قبلك وان تكن الاخرى فاني والله
لارى وجوها واني لاارى اشوايا من الناس خليقا ان يفروا ويدعوك فقال له ابو بكر رضى الله
عنه امصص بظر اللات نحن نفر عنه وندعه فقال من ذا قالوا ابو بكر قال اما والذي نفسي بيده
لولا يدك عندي ولم اجزك بها لاجبتك قال وجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فكلما كلفه اخذ
بلحيته والمغيرة بن شعبة قائم على رأس النبي صلى الله عليه وسلم ومعه السيف وعليه المغفر فكلما
اهوى عروة بيده الى لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم ضرب يده بنصل السيف وقال اخبريك
عن لحية رسول الله صلى الله عليه وسلم فرفع عروة رأسه فقال من هذا قالوا المغيرة بن شعبة
فقال اى غدرالست اسعى في غدرتك وكان المغيرة قد صحب قوما في الجاهلية فقتلهم واخذ اموالهم
ثم جاء فاسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم اما الاسلام فاقبل واما المال فلست منه في شئ ثم ان
عروة جعل يرمق اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم بعينه قال فوالله ما ننهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امر ابترروا امره
واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر
اليه تعظيما له فرجع عروة الى اصحابه وقال اى قوم والله لقد وفدت على الملوك ووفدت على
قيصر وكسرى والنجاشي والله ان رأيت ملكا يعظمه اصحابه ما يعظم اصحاب محمددا والله
ما ننهم نخامة الا وقعت في كف رجل منهم فذلك بها وجهه وجلده واذا امر ابترروا امره
واذا توضع كادوا يقتلون على وضوئه واذا تكلم خفضوا اصواتهم عنده وما يحدون النظر
اليه تعظيما له وقد عرض عليكم خطة رشدا فاقبلوها فقال رجل من كنانة دعوني آتة فقالوا
آتة فلما اشرف على النبي صلى الله عليه وسلم واصحابه قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هذا فلان
وهو من قوم يعظمون البدن فابعثوها فبعثت له واستقبله الناس يلبون فلما رأى ذلك قال سبحان الله
ما ينبغي لهؤلاء ان يصدوا عن البيت فلما رجع الى اصحابه قال قد رأيت البدن قد قلدت واشعرت
فلما رأى ان يصدوا عن البيت ثم بعثوا اليه الحليس بن علقمة وكان يومئذ سيد الاحابيش فلما
راه رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان هذا من قوم يتألهون فابعثوا الهدى في وجهه حتى
يراه فلما رأى الهدى يسيل اليه من عرض الوادي في قلائده قداكل او باره من طول الحبس
عن محله قالوا له اجلس فانما انت رجل اعرابي لا علم لك فغضب الحليس عند ذلك وقال يا معشر
قريش والله ما على هذا حالناكم ولا على هذا عافدناكم ايصد عن بيت الله من جاءه معظما له
والذي نفس الحليس بيده لنخلن بين محمد وبين ما جاءه او لانفرن بالاحابيش نفرة رجل
واحد فقالوا له كف عنا يا حليس حتى تأخذ لانفسنا ما نرضى به فقام رجل منهم يقال مكرز بن
حفص فقال دعوني آتة فقالوا آتة فلما اشرف عليهم قال النبي صلى الله عليه وسلم هذا مكرز
وهو رجل فاجر فجعل يكلم النبي صلى الله عليه وسلم فبينما هو يكلمه اذ جاء سهيل بن عمرو قال
معمر فاخبرني ايوب عن عكرمة انه لما جاء سهيل قال النبي صلى الله عليه وسلم قد سهل لكم من
امركم قال معمر قال الزهري في حديثه فجاء سهيل بن عمر وقال هات اكتب بيننا وبينكم كتابا
فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم على بن ابي طالب فقال اكتب بسم الله الرحمن الرحيم فقال

البيع والكنائس ويدخل
بيت المقدس والناس
في صلاة الصبح فيتأخر
الامام فيقدمه عيسى عليه
السلام ويصلي خلفه على
دين محمد صلى الله عليه
وسلم فالليلة المسماة افق
اسارة الى مظهره الذي
يتحسد فيه والارض
المقدسة الى المادة الطاهرة
التي يتكون منها جسده
والحرية اشارة الى صورة
القدرة والشوكة التي
تظهر فيها وقتل الدجال
بها اشارة الى غلبته على
المغاب المضل الذي يخرج
هو في زمانه وكسر الصليب
وهدم البيع والكنائس
اشارة الى رفعه للاديان
الخاتمة ودخوله بيت
المقدس اشارة الى وصوله
الى مقام الولاية الذاتية
في الحضرة الالهية الذي
هو مقام القطب وكون
الساس في صلاة الصبح
اشارة الى اتفاق المحمدين
على الاستقامة في التوحيد
عند الموع صبح يوم القيامة
الكبرى بظهور نور شمس
الوحدة وتأخر الامام
اشارة الى شعور القائم
بالدين المحمدي في وقته
بتقدمه على الكل في الرتبة

سئل اما الرحمن والله ما درى ماهو ولكن اكتب باسمك اللهم كما كنت تكتب فقال المسلمون والله ما نكتبها الا بسم الله الرحمن الرحيم فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعل اكتب باسمك اللهم ثم قال لما كتب هذا ما قاضى عليه محمد رسول الله فقال سهيل لو كنا نعلم انك رسول الله ما صدناك عن هذا البيت ولا قاتلناك ولكن اكتب محمد بن عبد الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والله اني لرسول الله وان كذبتوني اكتب محمد بن عبد الله قال الزهري وذلك لقوله صلى الله عليه وسلم لا يسألوني خطة يعظمون فيها حرمة الله الا اعطيتهم اياها فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله سهيل بن عمرو واصطلحوا على وضع الحرب عن الناس عشر سنين يأمن فيها الناس ويكف بعضهم عن بعض فقال له النبي صلى الله عليه وسلم وعلى ان يخلوا بيننا وبين آل بيت فنطوف به فقال سهيل والله لا نتحدث العرب اناخذنا ضغطة ولكن ذلك من العام المقبل فكتب فقال سهيل وعلى ان لا يأتيك منا رجل وان كان على دينك الا ردته الينا فقال المسلمون سبحان الله كيف يرد الى المشركين من جاء مسلما وروى عن البراء قصة الصلح وفيها قالوا لو نعلم انك رسول الله ما منعناك شيئا ولكن انت محمد بن عبد الله قال ان رسول الله وانا محمد بن عبد الله ثم قال لعل اح رسول الله قال لا والله لا ابحوك ابدا قال فاربه فاراه اياه فمخاه النبي صلى الله عليه وسلم بيده وفي رواية فاخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم الكتاب وايسر يحسن ان يكتب فكتب هذا ما قاضى عليه محمد بن عبد الله قال البراء على ثلاثة اشياء على ان من اتاه من المشركين رده اليهم ومن اتاهم من المسلمين لم يردوه وعلى ان يدخلها من قابل ويقيم ثلاثة ايام ولا يدخلها بجلبان السلاح السيف والفرس ونحوه وروى ثابت عن انس ان قريشا صالحوا النبي صلى الله عليه وسلم فاشترطوا ان من جاء نامنكم لم يرد عليكم ومن جاءكم من اعدائكم فاجروهم علينا فقالوا يا رسول الله انكتب هذا قال نعم انه من ذهب منا اليهم فابعد الله ومن جاءنا منهم سيجعل الله له فرجا ومخرجا * رجعا الى حديث الزهري * قال يفتاهم كذلك اذ جاء ابو جندل بن سهيل بن عمرو يرسف في قيوده قد انفلت وخرج من اسفل مكة حتى رمى بنفسه بين اظهري المسلمين فقال سهيل هذا يا محمد اداول من اقاضيك عليه ان ترده الى فقال النبي صلى الله عليه وسلم انما لنقص الكتاب بعد قال فوالله اذا لا اصالحك على شي ابدأ قال النبي صلى الله عليه وسلم فأجره لي قال ما انا بمجبره لك قال بلى فافعل قال ما انا بفاعل ثم جعل سهيل يجره ليرده الى قريش فقال ابو جندل اى معشر المسلمين ارد الى المشركين وقد جئت مسلما الاترون ما لقيت وكان قد هذب في الله عذابا شديدا وفي الحديث ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يا ابا جندل احتسب فان الله جاعل لك ولن معك من المستضعفين فرجا ومخرجا انا قد عقدنا بيننا وبين القوم عقدا وصلحوا انا لا نفدر فوثب عمر الى جنب ابى جندل وجعل يقول اصبر يا ابا جندل فانما هم المشركون ودم احدهم دم كلب ويدنى السيف منه قال عمر ورجوت ان ياخذ السيف فيضربه به فضن الرجل بابيه وقد كان اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم خرجوا وهم لا يشكون في الفتح لرؤيا رآها رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما راوا ذلك دخل الناس امر عظيم حتى كادوا يهلكون وزادهم امر ابى جندل شرا الى ما بهم قال عمرو الله ما شككت منذ اسلمت الابوه منذ قال الزهري في حديثه عن مروان والسورور ورواه ابو وائل عن سهل بن حنيف قال عمر بن الخطاب فأتيت النبي صلى الله عليه وسلم فقلت السمت نبى الله حقا قال بلى قلت السنا على الحق وعدونا على الباطل

لمكان قطبته وتقدم عيسى عليه السلام اياه واقتداؤه به على الشريعة المحمدية اشارة الى متابعتة للملة المصطفوية وعدم تغييره للشرائع وان كان يعلم التوحيد العيانى ويعرفهم احوال القيامة الكبرى وطلوع الوجه الباقى هذا اذا كان المهدي عيسى بن مريم على ما روى في الحديث لا مهدي الا عيسى بن مريم وان كان المهدي غيره فدخوله بيت المقدس ووصوله الى محل المشاهدة دون مقام القطب والامام الذى يتأخر هو المهدي وانما يتأخر مع كونه قطب الوقت مراعاة لادب صاحب الولاية مع صاحب النبوة وتقديم عيسى عليه السلام اياه لعله يتقدمه في نفس الامر لمكان قطبته وصلاته خلفه على الشريعة المحمدية اقتداؤه به تحقيقا للاستفاضة منه ظاهرا وباطنا والله اعلم وانما قال (واتبعون هذا صراطا مستقيما) لان الطريقة المحمدية هي صراط الله لكونه باقيا به بعد الفناء فدينه دين الله وصراطه صراط الله واتبعه ايع

قال بلى قلت اليس قتلانا في الجنة وقتلاهم في النار قال بلى قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا اذا قال اني رسول الله ولست اعصيه وهو ناصري قلت اولست كنت تحدثنا اناسأتى البيت فتطوف به قال بلى افخبرت انك تأتية العام قلت لا قال فانك آتية وتطوف به قال فانيت ابابكر فقلت يا ابابكر اليس هذا نبي الله حقا قال بلى قلت السناء على الحق وعدونا على الباطل قال بلى قلت فلم نعطي الدنيا في ديننا قال ايما الرجل انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس بعصى ربه وهو ناصره فاستمسك بفرزه فوالله انه على الحق قلت اليس كان يحدثنا انه سيأتى البيت ويعطى به قال بلى افخبرك انه آتية العام قلت لا قال فانك تأتية وتطوف به قال عمر فقلت لذلك اعمالا لا فلما فرغ من قضية الكتاب قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه قوموا فانحروا ثم احلقوا فوالله ما قام رجل منهم حتى قال ذلك ثلاث مرات فلما لم يبق احد منهم قام صلى الله عليه وسلم فدخل على ام سلمة فذكر لها ما لقي من الناس قالت ام سلمة يا نبي الله انحب ذلك اخرج ثم لا تكلم منهم احدا كلمة حتى تحربدك وتدعو حالقك فيحلقك فخرج فلم يكلم احدا منهم حتى فعل ذلك ونحربدنه ودعا حالقه فحلقه فلما رآوا ذلك قاموا فتنحروا وجعل بعضهم يحاق بعضا حتى كاد بعضهم يقتل بعضا غما قال ابن عمر وابن عباس حلق رجال يوم الحديبية وقصر آخرون فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين قالوا يا رسول الله والمقصرين قال يرحم الله المحلقين والمقصرين قالوا يا رسول الله فظهرت الترحم للمحلقين دون المقصرين قال لانهم لم يشكوا قال ابن عمر وذلك انه تربص قوم وقالوا العلنا تطوف بالبيت قال ابن عباس واهدى رسول الله صلى الله عليه وسلم عام الحديبية في هداياه جلا لابي جهل في راسه برة من فضة ليغيظ المشركين بذلك قال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات حتى بلغ بعض الكوافر فطلق عمر امراتين يومئذ كانتا في الشرك فتزوج احدهما معاوية بن ابي سفيان والاخرى صفوان بن امية قال فهما ان يردوا النساء وامرهم ان يردوا الصداق قال ثم رجع النبي صلى الله عليه وسلم الى المدينة فجاءه ابو بصير عتبة بن اسيد رجل من قريش وهو مسلم وكان ممن حبس بمكة فكذب فيه ازهر بن عبدعوف والاحسن بن شريق الثقفي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبعثا في طلبه رجلا من بني عامر بن لؤي ومعه مولى لهم فقدا على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقالوا العهد الذي جعلت لنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابابصير انا قد اعطينا هؤلاء القوم ما قد علمت ولا يصلح في ديننا العدوان الله تعالى جاعل لك ولمن معك من المستضعفين فرجا ومخرجاً ثم دفعه الى الرجلين فخرجهما حتى اذا بلغا ذى الحليفة نزلوا ياكفون من عمر لهم فقال ابو بصير لاحد الرجلين والله اني لارى سيفك هذا جيدا فاستله الآخر فقال اجل والله انه لجيد لقد جربت به ثم جربت بد فقال ابو بصير ارني انظر اليه فاخذه منه فضر به حتى يردوفر الآخر حتى اتى المدينة فدخل المسجد يمدو فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حين رآه لقد راي هذا عرا فلما انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ويلك مالك قال قتل والله صاحبي وانى لمقتول فوالله ما برح حتى طلع ابو بصير متوشحا بالسيف حتى وقف على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا نبي الله اوفى الله ذمتك قدر دنتى اليهم فانجاني الله تعالى منهم فقال

الله فلا فرق بين قوله واتبعوني وقوله واتبعوا رسولى ولهذا كان متابعتة تورث محبة الله اذ طريقه هى طريق الوحدة الحقيقية التى لا استقامة الا لها ولهذا لم يسمع عيسى الا اتباعه عند الوصول الى الوحدة وارتفع الاثنية يوجب المحبة الحقيقية (ولا يصدنكم الشيطان انه لكم عدو مبين ولما جاء عيسى بالبينات قال قد جئكم بالحكمة ولابين بعض الذى تختلفون فيه فاتقوا الله واطيعون ان الله هو ربي وربكم فاعبدوه هذا صراط مستقيم فاختلف الاحزاب من بينهم فويل للذين ظلموا من عذاب يوم ايم هل يظنون الا الساعة ان تأتيتهم بغتة وهم لا يشعرون) اى ظهور المهدي دفعة وهم غافلون عنه (الاخلاء يومئذ بعضهم لبعض عدوا الا المتقين يا عباد لا خوف عليكم اليوم ولا انتم تحزنون الذين آمنوا يا ايها الذين آمنوا وكانوا مسلمين ادخلوا الجنة انتم وازواجكم تحبرون يطاف عليهم بصحاف من ذهب واكواب وفيها ما يشتهى الانفس

وتلذذ الاعين وانتم فيها
 خالدون) الخلة امان
 تكون خيرية اولواخيرية
 اما ان تكون في الله اوله
 والغيراخيرية اما ان يكون
 سببها اللذة النفسانية او النفع
 العقلي والقسم الاول هو
 المحبة الروحانية الذاتية
 المستندة الى تناسب الارواح
 في الازل لقربها من الحضرة
 الاحدية وتساوئها في
 الحضرة الواحدية التي
 قال فيها ما تعارف منها
 ائتلف فهم اذا برزوا في هذه
 النشأة واشتاقوا الى
 اوطنهم في القرب وتوجهوا
 الى الحق وتجردوا عن
 ملابس الحس ومواد
 الرجس فلما تلاقوا تعارفوا
 واذا تعارفوا تحابوا التجانسهم
 الاصلى وتماثلهم الوضعي
 وتوافقهم في الوجهة
 والطريقة وتشابههم في
 السيرة والغريزة وتجردهم
 عن الاعراض الفاسدة
 والاعراض الذاتية التي
 هي سبب العداوة وانتفع
 كل منهم بالآخر في سلوكه
 وعرفانه وتذكره لاوطانه
 والتذلقه وتنصفي بصفاته
 وتعاونوا في امور الدنيا
 والآخره فهي الخلة التامة
 الحقيقية التي لا تزول ابدا

النبي صلى الله عليه وسلم ويل امه مسعر حرب لو كان معه احد فلا يسمع ذلك عرف انه يرد اليهم فخرج
 حتى اتي سيف البحر وبلغ المسلمين الذين كانوا حبسوا بمكة قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لا بني
 بصير ويل امه مسعر حرب لو كان معه احد فخرج عصابة منهم اليه فانفلت ابو جندل فلمحق بابي
 بصير حتى اجتمع اليه قريب من سبعين رجلا فوالله ما سمعوا به غير خرجت لقريش الى الشام الا
 اعترضوا لها فقتلوه وواخذوا اموالهم فارسلت قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم تناسده الله
 والرحم لما ارسل اليهم فن اتاه فهو آمن فارسل اليهم النبي صلى الله عليه وسلم فقدموا اليه المدينة
 وانزل الله مزوجا وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم حتى بلغ حجة الجاهلية وكانت
 حجتهم انهم لم يقرؤا انه نبي الله ولم يقرؤا بسم الله الرحمن الرحيم وحالوا بينه وبين هذا البيت
 اخرجهم البخاري بطوله سوى الفاظ منه وهي مستتاة في الحديث منها قوله فتزعم سهام من كاتته
 واعطاه رجلا من اصحابه الى قوله فوالله ما زال يحبش لهم بالري ومنها قوله ثم بعثوا الحليس
 بن علقمة الى قوله فقالوا كف عنا يا حليس حتى نأخذ لانفسنا بما ترضى به ومنها قوله هذا ما قاضى
 عليه محمد بن عبد الله الى قوله وعلى ان يخلوا بيننا وبين البيت ومنها قوله وروى عن البراء
 قصة الصلح الى قوله رجعنا الى حديث الزهري ومنها قوله وفي الحديث ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم قال يا ابا جندل الى قوله قال عرفنا نبي الله صلى الله عليه وسلم فقلت الست نبي الله حقا
 ومنها قوله قال ابن عروا بن عباس الى قوله وقال الزهري في حديثه ثم جاء نسوة مؤمنات فهذه
 الالفاظ لم يخرجها البخاري في صحيحه * شرح غريب الفاظ الحديث قوله بضع عذرة البضع
 في العدد بالكسر وقد يفتح هو ما بين الثلاثة الى التسعة وقيل ما بين الواحد الى العشرة قوله
 وبعث عينه اى جاسوسا قوله وقد جمعوا لك الاحباش هم احياء من القارة انضموا الى بني
 ليت في محاربتهم قريشا وقيل هم حلفاء قريش وهم بنو الهون بن خزيمة وبنو الحارث بن عبد مناة
 وبنو المصطلق من خزاعة تحالفوا تحت جبل يقال له حبش فسموا بذلك وقيل هو اسم واد باسفل
 مكة وقيل سمو بذلك لتجمعهم والتحبيش النجم قوله فان تعدوا فعدوا وتورين اى منقوصين قوله
 فنفذوا اى مضوا وتخلصوا قوله ان خالد بن الوليد بانغميم اسم موضع ومنه كراع الغميم وقوله
 طليعة الطليعة الجماعة يبعثون بين يدي الجيش ليطلعوا على اخبار العدو قوله وفترة الجيش هو
 الغبار الساطع معه سواد قوله يركض نذير النذير الذي يعلم القوم بالامر الحادث قوله حل حل هو
 زجر للناقة قوله خلاص القصا يعنى انها توقفت عن المشي وتقهقرت ظنوا ذلك خلاصا في خلقها
 وهو كالحران للفرس فقال النبي صلى الله عليه وسلم ما خلاص اى ليس ذلك من خلقها ولكن
 حبسها حابس القيل اى منعها عن المسير والذي منع القيل عن مكة وهو الله تعالى والقصوا اسم
 ناقة النبي صلى الله عليه وسلم ولم تكن قصوا وهو شق الاذن قوله خطة اى حالة وقضية
 يعظمون فيها حرمان الله جمع حرمة وهي قروضه وما يجب القيام به يريد بذلك حرمة الحرم
 ونحوه قوله حتى نزل باقصى الحديبية بتخفيف الباء وتشديد هاء وهي قرية ليست بالكبيرة
 سميت ببرهانك عند مسجد الشجرة وبين الحديبية ومكة مرحلة وبينها وبين المدينة تسع
 مراحل وقال مالك هي من الحرم وقال ابن القصار بعضها من الحل حكاة في المطالع والتد الماء
 القليل الذي لا مادة له والتبرض اخذ الشيء قليلا قليلا وقوله فما زال يحبش بالري يقال جاشت

البئر بالماء اذا ارتفعت وفاضت والرى ضد العطش والصدر الرجوع بعد الورود وقوله وكانت خزاعة عيبة نصح رسول الله صلى الله عليه وسلم يقال فلان عيبة نصح فلان اذا كان موضع سره وثقته في ذلك قوله نزلوا على اعداد مياه الحديدية الماء العدا الكثير الذي لا انقطاع له كالعيون وجعه اعداد قوله ومعهم العوذ المطا قبل العوذ جمع عائد وهي الماقة اذا وضعت الى ان يقوى ولدها وقيل هي كل اشي لها سبع ليال منذ وضعت والمطافيل جمع مطفل وهي الناقة معها فصليها وهذه استعارة استعار ذلك للناس واراد بهم ان معهم النساء والصبيان قوله وان قريش اشد نهكتهم الحرب اى اضررت بهم واثرت فيهم وقوله مادتهم اى جعلت بيني وبينهم مدة قوله والافقد جوا اى استراحوا والحمام بالجيم الراحة بعد التعب قوله تفرد سالفتي السالفة الصفة والسالفتان صنفنا العنق وقيل السالفة جبل العنق وهو ما بينه وبين الكتف وهو كناية عن الموت لانهم لا تفرد عنه الا بالموت قوله انى استغفرت يقال استغفر اقوم اذا دعاهم الى قتال العدو وعكظ اسم سوق كانت في الجاهلية معروفة وقوله بلجوا على فيه لقتان التخفيف والتشديد واصل التبليغ الاعياء والفتور والمراد امتناعهم من اجابته وتقاعدهم عنه قوله استأصلت قومك اجتاحت اصله من الاجتياح ايقاع المكروه بالانسان ومنه الجثعة والاستئصال والاجتياح متقاربان في مبالغة الاذى قوله انى لارى وجوها واشوا بالاشواب مثل الاوباش وهم الاخلاط من اللس والرعاع يقال فلان خليق بذلك اى جدير لا يبعد ذلك من خلقه قوله اخص بظر اللات وهي اسم صنم كانوا يعبدونه لهم والبطر ما تقطعه الخائضة وهي الحامة من الهنة التي تكون في فرج المرأة وكان هذا اللفظ شتائم يدور في السنتهم قوله لولا يدك عندي اليد النعمة وما يمتن به الانسان على غيره قوله اى غدر معدول عن غادرو هو للمبالغة وقوله قد عرض عليكم خطة رشدي بقال خطة رشد وخطة غي والرشد والرشاد خلاف الغي والمراد منه انه قد طلب منكم طريقا واضحا في هدى واستقامة قوله وهو من قوم يعظمون البدن اى الابل تهدي الى البيت في حج او عمرة وتقليدها هو ان يجعل في رقابها شئ كالقلادة من لحاء الشجر او نعل او غيره ليعلم بذلك انه هدى والاشعار هو ان يشق جانب السنام فيسبل دمه عليه وقوله لما رأى الهدى يسبل عليه اى يقبل عليه كالسبل من عرض الوادى اى جانبته وقوله هذا مكرز وهو رجل فاجر الفجور الميل عن الحق وكل انبعاث في شر وهو فجور قوله هذا ما قاضى عليه اى فاعل من القضاء وهو احكام الامر وامضاؤه وهو في اللغة على وجوه مرجعها الى انقضاء الشئ واتمامه قوله ضغطة هو كناية عن القهر والضيق قوله يجلبان السلاح بضم الجيم وسكون اللام مع تخفيف الباء ويروى بضم اللام ايضا مع التشديد وهو وعاء من ادم شبه الجراب يوضع فيه السيف فممودا ويملق في مؤخرة الرجل قوله يرسف بضم السين وكسر ها لفتان وهو مشى المقيد قوله فاجره لى قال ابن الاثير يجوز ان يكون بالزاي من الاجازة اى اجعله جائزا غير ممنوع ولا يحرم او اطافه لى وان كان بالراء المهملة فهو من الاجارة والحماية والحفظ وكلاهما صالح في هذا الموضع قوله فلم تعطى الدنيا اى القضية التي لا ترضى بها اى لم ترض بالادون والاقل في الدنيا قوله فاستمسك بفرزه الفرز لكور الماقة كالركاب لمرج الفرس والمعنى فاستمسك به ولا تفارقه ساعة كما لا تفارق رجل الراكب غرزه رحله فانه على الحق الذي لا يجوز لاحد تركه قوله ويل امه هذه كلمة تنال للواقع فيما يكره ويتعجب بها ايضا ومسر حرب اى موقدها يقال سمرت النار واسمرت اذا وقعتها والمسر الحطب الذي توقده النار وسيف البحر بكسر السين جانبه

كحبة الاولياء والانبياء والاصفياء والشهداء والقسم الثاني هو المحبة القلبية المستندة الى تناسب الاوصاف والاخلاق والسير الفاضلة ونشاته الاعقادات والاعمال الصالحة كحبة الصلحاء والابرار فيما بينهم ومحبة العرفاء والالاء اياهم ومحبة الانبياء العامة اعيانهم والقسم الثالث هو المحبة الفسائية المستندة الى الازدواج المحبة والاعراض الجزئية كحبة الأزواج لمجرد الشهوة ومحبة الفجار والفساق المتعاونين في اكتساب الشهوات واجتلاب الاموال والقسم الرابع هو المحبة العقلية المستندة الى تسهيل اسباب المعاش وتيسير المصالح الدنيوية كحبة التجار والصناع ومحبة المحسن اليه للمحسن فكل ما استند الى غرض فان وسبب زائل زال بزواله وانقلب عند فقدانه عداوة لتوقع كل من المتحابين ما اعتاد من صاحبه من اللذة الموهودة والنفع المألوف مع عدمه وامتناعه لزوال سببه ولما كان الغالب على اهل العالم احدا القيمين

والآخرين اطلق الكلام
وقال الاخلاء يومئذ بعضهم
لبعض عدو الا المنقين
لانقطاع اسباب الوصلة
بينهم وانتهاء الآت البدنية
عنهم وامتناع حصول
الاذة الحسية والفع الجسماني
واقتلاهما حسرات وآلاما
وضررا وخسرانا قد
زالت الاذات والشهوات
وبقيت العقوبات والتبعات
فكل يحق صاحبه ويفضه
لانه يرى مابه من العذاب
منه وبسببه ثم استثنى المتقين
المتأولين للقيمين الباقين
لقلمهم كقال وقيل ما هم
وقيل من عبادى الشكور
ولعمري ان القسم الاول
اعز من الكبريت الاحمر
وهم الكاملون في التقوى
الباغون الى نهايتها الفائزون
بجميع مراتبها اجنبا
اولا المعاصي ثم الفضول
ثم الافعال ثم الصفات ثم
الذوات فابقيت منهم بقايا
حتى يتما فسوافيا ويضنوا
بها عن حبيهم فيفسد محبتهم
بل ما بغى منهم الانفس
الحب واما الفريق الثانى
فانتصروا على الرتبة
الاولى وقنعوا بظاهر
التقوى فرضوا من الآخرة
بما اتوا من النعم وتسلموا

وساحله والله اعلم واما تفسير الآية فقوله عز وجل هم الذين كفروا بمعنى كفار مكة وصدوكم اى
منعوكم عن المسجد الحرام ان تطوفوا به (والهدى) اى وصدوا الهدى وهو البدن التى ساقها
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكانت سبعين بدنة (معكوكا) اى محبوسا (ان يبلغ محله) اى نحره
وحيث يحل نحره وهو الحرم (ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات) يعنى المستضعفين بمكة
(لم تعلموهم) اى لم تعرفوهم (ان تطوهم) اى بالقتل وتوقعوا بهم (فتصيبكم منهم) معرفة بغير علم
اى اثم وقيل غرم الدية وقيل كفارة قتل الخطا لان الله اوجب على قاتل المؤمن فى دار الحرب
اذا لم يعلم ايمانه الكفارة دون الدية وقيل هو ان المشركين يمتبونكم ويقولون قتلوا اهل دينهم
والمعرفة المشقة يقول لولا ان تطوا رجالا مؤمنين ونساء مؤمنات لم تعلموهم فيلزمكم به كفارة
اوسينة وجواب لولا محذوف تقديره لاذن لكم فى دخول مكة ولكنه حال بديكم وبين ذلك
السبب (ليدخل الله فى رحمته من يشاء) اى فى دين الاسلام من يشاء اى من اهل مكة بعد الصلح
وقبل دخولها (لوتزيلوا) اى لو تمكن المؤمنون من الكفار (لعذبنا الذين كفروا منهم عذابا
الينا) اى بالسبى والقتل بايدكم وقيل لعذبنا جواب لكلامين احدهما لولا رجال والثانى لو
تزيلوا ثم قال ليدخل الله فى رحمته من يشاء يعنى المؤمنين والمؤمنات فى رحمته اى فى جنته قال قتادة
فى الآية ان الله تعالى يدفع بالمؤمنين عن الكفار كادفع بالمستضعفين من المؤمنين عن مشركى مكة
قوله تعالى (اذ جعل الذين كفروا فى قلوبهم الحمية) اى الافة والغضب وذلك حين صدوا
رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه عن البيت ومنعوا الهدى محله ولم يقرؤا بسم الله
الرحمن الرحيم وانكروا ان يكون محمدا رسول الله وقيل قال اهل مكة قد قتلوا ابنا و اخوانا
ثم يدخلون عليه افتتحت العرب انهم دخلوا عاينا على رغم ما واللات والعزى لا يدخلونها علينا فكانت
هذه (حمية الجاهلية) التى دخلت قلوبهم (فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين) اى حتى
لا يدخلهم مداخلهم من الحمية فيعتصون الله فى قتالهم (والزهم كلمة التقوى) قال ابن عباس كلمة
التقوى لاله الا الله اخرجته الترمذى وقال حديث غريب وقال على وابن عمر كلمة التقوى
لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير وقال عطاء
الخراسانى هى لاله الا الله محمد رسول الله وقال الزهرى هى بسم الله الرحمن الرحيم
(وكانوا احق بها) اى من كثر مكة (واهلها) اى كانوا اهلها فى علم الله لان الله تعالى اختار ادينه
وصحبة نبيه محمد صلى الله عليه وسلم اهل الخير والصلاح (وكان الله بكل شىء علما) يعنى من
امر الكفار وما كانوا يستحقونه من العقوبة وامر المؤمنين وما كانوا يستحقونه من الخير قوله
تعالى (لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق) سبب نزول هذه الآية ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم رأى فى المنام وهو بالمدينة قبل ان يخرج الى الحديبية انه يدخل المسجد الحرام
هو واصحابه آمنين ويحلقون رؤسهم فاخبر بذلك اصحابه فقرحوا وحسبوا انهم داخلوا
مكة صامهم ذلك فلما انصرفوا ولم يدخلوا شق عليهم ذلك وقال المنافقون اين رؤياه التى
رآها فانزل الله هذه الآية ودخلوا فى العام المقبل وروى عن مجمع ابن حارثة الانصارى
قال شهدنا الحديبية مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما انصرفنا عنها اذا الناس يهزون
الاباعر فقال بعضهم ما بال الناس قال اوحى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فخرجنا

نرجف فوجدنا النبي صلى الله عليه وسلم واقفا على راحلته عند كراع النخيم فلما اجتمع الناس قرأ انا فتحنا لك فتحا مبينا فقال عرا هو فتح يارسول الله قال، نعم والذي نفسي بيده ففيه دليل على افي المراد من الفتح هو صلح الحديبية وتحقيق الرؤيا كان في العام المقبل وقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق اخبر ان الرؤيا التي اراه اياها في مخرجه الى الحديبية انه يدخل هو واصحابه المسجد حق وصدق بالحق اى الذى رآه حق وصدق وقيل يجوز ان يكون بالحق قسما لان الحق من اسماء الله تعالى او قسما بالحق الذى هو ضد الباطل وجوابه (لتدخلن المسجد الحرام) وقيل لتدخلن من قول رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه حكاية عن رؤياه فأخبر الله عز وجل عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال ذلك (ان شاء الله آمين) قبل انما استثنى مع علمه بدخوله تعليميا لعباده الادب وتأكيد لقوله ولاتقولن لشيء انى فاعل ذلك غدا الا ان يشاء الله وقيل ان بمعنى اذ مجازه اذ شاء الله وقيل لما لم يقع الدخول في عام الحديبية وكان المؤمنون يريدون الدخول وبأبون الصلح قال لتدخلن المسجد الحرام لابتقوتكم وارادتكم ولكن بمشيئة الله تعالى وقيل الاستثناء واقع على الامن لاعلى الدخول لان الدخول لم يكن فيه شك فهو كقوله صلى الله عليه وسلم انا ان شاء الله بكم لاحقون مع انه لا يشك في الموت (محققين رؤسكم) اى كلها (ومقصرين) اى تأخذون بعض شعورك (لاتخافون) اى من عدو في رجوعكم لان قوله آمين في حال الاحرام لانه لا قتال فيه وقوله لاتخافون يرجع الى كمال الامن بعد الاحرام وفي حال الرجوع (فعلم ما لم تعلموا) يعنى علم ان اصلاح كان في الصلح وتأخير الدخول وكان ذلك سببا لوطء المؤمنين والمؤمنات وقيل علم ان دخولكم في السنة الثانية ولم تعلموا انتم فظنتم انه في السنة الاولى (فجعل من دون ذلك) اى من قبل دخولكم الحرم (فتحاقريا) يعنى صلح الحديبية قاله الاكثرون وقيل هو فتح خيبر * قوله عز وجل (هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق) هذا البيان صدق الرؤيا وذلك ان الله تعالى لا يرى رسوله صلى الله عليه وسلم مالا يكون فيحدث الناس فيقع خلافه فيكون سببا للضلال فحقق الله امر الرؤيا بقوله لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق وقوله هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق وفيه بيان وقوع الفتح ودخول مكة وهو قوله تعالى (ليظهره على الدين كله) اى يعليه ويقويه على الاديان كلها فتصير الاديان كلها دونه (وكفى بالله شهيدا) اى في انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وفيه تسليية لقلوب المؤمنين وذلك انهم تأذوا من قول الكفار لو نعلم انه رسول الله ما صدقناه عن البيت فقال الله تعالى وكفى بالله شهيدا اى في انه رسول الله ثم قال تعالى (محمد رسول الله) اى هو محمد رسول الله الذى سبق ذكره في قوله ارسل رسوله قال ابن عباس شهد له بالرسالة ثم ابتداء فقال (والذين معه) يعنى اصحابه المؤمنين (اشداء على الكفار) اى غلاظ اقوياء كالاسد على فريسته لاتأخذهم فيهم رافة (رجاء بينهم) اى متعاطفون متوادون بعضهم نفع كالأولاد مع الولد كما قال في حقهم اذلة على المؤمنين اعزة على الكافرين (تراهم ركعا سجدا) اخبر عن كثرة صلاتهم ومدادتهم عليها (ينفون) اى يطلبون (فضلا من الله) يعنى الجنة (ورضوانا) اى ان يرضى عنهم وفيه لطيفة وهو ان المخلص بعمله الله يطلب اجره من الله تعالى والمرائي بعمله لا يبتغى له اجرا وذكر بعضهم في قوله والذين

عن الدنيا وما فيها بالفضل الجسيم فتبقى محبتهم فيما بينهم لبقاء اسبابها وهى الصفات المتماثلة والهيآت المتشابهة في ابتغاء مرضاة الله وطلب ثوابه واجتناب سخط الله وعقابه فهم العباد المرتضون اى كلا القسمين لاشتراكهما في طلب الرضا فلذلك نسبهم الى نفسه بقوله يا عباد لا خوف على الفريقين لانهم من العقاب ولا هم يحزنون على فوات لذات الدنيا لكونهم على الذمها وابهجوا احسن حالا واجل وان تفاوت حالهم في الازة والسرور والروح والحبور بما لا يتماهى وشتان بين محمد ومحمد * والجنة التى امروا بدخولها هى جنة النفس لاشتراك الفريقين فيها دون جنات الصفات والذات المخصوصتين بالسابقين بدليل قوله بعده (وتلك الجنة التى اورثتموها بما كنتم تعملون) وانما الجنة التى هى ثواب الاعمال جنة النفس لقوله وفيها ما تشتهى الانفس وتلذذ الاعين (لكم فيها فاكهة كثيرة منها تأكلون ان المجرمين فى عذاب جهنم خالدون لا يفتر عنهم وهم

فيه مبلسون وما ظلمهم
ولكن كانوا هم الظالمين
ونادوا يا مالك (سمى خازن
النار مالكا لاختصاصه
بمن ملك الدنيا وآثرها
لقوله تعالى فأما من طغى
وآثر الحياة الدنيا فإن
الجحيم هي المأوى كما سمي
خازن الجنة رضوانا
لاختصاصه بمن رضى الله
عنهم ورضوا عنه وقيل
الرضا بالقضاء باب الله
الاعظم وهو الطبيعة
الجسمانية الموكلة بأجساد
العالم والهيولى الظلمانية
والنفس الحيوانية الكلية
الموكلة بالتأثير في الاجساد
الحيوانية المستعيلة على
الفوس الناطقة المحبوسة
في قيود الذات الحسية
والمطالب السفلية وانما
لا يتعذب بالنار لكونه من
جوهر تلك النار فهي له
جنة وللجهنميين نار لتأني
جواهرهم وجواهرها
وتباينهما واختصاص
ندائم بمالك دون الله تعالى
لاحتجابهم وبعدهم عن الله
بالكلية وتعبدهم لمالك
بالنية والامنية وما ذلك
النداء الا توجهم اليه
وطلب المراد منه ودعوتهم
بقولهم (ليقض علينا ربك)

معه يعنى ابا بكر الصديق اشداء على الكفار عمر بن الخطاب رجاء بينهم عثمان بن عفان تراهم ركعا
سجدا على بن ابي طالب ينتفون فضلا من الله ورضوانا بقية الصحابة (سيماهم) اى علامتهم
(في وجوههم من اثر السجود) واختلفوا في هذه السجدة على قولين احدهما ان المراد في يوم
القيامة قيل هي نور وبياض في وجوههم يعرفون به يوم القيامة انهم سجدوا لله في الدنيا وهي
رواية عن ابن عباس وقيل تكون مواضع السجود في وجوههم كالقبر ليلة البدر وقيل يعثون
غرا محجلين يوم القيامة يعرفون بذلك والقول الثاني ان ذلك في الدنيا وذلك انهم استنارت
وجوههم بالنهار من كثرة صلاتهم بالليل وقيل هو السميت الحسن والخشوع والتواضع قال ابن
عباس ليس بالذى ترون ولكنه سيما الاسلام وسجيته وسمته وخشوعه والمعنى ان السجود
اورثهم الخشوع والسميت الحسن يعرفون به وقيل هو صفرة الوجه من سهر الليل ويعرف
ذلك في رجلين احدهما سهر الليل في الصلاة والعبادة والآخر في اللهو واللعب فاذا اصبحا ظهر
الفرق بينهما فيظهر في وجه المصلى نور وضياء وعلى وجه اللاعب نلثة وقيل هو اثر التراب على
الجباه لانهم كانوا يصلون على التراب لاعلى الاثواب قال عطاء الخراساني دخل في هذه الآية كل
من حافظ على الصلوات الخمس (ذلك مثلهم في التوراة) يعنى ذلك الذى ذكر صفتهم
في التوراة وتم الكلام ههنا ثم ابتداء بذكر نعمتهم وصفتهم في الانجيل فقال تعالى (ومثلهم) اى
صفتهم (في الانجيل كزرع اخرج شطأه) اى افراطه قبل فراخه قيل هو نبت فاخرج بعده
فهو شطؤه (فأزره) اى قواه واعانه وشدازره (فاستغلظ) اى غلظ ذلك الزرع وقوى
(فاستوى) اى تم وتلاحق نباته وقام (على سوقه) جمع ساق اى على اصوله (يعجب الزراع)
اى يعجب ذلك الزرع زراعه وهو مثل ضربه الله عز وجل لاصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
مكتوب في الانجيل انهم يكونون قليلا ثم يزدادون ويكثرثون قال قتادة مثل اصحاب محمد صلى الله
عليه وسلم مكتوب في الانجيل انه سيخرج قوم ينتون نبات الزرع يأمرؤن بالمعروف وينهون
عن المنكر قيل الزرع محمد صلى الله عليه وسلم والشطأ اصحابه والمؤمنون وقيل الزرع هو محمد
صلى الله عليه وسلم اخرج شطأه ابوبكر فأزره عر فاستغلظ عثمان فاستوى على سوقه على بن
ابى طالب يعجب الزراع يعنى جميع المؤمنين (ليغيظهم الكفار) قيل هو قول عمر بن الخطاب
لاهل مكة بعد ما سلم لا يعبد الله سرا بعد اليوم وقيل قوتهم وكثرتهم ليغيظ بهم الكفار قال
مالك بن انس من اصبح وفي قلبه غيظ على اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقد
اصابته هذه الآية

فصل في فضل اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (ق) عن عبد الله بن مسعود ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال خير الناس قرني ثم الذين يلونهم (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت
سأل رجل النبي صلى الله عليه وسلم اى الناس خير قال القرن الذى انا فيه ثم الثانى ثم الثالث
قوله خير الناس قرني ثم الذين يلونهم يعنى الصحابة ثم التابعين وتابعيهم والقرن كل اهل زمان قيل
هو اربعون سنة وقيل ثمانون وقيل مائة سنة عن عبد الرحمن بن عوف ان رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال ابو بكر في الجنة وعمر بن الخطاب في الجنة وعثمان بن عفان في الجنة وعلى بن ابي
طالب في الجنة وطلحة في الجنة والزبير في الجنة وعبد الرحمن بن عوف في الجنة وسعد بن ابى وقاص

في الجنة وسعيد بن زيد في الجنة وابو عبيدة بن الجراح في الجنة اخرجه الترمذي واخرج عن سعيد بن زيد نحوه وقال هذا اصح من الحديث الاول * عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ارحم امتي بامتى ابوبكر واشدهم في امر الله عمر واشدهم حياء عثمان واقضاهم على واعلمهم بالحلل والحرام معاذ بن جبل وافرضهم زيد بن ثابت واقروهم ابى بن كعب ولكل قوم امين وامين هذه الامة ابو عبيدة بن الجراح وما اظلت الخضراء ولا اقلت الغبراء اصدق لهجة من ابى ذر اشبه عيسى في ورعه قال عرف عنه ذلك يا رسول الله قال نعم اخرجه الترمذي مفرقا في موضعين احدهما الى قوله ابو عبيدة بن الجراح والاخر الى ابى ذر (خ) عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم صعدا حدا وابوبكر وعمر وعثمان فرجف بهم فقال اثبت احدا راء ضربه برجله فانما عليك نبى وصديق وشهيدان * عن ابن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اقتدوا بالذين بعدى من اصحابى ابى بكر وعمر واهتدوا بهدى عثمان وتمسكوا بعهد عبد الله بن مسعود اخرجه الترمذي وقال حديث غريب (ق) عن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعثه في جيش ذات السلاسل قال فاتيته فقلت اى اللباس احب اليك قال عائشة فقلت من الرجال قال ابوها قلت ثم من قال ثم عمر بن الخطاب فعد رجلا * عن علي بن ابى طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم رحم الله ابابكر زوجنى ابنته وحلنى الى دار الهجرة وصحبنى في الغار واعتق بلالا من ماله رحم الله عمر ليقولن الحق وان كان مرا تركه الحق وماله من صديق رحم الله عثمان تستحي منه الملائكة رحم الله عليا اللهم ادر الحق معه حيث دار اخرجه الترمذي وقال حديث غريب (م) عن زرين جبيش قال سمعت عليا يقول والذي فاق الحجة وبر النعمة انه لعهد النبي الامى الى انه لا يحبنى الا مؤمن ولا يبغضنى الا منافق عن عبد الله بن بريدة عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما من احد يموت من اصحابى بارض الا بعنه الله قائدا ونورا لهم يوم القيامة اخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقد روى عن ابى بريدة مرسل وهو اصح (ق) عن ابى سعيد الخدرى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تنسبوا لاصحابى فوالذى نفسى بيده لو ان احدكم اتفق مثل احد ذهابا ما بلغ مدا حدهم ولا نصيفه وعن ابى هريرة نحوه اخرجه مسلم * عن عبد الله بن معقل المزنى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله في اصحابى لا تتخذوهم غرضا من بعدى فمن احبهم فبى احبهم ومن ابغضهم فبى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذانى ومن آذانى فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان ياخذه اخرجه الترمذي وقال حديث غريب * قوله تعالى (وعدا الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم) لفظة من في قوله منهم لبيان الجنس لا للتبعض كقوله فاجتنبوا الرجس من الاوثان فيكون معنى الآية وعدا الله الذين آمنوا من جنس الصحابة وقال ابن جرير يعنى من الشطء الذى اخرجه الزرع وهم الداخلون في الاسلام الى يوم القيامة ورد الهاء والميم على معنى الشطء لافى لفظة ولذلك لم يقل منه (مفخرة واجرا عظيما) يعنى الجنة وقيل ان المغفرة جزاء الايمان فان لكل مؤمن مغفرة والاجر العظيم جزاء العمل الصالح والله تعالى اعلم بمراده

﴿تفسير سورة الحجرات﴾

﴿وهى مدنية وهى ثمان عشرة آية وثلاثون وثلاثون حرفا وبها ثمانون حرفا﴾

(بسم)

اشارة الى معنى زوال بقية الاستعداد بالكلية وامانة العزيمة الفطرية لثلاثين ذوا بالهيئات المؤدية والنيران المردية او تمنى تعطيل الحواس وعدم الاحساس لشدة التألم بالعذاب الجسماني و (قال انكم ما كنون لقد جئناكم بالحق ولكن اكثركم للحق كارهون ام ابرهوا امرا فانا مبرهون ام يحسبون انا لانسمع سرهم ونجواهم) اشارة الى المكث المقدر بحسب رسوخ الهيات وارتكك الذنوب والآثام ان كانت الاستعدادات باقية والاعتقادات صحيحة او الخلود فيها ان لم تكن فان المكث اعم من المتناهي وغيره وكذا المجرم اعم من الشقى الاصل وغيره وعلى هذا حل الخلود في قوله ان المجرمين في عذاب جهنم خالدون على المكث الطويل الاعم من المتناهي وغيره فانه قد يستعمل في العرف بمعناه كثيرا مجازا وانما جعلنا المجرم شاملا للقسامين المذكورين من الاشقياء لمقابلته للقسامين الشامل للقسامين المذكورين من السعداء

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) من التقديم اي لا ينبغي لكم ان يصدر منكم تقديم اصلا وقبل لا تقدموا فلابين يدي الله ورسوله والمعنى لا تقدموا بين يدي امر الله ورسوله ولا نهيهما وقبل لا تجعلوا لانفسكم تقدما عند النبي صلى الله عليه وسلم وفيه اشارة الى احترام رسول الله صلى الله عليه وسلم والانقياد لوامره ونواهيه والمعنى لا تجعلوا بقول او فعل قبل ان يقوله رسول الله صلى الله عليه وسلم او قبل ان يفعله وقيل لا تقولوا بخلاف الكتاب والسنة واختلفوا في معنى الآية فروى عن جابر انه في الذبح يوم الاضحى اي لا تذبحوا قبل ان يذبح النبي صلى الله عليه وسلم وذلك ان ناسا ذبحوا قبل النبي صلى الله عليه وسلم فامروا ان يمدوا الذبح (ق) عن البراء بن عازب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان اول ما ندأ به يومنا هذا ان تصلي ثم ترجع فنحرفن فعل ذلك فقد اصاب ستنا ومن ذبح قبل ان يصلي فانما هو لحمل عجله لاهله ليس من النسك في شيء زاد الترمذي في اوله قال خطبنا النبي صلى الله عليه وسلم يوم النحر وذكر الحديث وروى عن عائشة انه في النهي عن صوم يوم الشك اي لانصوموا قبل نبيكم عن عمار بن ياسر قال من صام في اليوم الذي يشك فيه فقد عصى ابا القاسم صلى الله عليه وسلم اخرجه ابوداود والترمذي وقال حديث حسن صحيح وقيل في سبب نزول هذه الآية ما روى عن عبدالله بن الزبير انه قدم وقدم بنى تميم على النبي صلى الله عليه وسلم فقال ابوبكر امر القعقاع بن معبد بن زراراة وقال عمر بل امر الاقرع بن حابس قال ابوبكر ما اردت الا خلافي وقال عمر ما اردت خلافا لك فتماريا حتى ارتفعت اصواتهما فنزل في ذلك يا ايها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله حتى انقضت زاد في رواية فكان عريتم رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد هذه حتى يستفهم اخرجه البخاري وقيل نزلت الآية في ناس كانوا يقولون لو نزل في كذا او صنع كذا وكذا فكره الله ذلك وقيل في معنى الآية لا تفتاتوا على رسول الله صلى الله عليه وسلم بشيء حتى يقضيه الله على لسانه وقيل في القتال وشرائع الدين اي لا تقضوا امرا من دون الله ورسوله (واتقوا الله) اي في تضييع حقه بمخالفة امره (ان الله سميع) اي لا قوالكم (عليهم) اي بافعالكم قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي) اي لا تجعلوا كلامكم مرتقا على كلام النبي صلى الله عليه وسلم في الخطاب وذلك لان رفع الصوت دليل على قلة الاحشام وترك الاحترام وقوله لا تقدموا نهى عن فعل وقوله لا ترفعوا اصواتكم نهى عن قول (ولا تجهروا له بالقول كجهر بعضهم لبعض) امرهم ان يجملوه ويفخموه ويعظموه ولا يرفعوا اصواتهم عنده ولا ينادوه كما ينادى بعضهم بعضا فيقول يا محمد بل يقولون يا رسول الله يا نبي الله (ان تحبط اعمالكم) اي لا تحبط وقيل مخافة ان تحبط حسناتكم (وانتم لا تشعرون) اي بذلك (ق) عن انس بن مالك قال لما نزلت هذه الآية يا ايها الذين آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت النبي الآية جلس ثابت بن قيس في بيته وقال ان امن اهل النار واحتبس عن النبي صلى الله عليه وسلم فسأل النبي صلى الله عليه وسلم سعد بن معاذ فقال يا ابا عمرو ما شأن ثابت ايشتكي فقال سعد انه جارى وما علمت له شكوى قال فأتاه سعد فذكر له قول رسول الله صلى الله عليه وسلم

وان خصصناه بالشق
المردود المطرود في الازل
كان المكث في قوله انكم
ما كشون عبارة عن الابد
(بلى ورسلا لدنهم يكتبون)
كل ما خطر فينا بالباطل من
الاشرار ينقش في النفوس
الفلكية كما ينقش في الانسانية
لاتصالحها بها وانتقاشها كما
هي اما في القوى الخيالية
ان كانت جزئية واما في
القوى العاقلة ان كانت
كلية وكلاهما يظهر على
الفس عند ذهولها عن
الحس ورجوعها الى ذاتها
وما كانت ننساها تعكس
اليها من النفوس الفلكية
عند المفارقة فذكرها
دفعه وذلك معنى قوله
احصاه الله ونسوه فالرسل
الكتابتون هم النفوس
الفلكية المناسبة لكل واحد
واحد من الاشخاص
البشرية بحسب الوضع
المقارن لاتصال النفس
بالبدن (قل ان كان للرحمن
ولد فانا اول العابدين)
اي لذلك الولد وهو اما
ان يدل على نفي الولد عن
الله بالبرهان واما ان يدل
على نفي الشرك عن الرسول
بالمفهوم اما دلالة على
الاول فلما دل قوله (سبحان

رب السموات ورب الارض
رب العرش عما يصفون
فذرهم يخوضوا ويلعبوا
حتى يلاقوا يومهم الذي
يوعدون وهو الذي في
السماء اله وفي الارض
اله وهو الحكيم العليم
وتبارك الذي له ملك
السموات والارض وما
بينهما وعنده علم الساعة
واليه ترجعون ولا يملك
الذين يدعون من دونه
الشفاعة الا من شهد بالحق
وهم يعلمون وان سألهم
من خلقهم ليقولن الله فأنى
يؤفكون وقيله يارب ان
هؤلاء قوم لا يؤمنون
فاصفح عنهم وقل سلام فسوف
يعلمون على نفي التلى وهو
عبادة الوالد اى اوحده
وانزه تعالى عما يصفونه
من كونه مائلا لشيء لكونه
ربا حاقا للجسام كلها فلا
يكون من جنسها فيفيد
انفناء الولد على الطريق
البرهاني واما دلالة على
التسائي فاذا جعل قوله
سبحان رب السموات الى
آخره من كلام الله تعالى
لامن كلام الرسول اى نزه
رب السموات عما يصفونه
فيكون نفيا للقدم ويكون
تعليق عبادة الرسول من
باب التعليق بالحال والمعلق

فقال ثابت انزلت هذه الآية ولقد علمت انى من ارفعكم صوتا على رسول الله صلى الله عليه وسلم
فأنا من اهل النار فذكر ذلك سعد بن ابى وقاص لرسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم
بل هو من اهل الجنة زادنى رواية فكنا نراه يمشى بين أظهرنا رجل من اهل الجنة لفظ مسلم
والبخارى نحوه وروى لما نزلت هذه الآية فقد ثابت فى الطريق يبكى فربه عاصم بن عدى فقال ما يبكيك
يا ثابت قال هذه الآية اتخوف ان تكون انزلت فى وانا رفيع الصوت على النبي صلى الله عليه وسلم اخاف
ان يحبط على وان اكون من اهل النار فضى عاصم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وغلب ثابت البكاء
فأتى امراته جيلة بنت عبد الله بن ابى بن سلول فقال لها اذا دخلت بيت فرشى فشدى على الضبة بمسار
فضربت بها بمسار وقال لا اخرج حتى يتوفانى الله او يرضى عني رسول الله صلى الله عليه وسلم فأتى عاصم
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبره خبره قال اذهب فادعه فجاء عاصم الى المكان الذي رآه فيه فلم يجده
فجاء الى اهله فوجده فى بيت الفرش فقال له ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يدعوك فقال اكسر
الضبة فاتيا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما يبكيك يا ثابت فقال
اناصيت واتخوف ان تكون هذه الآية نزلت فى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ترضى
ان تعيش جيذا وتقتل شهيدا وتدخل الجنة فقال رضيت ببشرى الله ورسوله صلى الله عليه وسلم
لا ارفع صوتي على رسول الله صلى الله عليه وسلم ابدا فانزل الله تعالى (ان الذين يفضون اصواتهم
عند رسول الله) الآية قال انس فكما نظر الى رجل من اهل الجنة يمشى بين ايدينا فلما كان يوم
اليامة فى حرب مسيلة رأى ثابت من المسلمين بعض انكسار وانهمزمت طائفة منهم فقال اف
لهؤلاء ثم قال ثابت لسالم مولى حذيفة ما كما نقاتل اعداء الله مع رسول الله صلى الله عليه وسلم
مثل هذا ثم ثبنا وقاتلنا حتى قتلنا واستشهد ثابت وعليه درع فراه رجل من الصحابة بعد موته فى المنام
وانه قال له اعلم ان فلانا رجلا من المسلمين نزع درعى فذهب به وهو فى ناحية من العسكر عند
فرس يستن فى طيله وقد وضع على درعى برمه فان خالد بن الوليد فاخبره حتى يسترد درعى وأت
ابا بكر خليفة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقل له ان على ديننا حتى يقضيه عني وفلان من رقبتي
عتيق فاخبر الرجل خالدا فوجد الدرع والفرس على ما وصفه فاسترد الدرع واخبر خالد ابا بكر
بتلك الرؤيا فاجاز ابو بكر وصيته قال مالك بن انس لا اعلم وصية اجيزت بعد موت صاحبها الا
هذه قال ابو هريرة وابن عباس لما نزلت هذه الآية كان ابو بكر لا يكلم رسول الله صلى الله عليه
وسلم الا كائنى السرار وقال ابن الزبير لما نزلت هذه الآية ما حدث عمر النبي صلى الله عليه وسلم
بعد ذلك فسمع النبي صلى الله عليه وسلم كلامه حتى يستفهم مما يخفص صوته فانزل الله تعالى ان الذين
يعضون اى يخفضون اصواتهم عند رسول الله صلى الله عليه وسلم اى اجلاله وتعظيما (وائك الذين
امتن الله قلوبهم لتقوى) اى اختبرها واخلصها كما تمتحن الذهب بالنار ليخرج خالصه (لهم
مغفرة واجر عظيم) قوله عز وجل (ان الذين ينادونك من وراء الجحرات) قال ابن عباس
بعث رسول الله صلى الله عليه وسلم سرية الى بنى النضير وامر عليهم عيينة بن حصن القرظي
فلما علموا انه توجه نحوهم هربوا وتركوا عيالهم فسيبهم عيينة وقدم بهم على رسول الله صلى الله عليه
وسلم فجاءه بعد ذلك رجالهم يقدون الذراري فقدوا وقت الظهيرة ووافقوا رسول الله صلى الله
عليه وسلم قاتلا فى اهله فلما رأتهم الذراري اجهشوا الى آباءهم يكون وكان لكل امرأة من نساء

بالشرط عند عدمه فحوى
بدلالة المفهوم ابلغ عند
علماء البيان من دلالة المطوق
كما قال في استبعاد الرؤية
فان استقر مكانه فسوف
تراني والله تعالى اعلم
﴿ سورة حم الدخان ﴾
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾
(حم والكتاب المبين اما
انزلناه في ليلة مباركة)
الليلة المباركة هي ليلة
رسول الله صلى الله عليه
وسلم لكونها حادثة مظلة
سائرة لور سمس الروح
ووصفها بالباركة لظهور
الرحمة والبركة من الهداية
والعدالة في العالم بسببها
وازياد رتبه وكمالها كما
سمها ليلة القدر لان قدره
عليه السلام معرفته بنفسه
وكمالها انما يظهر بها الا ترى
ان معراجها انما كان بحسده
اذ لو لم يكن حسده لم يمكن
ترقيه في المراتب الى التوحيد
وانزال الكتب فيها اشارة
الى انزال العقل القرآني
الجامع للحقائق كلها
والفرقاني المفصل لمراتب
الوجود المبين لتفاصيل
الصفات واحكام تجلياتها
المميز لمعاني الاسماء واحكام
الافعال فيها وهو معنى قوله
فيها يفرق كل امر حكيم

رسول الله صلى الله عليه وسلم حجرة فمحاوا ان يخرج اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعلوا
ينادون يا محمد اخرج الينا حتى ايقظوه من نومه فخرج اليهم فقالوا يا محمد فادنا عيانا فنزل جبريل
عليه السلام فقال الله تعالى يا مكرم ان تجعل بينك وبينهم رجلا فقال لهم رسول الله صلى الله عليه
وسلم اترضوا ان يكون بيني وبينكم سيرة بن عمرو وهو على دينكم قالوا نعم قال سيرة انما احكم
وعنى شاهد وهو الاور بن بشامة فرضوا به فقال الاور ارى ان تغادى تصفهم وتعنى نصفهم
فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قدر ضيت فغادى نصفهم واعتق نصفهم فانزل الله عز وجل
ان الذين ينادونك من وراء الحجرات (اكثرهم لا يعقلون) وصفهم بالجهل وقلة العقل وقبل
في معنى الآية اكثرهم اشارة الى من يرجع منهم عن ذلك الامر ومن لا يرجع فيستمر على حاله
وهم الاكثر (ولو انهم صبروا حتى نخرج اليهم) فيه بيان لحسن الادب وهو خلاف ما جاؤا
به من سوء الادب وطلب العجلة في الخروج (لكان خيرا لهم) اى الصبر لانك كنت تعتقهم جميعا
وتطلقهم بلا فداء وقبل لكان حسن الادب في طاعة الله وطاعة رسوله صلى الله عليه وسلم خير لهم
وقيل نزلت الآية في ناس من اعراب تميم وكان فيهم الاقرع بن حابس وعيينة بن حصن والبرقان
بن بدر فادوا على الباب ويروى ذلك عن جابر قال جاءت بنو تميم فنادوا على الباب فقالوا يا محمد
اخرج علينا فان مدحنا زين وذمنا شين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقول انما ذلکم الله
الذى مدحه زين وذمه شين قالوا نحن ناس من تميم جشأ بشاعرنا وخطيبنا حثنا نشاعرك
ونفاخرك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ما بال شعربعت ولا بالفخر امرت ولكن هاتوا فقام
منهم شاب فذكر فضله وفضل قومه فقال ابى صلى الله عليه وسلم لانت بن قيس بن شماس وكان
خطيب رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم فاجبه فقام فاجبه وقام شاعرهم فذكر اياتنا فقال اى
صلى الله عليه وسلم لحسان بن ثابت اجه فاجبه فقام الاقرع بن حابس فقال ان محمد الموثى له تكلم
خطيبا فكان خطيبهم احسن قولا وتكلم شاعرنا فكان شاعرهم احسن شعرا وقولا ثم دنا من
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اشهد ان لا اله الا الله وانتك رسول الله فقال رسول الله صلى الله
عليه وسلم ما يضرك ما كان قبل هذا ثم اعطاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم وكساهم وقد كان
تخلف في ركبهم عمرو بن الاثم لحادثة سنة فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل ما اعطاهم فاررى
به بعضهم وارتفعت الاصوات وكثر اللفظ عند رسول الله صلى الله عليه وسلم فنزل فيهم باليهما الذين
آمنوا لا ترفعوا اصواتكم فوق صوت البى الآيات الى قوله (والله غفور رحيم) اى لمن تاب
منهم وقال زيد بن الارقم جاء ناس من العرب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم
لبعض انطلقوا بنا الى هذا الرجل فان يكن نبيا قمحن اسعد الناس به وان يكن ملكا كفنفس في جنبه
فجأوا فجعلوا ينادونه يا محمد يا محمد فانزل الله هذه الآيات ﴿ قوله تعالى ﴾ (يا ايها الذين آمنوا ان
جاءكم فاسق بنبا فتبينوا) الآية نزلت في الوليد بن عقبة بن ابى معيط بعثه رسول الله
صلى الله عليه وسلم الى بنى المصطلق بعد الواقعة مصدقا وكان بينه وبينهم عداوة في الجاهلية فلما
سمع به القوم تلقوه تعظيما لامر رسول الله صلى الله عليه وسلم فخذته الشيطان انهم يريدون قتله
فهابهم فرجع من الطريق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال ان بنى المصطلق قدمتموا صداقتهم
وارادوا قتلى فضضب رسول الله صلى الله عليه وسلم وهم ان يغزوه فبلغ القوم رجوع الوليد

اولى انزال الروح المحمدي
الذي هو الكتاب المبين
حقيقة في صورتها والقرآن
(انا كنا منذرين) لاهل
العالم بوجوده (فيها يفرق
كل امر حكيم امرا من
عندنا) خص الامر الحكيم
يكونه من عنده لان كل
امر يبتنى على حكمة وصواب
كما ينبغي من الشرائع
والاحكام الفقهية انما يكون
من عنده مخصوصا به مطلقا
لما في نفس الامر والا كان
امرا مبنيًا على الهوى
والشهوى (انا كنا امر سلين
رجة من ربك) تامة كاملة
على العالمين بانزاله لاستقامة
امورهم الدينية والدنيوية
وراح معاشهم ومعادهم
وظهور الخير والكمال
والبركة والرشاد فيهم
بسببه او امر سلين اياك لرجة
كاملة شاملة عليهم
(انه هو السميع العليم)
لاقوالهم المخلفة في الامور
الدينية الصادرة عن اهوائهم
(العليم) بعقائدهم الباطلة
وآرائهم الفاسدة وامورهم
الخفية ومعانيهم الغير المنتظمة
فلذلك رحهم بارسال
الرسول الهادي الى الحق
في امر الدين الناطم لمصالحهم
في امر الدنيا المرشد الى

فاتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله سمعنا برسوك فخرجنا نلقاه ونكرمه
ونؤدى له ما قبلناه من حق الله فبداله الرجوع فخشينا انه انما رده من الطريق كتاب جاءه منك
لنفس غضبته علينا وانا نعوذ بالله من غضب الله وغضب رسوله فاتهمهم رسول الله صلى الله
عليه وسلم وبعث خالد بن الوليد خفية في عسكر وامره ان يخفى عليهم قدومه وقال انظر فان
رأيت منهم ما يدل على ايمانهم فخذ منهم زكاة اموالهم وان لم تر ذلك فاستعمل فيهم ما تستعمل
في الكفار ففعل ذلك خالد فوافاهم فسمع منهم اذان المغرب والعشاء فاخذ منهم صدقاتهم ولم ير
منهم الا الطاعة والخير فانصرف الى رسول الله صلى الله عليه وسلم واخبره الخبر فانزل الله تعالى
يا ايها الذين آمنوا ان جاءكم فاسق يعني الوليد بن عتبة وقيل هو عام نزلت لبيان التثبت وترك
الاعتماد على قول الفاسق وهو اولى من حكم الآية على رجل بعينه لان الفسوق خروج عن الحق
ولا يظن بالوليد ذلك الا انه ظن وتوهم فخطأ فعلى هذا يكون معنى الآية ان جاءكم فاسق بنأى
اي بخبر فتبينوا وقرئ فثبتوا اي فتوقفوا واطلبوا بيان الامر وانكشف الحقيقة ولا تعتمدوا
على قول الفاسق (ان تصيدوا) اي كيلا تصيدوا بالقتل والسي (قوما بجهالة) اي جاهلين
حالهم وحقيقة امرهم (فتصحبوا على ما علمتم) اي من اصابتكم بالخطا (نادمين واعلموا ان
فيكم رسول الله) اي فاتقوا الله ان تقولوا باطلا او تكذبوه فان الله يخبره ويعرفه حالكم
فتفضحوا (لو يطعكم) اي الرسول (في كثير من الامر) اي بما تخبرونه به فيحكم برأيكم
(لعنتم) اي لاثمتم وهلكتم * عن ابي سعيد الخدري انه قرأ واعلموا ان فيكم رسول الله
لو يطعكم في كثير من الامر لعنتم قال هذا نبيكم يوحى اليه وخيار ائمتكم لو اطاعهم في كثير
من الامر لعنتم فكيف بكم اليوم اخرجته الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب (ولكن الله
حبب اليكم الايمان) اي جعله احب الاديان اليكم (وزينه) اي حسنه وقربه منكم وادخله
(في قلوبكم) حتى اخترتموه لان من احب شيئا اذ طال عليه قد يسأم منه والايان في كل
يوم يزداد في القلب حسنا وثباتا وبذلك تطيعون رسول الله صلى الله عليه وسلم (وكره اليكم
الكفر والفسوق) قال ابن عباس يريد الكذب (والعصيان) جميع معاصي الله تعالى وفي
هذه لطيفة وهو ان الله تعالى ذكر هذه الثلاثة الاشياء في مقابلة الايمان الكامل المزين في القلب
المحبب اليه والايان الكامل ما اجتمع فيه ثلاثة امور تصديق بالجان وقرار باللسان وعمل بالاركان
فقوله وكره اليكم الكفر في مقابلة قوله حبب اليكم الايمان وزينه في قلوبكم وهو التصديق
بالجان والفسوق وهو الكذب في مقابلة الاقرار باللسان فكره الى عبده المؤمن الكذب وهو
الجود وحبب اليه العمل الصالح بالاركان فكره اليه العصيان وحبب اليه العمل الصالح بالاركان
ثم قال تعالى (اولئك هم الراشدون) اشارة الى المؤمنين المحبب اليهم الايمان المزين في قلوبهم
اي اولئك هم المهتدون الى محاسن الاعمال ومكارم الاخلاق (فضلا من الله) اي فضل ذلك
بكم فضلا منه (ونعمة) عليكم (والله عليم) اي بكم وبما في قلوبكم (حكيم) في امره
بما تقتضيه الحكمة وقيل عليم بما في خزائنه من الخير والرجة والفضل والنعمة حكيم ما ينزل من
الخبر بقدر الحاجة اليه على وفق الحكم * قوله عز وجل (وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا)
(ق) عن انس قال قيل للنبي صلى الله عليه وسلم لو اتيت عبد الله بن ابي فانطلق اليه النبي صلى الله عليه

وسلم فركب جارا وانطلق المسلمون يمشون معه وهى ارض سبخة فلما اتاه النبي صلى الله عليه وسلم قال اليك عنى والله لقد آذاني نتن جارك فقال رجل من الانصار والله لمار رسول الله صلى الله عليه وسلم اطيب ريحا منك فغضب لعبد الله رجل من قومه فتشاشا فغضب لكل واحد منهما اصحابه فكان بينهم ضرب بالجرید والايدي والنعال فبلغنا انها نزلت فيهم وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فاصلحوا بينهما وىروى انها لما نزلت قرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم عليهم فاصلحوا وكف بعضهم عن بعض (ق) عن اسامة بن زيد ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ركب على جاره عليه اكاف تحته قطيفة فذكية واردف اسامة بن زيد وراءه يعود سعد بن عباد في بنى الحارث بن الخزرج قبل وقعة بدر قال فسارحتى مر على مجلس فيه عبدالله بن ابي بن سلول وذلك قبل ان يسلم عبدالله بن ابي واذا فى المجلس اخلاطه من المسلمين والمشركون عبدة الاصنام واليهود وفى المسلمين عبدالله بن رواحة فلما غشيت المجلس عجاجة الدابة خمر عبدالله بن ابي اتفه بردائه ثم قال لا تغبروا علينا فسلم رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم وقف فنزل فدعاهم الى الله تعالى وقرأ عليهم القرآن فقال عبدالله بن ابي بن سلول ايها المرء انه لا احسن مما تقول ان كان حقا فلا تؤذونا به فى مجالسنا وارجع الى رحالك فمن جاءك فاقصص عليه فقال عبدالله بن رواحة بلى يا رسول الله فاغشنا فى مجالسنا فانا نحب ذلك واستب المسلمون والمشركون واليهود حتى كادوا يتاورون فلم يزل النبي صلى الله عليه وسلم يخفضهم حتى سكتوا ثم ركب النبي صلى الله عليه وسلم دابته وقال قتادة نزلت فى رجلين من الانصار كان بينهما ممرأة فى حق ليهما فقال احدهما للآخر لا آخذن حقى منك عنوة لكثرة عشيرته وان الآخر دعاه ليحاكمه الى النبي صلى الله عليه وسلم فابى ان يتبعه فلم يزل الامر بينهما حتى تدافعا وتناول بعضهم بعضا بالايدي والنعال ولم يكن قتال بالسيوف وقيل كانت امرأة من الانصار يقال لها ام زيد تحت رجل وكان بينها وبين زوجها شئ فرقى بها الى عليه فحبسها فيها فبلغ ذلك قومها فجأوا وجاء معه قومه فاقتتلوا بالايدي والنعال فانزل الله عز وجل وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا وقيل المراد من الطائفتين الاوس والخزرج (فاصلحوا بينهما) اى بالدعاء الى حكم كتاب الله والرضا بما فيه لهما وعليهما (فان بغت) اى تعدت (احدهما على الاخرى) وابت الاجابة الى حكم كتاب الله (فقاتلوا التى تبغى حتى تفي) اى ترجع (الى امر الله) اى الى كتابه الذى جعله حكما بين خلقه وقبل ترجع الى طاعته فى الصلح الذى امرت به (فان فاءت) اى رجعت الى الحق (فاصلحوا بينهما بالعدل) اى الذى يحملهما على الانصاف والرضا بحكم الله (واقسطوا) اى اعدلوا (ان الله يحب المنقسطين) اى العادلين (انما المؤمنون اخوة) اى فى الدين والولاية وذلك ان الايمان قد عقد بين اهله من السبب والقربا به كقصد النسب الملاصق وان بينهم ما بين الاخوة من النسب والاسلام لهم كالا بقال بعضهم ابي الاسلام لا ابلى سواء * اذا افتخروا بقرىس او تميم (فاصلحوا بين اخويكم) اى اذا اختلفوا واقتتلا (واتقوا الله) اى فلا تصوره ولا تخالفوا امره (لعلكم ترجون) (ق) عن ابن عمر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المسلم اخو المسلم لا يظله ولا يشتمه ومن كان فى حاجة اخيه كان الله فى حاجته ومن فرج عن مسلم كربة فرج الله

الصواب فيهما بتوضيح الصراط المستقيم وتحقيق التوحيد بالبرهان وتقنين الشرائع وسنن الاحكام لضبط الانظام (رب السموات والارض وما بينهما ان كنتم موقنين لاله الا هو يحيى ويميت ربكم ورب آبائكم الاولين بل هم فى شك يلعبون فارتقب يوم تأتى السماء بدخان مبين) اى وقت ظهور آيات القيامة الصغرى والكبرى فان الدخان من اشراطها فاعلم ان الدخان هو من الاجزاء الارضية اللطيفة المتصاعدة عن مركزها لتلطفها بالحرارة فان فسرنا القيامة بالصغرى فالدخان هو السكر والغشية والانقباضية العارضة لسماء الروح عند الزرع بسبب هيئة التعلق البدنى والفترة المرتكبة على وجهها من مباشرة الامور السفلية والميل الى الذات الحسية ولهذا قال عليه السلام فى وصفه اما المؤمن فيصيه كهية الزكوة واما الكافر فهو كالسكران يخرج من مخزئه واذنيه ودره فان المؤمن لقله تعلقه بالامور الدنية وضعف تلك الهيئة

بما عنه كربة من كرب يوم القيامة ومن ستر مسلما ستره الله تعالى يوم القيامة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿فصل في حكم قتال البغاة﴾ قال العلماء في هاتين الآيتين دليل على ان البغى لا يزيل اسم الايمان لان الله تعالى سماهم اخوة مؤمنين مع كونهم باغين ويدل عليه ما روى عن علي بن ابي طالب وهو القدوة في قتال اهل البغى وقد سئل عن اهل الجمل وصفين امشركون هم فقال لانهم من الشرك فروا ففيل امنافقون هم فقال لان المنافقين لا يذكرون الله الا قليلا قيل فاحالهم قال اخواننا بفوا علينا والباغي في الشرع هو الخارج على الامام العدل فاذا اجتمعت طائفة لهم قوة ومنعة فامتنعوا عن طاعة الامام العدل تأويل محتمل ونصبوا لهم اماما فالحكم فيهم ان يبحث اليهم الامام ويدعوهم الى طاعته فان اظهرها مظلة ازالها عنهم وان لم يذكروا مظلة واصرروا على البغى قاتلهم الامام حتى يفيثوا الى طاعته ثم الحكم في قتالهم ان لا يتبع مدبرهم ولا يقتل اسيرهم ولا يذفف على جريحهم نادى منادى على يوم الجمل الا لا يتبع مدبر ولا يقتل اسير ولا يذفف على جريح وهو بذال هجمة وهو الاجهاز على الجريح وتحرير قتله وتيممه واتى على يوم صفين باسير فقال لا اقتلك صبرا اتى اخاف الله رب العالمين وما اتلفت احدى الطائفتين على الاخرى في حال القتال من نفس ومال فلا ضمان عليها قال ابن شهاب كانت في تلك الفتنة دماء يعرف بعضها القاتل والمقتول واتلف فيها اموال ثم صار الناس الى ان سكنت الحرب بينهم وجرى الحكم عليهم فارايته اقتص من اعدوا ولا اعزم مالا اماما لم تجتمع فيه هذه الشروط الثلاثة بان كانوا جماعة قليلين لامنة لهم اولم يكن لهم تأويل اولم ينصبوا اماما فلا يتعرض لهم اذالم ينصبوا قتالا ولم يتعرضوا للمسلمين فان فعلوا ذلك فهم كقطاع الطريق في الحكم وري ان عليا سمع رجلا يقول في ناحية المسجد لاحكم الا الله فقال على كلمة حق اريد بها باطل لكم علينا ثلاثة لا نمنعكم مساجد الله ان تذكروا فيها اسم الله ولا نمنعكم النى مادامت ايديكم مع ابدنا ولا نبذوكم بقال * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم) الآية نزلت في ثلاثة اسباب السبب الاول من اولها الى قوله خيرا منهم قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وذلك انه كان في اذنه وقر فكان اذا اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد سبقوه بالمجلس اوسعوا له حتى يجلس الى جنبه فيسمع ما يقول فأقبل ذات يوم وقد فاتته ركعة من صلاة الفجر فلما انصرف النبي صلى الله عليه وسلم من الصلاة اخذ اصحابه بمجالسهم فظل كل رجل بمجلسه فلا يكاد يوسع احد لاحد وكان الرجل اذا جاء فلم يجد مجلسا قام قائما كما هو فلما فرغ ثابت من الصلاة اقبل نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم ينحطى رقاب الناس ثم يقول تفسحوا تفسحوا فجلسوا يفسحون له حتى انتهى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وبينه وبينه رجل فقال له تفسح فقال له الرجل اصبت مجلسا فاجلس فجلس ثابت خلقه مضطبا فلما انجلت الظلة غز ثابت الرجل فقال من هذا قال انا فلان قال له ثابت ابن فلانة وذكر اماله كان يعير بها في الجاهلية فنكس الرجل راسه واستخيا فانزل الله هذه الآية وقال الضحاك نزلت في وفد بني تميم الذين ذكرناهم وكانوا يستهزئون بفقره اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم مثل غمار وخباب وبلال وصهيب وطلحة وسالم مولى حذيفة

المستفادة من مباشرة الامور السفلية يقتل انفعاله منها ويسهل زواله وخصوصا اذا اكنسب ملكة الاتصال بعالم الانوار واما الكافر فلشدة تعلقه وقوة محبته للجسمانيات وركونه الى السفليات تشبه تلك الهيئة قبحه وتشبهه حتى عمت مشاعره الظاهرة والباطنة ومخارجه العلوية والسفلية فلا يهتدى الى طريق لا الى العالم العلوى ولا الى العالم السفلى (يفشى الناس هذا عذاب اليم) ولما كان الغالب عليه التمنى والتندم فتمتنى ما كان فيه من الحياة والصحة ويتندم على ما كان عليه من الفسوق والعصيان والفجور والطغيان قال بلسان الحال (ربنا اكشف عنا العذاب انا مؤمنون) او بلسان المقال على ما ترى عليه حال بعض من وقع في النزاع من العصاة من التوبة وموعدة الرجوع الى الطاعة (اتى لهم الذكرى) اى الاتعاظ والايمان بمجرد انكشف العذاب (وقد جاءهم رسول مبين) ما هو ابلغ منه من الرسول المبين طريق الحق بالمعجز والبرهان ودعاهم الى

سبيله بالطرق الثلاثة من الحكمة والموعظة الحسنة والمجادلة بالتي هي احسن (ثم تولوا عنه وقالوا معلم بخون) اعرضوا ونسيوه الى الجنون والتعليم المنافين لفرط احتجابهم وعنادهم (انا كاشفوا العذاب قليلا) تعطيل الخواص والادراكات (انكم عائدون) اليه (يوم نبطش البطشة الكبرى) اي وقت تمام الفراغ الى ادراك العذاب المؤلم تلك الهيات وتحقق الخلود (انا منتقبون) معذبون بالحقيقة او بالرد الى الصحة والحياة البدنية انكم عائدون الى الكفر لرسوخه فيكم يوم نبطش البطشة الكبرى بزوال الاستعداد وانطفاء نور الفطرة بالزين الحاصل من ارتكاب الذنوب والاحتجاب الكلي الموجب للعذاب الابدي كما قال كلاب ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون ننقم منهم بالحقيقة بالحرمان الكلي والجلاب الابدي والعذاب السرمدي وان فسرنا القيامة بالكبرى فالدخان هو حجاب الانية الذي يغشى الناس عند

لما راوه من رثاثة حالهم فانزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا لا يستخفروا من قوم اي لا يستهزئ غنى بفقير ولا مستور عليه ذنبه بمن لم يستر ولا ذو حسب بلثيم واشباه ذلك مما ينتقص به ولعله عند الله خير منه * وهو قوله تعالى (عسى ان يكونوا خيرا منهم) السبب الثاني قوله (ولانساء من نساء) اي لا يستهزئ نساء من نساء (عسى ان يكن خيرا منهن) روى عن انس انما نزلت في نساء رسول الله صلى الله عليه وسلم عيرن ام سلمة بالقصرو عن ابن عباس انما نزلت في صفية بنت حيي قال لها بعض نساء النبي صلى الله عليه وسلم يهودية بنت يهوديين عن انس بلغ صفية ان حفصة قالت بنت يهودى فبككت فدخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم وهي تبكي فقال ما يبكيك قالت قالت لي حفصة اني بنت يهودى فقال النبي صلى الله عليه وسلم انك لابنة نبي وعك لني وانك لتحت نبي نقيم تفخر عليك ثم قال اتق الله يا حفصة اخرجته الترمذي وقال حديث حسن صحيح غريب والسبب الثالث قوله تعالى (ولا تلزوا انفسكم ولا تبارزوا بالالقاب) عن ابى جيرة بن الضحاك هو اخو ثابت بن الضحاك الانصاري قال فينا نزلت هذه الآية في بنى سلمة قدم علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم وليس منا رجل الا وله اسمان او ثلاثة فجعل رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول يا فلان فيقولون له يا رسول الله انه يغضب من هذا الاسم فانزل الله هذه الآية ولا تبارزوا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان اخرجته ابوداود وفي الترمذي قال كان الرجل منا يكون له اسمان وثلاثة فيدعى ببعضها فسمى ان يكره قال فنزلت هذه الآية ولا تبارزوا بالالقاب قال الترمذي حديث حسن قوله تعالى ولا تلزوا انفسكم اي لا يعيب بعضكم بعضا ولا يطعن بعضكم في بعض والمراد بالانفس الاخوان هنا والمعنى لا تسيوا اخوانكم من المسلمين لانهم كانوا يغضبونهم فاذا عاب احدا يعيب فكله عاب نفسه وقيل لا يخلو احد من عيب فاذا عاب غيره فيكون حاملا لذلك على عيبه فكله هو العائب لنفسه ولا تبارزوا بالالقاب اي لا تدعوا الانسان بغير ماسمى به وقال ابن عباس التبارز بالالقاب ان يكون الرجل عمل السيئات ثم تاب عنها فنهى ان يعير بما سلف من عمله وقيل هو قول الرجل للرجل يا فاسق يا منافق يا كافر قيل كان الرجل اليهودى والنصراني يسلم فيقال له بعد اسلامه يا يهودى يا نصراني فهو اعن ذلك وقيل هو ان تقول لاختيك يا كلب يا حمار يا خنزير وقال بعض العلماء المراد بهذه الالقاب ما يكرهه المنادى به او يفيد ذمالة فاما الالقاب التي صارت كالاعلام لاصحابها كالاعش والاعرج وما شبه ذلك فلا بأس بها اذ لم يكرهها المدعو بها واما الالقاب التي تكسب جدا ومدا وتكون حقا وصدقا فلا تكره كما قيل لابي بكر عتيق ولعمر الفاروق ولعثمان ذوالنورين ولعلي ابوتراب ولخالد سيف الله ونحو ذلك (بئس الاسم الفسوق بعد الايمان) اي بئس الاسم ان تقولوا له يا يهودى او يا نصراني بعدما سلم او يا فاسق بعدما تاب وقيل معناه ان من فعل ما نهى عنه من السخرية والهزول والنز فهو فاسق وبئس الاسم الفسوق بعد الايمان فلا تغفلوا ذلك فتستحقوا اسم الفسوق (ومن لم يمت) اي من ذلك كاه (فاولئك هم الظالمون) اي الضارون لانفسهم بمعصيتهم ومخالفتهم وقيل ظلموا الذين قالوا لهم ذلك * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن) قيل نزلت في رجلين اغتا بارفيقهما وذلك ان رسولا الله صلى الله عليه وسلم كان اذا غزا او سافر ضم الرجل المحتاج الى رجلين وسرين يخدمهما ويقدمهما الى المنزل فيهبى لهما ما يصلحهما من الطعام والشراب فضم سليمان الفارسي الى رجلين في بعض اسفاره فتقدم سلمان الى المنزل فتابته عيانه فنام ولم يهبي شيئا لهما فلما قدما قال له

ظهور نور الوحدة بطفيان
النفس لا تحمال صفات
الربوبية وغلبة سكرة يوم
الجمع المورثة للاباحة اذ
هو من بقية النفس الارضية
اللطيفة بنور الوحدة
المرتقية الى محل النهود
التي تأتي بها سماء الروح
اثيرة فيها بالتنوير اذ لم
تتحرق بالكلية بنار العشق
بل صفت وتلطفت وتصدت
فأما المؤمن بالايان الحقيقي
الموحد التام الاستعداد
المحب الغالب المحبة فيصبيه
كهية الزكوة اى السكرة
التي قال فيها ابو زيد قدس
الله روحه سبحانه ما اعظم
شأنى والحسين بن منصور
رحمه الله انا الحق ثم يرتفع
عنه سريعا لمزيد العناية
الالهية وفوة الاستعداد
الفطرية وشدة المحبة الحقيقية
فيقن به ويتعذب به
غاية التعذب ويشتاق الى
الانطباس في عين الجمع
غاية الشوق فيقول هذا
عذاب اليم ويطلب الفناء
الصرف كما قال الحلاج
قدس الله روحه

* بينى وبينك انى ينزعنى *
* فارفع بفضلك انى من البين *
ويدعو بلسان التضرع
والافتمار ربنا اكشف

ما صنعت شيأ قال لا غلبتني عيناى فتمت قالاله انطلق الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاطلب
لنسمته طعاما فجاء سلمان الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وسأله طعاما فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم انطلق الى اسامة بن زيد وقل له ان كان عنده فضل طعام وادم فليعطك وكان
اسامة خازن رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلى رحله فاتاه فقال ما عندي شيأ فرجع سلمان
اليهما فاخبرهما فقالا كان عند اسامة ولكن بخل فبعثا سلمان الى طائفة من الصحابة فلم يجد عندهم
شيأ فلما رجع قالوا لبعثناه الى بئر سمجة لغار ماؤها ثم انطلقا فيجسسان هل عند اسامة ما امر لهما به
رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما جآ الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لهما ما لى ارى
خضرة اللحم في افواهكما قالا والله يا رسول الله ماتنا ولنا يومنا هذا لما قال ظلما ناكلان لحم سلمان
واسامة فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثير من الظن يعنى ان بظن باهل الخير سوء نهى
الله المؤمن ان يظن ياخيه المؤمن شرا وقيل اهوان يسمع من اخيه المسلم كلاما لا يريد به سوء او يدخل
مدخلا لا يريد به سوء افراء اخوه المسلم فيظن شرا لان بعض الفعل قد يكون في الصورة فيجأ في نفس
الامر لا يكون كذلك لجواز ان يكون فاعله ساهيا او يكون الرأى مخطئا فاما اهل سوء والفسق
المجاهرون بذلك فلما ان ظنن فيهم مثل الذى يظهر منهم (ان بعض الظن اثم) قال سفيان
الثوري الظن ظنان احدهما اثم وهو ان يظن ويتكلم به والآخر ليس باثم وهو ان يظن ولا يتكلم به
وقيل الظن انواع فيه واجب ومأمور به وهو الظن الحسن بالله عز وجل ومنه مندوب اليه وهو الظن
الحسن بالاخ المسلم الظاهر العدالة ومنه حرام محذور وهو سوء الظن بالله عز وجل وسوء الظن
بالاخ المسلم (ولا تجسسوا) اى لا تجسسوا عن عيوب الناس نهى الله عن البحث عن المستور من
امور الناس وتبع عوراتهم حتى لا يظهر على ما ستره الله منها (ق) عن ابى هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اياكم والظن لان الظن اكذب الحديث ولا تجسسوا ولا تجسسوا ولا
تافسوا ولا تحاسدوا ولا تباعدوا ولا تدابروا وكونوا عباد الله اخوانا كما امركم المسلم اخو المسلم
لا يظلم ولا يتخذله ولا يحقره التقوى ههنا التقوى ههنا ويشير الى صدره بحسب
امرى من الشران يحقر اخاه المسلم كل المسلم على المسلم حرام دمه وعرضه وماله ان الله لا ينظر
الى اجسادكم ولا الى صوركم واعمالكم ولكن ينظر الى قلوبكم التجسس بالجيم التفتيش عن بواطن
الامور واكثر ما يقال في الشر ومنه الجاسوس وبالهاء هو الاستماع الى حديث الغير وقيل
معناها واحد وهو طلب الاخبار وقوله ولا تنافسوا اى لا ترغبوا فيما يرغب فيه الغير من اسباب
الدنيا وحظوظها والحسد معنى زوال النعمة عن صاحبها قوله ولا تدابروا اى لا يعطى كل واحد
منكم اخاه دبره وقفاه فيعرض عنه ويهجره عن ابن عمر قال صعد رسول الله صلى الله عليه وسلم
المبر فتأدى بصوت رفيع يامعشر من اسلم بلسانه ولم يفض الايمان الى قلبه لا تؤذوا المسلمين
ولا تعيروهم ولا تتبعوا عوراتهم فانه من تتبع عورة اخيه المسلم تتبع الله عورته ومن يتبع الله عورته
يفضحه ولو في جوف رحله قال نافع ونظر ابن عمر يوما الى الكعبة فقال ما اعظمك واعظم حرمتك
والمؤمن اعظم حرمة عند الله منك اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب عن زيد بن
وهب قال اتى ابن مسعود فقيل له هذا فلان تقطر لحية خراف قال عبد الله انا قد نبينا عن التجسس
ولكن ان يظهر اليانثى نأخذ به اخرجه ابو داود وله عن عتبة بن عامر ان رسول الله صلى الله

عليه وسلم قال من رأى عورة فسترها كان كمن أحيى مؤودة (م) عن أبي هريرة أن النبي صلى الله عليه وسلم قال لا يستر عبد عبد في الدنيا إلا ستره الله يوم القيامة * قوله (ولا يغترب بعضكم بعضاً) أى لا يتناول بعضكم بعضاً بظهر الغيب بما يسوء مما هو فيه عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتدرون ما الغيبة قلت الله ورسوله أعلم قال ذكرك أخاك بما يكره قلت وإن كان في أخي ما أقول قال إن كان فيه ما تقول فقد اغتبته وإن لم يكن فيه فقد بهته أخرجه مسلم عن عائشة قالت للنبي صلى الله عليه وسلم حسبك من صفية كذا وكذا قال بعض الرواة تعنى قصيرة فقال لقد قلت كلمة لو مزجت بماء البحر لمزجته قالت وحكيت له إنساناً فقال ما أحب أني حكيت إنساناً وإن لي كذا وكذا أخرجه أبو داود والترمذي وقال حديث حسن صحيح قوله لمزجته أى خالطته مخالطة يغير بها طعمه وريحه لشدة تنها وقبحها وهذا الحديث من أبلغ الزواجر عن الغيبة * قوله تعالى (يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً فكرهتموه) قال مجاهد لما قيل يحب أحدكم أن يأكل لحم أخيه ميتاً قالوا لا قيل فكرهتموه أى كما كرهتم هذا فاجتنبوا ذكره بسوء غالباً قيل تأويله أن ذكرك من لم يحرك بسوء بمنزلة أكل لحمه وهو ميت لأنه لا يحرس بذلك وفيه إشارة إلى أن عرض الإنسان لكبحه ودمه لأن الإنسان يتألم قلبه إذا ذكر بسوء كيتألم جسده إذا قطع لحمه والعرض أشرف من اللحم فإذا لم يحسن من العاقل أكل لحم الناس فترك أعراضهم أولى وقوله لحم أخيه آكد في المنع لأن العدو قد يحمله الغضب على أكل لحم عدوه وقوله ميتاً ببلغ في الزجر عن أنس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لما عرج بنى مررت بقوم لهم أظفار من نحاس يخمشون وجوههم ولحومهم وفي نسخة وصدورهم فقلت من هؤلاء يا جبريل قال هؤلاء الذين يأكلون لحوم الناس ويقعون في أعراضهم أخرجه أبو داود وقال ميمون بن سيار يئنا أنا نأثم إذا بحيفة زنجى وقائل يقول كل يا عبد الله قلت وما آكل قال كل بما اغتبت عبد فلان قلت والله ما ذكرت فيه خيراً ولا شراً قال ولكنك استمعت ورضيت فكان ميمون لا يغتاب أحداً ولا يدع أحداً يغتاب أحداً عنده * قوله تعالى (واتقوا الله) أى فى أمر الغيبة واجتناب نواهيها (إن الله تواب رحيم) * قوله عز وجل (يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى) قال ابن عباس نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقوله فى الرجل الذى لم يفسح له ابن فلان فقال النبي صلى الله عليه وسلم من إذا كرفلانة قال ثابت أنا يا رسول الله قال انظر فى وجوه القوم فنظر فقال ما رأيت يا ثابت قال رأيت أبيض واحمر وأسود قال فانك لاتفضلهم إلا بالدين والتقوى فنزلت فى ثابت هذه الآية ونزل فى الذى لم يفسح له باليهما الذين آمنوا إذا قيل لكم تفسحوا فى المجالس فافسحوا الآية وقيل لما كان يوم فتح مكة أمر رسول الله صلى الله عليه وسلم بلالا حتى علا على ظهر الكعبة وأذن فقال عتاب بن أسيد بن العيص الحمد لله الذى قبض أبى ولم ير هذا اليوم وقال الحرث بن هشام أما وجد من غير هذا الغراب الأسود مؤذنا وقال سهل بن عمرو أن يكره الله شيئاً بغيره وقال أبو سفيان أنى لا أقول شيئاً أخاف أن يخبره رب السماء فنزل جبريل فأخبر رسول الله صلى الله عليه وسلم بما قالوا وسألهم عما قالوا فأقروا فنزل الله هذه الآية وزجرهم عن التفاخر بالانساب والتكاثر بالاموال والأزراء بالفقراء فقال يا أيها الناس أنا خلقناكم من ذكر وأنثى يعنى آدم وحواء والمعنى أنكم متساوون فى النسب فلا تفاخر بعض على بعض لكونكم أبناء رجل

عنا العذاب أنا مؤمنون بالآيمان العيني عند كشف الحجاب لأنى أنى لهم الذكرى من ابن لهم ذكر الذات والآيمان العيني فى مقام حجاب الانائية وقد جاءهم رسول مبين أى رسول العقل المبين لوجوداتهم وصفاتهم أى انما احتجبوا بحجاب الانائية لظهور العقل وإثباته لوجوداتهم فكيف ذكرهم للذات تعجب من تذكرهم مع كونهم عقالاً ثم بين كونهم عساقاً مشتاقين بقوله ثم تولوا عنه لقوة المحبة وفراط العشق وقالوا معلم أى من عند الله بأفاضة العلم عليه مجنون مستور الإدراك محجوب عن نور الذات كما قال جبريل عليه السلام لو دنوت انملة لاحترقت أنا كاشفو العذاب أى عذاب الحجاب والحرمان لأعراضهم بقوة العشق عن الرسول قليلاً بطولوع نور الوجه ألباقى وأشرافى سبحانه وأحراقها ما انتهى إليه بصره من خلقه أنكم عائدون بالتلوين إلى حجاب بعد تجلى نور الذات لبقية الآثار إلى وقت التمكن يوم نبطش البطشة الكبرى أى وقت الفناء الكلى

واحد وامرأة واحدة وقيل يحتمل ان يكون المعنى انا خلقنا كل واحد منكم ايما الموجودون من اب وام فان كل واحد منكم خلق كما خلق الآخرون فلا وجه للتفاخر والتفاضل في النسب (وجعلناكم شعوبا) جمع شعب بفتح الشين وهى رؤس القبائل مثل ربيعة ومضر والاموس والخزرج سموا شعوبا لشعب القبائل منهم وقيل لتجمعهم (وقبائل) جمع قبيلة وهى دون الشعوب كبكر من ربيعة وتيم من مضر ودون القبائل العماثر واحداثا غارة بفتح العين وهم كشيان من بكر وداد من تيم ودون العماثر البطون واحداثا بطن وهم كبنى غالب ولؤى من قريش ودون البطون الافخاذ واحداثا فخوذهم كبنى هاشم وبني امية من لؤى ودون الافخاذ الفضائل واحداثا فضيلة بالعناد المملة كبنى العباس من بني هاشم ثم بمد ذلك العشائر واحداثا عشيرة وايس بعد العشيرة شئ يوصف وقيل الشعوب للجمع والقبائل للعرب والاسباط من بني اسرائيل وقيل الشعوب الذين لا ينسبون الى احد بل ينسبون الى المدائن والقرى والقبائل العرب الذين ينسبون الى اباؤهم (لتعارفوا) اى يعرف بعضهم بعضا في قرب النسب وبعده لا للتفاخر بالانساب ثم بين الخصلة التى بها يفضل الانسان على غيره ويكتسب بها الشرف عند الله تعالى فقال (انا اكرمكم عند الله اتقاكم) قيل اكرم الكرم والتقوى والام اللؤم الفجور وقال ابن عباس كرم الدنيا الغنى وكرم الآخرة التقوى عن سمرة بن جندب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الحسب المال والكرم التقوى اخرجه الترمذى وقال حديث غريب (ق) عن ابي هريرة قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم اى الاساس اكرم قال اكرمهم عند الله اتقاهم قالوا ايس عن هذا نسالك قال فمن معادن العرب تسألون قالوا نعم قال فخيرهم في الجاهلية خيرهم في الاسلام اذا فقهوا وفقهوا بضم القاف على المشهور وحكى كسرهما ومعناه اذا تعلموا احكام الشرع عن ابن عمر ان النبي صلى الله عليه وسلم طاف يوم الفتح على راحلته يستلم الاركان بمحجته فلما خرج لم يجد منا خنزرا على ايدى الرجال ثم قام فخطبهم فحمد الله واثنى عليه وقال الحمد لله الذى اذهب عنكم عبية الجاهلية وتكبرها يا ايها الناس ان الناس رجالا يرتقى كريم على الله وفاجر شقي هين على الله ثم تلا يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكروا ثنى ثم قال اقول قولى هذا واستغفر الله لى ولكم والمجن عصا محنية الراس كالصولجان وقوله عبية الجاهلية يعنى كبرها وفخرها (ان الله اعلم) اى بظواهركم ويعلم انسابكم (خير) اى ببواطنكم لا تخفى عليه اسراركم فاجعلوا التقوى زادكم الى معادكم قيل اتقى هو العالم بالله المواظب على الوقوف بابه المتقرب الى جنبه وقيل حد التقوى ان يحتجب العبد المناهى وبأى بالاوامر والنضائل ولا يفت ولا يأمن فان اتقى ان يرتكب منيا لا يأمن ولا يتكل بل يتبعه بحسنة ويظهر عليه توبة وندامة ومن ارتكب منيا ولم يتب في الحال واتكل على المهلة وغرم طول الامل فليس يمتق لان المتق لا يترك ما امر به ويترك ما نهى عنه وهو مع ذلك خاشع لله خائف منه لا يشغل بغير الله تعالى فان التفت لحظة الى نفسه واهله وولده جعل ذلك ذنبه واستغفر منه وجدده توبة جعلنا الله واياكم من المتقين * قوله تعالى (قالت الاعراب آمنا) الآية نزلت في نفر من بني اسد بن خزيمه قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم في سنة مجده فظاهره الاسلام ولم يكونوا مؤمنين في السر فافسدوا طرق المدينة بالقدرات

والانطاس الحقيق بحيث لا عين ولا اثر انا منتقمون اى ننقم بالقهر الاحدى والافناء الكل من وجوداتهم وبقياتهم فيطهرون عن الشرك الخفى بالوجود الاحدى واما الكافر اى المحجوب عن نور الذات المنو بحجب الصفات المحروم عن الطمس عن عين الجمع بنوهم الكمال فيبقى في مقام الانانية ويتفرغ وراء حجاب الانية كما قال اللعين انا ربكم الاعلى ما ملكت لكم من آله غبرى فيخلع عن عنقه ربة الشريعة ويسير بسيرة الاباحية ويتجسر على المخالفات ويتزندق بارتكاب المعاصى وتركه الطاعات فيكون من شرار الناس الذين فال فيهم شر الناس من قامت القيسامة عليه وهو حى فهو فى عدم التمييز والرجوع الى التفصيل والاهمساك فى الدواعى الطبيعية والتمسقى فى الجاهلية كالسكران غاب الهوى على عقله واحاط به الحجاب من جميع جهاته وظهور اثر الغنى من مشاعره هذا عذاب الم لكنه لا يشعر به لشدة انهماكه فى تفرغه

وقوة شكيته في تشيطنه
كلماداه الموحدان قائم بالحق
المهدى الى نور الذات
بالفناء المطلق المنصور من
عند الله بالموجود الموهوب
المتحقق ونبهه على مابه من
الاحتجاب ابى واستكبر
وطغى ونجبر لاستغناؤه
بنفسه وثباته في غيه حتى
اذا وقع في الارتباب وتقطع
بالجلب عبد ارتاج الباب
بتعين المآب وتيقن العقاب
قال ربنا كشف عنا العذاب
انا مؤمنون كما قال فرعون
حين ادركه الفرق آمنت
انه لا اله الا الذى آمنت
به بنو اسرائيل انى لهم
الذكرى اى الاتعاظ
والايمان الحقيقى وقد
عاندا الحق واعرضوا عن
القائم بالحق فلعنوا وطردهوا
انا كاشفوا العذاب بكشف
الجلب قليلا ريثما تحققوا
ما هم فيه من الوقوف مع
الفس وتبينوا التفريط في
جنب الحق انكم عائدون
لفرط تمكن الهوى من
انفسكم وتشرب قلوبكم
بمجة نفوسكم واستيلاء
صفاته عليكم وقوة الشيطنة
فيكم يوم نبطش البطشة
الكبرى بالقهر الحقيقى
والاذلال الكلى والطرده

واغلوا اسعارها كانوا يقدون ويروحون الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقولون انتك
العرب بانفسهم على ظهور رواحلها وجشاك بالاثقال والعبال والذرارى ولم نقاتك كما قاتلك
بنو فلان وبنو فلان ينعون على رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك ويريدون الصدقة ويقولون
اعطنا فانزل الله فيهم هذه الآية وقيل نزلت في الاعراب الذين ذكرهم الله في سورة الفتح وهم
جهينة ومزينة واسلم واتجمع وغفار كانوا يقولون آمنا لياؤمنوا على انفسهم واموالهم فلما
استنفروا للصدية تخلفوا عنها فانزل الله عز وجل قالت الاعراب آمنا اى صدقنا (قل لم
تؤمنوا) اى لم تصدقوا بقلوبكم (ولكن قولوا اسلموا) اى استسلموا وانقدنا مخافة القتل
والسبى (ولما يدخل الايمان في قلوبكم) اخبر ان حقيقة الايمان هو التصديق بالقلب وان
الاقرار باللسان واظهار شرايعه بالابد ان لا يكون ايمانا دون التصديق بالقلب والاخلاص
(ق) عن سعد ابن ابى وقاص قال اعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم رهطا وانا جالس فترك
رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا منهم هو اعجبهم الى فقلت مالك عن فلان والله انى لاراه
مؤمنا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اومسما ذكر ذلك سعد ثلاثا واجابه بمثل ذلك ثم قال
انى لاعطى الرجل وغيره احب الى منه خشية ان يكب في النار على وجهه زاد في رواية قال
الزهري فزى ان الاسلام الكلمة والايمان العمل الصالح لفظ الحميدى اعلم ان الاسلام هو الدخول
في السلم وهو الانقياد والطاعة فمن الاسلام ماهو طاعة على الحقيقة باللسان والابدان والجان
لقوله لبراهيم عليه السلام اسلم قال اسلمت لرب العالمين ومنه ماهو انقياد باللسان دون القلب
وذلك قوله ولكن قولوا اسلموا ولما يدخل الايمان في قلوبكم وقيل الايمان هو التصديق بالقلب
مع الثقة وطمأنينة النفس عليه والاسلام هو الدخول في السلم والخروج من ان يكون حربا
للمسلمين مع اظهار الشهادتين فان قلت المؤمن والمسلم واحد عند اهل السنة فكيف يفهم ذلك مع
هذا القول قلت بين العام والخاص فرق فالإيمان لا يحصل الا بالقلب والانقياد قد يحصل بالقلب
وقد يحصل باللسان فالاسلام اعم والايمان اخص اكن العام في صورة الخاص متحد مع الخاص
ولا يكون امرا غيره فالعام والخاص مختلفان في العموم والخصوص متحدان في الوجود فذلك
المؤمن والمسلم * وقوله تعالى (وان تطيعوا الله ورسوله) اى ظاهرا وباطنا سرا وعلاية
وقال ابن عباس تخلصوا له الايمان (لا يملككم) اى لا ينقصكم (من اعمالكم شيئا) اى من
ثواب اعمالكم (ان الله غفور رحيم) ثم بين حقيقة الايمان فقال تعالى (انما المؤمنون الذين
آمنوا بالله ورسوله ثم لم يرتابوا) اى لم يشكوا في دينهم (وجاهدوا باموالهم وانفسهم في
سبيل الله اولئك هم الصادقون) اى في ايمانهم ولما نزلت هاتان الايتان اتت الاعراب رسول الله
صلى الله عليه وسلم يحلفون بالله انهم مؤمنون صادقون وعرف الله منهم غير ذلك فانزل الله
عز وجل (قل اتعلمون الله بدينكم) اى تخبرون الله بدينكم الذى انتم عليه (والله يعلم
ما فى السموات وما فى الارض) اى لا تخفى عليه خافية (والله بكل شىء عليم) اى لا يحتاج الى
اخباركم (يemon عليك ان اسلموا) هو قولهم اسلموا ولم يحاربك يemon بذلك على رسول الله
صلى الله عليه وسلم فبين بذلك ان اسلامهم لم يكن خالصا (قل لاتمنوا على اسلامكم) اى
لاتعتدوا على اسلامكم (بل الله يemon عليكم ان هذا لكم للايمان) اى لله المنة عليكم ان ارشدكم

وامدكم بتوفيقه حيث هذاكم للايمان على ما زعمتم وادعيتم وهو قوله تعالى (ان كنتم صادقين)
اي انكم مؤمنون (ان الله يعلم غيب السموات والارض) اي انه سبحانه وتعالى لا يخفى عليه
شيء في السموات والارض فكيف يخفى عليه حالكم بل يعلم سركم وعلايتكم (والله بصير بما
تعملون) اي يحوارحكم الظاهرة والباطنة والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة ق ﴾

وهي مكية وهي خمس واربعون آية وثلاثمائة وسبع وخسون كلمة والالف واربعمائة واربعة وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (ق) قال ابن عباس هو قسم وقيل هو اسم للسورة وقيل هو اسم من اسماء الله وقيل
اسم من اسماء القرآن وقيل هو مفتاح اسمه القدير والقادر والقاهر والقريب والقابض والقدوس
والقيوم وقيل معناه قضى الامر وقضى ما هو كائن وقيل هو جبل محيط بالارض مل زمردة خضراء
متصلة عروقه بالصخرة التي عليها الارض والسماء كهيئة القبة وعليه كتفاها وخضرة السماء منه
والعالم داخله ولا يعلم ما وراءه الا الله تعالى ويقال هو من وراء الحجاب الذي تغيب الشمس من ورائه
بمسيرة سنة (والقرآن المجيد) اي الشريف الكريم على الله الكثير الخير والبركة واختلفوا في
جواب القسم قيل جوابه محذوف تقديره لتبعن وقيل جوابه بل عجبوا وقيل ما يلفظ من قول
وقيل قد علما ومعنى (بل عجبوا ان جاءهم منذر منهم) انكار لتعجبهم مما ليس يعجب وهو ان
يخوفهم رجل منهم قد عرفوا واسطته فيهم وعدائته واماته وصدقه (فقال الكافرون هذا شيء
عجيب) اي معجب غريب (انذامنا وكننا ترابا) اي احيين نموت ونبلى نبعث وتركذ كرا البعث دلالة
الكلام عليه (ذلك رجع بريد) اي يبعد ان نبعث بعد الموت قال الله تعالى (قد علما ما تنقص
الارض منهم) اي مانأكل الارض من لحومهم ودمائهم وعظامهم لا يعزب عن علمائهم (وعندنا)
اي مع علمائهم (كتاب حفيظ) بمعنى محفوظ اي من التبديل والتغير وقيل حفيظ بمعنى
حافظ اي حافظ لهددهم واسمائهم ولما تنقص الارض منهم وهو اللوح المحفوظ وقد ثبت فيه ما يكون
(بل كذبوا بالحق) اي بالقرآن (لما جاءهم) قيل معناه كذبوا به لما جاءهم وقيل كذبوا المنذر
لما جاءهم (فهم في امر مريج) اي مختلط ملتبس قيل معنى اختلاط امرهم قولهم للذي صلى الله
عليه وسلم مرة شاعر ومرة ساحر ومرة معلم ومرة معلم مجنون ويقولون في القرآن مرة
سحر ومرة رجز ومرة مفترى فكان امرهم مختلطا مقتبسا عليهم وقيل في هذه الآية من
ترك لحق مرج عليه امره والتبس عليه دينه وقيل ماترك قوم الحق الامرج عليهم امرهم ثم
داهم على عظيم قدرته فقال تعالى (افلم ينظروا الى السماء فوقهم كيف بنيناها) اي بغير عد
(وزيناها) اي الكواكب (وما لها من فروج) اي شقوق وصدوع (والارض مددناها)
اي بسطناها على وجه الماء (والقينا فيها رواسي) اي جبالا ثوابت (وانبثنا فيها من كل زوج
بهيج) اي من كل صنف حسن كريم يتبع اي يسره (تبصرة) اي جعلنا ذلك تبصرة
(وذكرى) اي تذكرة (لكل عبد منيب) اي راجع الى الله والمعنى ليتبصر ويتذكر به
من اناب (ونزلنا من السماء ماء مباركا) اي كثيرا خيرا والبركة فيه حياة كل شيء وهو المطر
(فانبتنا به) اي بذلك الماء (جنات) اي بساتين (وحب الحصيد) يعني البر والشعير وسائر

والابعاد ننتقم منهم لمكان
شركهم وعبادتهم لانفسهم
ومبارزتهم علينا بالظهور
في مقابلتنا ومنازعتهم رداء
الكبرياء منا كما قلنا العظمة
از اري والكبرياء ردائي
فن نازعني واحدا منهما
قذفته في النار واما حكاية
قوم فرعون فاشتبهت
تطبيقها على حالك فانهم
منها (واقد فتنا قبلهم قوم
فرعون) النفس الامارة
من قبط القوى الحيوانية
(وجاءهم رسول كريم)
هو موسى القلب الشريف
المجرد (ان ادوا الى عباد الله)
المخصوصين به من القوى
الروحانية المأسورين في
قيود طاعتكم المستضعفين
باسيلائكم المستعبدين
لقضاء حوائجكم وتحصيل
مراداتكم من اللذات الحسية
والشهوات البدنية (اني
لكم رسول امين) بحصول
علم اليقين المأمون من
تغيره (وان لا تعوا على الله)
بعضيانه وترك ما ادعوكم
اليه واستكباركم (اني
آتيكم بسلطان مبين)
بمحجة واضحة من الحجج
العقلية (واني عذت بربي
وربكم ان ترجون) باحجار
الهوى السفلية والاهواء

الحبوب التي تحصد (والنخل باسقات) اى طولا وقيل مستويات (لهاطلع) اى ثمر يطلع ويظهر ويسمى طلعا قبل ان يتشقق (نضيد) اى متراكب بعضه على بعض فى اكمامه فاذا تشقق وخرج من اكمامه فليس بنضيد (رزقا) اى جعلنا ذلك رزقا (للعباد و احبينا به) اى بالمطر (بلدة ميتا كذلك الخروج كذبت قبلهم قوم نوح واصحاب الرس وثمود وعاد وفرعون واخوان لوط واصحاب الايكة) قيل كان لوط مرسلا الى طائفة من قوم ابراهيم ولذلك قال واخوان لوط (وقوم تبع) هو ابو كرب اسعد تبع الحميرى وقد تقدم قصص جميعهم قيل ذم الله عز وجل قوم تبع ولم يذمه وذم فرعون لانه هو المكذب المستخف لقومه فلهذا خص بالذكر دونهم (كل كذب الرسل فحق وعيد) اى كل هؤلاء المذكورين كذبوا رسالهم فحق وعيدى اى وجب لهم عذابى وقيل فحق وعيدى للرسل بالنصر (افيينا بالخلق الاول) هذا جواب لقولهم ذلك رجوع بعيد والمعنى اعجز ناحين اخفاهم اولافنيا بالاعادة ثانيا وذلك لانهم اعترفوا بالخلق الاول وانكروا البعث (بل هم فى لبس) اى شك (من خلق جديد) وهو البعث * قوله عز وجل (ولقد خلقنا الانسان ونعلم ما توسوس به نفسه) اى ما يحدث به قلبه فلا تخفى علينا سرايره وضمائره (ونحن اقرب اليه من حبل الوريد) بان لكمال علمه اى نحن اعلم به منه والوريد العرق الذى يجرى فيه الدم ويصل الى كل جزء من اجزاء البدن وهو بين الخلقوم والعلباوين ومعنى الآية ان اجزاء الانسان وابعاضه يحجب بعضها بعضا ولا يحجب عن علم الله شئ وقيل يحتمل ان يكون المعنى ونحن اقرب اليه بنفوذ قدرتنا فيه ويجزى فيه امرنا كما يجرى الدم فى عروقه (اذ يتلقى المتقيان) اى يتلقن المكان الموكلان به وعمله ومنطقه فيكتبانه ويحفظانه عليه (عن اليمين وعن الشمال) يعنى ان احدهما عن يمينه والآخر عن شماله فصاحب اليمين يكتب الحسنات وصاحب الشمال يكتب السيئات (قعيد) اى قائد وكل واحد منهما قعيد فاكتفى بذكر احدهما عن الآخر وقيل اراد بالقعيد الملازم الذى لا يبرح (ما يلفظ من قول) اى ما يتكلم من كلام يخرج من فيه (الا لديه رقيب) اى حافظ (عقيد) اى حاضر انما كان سوى وقت الغائط وعند جاعه فانهما يتأخران عنه فلا يجوز للانسان ان يتكلم فى هاتين الحالتين حتى لا يؤذى الملائكة بذنوبهما منه وهو على تلك الحالة حتى يكتب ما يتكلم به قيل انهما يكتبان عليه كل شئ يتكلم به حتى انينه فى مرضه وقيل لا يكتبان الا ماله اجر وثواب او عليه وزر وعقاب وقيل ان مجلسهما تحت الشعر على الخنك وكان الحسن البصرى يحب ان ينظف عنفقه روى البغوى باسناد الثعلبى عن ابي امامة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها صاحب اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب الشمال دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر * قوله تعالى (وجاءت سكرة الموت) اى غمرته وشدته التى تغشى الانسان وتقلب على عقله (بالحق) اى بحقيقة الموت وقيل بالحق من امر الآخرة حتى يتبينه الانسان ويرام بالعيان وقيل بما يؤل اليه امر الانسان من السعادة والشقاوة (ذلك ما كنت منه تحيد) اى يقال لمن جاءته سكرة الموت ذلك الذى كنت عنه تميل وقيل تهرب وقال ابن عباس تكره (ونفخ فى الصور) يعنى نفخة البعث (ذلك يوم الوعيد) اى ذلك

النفسية والدواعى الطبيعية فتجعلونى بحيث لا حراك فى طلب الكمالات الروحانية والانوار الرحانية وتملكونى وان لم تؤمنوا الى) بطاعنى ومتابعنى فى النوجه الى ربى وطلب كمالى والتنوير بأنوارى (فاعزلون) بعدم ممانعتى وترك محاجزتى ومعاوقتى فى سبرى وسلوكى (فدعابره) بلسان التضرع والافتقار (ان هؤلاء قوم مجرمون) فى اكتساب المطالب الجرمية والذات الحسية منهمكون فيها لا يرفعون منها رأسا (فأسر) اى فقال الله أسر (بعبادى) الروحانيين من القوى العقلية والفكرية والحدسية والقدسية وصفاتك المخلصة الى حضرة القدسية وراء بحر الهوى (للا) وقت نعالس القوى الحسية وتعطل القوى البدنية (انكم متبعون) بمطالبتهم اياكم بكمالات الحس ومجاهذتهم لكم عن جناب القدس (واترك البحر رهوا) بحر الهوى والمواد الجسمانية ساكنة على قرارها ساجية عن امواجها غير مزاجية اياكم باضطراب احوالها

وانحراف مزاجها ومتسعة طرقها منفردة لقو ذلك القوى وسريانها وتصرفها فيها (انهم جند مغرقون) هالكون بتوح البحر وطسه اياهم عند خراب البدن (كم تركوا من جنات وعيون وزروع ومقام كريم ونعمة كانوا فيها فاكهين كذلك واورثناها قوما آخرين فا بكت عليهم السماء والارض وما كانوا منظرين ولقد نجينا بنى اسرائيل من العذاب المهين من فرعون انه كان عاليا من المرففين ولقد اخترناهم على علم على العالمين وآتيناهم من الآيات ما فيه بلاء مبين ان هؤلاء يقولون ان هي الاموات الاولى وما نحن بمنشرين فانوا يا بائنا ان كستم صادقين اهم خير ام قوم تبع والذين من قبلهم اهلكناهم انهم كانوا مجرمين وما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا عبين ما خلقناهما الا بالحق ولكن اكثرهم لا يعلمون ان يوم الفصل ميقاتهم اجمعين يوم لا يغنى مولى عن مولى شيئا ولا هم ينصرون الا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم ان شجرت الزقوم طعام الاثيم شجرة الزقوم هي النفس

اليوم الذى وعد الله الكفار ان يعذبهم فيه (وجاءت) اى فى ذلك اليوم (كل نفس معها سائق) اى يسوقها الى المحشر (وشهيد) اى يشهد عليها بما عملت قال ابن عباس السائق من الملائكة والشاهد من انفسهم الايدى والارجل فيقول الله تعالى لصاحب تلك النفس (لقد كنت فى غفلة من هذا) اى من هذا اليوم فى الدنيا (فكشفنا عك غطاءك) اى الذى كان على قلبك وسمعك وبصرك فى الدنيا (فبصرك اليوم حديد) اى قوى ثابت نافذ تبصر ما كنت تتكلم به فى الدنيا وقيل ترى ما كان محجوبا عنك وقيل نظرك الى لسان ميزانك حين توزن حسناتك وسياتك (وقال قرينه) يعنى الملك الموكل به (هذامالدى) اى عندى (عبد) اى معد محضر وقيل يقول الملك هذا الذى وكلتني به من بنى آدم قد احضرته واحصرت ديوانه (القيافى جهنم) اى يقول الله تعالى لقرينه وقيل هذا امر السائق والشهيد (كل كفار) اى شديد الكفر (عبد) اى عاص معرض عن الحق معاند لله فيما امر به (مناخ للخير) اى للزكاة المفروضة وكل حق وجب عليه فى ماله (معتد) اى ظالم لا يقر بتوحيد الله (مريب) اى شاك فى التوحيد (الذى جعل مع الله اله آخر فالقياء فى العذاب الشديد) يعنى الشيطان الذى قبض لهذا الكافر (ربنا ما طغيته) قيل هذا جواب لكلامه وقدر وهو ان الكافر حين يلقي فى النار يقول ربنا اطعنى شيطاني فيقول الشيطان ربنا ما طغيته اى ما ضلته وما اغويه (ولكن كان فى ضلال بعيد) اى عن الحق فيترا منه شيطانه وقال ابن عباس قرينه يعنى الملك يقول الكافر رب ان الملك زاد على فى الكتابة فيقول الملك ربنا ما طغيته اى ما زدت عليه وما كتبت الا ما قال وعمل ولكن كان فى ضلال بعيد اى طويل لا يرجع عنه الى الحق (قال) الله تعالى (لا تخلصوا لى) اى لا تعتذروا عنى بغير عذر وقيل هو خصامهم مع قرانهم (وقد قدمت اليكم بالوعيد) اى بالقرآن وانذرتكم على السن الرسل وحذرتكم عذابي فى الآخرة لمن كفر (ما يبدل القول لى) اى لا يتبدل لقولى وهو قوله عز وجل لا ملأ من جهنم وقضيت عليكم ما انا قاض فلا يغير قولى ولا يبدل وقيل معناه لا يكذب عندى ولا يغير القول عن وجهه لاني علام الغيوب واعلم كيف ضلوا وهذا القول هو الاولى يدل عليه انه قال ما يبدل القول لى ولم يقل ما يبدل قولى (وما انا بظلام العبيد) اى فاعاقبهم بغير جرم وقيل معناه فازيد على اساءة المسيء او انقص من احسان المحسن * قوله عز وجل (يوم يقول لجهنم هل امتلأت) بيان لما سبق لها من وعد الله تعالى اياها انه يملؤها من الجنة والناس وهذا السؤال من الله تعالى لتصديق خبره وتحقيق وعده (وتقول) يعنى جهنم (هل من مزيد) يعنى تقول قد امتلأت ولم يبق فى موضع لم يمتلئ فهو استفهام انكارى وقيل هو بمعنى الاستزادة وهو رواية عن ابن عباس فعلى هذا يكون السؤال وهو قوله هل امتلأت قبل دخول جميع اهلها فيها وروى عن ابن عباس ان الله تعالى سبقت كنهه لا ملأ من جهنم من الجنة والناس اجمعين فلما سبق اعداء الله اليها لا يلقى فيها فوج الاذهب فيها ولا يملؤها شئ فتقول الست قد اقسمت لئلا تفيض قدمه عليها فيقول هل امتلأت فتقول قط قط قد امتلأت وليس فى مزيد (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا تزال جهنم يلقى فيها وتقول هل من مزيد حتى يضع رب العرش وفى رواية رب العزة فيها قدمه فيزوى بعضها الى بعض وتقول قط قط بعزتك ولا يزال فى الجنة فضل حتى ينشئ الله لها خلقا

فيسكنهم فضول الجنة ولا يبريرة نحوه وزاد ولا يظلم الله من خلقه احدا

﴿ فصل ﴾ هذا الحديث من مشاهير احاديث الصفات واللعاء فيه وفي امثاله مذهبان احدهما وهو مذهب جمهور السلف وطائفة من المتكلم في تأويلها بل تؤمن بانها حق على ما اراد الله ورسوله ونجربها على ظاهرها ولها معنى يليق بها وظهرها غير مراد والمذهب الثاني وهو قول جمهور المتكلمين انها تناول بحسب ما يليق بها فعلى هذا اختلفوا في تأويل هذا الحديث فقيل المراد بالقدم المقدم وهو سائق في اللغة والمعنى حتى يضع الله فيها من قدمه لها من اهل العذاب وقيل المراد به قدم بعض المخلوقين فيعود الضمير في قدمه الى ذلك المخلوق المعلوم وقيل انه يحتمل ان في المخلوقات من تسمى بهذه التسمية وخلفوها قال القاضي عياض اظهر التأويل انهم قوم استحقوا وخلفوها قال المتكلمون ولا بد من صرفه عن ظاهره لقيام الدليل القطعي العقلي على استحالة الجارحة على الله تعالى والله اعلم قوله قطقط اي حسبي حسبي فدا كتفيت وفيها ثلاث لغات اسكان الطاء وكسرها منونة وغير منونة وقوله ولا يظلم الله من خلقه احدا يعني انه يستحيل الظالم في حق الله فمن عذبه بذنب او غير ذنب فذلك عدل منه سبحانه وتعالى ﴿ قوله تعالى ﴾ (وازلت الجنة) اي قربت واديت (للمتقين) اي الذين اتقوا الشرك (غير بعيد) يعني انها جعلت عن عين العرش بحيث يراها اهل الموقف قبل ان يدخلوها (هذا ما توعدون) اي يقال لهم هذا الذي وعدتم به في الدنيا على السنة الانبياء (لكل اواب) اي رجاع عن المعصية الى الطاعة قال سعيد بن المسيب هو الذي يذنب ثم يتوب ثم يذنب ثم يتوب وقيل هو الذي يذكر ذنوبه في الخلاء فيستغفر منها وقبل هو التواب وقال ابن عباس هو المسبح وقيل هو المصل (حفيظ) قال ابن عباس الحافظ لامر الله وعنه هو الذي يحفظ ذنوبه حتى يرجع عنها ويستغفر منها وقيل حفيظ لما استودعه الله من حقه وقيل هو المحافظ على نفسه المأمهدها المراقب لها وقيل هو المحافظ على الطاعات والوامر (من خشي الرحمن بالغيب) اي خاف الرحمن فطاعه وان لم يره وقيل خافه في الخلوة بحيث لا يراه احد اذا التقي السترو اغلق الباب (وجاء بقلب منيب) اي محاسن مقبل على طاعة الله (ادخلوها) اي يقال لاهل هذه الصفة ادخلوا الجنة (بسلام) اي بسلامة من العذاب والهجوم وقيل بسلام من الله ولا نكته عليهم وقيل بسلامة من زوال الهم (ذلك يوم الخلود) اي في الجنة لانه لا موت فيها (لهم ما يشاؤون فيها) وذلك انهم يسألون الله حتى تنتهي مسئلتهم فيعطون ما سألوا ثم يزيد الله عبده ما لم يسألوا عالم يخطر بقلب بشر وهو قوله تعالى (ولدينا مزيد) وقيل المزيد هو النظر الى وجهه الكريم قيل يتجلى لهم الرب تبارك وتعالى في كل جمعة في دار كرامته فهذا هو المزيد ﴿ قوله تعالى ﴾ (وكم اهلكنا قبلهم) اي قبل كفار مكة (من قرن هم اشد منهم بطشا) يعني سطوة والبطش الاخذ بصولة وعنف (فقبوا في البلاد) اي ساروا وتقلبوا في البلاد وسلكوا كل طريق (هل من محيص) اي فلم يجدوا لهم محيصا اي مهربا من امر الله وقيل لا يجدون لهم مفر من الموت بل يموتون فيصرون الى عذاب الله وفيه تخويف لاهل مكة لانهم على مثل سبيلهم (ان في ذلك لذكرى) اي ان فيما ذكر من اهلاك القرى تذكروا موعظة (لمن كان له قلب) قال ابن عباس اي عقل وقيل له قلب حاضر مع الله واع عن الله (او التي السمع) اي اسمع القرآن واستمع ما يقال له لا يحدث نفسه بغيره (وهو شهيد) اي حاضر القلب ليس بفاعل

المستعالية على القلب في تعبد الشهوة وتعود الذات سميت زقوما للامانة التي اذلتهم واتزقمت عندهم اكل الزبد والتمر وكونه لذنا نسبت تبعه اللذة اليه واشتق لها اسم منه ولا يطعم منها ويستمد من قواها وشهواتها الا المنهس في الاثم المنهك في الهوى (كالمهل) اي دردى الزيت لقلها وترسبها وسرعة نفوذها في المسام للطاقما وحرارتها اللازمة لطلبها ما بهواها والنحاس الذائب في ميلها الى الجهة السفلية وايدائها القلب بشدة الداعية ولهج الحرص ولهب نار الشوق مع الحرمان (يقلى في البطون) تضطرب وتقلق في الاوطن من شدة حر التعب في الطلب فتقلق القلوب وتحرقها بنار الهوى ومنافاة ظلمتها لنوريتها وتسرى فيها بالاذى لاستيلاء هبتها عليها ولطف هواها الذي هو روح النفس ورسوخ محبتها فيها ولهذا قيل ذواق السلاطين محرقة الشفتين (كغلى الحميم) السارى بحجرة في المسام للطاقته وقوله في البطون كقوله نار الله الموقدة التي تطلع على الافئدة خذوه فاعتلوه الى سواء

ولاساء * قوله تعالى (ولقد خلقنا السموات والارض وما بينهما في ستة ايام وما مسنا من لغوب) اي اعياء وتعب قال المفسرون نزلت في اليهود حيث قالوا خلق الله السموات والارض وما بينهما في ستة ايام اولها الاحد وآخرها الجمعة ثم استراح يوم السبت واستلقى على العرش فلذلك تركوا العمل فيه فانزل الله تعالى هذه الآية رداعليهم وتكذيبالهم في قولهم استراح يوم السبت بقوله تعالى وما مسنا من لغوب قال الامام فخر الدين الرازي في تفسيره والظاهر ان المراد الرد على المشركين والاستدلال بخلق السموات والارض وما بينهما فقولهم وما مسنا من لغوب اي ما تعبنا بالخلق الاول حتى لا نقدر على الاعادة ثانيا كما قال الله تعالى افعيننا بالخلق الاول الآية واما ما قاله اليهود ونقلوه من التوراة فهو ما تحريف منهم ولم يعلموا تأويله وذلك ان الاحد والاثنين ازمة مستمرة بعضها بعد بعض فلو كان خلق السموات والارض ابتدئ يوم الاحد لكان الزمان قبل الاحسام والزمان لا ينفك عن الاجسام فيكون قبل خلق الاجسام احسام لان اليوم عبارة عن زمان سير الشمس من الطلوع الى الغروب وقبل خلق السموات والارض لم يكن شمس ولا قمر لكن اليوم قد يطلق ويراد به الوقت والحين وقد يعبر به عن مدة الزمان اي مدة كانت * قوله عز وجل (فاصبر على ما يقولون) الخطاب للنبي صلى الله عليه وسلم اي اصبر يا محمد على ما يقولون اي من كذبهم فان الله لهم بالمرصاد وهذا قبل الامر بقتالهم (وسبح بحمد ربك) اي صل حامدا لله (قبل طلوع الشمس) اي صلاة الصبح (وقبل الغروب) يعني صلاة المغرب قال ابن عباس صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فسبحه) يعني صلاة المغرب والعشاء وقيل يعني صلاة الليل اي وقت صلى (وادبار السجود) قال عر بن الخطاب وعلى بن ابي طالب وغيرهما ادبار السجود الركعتان بعد المغرب وادبار السجود الركعتان قبل صلاة الفجر وهي رواية عن ابن عباس ويروى مرفوعا عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم على شيء من الدوافل اشد تعاهدا منه على ركعتي الفجر (م) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ركعتا الفجر خير من الدنيا وما فيها يعني بذلك سنة الفجر عن ابن مسعود قال ما احصى ما سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في الركعتين بعد المغرب والركعتين قبل صلاة الفجر بقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد اخرجه الترمذي وقال حديث غريب وقيل في قوله وادبار السجود التسبيح باللسان في ادبار الصلوات المكتوبات (خ) عن ابن عباس قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يسبح في ادبار الصلوات كلها يعني قوله وادبار السجود (م) عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سبح الله في دبر كل صلاة ثلاثا وثلاثين وحمد الله ثلاثا وثلاثين وكبر الله ثلاثا وثلاثين فذلك تسعة وتسعون ثم قال تمام المائة لا اله الا الله وحده لا شريك له له الملك وله الحمد وهو على كل شيء قدير غفرت ذنوبه وان كانت مثل زبد البحر (خ) عنه ان فقراء المسلمين اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا يا رسول الله ذهب اهل الدثور بالدرجات والنعيم المقيم فقال وما ذاك قالوا صلوا كما صلينا وجاهدوا كما جاهدنا وانفقوا من فضول اموالهم ووليت لنا اموال قال ادلا اخبركم بامر تدركون به من كان قبلكم وتسبقون من جاء بعدكم ولا يأتي احد بمثل ما جئتم به الا من جاء بمثله تسبحون في دبر كل صلاة عشرا وتحمدون عشرا وتكبرون

لجميع ثم صبوا فوق أسه من عذاب الجحيم ذق لك انت العزيز الكريم) شارة الى انكاس احوالها لا تنكاس فطرتها فان الذة والعزة الجسمية والكرامة لنفسانية موجبة للالم والهوان والذلة الروحانية (ان هذا ما كنتم به متمرون) لحسانكم انحصار الذات والا لام في الحسية واحسانكم بها عن العقلية (ان المتقين) الكاملين في القوى باجتساب البقايا (في جهات) عالية من الجنان الثلاث (وعيون) من علوم الاحوال والمعارف وغيرها من المنافع الحقيقية (يلبسون من سدس) لطائف الاحوال والمواهب لاتصافهم بها كالخمة والمعرفة والفناء والبقاء (واستبرق) فضائل الاخلاق كالصبر والقناعة والحلم والسخاوة (متقابلين) على رتب متساوية في السف الاول من صفوف الارواح لاجباب بنهم لجرد ذواتهم وبروزهم الى الله عن صفاتهم (كذلك) وزوجناهم بحور عين) اي قرناهم بما فيه قرة اعينهم واستثناس قلوبهم لوصولهم بمحبوبهم وحصولهم على كمال

هشرا * قوله تعالى (واستمع يوم يناد المساد) يعنى استمع يا محمد حديث يوم يناد المساد وقيل معناه انتظر صيحة القيامة والنشور قال المفسرون المادى هو اسرافيل يقف على صخرة بيت المقدس فينادى بالحشر فيقول يا ايها العظام البالية والايصال المتقطعة واللحوم المتفرقة والشعور المتفرقة ان الله يأمركن ان تجتمعن لفصل القضاء وهو قوله تعالى (من مكان قريب) قيل ان صخرة بيت المقدس اقرب الارض الى السماء ثمانية عشر ميلا وقيل هى فى وسط الارض (يوم يسمعون الصيحة بالحق) اى الصيحة الاخيرة (ذلك يوم الخروج) اى من القبور (انا نحن نحيى) اى فى الدنيا (ونميت) يعنى عند انقضاء الاجل (والينا المصير) اى فى الآخرة وقيل تقديره نميت فى الدنيا ونحيى للبعث والينا المصير بعد البعث (يوم تشقق الارض عنهم سراعا) اى يخرجون سراعا الى المحشر وهو قوله تعالى (ذلك حشر علينا يسير) اى هين (نحن اعلم بما يقواون) يعنى كفار مكة فى تكذيبك (وما انت عليهم بجبار) اى بمساطر تجبرهم على الاسلام انما بشت مذكرا وذلك قبل ان يؤمر بقتالهم (فذكر بالقرآن من يخاف وعيد) اى ما وعدت به من عصاى من العذاب قال ابن عباس قالوا يا رسول الله لو خوفنا فنزلت فذكر بالقرآن من يخاف وعيد اى عظ بالقرآن من يخاف وعيدى والله اعلم بمراده

تفسير سورة والذاريات

وهى مكية وهى ستون آية وثلاثة وستون كلمة والف ومائتان وتسعة وثلاثون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (والذاريات ذروا) يعنى الرياح التى تذر التراب (فالخاملات وقرا) يعنى السحاب يحمل ثقلا من الماء (فالجاريات يسرا) يعنى السفن تجرى فى الماء جريا سهلا (فالقسيمات امرا) يعنى الملائكة يقسمون الامور بين الخلق على ما امروا به وقيل هم اربعة جبريل صاحب الوحي الى الانبياء الامين عليه وصاحب القلظة وميكائيل صاحب الرزق والرحمة واسرافيل صاحب الصور والوح وعزرائيل صاحب قبض الارواح وقيل هذه الاوصاف الاربعة فى الرياح لانها تنشى السحاب وتسيره ثم تحمله وتقله ثم تجرى به جريا سهلا ثم تقسم الامطار بتصرف السحاب اقسم الله تعالى بهذه الاشياء لشرف ذواتها ولما فيها من الدلالة على عجيب صنعته وقدرته والمعنى اقسم بالذاريات وبهذه الاشياء وقيل فيه مضمر تقديره ورب الذاريات ثم ذكر جواب القسم فقال تعالى (ان ماتوا عدون) اى من الثواب والعقاب يوم القيامة (لصادق) اى لحق (وان الدين) اى الحساب والجزاء (لواقع) اى لكائن ثم ابتداء قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الحجب) قال ابن عباس ذات الخلق الحسن المستوى وقيل ذات الزينة حبكت بالنجوم وقيل ذات البنيان المتقن وقيل ذات الطرائق كحجب الماء اذا ضربته الريح وحبك الرمل ولكنها لا ترى بعدها من اللبس وجواب القسم قوله (انكم) يعنى يا اهل مكة (انى قول مختلف) يعنى فى القرآن وفى محمد صلى الله عليه وسلم يقولون فى القرآن سحر وكهانة واساطير الاولين وفى محمد صلى الله عليه وسلم ساحر وشاعر وكاهن ومجهنون وقيل لنى قول مختلف اى مصدق ومكذب (يؤفك عنه من افك) اى يصرف عن

مرادهم (يدعون فيها بكل فاكهة) اى كل ما يتلذذ به من لذائذ الجنان الثلاث (آمنين) من الفناء والحرقان عن تلك النعماء (لا يذوقون فيها الموت الا الموت الاول) اى الطبيعة الجسمانية لا الفناء من الافعال والصفات والذات فان كل فناء منها وان كان موتا اراديا لكنه حياة اصفى والذواشهى والجمع مما قبلها وكل منها فى جنة (ووقاهم عذاب الجحيم) اى جحيم الحرمان بوجود البقية فضلا عن الخذلان فى جحيم الطبيعة (فضلا من ربك) موهبة محضة وعطاء صرفا من ربك بالوجود الحقيقى عند تلاشى الآلات الفسائية (ذلك الفوز العظيم) نعمنا يسرناه بلسانك اعلمهم يتذكرون فارتقب انهم مرتقبون) والله اعلم

سورة حم الجاثية

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم) جواب القسم محذوف لدلالة تنزيل الكتاب عليه اى اقسم بحقيقة الهوية اى الوجود المطلق الذى هو اصل الكل وعين الجمع وبمحمد اى الوجود الاضافى الذى هو كمال الكل وصورة

الايان به من صرف حتى يكذبه وهو من حرمه الله الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالقرآن وقيل معناه انهم كانوا يتلقون الرجل اذا اراد الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم فيقولون انه ساحر وشاعر وكاهن ومجنون فيصرفونه عن الايمان به (قتل الخراصون) اى الكذابون وهم المفتسمون الذين اقتسموا عقاب مكة واقتسموا القول فى النبى صلى الله عليه وسلم ليصرفوا الناس عن الاسلام وقيل هم الكهنة (الذين هم فى غمرة) اى فى غفلة وعى وجهالة (ساهون) اى لاهون غافلون عن امر الآخرة والسهو الغفلة عن الشيء وذهاب القلب عنه (يستلون ايان يوم الدين) اى يقولون يا محمد متى يوم الجزاء يعنى يوم القيامة تكذبا واستنزاء قال الله تعالى (يوم هم) اى يكون هذا الجزاء فى يوم هم (على النار يفتنون) اى يدخلون ويعذبون بها وتقول لهم خزنة النار (ذوقوا فنتنكم) اى عذابكم (هذا الذى كتبتم به تستعجلون) اى فى الدنيا تكذبا به * قوله تعالى (ان المتقين فى جنات وعيون) يعنى فى خلال الجنات عيون جارية (آخذين ما آتاهم) اى ما عطاهم (ربهم) اى من الخير والكرامة (انهم كانوا قبل ذلك محسنين) اى قبل دخولهم الجنة كانوا محسنين فى الدنيا * ثم وصف احسانهم فقال تعالى (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) اى كانوا ينامون قليلا من الليل ويصلون اكثره وقال ابن عباس كانوا قل ليلة تمر بهم الاصلوا فيها شيئا اما من اولها او من اوسطها وعن انس بن مالك فى قوله كانوا قليلا من الليل ما يهجعون قال كانوا يصلون بين المغرب والعشاء اخرجه ابوداود وقيل كانوا لا ينامون حتى يصلون العتمة وقيل قل ليلة اتت عليهم هجموها كلها ووقف بعضهم على قوله كانوا قليلا اى من الناس ثم ابتداء من الليل ما يهجعون اى لا ينامون بالليل البتة بل يقومون الليل كله فى الصلاة والعبادة (وبالاَسْحار هم يستغفرون) اى ربما مدوا عبادتهم الى وقت السحر ثم اخذوا فى الاستغفار وقيل معناه يستغفرون من تقصيرهم فى العبادة وقيل يستغفرون من ذلك القدر القليل الذى كانوا ينامونه من الليل وقيل معناه يصلون بالاسحار لطلب المغفرة (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ينزل ربنا كل ليلة الى سماء الدنيا حين يبقى ثلث الليل الاخير فيقول من يدعونى فاستجب له من يسألنى فاعطيه من يستغفرنى فاغفر له ولمسلم قال فيقول انا الملك انا الملك وذكر الحديث وفيه حتى يضى الفجر وزاد فى رواية من يقرض غير عديم ولا ظلوم

﴿ فصل ﴾ هذا الحديث من احاديث الصفات وفيه مذهبان معروفان احدهما وهو مذهب السلف وغيرهم انه يمر كجاء من غير تأويل ولا تعطيل ويترك الكلام فيه وفى امانه مع الايمان به وتنزيه الرب تبارك وتعالى عن صفات الاجسام المذهب الثانى وهو قول جماعة من المتكلمين وغيرهم ان الصعود والتزول من صفات الاجسام والله تعالى يتقدس عن ذلك فعلى هذا يكون معناه نزول الرحمة والالطاف الالهية وقربها من عباده والاقبال على الداعين بالاجابة والالطف وتخصيصه بالثلث الاخير من الليل لان ذلك وقت التمجيد والدعاء وغفلة اكثر الناس عن التعرض لنفحات رحمة الله تعالى وفى ذلك الوقت تكون النية خالصة والرغبة الى الله تعالى متوفرة فهو مظنة لقبول الاجابة والله تعالى اعلم (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال

التفصيل لا تزلان الكتاب المبين لهما او يجعل جم مبتدأ و (تنزيل الكتاب) خبره على تقدير حذف مضاف اى ظهور حقيقة الحق المفصلة تنزيل الكتاب اى ارسال الوجود المسمى او انزال القرآن المبين للكشاف عن معنى الجمع والتفصيل فى غير موضع كاجمع فى قوله شهد الله انه لا اله الا هو ثم فصل بقوله والملائكة واولوا العلم (من الله) من عين الجمع (العزيز الحكيم) فى صورة تفاصيل القهر والالطف اللذين هما اما الاسماء ومنشؤه الكثرة فى الصفات اذ لا صفة الا وهى من باب القهرا والالطف (ان فى السموات والارض) اى فى الكل (لايات للمؤمنين) بذاته لان الكل مظهر وجوده الذى هو عين ذاته (وفى خلقكم وما يبث من دابة آيات لقوم يوقنون) بصفاته لانكم وجميع الحيوانات مظاهر صفاته من كونه حيا علما مريدا قادرا متكلم سميعا بصيرا لانكم بهذه الصفات شاهدون بصفاته (و) فى (اختلاف الليل والنهار وما انزل الله من السماء من رزق فاحيى به الارض بعد موتها وتصريف

الرياح آيات لقوم يعقون) افعاله فان هذه التصرفات افعاله وانما فرق بين القواصل الثلاث بالايان والايقان والعقل لان شهود الذات اوضح وان خفي لغاية وضوحه والوجود اظهر والمصدقون به اكثر لكونه من الضروريات ومشاهدة الصفات ادق والطف من القسمين الباقيين فعبّر عن الايقان بكل موقن مؤمن بوجوده ولا ينفكس وقد يوجد الايقان بدون الايمان بالذات لذهول المؤمن بالوجود الموقن بالصفات عن شهود الذات لا حجبها بالكثرة عن الوحدة واما الافعال فعبّر عنها استدلال بالعقل اذ التغير في الاشياء لا بد له من تغييره مغير عند العقل لاستحالة التأثير بدون التأثير عقلا والاول فطري روي والثاني على قلبي اى كشفى ذوقى والثالث عقلى فالمحبوب الباقي على الفطرة يؤمن اولا بالذات ثم يوقن بالصفات ثم يعقل الافعال واما المحب المحجب عن الفطرة بالانشاء والمادة فهو في مقام النفس يعقل اولا افعاله ثم يوقن

كان النبي صلى الله عليه وسلم اذا قام من الليل يتعبد قال اللهم لك الحمد انت قبوم السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت ملك السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت نور السموات والارض ومن فيهن ولك الحمد انت الحق ووعدك الحق ولقاؤك الحق وقولك الحق والجنة حق والنار حق والنيبون حق ومحمد حق والساعة حق اللهم لك اسلمت وبك آمنت وعليك توكلت واليك انيت وبك خاصمت واليك حاكت فاغفر لي ما قدمت وما اخرت وما اسررت وما اعلنت زاد في رواية وما انت اعلم به مني انت اعلم به مني وانت المؤخر لاله الا انت اول الله غيرك زاد النسائي ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم (خ) عن عبادة بن الصامت عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من تعار من الليل فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له الملك وله الحمد وهو على كل شئ قدير الحمد لله وسبحان الله والله اكبر ولا حول ولا قوة الا بالله العلي العظيم ثم قال اللهم اغفر لي او قال دعا استجيب له فان توطأ وصلى قبلت صلاته قوله تعار من الليل يقال تعار الرجل من نومه اذا انتبه وله صوت * قوله عز وجل (وفي اموالهم حق) اى نصيب قبل انه ما يصلون به رحا او يقررون به ضيفا او يحملون به كلا او يعينون به محروما وليس بالزكاة قاله ابن عباس وقيل انه الزكاة المفروضة (للسائل) اى الذى يسأله الناس ويطلب منهم (والمحروم) قيل هو الذى ليس له فى الغنائم سهم ولا يجرى عليه من الفئ شئ قال ابن عباس رضى الله عنهما المحروم الذى ليس له فى الاسلام سهم وقيل معناه الذى حرم الخير والعطاء وقيل المحروم المتعفف الذى لا يسأل وقيل هو صاحب الجائحة الذى اصيب زرعه او ثمره ونسل ماشيته وقيل هو المحارف المحروم فى الرزق والنجارة وقيل هو المملوك وقيل هو المكاتب واظهر الاقوال انه المتعفف لانه قرنه بالسائل والمتعفف لا يسأل ولا يكاد الناس يعطون من لا يسأل وانما يفتن له متيقظ (وفى الارض آيات) اى عبر من البحار والجبال والاشجار والثمار وانواع النبات (للموقنين) اى بالله الذين يعرفونه ويستدلون عليه بصنائه (وفى انفسكم) اى آيات اذ كنتم نطفة ثم علقه ثم مضغه ثم عظمها الى ان تنفخ الروح وقال ابن عباس رضى الله عنهما يريد اختلاف اللسنة والصور والالوان والطبائع وقيل يريد سبيل الغائط والبول يأكل ويشرب من مدخل واحد ويخرج من سبيلين وقيل يعنى تقويم الادوات السمع والبصر والنطق والعقل الى غير ذلك من العجايب المودعة فى ابن آدم (افلا تبصرون) يعنى كيف خلقكم فتعرفوا قدرته على البعث (وفى السماء رزقكم) قال ابن عباس هو المطر وهو سبب الارزاق (وما توعدون) يعنى من الثواب والعقاب وقيل من الخير والشر وقيل الجنة والنار ثم اقسام سبحانه وتعالى بنفسه فقال (فرب السماء والارض انه لحق) اى ما ذكر من الرزق وغيره (مثل ما انكم تنطقون) اى بلا اله الا الله وقيل شبه تحقق ما خبر عنه بتحقيق نطق الآدمي ومعناه انه خلق كما انك تتكلم وقيل ان معناه فى صدقه ووجوده كالذى تعرفه ضرورة وقال بعض الحكماء معناه كما ان كل انسان ينطق بلسان نفسه لا يمكنه ان ينطق بلسان غيره كذلك كل انسان يأكل رزق نفسه الذى قسم له لا يقدر ان يأكل رزق غيره * قوله تعالى (هل اناك حديث ضيف ابراهيم) يعنى هل اناك يا محمد حديث الذين جاؤا ابراهيم بالبشرى فاستمع نقصصه عليك وقد تقدم ذكر عددهم وقصته فى سورة هود (المكرمين) قيل سماهم مكرمين لانهم كانوا ملائكة كراما عند الله

بصفاته التي هي مبادئ
افعاله ثم يؤمن بذاته ولهذا
لما سئل حبيب الله صلى الله
عليه وسلم بم عرفته الله
قال عرفته الاشياء بالله (تلك
آيات الله) اي آيات سموات
الارواح وارض الجسم
المطلق اي الكل وآيات
الاحياء من الموجودات
وآيات سائر الحوادث من
البيكاثات (تنلوها
عليك بالحق فبأي حديث
بعد الله وآياته يؤمنون ويل
لكل افك ائيم يسمع آيات الله
تتلى عليه) اي آيات ذاته
وصفاته وافعاله (فبأي
حديث بعد الله وآياته)
وآيات صفاته وافعاله
(يؤمنون) اذ لا موجود
بعدها الاحديث بلا معنى
واسم بلا معنى كقال ان
هي الا اسماء سميتوها اي
بلا سميات (ويل لكل
افك ائيم) منعفس في ادك
الوجود المزخرف الباطل
الموهوم واثم الشرك بنسبة
الافعال لذلك الموجود
(يسمع آيات الله) من كل
موجود قائل بلسان الحال
او القال (تتلى عليه) على
لسان كل شيء لاعلى لسان
النبي وحده (ثم يصر
مستكبرا) في نسبتها الى

وقيل لانهم كانوا ضيف ابراهيم وهو اكرم الخلق على الله يومئذ وضيف الكريم مكرمون
وقيل لان ابراهيم عليه الصلاة والسلام اكرمهم بتجليل قراهم وخدمته اياهم بنفسه وطلاقة
وجهه لهم وقال ابن عباس رضى الله عنهما سماهم مكرمين لانهم كانوا غير مدعوين (ق) عن ابي
شرح العدوى قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم
ضيفه (اذ دخلوا عليه فقالوا سلاما قال سلام قوم منكرون) اي غرباء لانعرفكم قال ابن
عباس قال في نفسه هؤلاء قوم لانعرفهم وقيل انما انكر امرهم لانهم دخلوا بغير استئذان وقيل
انكر اسلامهم في ذلك الزمان وفي تلك الارض (فراغ) اي عدل ومال (الى اهله فجاء بهمل
سمين) اي جيد وكان مشويا قيل كان عامة مال ابراهيم البقر فجاء بهمل (فقربه اليهم)
هذا من آداب المضيف ان يقدم الطعام الى الضيف ولا يحوجهم السعي اليه فلما لم يأكلوا (قال
الاناكلون) يعني انه حثهم على الاكل وقيل عرض عليهم الاكل من غير ان يأمرهم
(فاوجس) اي فاضمر (منهم خيفة) لانهم لم يتجرموا بطعامه (قالوا لا تخف وبشروه بغلام
عليهم) اي يبلغ ويعلم وقيل عليهم اي نبي (فاقبلت امرأته) قيل لم يكن ذلك اقبالا من مكان
الى مكان بل كانت في البيت فهو كقول القائل اقبل يفعل كذا اذا اخذ فيه (في صرة) اي في
صيحة والمعنى انها اخذت تولول وذلك من عادة النساء اذا سمعن شيئا (فصكت وجهها) قال
ابن عباس لطمت وجهها وقيل جعت اصابعها وضربت جبينها تعجبا وذلك من عادة النساء ايضا
اذا انكرن شيئا (وقالت عجوز عقيم) عناء تلد عجوز عقيم وذلك لان سارة لم تلد قبل ذلك (قالوا
كذلك قال ربك) اي كما قلنا لك قال ربك انك ستلدن غلاما (ايه هو الحكيم العليم) ثم ان
ابراهيم عليه الصلاة والسلام لما علم حالهم وانهم من الملائكة (قال فاخطبكم) اي فا شانكم
وما طلبكم (اي المرسلون قالوا انا ارسلنا الى قوم مجرمين) يعني قوم لوط (انرسل عليهم
حجارة من طين) قيل هو الآجر (مسومة) اي معلة قيل على كل جراسم من يهلك به وقيل
مسومة بعلامة تدل على انها ليست من حجارة الدنيا (عند ربك للمسرفين) قال ابن عباس يعني
المشركين لان الشرك اسرف الذنوب واعظمها (فاخرجنا من كان فيها) اي في قرى قوم لوط
(من المؤمنين فما وجدنا فيها غير بيت) اي اهل بيت (من المسلمين) يعني لوطا وابنتيه
وصفهم الله تعالى بالايمان والاسلام جميعا لانه مامن مؤمن الا وهو مسلم لان الاسلام اعم من
الايمان واطلاق العام على الخاص لا مانع منه فاذا سمى المؤمن مسلما لا يدل على اتحاد مفهوميهما
(وتركنا فيها) اي في مدينة قوم لوط (آية) اي عبرة (للدن يخافون العذاب الاليم)
والمعنى تركنا فيها علامة للتحاقين تدلهم على ان الله مهلكهم فيخافون مثل عذابهم * قوله
عز وجل (وفي موسى) اي وتركنا في ارسال موسى آية وعبرة (اذ ارسلناه الى فرعون
بسلطان مبين) اي بحجة ظاهرة (فتولى) اي اعرض عن الايمان (بركنه) اي بجمعه
وجنوده الذين كان يتقوى بهم (وقال ساحر او مجنون فاخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم)
اي فاعرقناهم في البحر (وهو مليم) اي آت بما يلام عليه من دعوى الربوبية وتكذيب
الرسال (وفي عاد) اي وفي اهلاك عاد ايضا آية وعبرة (اذ ارسلنا عليهم الريح العقيم) يعني
التي لاخير فيها ولا بركة فلا تلقح شجرا ولا تحمل مطرا (مانذر من شيء انت عليه) اي

من انفسهم واموالهم وانعامهم (الا جعلته كالريم) اى كالشيء الهالك البالى وهو مايس ودبس
من نبات الارض كالشجر والتين ونحوه واصله من رم العظم اذا بلى (وفى ثمود اذ قيل لهم
تمتعوا حتى حين) يعنى الى وقت انقضاء آجالهم وذلك انهم لما عقروا الناقة قيل لهم تمتعوا فى
داركم ثلاثة ايام (فمتعوا عن امر ربهم) اى تكبروا عن طاعة ربهم (فاخذتهم الصاعقة) اى بعد
مضى ثلاثة ايام من بعد عقرا الناقة وهى الموت فى قول ابن عباس وقيل اخذهم العذاب والصاعقة
كل عذاب مهلك (وهم ينظرون) اى يرون ذلك العذاب عيانا (فما استطاعوا من قيام) اى لما
قاموا بعد نزول العذاب بهم ولا قدروا على نهوض من تلك الصرعة (وما كانوا متصيرين) اى
متمتعين منا وقيل ما كانت عندهم قوة يتمتعون بها من امر الله (وقوم نوح) قرى بكسر الميم ومعناه
وفى قوم نوح وقرى بنصبها ومعناه واغرقنا قوم نوح (من قبل) اى من قبل هؤلاء وهم عاد
وثمود وقوم فرعون (انهم كانوا قوما فاسقين) اى خارجين عن الطاعة قوله تعالى (والسما
بنيناها بايد) اى بقوة وقدرة (وانالموسعون) قيل هو من السعة اى اوسعنا السماء بحيث صارت
الارض وما يحيط بها من السماء والفضاء بالنسبة الى سعة السماء كالخالقة الملقاة فى القلاة
وقال ابن عباس معناه قادرون على بنائها كذلك وعده لموسعون اى الرزق على خلقها
وقيل معناه وانا ذوو السعة والغنى (والارض فرشاها) اى بسطناها ومهدناها لكم
(فم الماهدون) اى نحن (ومن كل شئ خلقنا زوجين) اى صنفين ووعين مختلفين
كالسما والارض والشمس والقمر والليل والنهار والبر والبحر والسهل والجبل والصفى
والشئ والجبن والانس والذكرو والانثى والور والظلمة والايان والكفر والسعادة والشقاوة
والحق والباطل والحلو والحامض (لعلكم تذكرون) اى فتعلموا ان خالق الازواح فرد
لانظيره ولا شريك معه (ففرروا الى الله) اى قل يا محمد ففرروا الى الله اى فاهربوا من عذابه الى ثوابه
بالايان والطاعة له وقال ابن عباس ففرروا اليه واعماوا بطاعته وقال سهل بن عدالله ففرروا
عما سوى الله الى الله (انى لكم منه نذير) اى مخوف (مبين) اى بين الرسالة بالحجة الطاهرة
والهجرة الباهرة والبرهان العاطع (ولا تجعلوا مع الله الها آخر) اى وحدوه ولا تشركوا به
شئ (انى لكم منه نذير مبين) قيل انما كرر قوله انى لكم منه نذير مبين عند الامر بالطاعة
والهوى عن الشرك ليعلم ان الايمان لا ينفع الامع العمل كما ان العمل لا ينفع الامع الايمان
وانه لا يفوز عند الله الا جامع بينهما (كذلك) اى كما كذبك قومك وقالوا ساحرا ومجون
كذلك (ما اتى الذين من قبلهم) اى من قبل كفار مكة والامم الخالية (من رسول) يعنى
يدعوهم الى الايمان والطاعة (الاقالوا ساحرا او مجنون) * قال الله تعالى (اتواصوا به)
اى اوصى اولاهم آخرهم وبعضهم بعضا بالكذب وتواطؤا عليه وفيه توضح لهم (بل هم قوم
طاغون) اى لم يتواصوا بهذا القول لانهم لم يتلاقوا على زمان واحد بل جعته على ذلك علة
واحدة وهى الطغيان وهو الحمايل لهم على ذلك القول (فقول عنهم) اى اعرض عنهم
(فما انت بلوم) اى لا لوم عليك فقد اديت الرسالة وبذلت الجهد وما قصرت فيما امرت به
قال المفسرين لما نزلت هذه الآية حزن رسول الله صلى الله عليه وسلم واشتد على اصحابه وظنوا
ان الوحي قد انقطع وان العذاب قد حضر اذا امر الله صلى الله عليه وسلم ان يتولى عنهم فازل
الله عز وجل (وذكر فان الذكري تفع المؤمنين) فطابت نفوسهم بذلك والمعنى عطا بقرآن

الغير لاحتسابه بوجوه
واستكباره وانانيته لفرط
تفر عنه او لقرته وغفلته
(كان لم يسمعها) لعدم تأثره
بها (فبشره بعذاب) الجلب
المؤلم والحرامان الموبق
(واذا علم من آياتنا شئاً اتخذها
هزوا) بنسبتها الى من لا
وجود له اصلا (اولئك لهم
عذاب مهين) فى ذل الامكان
(من ورائهم جهنم ولا يغنى
عنهم ما كسبوا شئاً ولا ما
اتخذوا من الله اولياء ولهم
عذاب عظيم هذا هدى
والذين كفروا بآيات ربهم
لهم عذاب من رجز اليم الله
الذى سخر لكم البحر ليجرى
الفلك فيه بأمره ولتبتغوا
من فضله ولعلكم
تشكرون وسخر لكم ما فى
السموات وما فى الارض
جميعا منه ان فى ذلك لآيات
لقوم يتفكرون) اى فى
تسخير ما فى السموات وما
فى الارض لكم دلائل لمن
يتفكر فى نفسه من هو ولما
ذا سخر له هذه الاشياء حتى
الملكوت والجبروت منه
من جهته فيرجع الى ذاته
ويرى حقيقة وسر وجوده
وخاصيته التى بها شرف
وفضل عليه واهل لتسخيرها
له فيألف عن التأخر عن

كفار مكة فان الذكري تنفع من علم الله انه يؤمن منهم وقبل معناه عظم بالقرآن من آمن من قومك فان الذكري تنفعهم * قوله عز وجل (وما خلقت الجن والانس) اي من المؤمنين (الا لعبدون) قيل هذا خاص باهل طاعته من الفريقين يدل عليه قراءة ابن عباس وما خلقت الجن والانس من المؤمنين الا لعبدون وقيل معناه وما خلقت السعداء من الجن والانس الا لعبادتي والاشقياء منهم الا لمعصيتي وهو ما جباوا عليه من الشقاوة والسعادة وقال علي بن ابي طالب الا لعبدون اي الا لامرهم ان يعبدوني ودعوهم الى عبادتي وقيل معناه الا ليعرفوني وهذا حسن لانه لو لم يخلقهم لم يعرف وجوده وتوحيده وقيل معناه الا ليخضعوا لي ويتذللوا لان معنى العبادة في اللغة التذلل والانقياد وكل مخلوق من الجن والانس خاضع لقضاء الله متذلل لشيئته لا يملك احد لنفسه خروجاً عما خلق له وقيل معناه الا ليوحدوني فأما المؤمن فيوحدته اختياراً في الشدة والرخاء واما الكافر فيوحد اضطراراً في الشدة والبلاء دون النعمة والرخاء (ما اريد منهم من رزق) اي ما اريد ان يرزقوا احداً من خلقي ولا ان يرزقوا انفسهم لاني انا الرزاق المتكفل لعبادي بالرزق القائم لكل نفس بما يقيمها من قوتها (وما اريد ان يطعمون) اي ان يطعموا احداً من خلقي وانما اسند الاطعام الى نفسه لان الخلق كلهم عيال الله ومن اطعم عيال احد فقد اطعمه لما صح من حديث ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله عز وجل يقول يوم القيامة يا ابن آدم مرضت فلم تعدني قال يارب كيف اعودك وانت رب العالمين قال اما علمت ان عبدي فلان مرض ولم تعده اما علمت انك ابرعته لوجدتني عنده يا ابن آدم استطعتك فلم تطعني قال يارب كيف اطعمك وانت رب العالمين قال اما علمت انه استطعتك عبدي فلان فلم تطعمه اما علمت انك لو اطعمته لوجدت ذلك عندي يا ابن آدم استسقيتك فلم تسقني قال يارب كيف اسقيك وانت رب العالمين قال استسقاك عبدي فلان فلم تسقه اما علمت انك لو سقيته لوجدت ذلك عندي اخرجه مسلم * ثم بين ان الرزاق هو لا غيره فقال تعالى (ان الله هو الرزق) اي لجميع خلقه (ذو القوة المتين) يعني هو القوى الشديد المقتدر البالغ القوة والقدرة الذي لا يلحقه في افعاله مشقة (فان للذين ظلموا) اي من اهل مكة (ذنوباً) اي نصيباً من العذاب (مثل ذنوب اصحابهم) اي مثل نصيب اصحابهم الذين هلكوا من قوم نوح وعاد وحمود (فلا يستجلبون) اي بالعذاب لانهم اخروا الى يوم القيامة يدل عليه قوله عز وجل (فويل للذين كفروا من يومهم الذي يعدون) يعني يوم القيامة وقيل يوم بدر والله تعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الطور ﴾

﴿ مكة وهي تسع واربعون آية وثلاثمائة واثناعشرة كلمة والفاء وخمسة عشر حرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (والطور) اراد به الجبل الذي كلمهم الله موسى عليه الصلاة والسلام عليه بالارض المقدسة وقيل بعدين (وكتاب مسطور) اي مكتوب (في رق) يعني الاديم الذي يكتب فيه المصحف (منشور) اي مبسوط واخترنا في الكتاب فليل هو ما كتب الله بيده لموسى من التوراة وموسى يسمع صريراً لا قلام وقيل هو اللوح المحفوظ وقيل هو دواوين الحفظلة يخرج اليهم يوم القيامة منشوراً فأخذ بيئته وأخذ بشماله وقيل

رثية اشرفها فضلاً عن اخسها ويرتقي الى غايته التي يندب اليها (قل للذين آمنوا يغفروا للذين لا يرجون ايام الله ليحزى قوماً بما كانوا يكسبون من عمل صالحا فلنفسه ومن اساء فعليها ثم الى ربكم ترجعون ولقد آتينا بني اسرائيل الكتاب والحكم والنبوة ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على العالمين وآتيناهم بيئات من الامر فما اختلفوا الا من بعد ما جاءهم العلم بغيا بينهم ان ربك يفضي بينهم يوم القيامة فيما كانوا فيه يختلفون ثم جعلناك على شريعة من الامر (طريقة من امر الحق هي طريقة التوحيد (فاتبعها) بسلوكمها على يدته وبصيرة (ولا تتبع اهواء) جهالات اهل التقليد (الذين لا يعلمون) علم التوحيد (انهم لن ينوا عنك من الله شيئاً) اي ان يدفعوا عنك ضراً بأفعالهم لعدم تأثيرهم ولا جناية وجبايا بأوصافهم لعدم قواهم وقدرهم وعلومهم اذ لا حول ولا قوة الا بالله ولا وحشة بحضورهم اذ لا ماسية بينك وبينهم فتستأنس بهم بل لا انس لك

الابالحق وهم لاشئ محض
في شهودك فلا والاة بينك
وبينهم بوجه وانما والاة
الظالمين ليست الامع
الظالمين لما بينهم من الجفينة
والمناسبة في الاحتجاب
(وان الظالمين بعضهم
اولياء بعض والله ولى
المتقين) اى متولى امور
من اتقى افعاله بالتوكل عليه
في شهود توحيد الافعال
او ناصر من اتقى صفاته
في مقام الرضا بمشاهدة
تجليات الصفات اوحبيب
من اتقى ذاته في شهود
توحيد الذات اذ الولى
يستعمل بالمعاني الثلاثة لغة
(هذا) اى هذا البيان
(بصائر للناس) اى بيات
لقلوب الذين طالعوا بهجة
الصفات بطالعون بكل
بصيرة تجلى طلعة صفته
(وهدى) لارواحهم
الى محل شهود الدات
(ورحمة) لفوسهم من
عذاب حجاب الافعال
(لقوم يوقنون) هذه البيانات
(ام حسب الذين اجترحوا
السيئات ان نجعلهم كالذين
آمنوا وعملوا الصالحات
سواء بحياهم ومماتهم ساء
ما يحكمون وخلق الله
السموات والارض بالحق

هو القرآن (والبيت المعمور) يعنى بكثرة الفاشية والاهل وهو بيت في السماء السابعة
قدام العرش بحبال الكعبة يقال له الضراح حرمة في السماء كحرمة الكعبة في الارض وضح
في حديث المعراج من افراد مسلم عن انس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي البيت المعمور
في السماء السابعة قال فاذا هو يدخله كل يوم سبعون الف ملك لا يعودون اليه وفي رواية
اخرى قال فاتتهيت الى بناء فقلت للملك ما هذا قال بناء بناء الله للملائكة يدخل فيه كل يوم
سبعون الف ملك لا يعودون يسبحون الله ويقدمونه وفي افراد البخارى عن ابى هريرة رضى
الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه راي البيت المعمور يدخله كل يوم سبعون الف ملك
(والسقف المرفوع) يعنى السماء (والبحر المسجور) يعنى الموقد المحمى بمنزلة انوار
المسجور وهو قول ابن عباس وذلك ما روى ان الله تعالى يجعل البحار كلها يوم القيامة نارا
فيزادها في نار جهنم وجاء في الحديث عن عبدالله بن عمرو قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
لا يركبن رجل البحر الا غازيا او معتمرا او حاجا فان تحت البحر نارا وتحت النار بحرا وقيل
المسجور المملوء وقيل هو السابس الذى ذهب مأؤه ونضب وقيل هو المحلط العذب بالملح
وروى عن على انه قال البحر المسجور هو بحر تحت العرش غره كلين سبع سموات الى سبع
ارضين فيه ماء غليظ يقال له بحر الحيوان يعطر العباد بعد الفخمة الاولى منه اربعين صباحا
فيبتون من قبورهم اقيم الله بهذا الاشياء لما فيها من عظيم قدرته وجواب القسم قوله تعالى
(ان عذاب ربك لواقع) يعنى انه لحق وكائن ونازل بالمشركين في الآخرة (ماله من دافع)
اى مانع قال جبير بن مطعم قدمت المدينة لا كلم رسول الله صلى الله عليه وسلم في اسارى بدر
فدفعت له وهو يصلى بصحبه المغرب وصوته يخرج من المسجد فسمعتهم يقرأ والطور الى قوله
ان عذاب ربك لواقع ماله من دافع فكأنما صدع قلى حين سمعت ولم يكن اسلم يومئذ فأسلت
خوفا من نزول العذاب وما كنت اظن انى اقوم من مكاني حتى يقع بي العذاب * ثم بين انه متى
يقع فقال تعالى (يوم تمور السماء مورا) اى تدرو كدور الرجي وتكفأ بأهلها تكفو السفينة
وقيل تحرك وتختلف اجزاؤها بعضها من بعض وتضطرب (وتسير الجبال سيرا) اى تزول
عن اماكنها وتصير هباء منثورا والحكمة في مورا السماء وسير الجبال الانذار والاعلام بان لا رجوع
ولا هود الى الدنيا وذلك لان الارض والسماء وما بينهما من الجبال والبحار وغير ذلك انما
خلقت لعمارة الدنيا وانتفاع بنى آدم بذلك فلما لم يبق لهم عود اليها ازالها الله تعالى وذلك لحراب
الدنيا وعمارة الآخرة (فويل) اى شدة عذاب (يومئذ للمكذبين) اى يوم القيامة
(الذين هم في خوض اى يخوضون في الباطل) يلعبون) اى غاولون لاهون عما را بهم
(يوم يدعون) اى يدفعون (الى نار جهنم دعا) يعنى دفعا به ف وجفوة وذلك ان خزنة
جهنم يفلون ايدى الكفار الى اعاقهم ويجمعون نواصيهم الى اقدامهم ويدفعون بهم دفعا الى
النار على وجوههم وزخافى اقفيتهم حتى يردوا الى النار فاذا دنوا منها قال لهم خزنتها هذه
البار التي كنتم تكذبون) اى في الدنيا (افسحوا هذا) وذلك انهم كانوا ينسبون محمدا صلى الله
عليه وسلم الى السحر وانه يطفى على الابصار فو بخواب ذلك وقيل لهم افسحوا هذا) ام انتم لا تبصرون
اصلوها) اى قاسوا شدتها (فاصبروا) اى على العذاب (اولاتصبروا) اى عليه (سواء

عليكم) اى الصبر والجزع (انما تجزون ما كنتم تعملون) اى من الكفر والتكذيب فى الدنيا
 * قوله تعالى (ان المتقين فى جنات ونعيم فاكهين) اى مجبيين بذلك ناعمين (بما آتاهم ربهم)
 اى من الخير والكرامة (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم كلوا) اى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئاً)
 اى مأمون العاقبة من التهمة والقسم (بما كنتم تعملون) اى فى الدنيا من الايمان والطاعة
 (متكئين على سرر مصفوفة) اى موضوعة بعضها الى بعض (وزوجناهم بحور عين والذين
 آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان) يعنى الحقنا اولادهم الصغار والكبار بايمانهم فالكبار بايمانهم
 بانفسهم والصغار بايمان آبائهم فان الولد الصغير يحكم باسلامه تبعاً لاحد ابويه (الحقناهم
 ذرياتهم) يعنى المؤمنين فى الجنة بدرجات آبائهم وان لم يبلغوا بأعمالهم درجات آبائهم لتقرب ذلك
 تكملة لأنهم لتقرب بذلك اعينهم هذه رواية عن ابن عباس وفى رواية اخرى عنه ان معنى
 الآية والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم يعنى البالغين بايمان الحقناهم الصغار الذين
 لم يبلغوا الايمان بايمان آبائهم اخبر الله تعالى انه يجمع لبعده المؤمن ذريته فى الجنة كما كان يحب فى
 الدنيا ان يجتمعوا اليه فيدخلهم الجنة بفضلهم ويحقهم بدرجة عمله من غير ان ينقص الآباء من
 اعمالهم شيئاً وذلك قوله تعالى (وما لتناهم من علم من شئ) يعنى وما نقصنا الآباء من اعمالهم
 شيئاً * عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى يرفع ذرية المؤمن فى درجته
 وان كانوا دونه فى العمل لتقربهم عينه ثم قرأ والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم
 ذرياتهم الى آخر الآية عن على قال سألت خديجة النبی صلى الله عليه وسلم عن ولدين ماتاها
 فى الجاهلية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما فى النار فلما رأى الكراهة فى وجهها قال
 لورايت مكانهما لا بغضتهما قالت يا رسول الله فولدى منك قال فى الجنة ثم قال رسول الله صلى
 الله عليه وسلم ان المؤمنين واولادهم فى الجنة وان المشركين واولادهم فى النار ثم قرأ النبی
 صلى الله عليه وسلم والذين آمنوا واتبعناهم ذرياتهم بايمان الحقناهم ذرياتهم اخرج هذين
 الحديثين البغوى باسناد الثعالبي (كل امرئ) اى كافر (بما كسب) اى عمل من الشرك
 (رهين) اى مرتين بعمله فى النار والمؤمن لا يكون مرتين بعمله لقوله كل نفس بما كسبت
 رهينة الا اصحاب اليمين ثم ذكر ما وعدهم به من الخير والنعمة فقال تعالى (وامددناهم بفاكهة)
 يعنى زيادة عما كان لهم (ولحم مما يشتهون) اى من انواع اللحوم (يتنازعون) اى يتعاطون
 ويتساولون (فيها) اى فى الجنة (كأساً لا لغوفها) اى لا باطل فيها ولا رقت ولا تخاصم ولا تذهب
 حقولهم فيلغوا ويرفوا (ولأنائم) اى لا يكون فيها ما يؤثمهم ولا يجرى بينهم ما فيه لغوائهم كما
 يجرى بين شربة الحمر فى الدنيا وقيل لا يأنمون فى شربها (ويطوف عليهم) اى للخدمة
 (غلمانهم كأنهم) اى الحسن فى البياض والصفاء (لؤلؤ مكون) اى مخزون مصون لم تمسه
 الايدى قال عبد الله بن عمرو ما من احد من اهل الجنة الا يسعى عليه الف غلام كل واحد منهم على
 عمل غير عمل صاحبه وعن قتادة قال ذكر لنا ان رجلاً قال يا نبى الله هذا الخادم فكيف المخدوم
 قال فضل المخدوم على الخادم كفضل القمر ليلة البدر على سائر الكواكب * قوله تعالى (واقبل
 بعضهم على بعض يتساءلون) يعنى يسال بعضهم بعضاً فى الجنة قال ابن عباس يتذاكرون ما كانوا فيه من
 الخوف والتعب فى الدنيا (قالوا انا كنا قبل فى اهلنا) اى فى الدنيا (مشفقين) اى خاشعين من العذاب

ولتجزي كل نفس بما كسبت
 وهم لا يظنون افرأيت من
 اتخذ الله هواء) الاله المعبود
 ولما اطاعوا الهوى فقد عبدوه
 وجعلوه الهاء كل ما يعبد
 الانسان بمحبته وطاعته فهو
 الهه ولو كان حجراً (واضله
 الله على علم) عالماً بحاله من
 زوال استعداده وانقلاب
 وجهه الى الجهة السفلية او
 مع كون ذلك العابد للهوى
 عالماً يعلم ما يجب عليه فعله فى
 الدين على تقدير ان يكون
 على علم حالاً من الضمير
 المفعول فى اضله الله لا من
 الفاعل وحينئذ يكون
 الاضلال لمخالفته علمه بالعمل
 وتحلف القدم عن النظر
 لتشرب قلبه بمحبة النفس
 وغلبة الهوى كحال بلعام بن
 باعورا واضرا به كما قال
 عليه السلام كم من عالم ضل
 ومعه علم لا ينفعه او على علم
 منه غير نافع لكونه من باب
 الفضول لا تعلق له بالسلوك
 (وختم على سمعه وقلبه)
 بالطرد عن باب الهدى
 والابعاد عن محل سماع كلام
 الحق وفهمه لمكان الرين
 وغلظ الحجاب (وجعل على
 بصره غشاوة) عن رؤية
 جلاله وشهود لقائه (فن يديه
 من بعد الله) اذ لا موجود

(فمن الله علينا) اى بالمفخرة (ووقانا عذاب السموم) يعنى عذاب النار و قيل هو اسم من اسماء جهنم (انا كنا من قبل) اى فى الدنيا (ندعوه) اى نخلص الدعاء والعبادة له (انه هو البر) قال ابن عباس اللطيف وقيل يعنى الصادق فيما وعد وقيل البر العطوف على عباده المحسن اليهم الذى عم به جميع خلقه (الرحيم) بعبئده * قوله عز وجل (فذكر) يعنى ففظل يا محمد بالقرآن كفار مكة (فما أنت بنعمت ربك) اى برحمته وعصمته وقيل بانعامه عليك بالنبوة (بكاهن ولا مجنون) الكاهن هو الذى يوهم انه يعلم الغيب ويخبر بما فى غد من غير وحى والمعنى انك لست كما يقول كفار مكة انه كاهن او مجنون انما تنطق بالوحى نزلت فى الذين اقتسموا اعقاب مكة يرمون رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكهانة والهرطقة والشعر والجنون (ام يقولون) يعنى هؤلاء المقتسمين (شاعر) اى هو شاعر (نربص به) اى ننظر به (ربب المنون) يعنى حوادث الدهر وصروفه فيموت ويهلك من كان قبله من الشعراء او ينفرد عنه اصحابه وان اياه مات وهو شاب ونحن نرجو ان يكون موته مكوتا به والمنون اسم للموت ولله در واصله القطع سيما بذلك لانهما يقطعان الاجل (قل تربصوا) اى انظروا بى الموت (فاق معكم من المترصين) اى من المنتظرين حتى يأتى امر الله فيكم فعذبوا يوم بدر بالقتل والسبي (ام تأمرهم احلامهم) اى عقولهم (بهذا) وذلك ان عظماء قريش كانوا يوصفون بالاحلام والعقول فأزرى الله بعقولهم حين نزلهم معرفة الحق من الباطل (ام هم قوم طاغون) اى يتجاوزون الحد فى الطغيان والكفر (ام يقولون تقوله) اى اختلق القرآن من تلقاء نفسه والقول التكلف ولا يستعمل الا فى الكذب والمعنى ليس الامر كما زعموا (بل لا يؤمنون) اى بالقرآن استكبارا ثم الزمهم الحجة فقال تعالى (فليأتوا بحديث مثله) اى مثل القرآن فى نظمه وحسنه وبانه (ان كانوا صادقين) يعنى ان محمد اتقوله من قبل نفسه (ام خلقوا من غير شئ) قال ابن عباس من غير رب خالق والمعنى ام خلقوا من غير شئ خلقهم فوجدوا ابلا خالق وذلك مما لا يجوز ان يكون لان تعلق الخلق بالخالق من ضرورة الاسم فان انكروا الخالق لم يجز ان يوجدوا ابلا خالق (ام هم الخالقون) اى لانفسهم وذلك فى البطلان اشد لان ما لا وجود له كيف يخلق فاذا بطل الوجهان قامت الحجة عليهم بان لهم خالقا فليؤمنوا به وليوحده ولبعبده وقيل فى معنى الآية اخلقوا باطلا فلا يحاسبون ولا يؤمرون ولا ينهون ام هم الخالقون اى لانفسهم فلا يجب عليهم لله امر (ام خلقوا السموات والارض) يعنى ليس الامر كذلك (بل لا يوقنون) اى بالحق وهو توحيد الله تعالى وقدرته على البعث وان الله تعالى هو خالقهم وخالق السموات والارض فليؤمنوا به وليوقنوا انه ربهم وخالقهم (ام عدهم خزائن ربك) يعنى النبوة ومفاتيح الرسالة فيضعونها حيث شاؤوا وقيل خزائن المطر والرزق (ام هم المسيطرون) اى المسلطون الجبارون وقيل الارباب القاهرون فلا يكونون تحت امر ولا نهى ويفعلون ما يشاؤون (ام لهم سلم) يعنى مرقى ومصعدا الى السماء (يستمعون فيه) اى يستمعون عليه الوحى من السماء فيعلمون ان ما هم عليه حق فهم به مستمعون (فليأت مستمعهم) اى ان ادعوا ذلك (بسلطان مبين) اى بحجة بينة (ام له البنات ولكم البنون) هذا انكار عليهم حيث جعلوا لله ما يكرهون لانفسهم (ام تسئلهم اجرا) اى جملا على ما جئتهم به من النبوة ودعوتهم اليه

سواء يقوم بهدايته (افلا تذكرون) ايها الموحدون (وقالوا ما هى الاحيانا الدنيا) اى الحسية (نعمت) بالوت البدنى الطبيعى (ونحيي وما يهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم الا يظنون واذا تتلى عليهم آياتنا بينات ما كان يحجهم الا ان قالوا اشوا بايانا ان كنتم صادقين) الحياة الجسمانية الحسية لاموت ولا حياة غيرهما ولا ينسبون ذلك الا الى الدهر لا تحجبهم عن المؤثر القابض للارواح والمفيض للحياة على الابدان (قل الله يحكمكم ثم يمينكم) لا الدهر (ثم يجمعكم الى يوم القيامة لاريب فيه ولكن اكثر الناس لا يعلمون) اليه بالحياة الثانية عند البعث او الله يحكمكم لا الدهر بالحياة الابدية القلبية بعد الحياة النفسانية ثم يمينكم بالبقاء فيه ثم يجمعكم اليه بالبقاء بعد البقاء والوجود الموهوب انكونوا به معه (والله ملك السموات والارض) لا مالك غيره فى نظر الشهود (ويوم تقوم الساعة يومئذ) القيامة الكبرى (ينحسر المبطون) الذين يثبتون

الغير ادكل ماسوا باطل ومن اثبته واحتجب به عنه مبطل (وترى) يا موحد (كل امة جائية) لاحراك بها اذهى بنفسها مية غير قادرة كما قال انك ميت وانهم ميتون اوتراها جائية في الموقف الاول وقت البعث قبل الجزاء على حالها في النشأة الاولى عند الاجتنان وفيه سر (كل امة تدعى الى كتابها) اى اللوح الذى اثبت فيه اعمالها وتجسد صورها وانتقشت فيه على هيئة جسدانية فان كتابة الاعمال انما تكون في اربعة الواح احدها اللوح السفلى الذى يدعى اليه كل امة ويعطى بين من كان سعيدا وشمال من كان شقيا والثلاثة الاخرى سماوية علوية اشير اليها فيما قبل وانما قلنا هذا الكتاب هو اللوح السفلى لان الكلام ههنا في جزاء الاعمال لقوله (اليوم تجزون ما كنتم تعملون) هذا كتابا ينطق عليكم بالحق اما كنتم تستذبح ما كنتم تعملون) والساخون هم الملكوت السماوية والارضية جميعا (فأما الذين آمنوا) الايمان الغيبى التقليدى او اليقينى

من الدين (فهم من مغرم منقولون) يعنى اثقلهم ذلك المغرم الذى سألتهم ففهم عن الاسلام (ام عندهم الغيب) اى علم الغيب وهو ما غاب عنهم حتى علموا ان ما يخبرهم به الرسول من امر القيامة والبعث باطل وقيل هو جواب لقولهم نترقب به ريب المنون والمعنى اعلموا ان محمدا يموت قبلهم (فهم يكتبون) اى يحكمون قال ابن عباس معناه ام عندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون ما فيه ويخبرون الناس به (ام يريدون كيدا) اى مكر اياك ليهلكوك (فالذين كفروا هم المكيدون) اى المجزيون بكيدهم والمعنى ان ضرر كيدهم يعود عليهم ويحقق مكرهم بهم وهوانهم مكروا به في دار الدوة ليقتلوه فقتلوا بدر (ام لهم اله غير الله) يعنى يرزقهم وينصرهم (سبحان الله عما يشركون) المعنى انه زه نفسه عما يقولون * قوله تعالى (وان يروا كسفان من السماء ساقطا) هذا جواب لقولهم فاسقط علينا كسفان السماء يقول لوعذابنا هم يسقوط قطعة من السماء عليهم لم ينتهوا عن كفرهم (يقولوا) لمادتهم هذا (سحاب مكروم) اى بعضه على بعض بسقيا (فذرهم حتى يلاقوا) اى يماينوا (يوهم الذى فيه يصمقون) اى يموتون ويهلكون (يوم لا ينفعني عنهم كيدهم شيئا ولا هم ينصرون) اى لا ينفعهم كيدهم يوم الموت ولا ينعهم من العذاب مانع (وان للذين ظلموا) اى كفروا (عذابا دون ذلك) اى عذابا في الدنيا قبل عذاب الآخرة قال ابن عباس يعنى القتل يوم بدر وقيل هو الجوع والقحط سبع سنين وقيل هو عذاب القبر (ولكن اكثرهم لا يعلمون) اى ان العذاب نازل بهم * قوله عز وجل (واصبر لحكم ربك) اى الى ان يقع بهم العذاب حكما عليهم به (فانك بأعيننا) اى برأى ما قال ابن عباس نرى ما يعمل بك وقيل معناه انك بحيث تراك ونحفظك فلا يصلون اليك بمكروه (وسبح بحمديك حين تقوم) اى وقل حين تقوم من مجلسك سبحانك اللهم وبحمدك فان كان المجلس خيرا ازددت بذلك احسانا وان كان غير ذلك كان كفارة له عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من جلس مجلسا فكثر فيه لفظه فقال قبل ان يقوم سبحانك اللهم وبحمدك اشهد ان لا اله الا انت استغفرك واتوب اليك الا كان كفارة لما بينهما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وقال ابن عباس معناه حين تقوم من منامك وقيل هو ذكرك الله بالليل من حين تقوم من الفراش الى ان تدخل في الصلاة وعن عاصم بن حيد قال سألت عائشة باى شيء كان يفتح رسول الله صلى الله عليه وسلم قيام الليل فقالت سألتني عن شيء ما سألني عنه احد قبلك كان اذا قام كبر عشرة وحده عشرة وسبح عشرة وهلل عشرة واستغفر عشرة وقال اللهم اغفر لي وارحني واهدني وارزقني وطأني وكان يتعوذ من ضيق المقام يوم القيامة اخرجه ابوداود والبيهقي وقيل اذاقت الى الصلاة فقل سبحانك اللهم وبحمدك يدل عليه ما روى عن عائشة قالت كان البى صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الصلاة قال سبحانك اللهم وبحمدك وتبارك اسمك وتعالى جدك وجل ثناؤك ولا اله غيرك اخرجه الترمذى وابوداود وقد تكلم في احد رواه * وقوله عز وجل (ومن الليل فسبحه) اى فصل له يعنى صلاة المغرب والعشاء (وادبار النجوم) يعنى الركعتين قبل صلاة الفجر وذلك حين تدبر النجوم اى تغيب بضوء الصبح هذا قول اكثر المفسرين يدل عليه ما روى عن ابن عباس رضى الله عنهما عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ادبار النجوم الركعتان قبل الفجر وادبار السجود الركعتان بعد المغرب

اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وقيل ادبار النجوم هي فريضة صلاة الصبح (ق) عن جبير بن مطعم قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ في المغرب بالطور والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة النجم ﴾

﴿ وهي مكية وهي اثنان وستون آية وثلاثمائة وستون كلمة والف واربعائة وخمسة احرف ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (والنجم اذا هوى) قال ابن عباس يعني اثريا اذا سقطت وغابت والعرب تسمى الثريا نجما ومنه قولهم اذا طلع النجم عشاء ابتغى الراعى كساء وجاء في الحديث عن ابي هريرة مرفوعا ما طلع النجم قط وفي الارض من العاهة شيء الاربع اراد بالنجم الثريا وقبل هي نجوم السماء كلها وهو با غروبها فعلى هذا لفظ واحد ومعناه الجمع وروى عن ابن عباس انه الرجوم من النجوم وهي ما ترمى به الشياطين صد استراق السمع وقبل هي النجوم اذا انتثرت يوم القيامة وقبل اراد بالنجم القرآن سمي نجما لانه نزل نجوما متفرقة في عشرين سنة وهو قول ابن عباس ايضا وقبل النجم هو البت الذي لاساق له وهو به سقوطه اذا بس على الارض وقبل النجم هو محمد صلى الله عليه وسلم وهو به نزوله ليلة المعراج من السماء وجواب القسم قوله تعالى (ماضل صاحبكم) يعني محمد صلى الله عليه وسلم ماضل عن طريق الهدى (وما غوى) اى ما جهل وقبل الفرق بين الضلال والغى ان الضلال هو ان لا يجد السالك الى مقصده طريقا اصلا والغواية ان لا يكون له طريق الى مقصده مستقيما وقبل ان الضلال اكثر استعمالا من الغواية (وما ينطق عن الهوى) اى بالهوى والمعنى لا يتكلم بالباطل وذلك انهم قالوا ان محمدا يقول القرآن من تلقاء نفسه (ان هو) اى ما هو معنى القرآن وقيل نطقه في الدين (الاوحى) من الله (يوحى) اليه (علمه شديد القوى) يعني جبريل علم محمدا صلى الله عليه وسلم ما اوحى الله اليه عز وجل وكونه شديدا القوى انه اقتلع قرى قوم لوط ووجدها على جناحه حتى بلغ بها السماء ثم قلبها وصاح صهيحة بنودا فصيحوا جاثمين وكان هبوطه بالوحى على الانبياء اسرع من رجعة الطرف (ذمرة) اى ذو قوة وشدة وقال ابن عباس ذو منظر حسن وقبل ذو خلق طويل حسن (فاستوى) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام (وهو) يعني محمدا صلى الله عليه وسلم والمعنى استوى جبريل ومحمد ليلة المعراج (بالافق الاعلى) عند مطلع الشمس وقبل فاستوى يعني جبريل وهو كناية عن جبريل ايضا اى قام في صورته التى خلقه الله فيها وهو بالافق الاعلى وذلك ان جبريل عليه الصلاة والسلام كان يأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم في صورة آدميين كما كان يأتى الانبياء قبله فسأله رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريه نفسه على صورته التى جبل عليها فاراه نفسه مرتين مرة في الارض ومرة في السماء فاما التى في الارض فبالافق الاعلى والمراد بالافق الاعلى جانب المشرق وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان بحراء فطلع له جبريل عليه الصلاة والسلام من ناحية المشرق فسد الافق الى المغرب فحضر رسول الله صلى الله عليه وسلم مغشيا عليه فنزل جبريل عليه الصلاة والسلام في صورة آدميين فضمحه الى نفسه وجعل يمسح الغبار عن وجهه وهو قوله تعالى ثم دنا فتدلى واما التى في السماء فعند سدرة المنتهى ولم يره احد من الانبياء على تلك

العلمى (وعلوا الصالحات) ما صلح به حالهم في المعاد الجسماني من ابواب البر (فيدخلهم ربهم في رحمته) ذلك هو الفوز المبين (رجة ثواب الاعمال في جنة الافعال) واما الذين كفروا افلم تكن آياتي تتلى عليكم فاستكبرتم وكنتم قوما مجرمين (احتجبوا عن الحق بالكفر الاصلى والانتماس في الهيات الجرمانية المظلمة بالاثام بدليل قوله (واذا قيل ان وعد الله حق والساعة لا ريب فيها قلتم ما ندري ما الساعة ان نظن الاظنا وما نحن بمستقيمين وبداهم سيئات ما عملوا وحاق بهم ما كانوا به يستهزؤن وقبل اليوم ننساكم كما نسيتم لقاء يومكم هذا) اى نترككم في العذاب كما تركتم العمل للقائى في يومكم هذا لعدم اعترافكم او نجهلكم كالشيء النسي المتروك بالخذلان في العذاب كما نسيتم لقاء يومكم هذا بنسيان العهد الارى (وما اواكم النار وما لكم من ناصرين ذلكم بأنكم اتخذتم آيات الله هزوا وغرتكم الحياة الدنيا فالיום لا يخرجون منها ولا هم

يستعقبون فله الجرد)
الكمال المطلق الحاصل
للكل ببلوغ الاشياء الى
قايמתها وحصولها على اجل
ما يمكن من كالاتها (رب
السموات) مكمل الارواح
ومدبرها (ورب الارض)
مدبرا لاجساد ومالكها
ومصرفها (رب العالمين)
موجه العالمين الى كالاتهم
ربوبيته اياهم (وله الكبرياء
في السموات والارض)
اي الاستعلاء ونهاية الترفع
والكبر على كل شيء وغاية
العلو والعظمة باستغناؤه عنه
واقتفاره اليه فكل يحمد
بأظهار كماله وجميع صفاته
بلسان حاله ويكبره بغيره
وامكانه وانحرطه في سلك
المخلوقات المحتاجة اليه
الفانية بالذات القاصرة
عن سائر الكمالات غير
ما اختص به (وهو العزيز)
القوى القاهر لكل شيء
بتأثيره فيه واجباره على
ما هو عليه (الحكيم) المرتب
لاستعداد كل شيء بلطف
تديره المهيب لقبوله لما
اراد منه من صفاته بدقيق
صنعه وخفي حكمته

سورة الاحقاف

بسم الله الرحمن الرحيم

(حم تنزيل الكتاب من الله

الصورة التي خلق عليها الانبياء محمد صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (ثم دنى فتدلى فكان قاب
قوسين او ادنى) اختلف العلماء في معنى هذه الآية فروى عن مسروق بن الاجدع قال قلت
لعائشة فابن قوله ثم دنا فتدلى فكان قاب قوسين او ادنى قالت ذلك جبريل كان يأتيه في صورة
الرجل وانه اتاه في هذه المرة في صورته التي هي صورته فسدا لافق اخرجاه في الصحيحين وعن
زبن حبش في قوله تعالى فكان قاب قوسين او ادنى وفي قوله ما كذب الفؤاد ما رأى وفي قوله
لقد رأى من آيات ربه الكبرى قال فيها كلها ان ابن مسعود قال رأى جبريل عليه الصلاة والسلام
له ستمائة جناح زاد في رواية اخرى رأى جبريل في صورته اخرجاه مسلم والبخارى في قوله
تعالى فكان قاب قوسين او ادنى فاوحى الى عبده ما وحي فعلى هذا يكون معنى الآية ثم دنا جبريل
بعد استوائه بالافق الاعلى من الارض فتدلى الى محمد صلى الله عليه وسلم فكان منه قاب قوسين
او ادنى اي بل ادنى وبه قال ابن عباس والحسن وقتادة وقيل في الكلام تقديم وتأخير تقديره ثم
تدلى فدنا لان التدلى سبب الدنو وقال آخرون ثم دنا الرب عز وجل من محمد صلى الله عليه وسلم
فتدلى اي ففقر منه حتى كان منه قاب قوسين او ادنى وقد ورد في الصحيحين في حديث المراج
من رواية شريك بن عبد الله بن ابى نجر عن انس ودنا الجبار رب العزة فتدلى حتى كان منه قاب
قوسين او ادنى وهذه رواية ابى سلمة عن ابن عباس والتدلى هو النزول الى النبي صلى الله عليه
وسلم قال الحافظ عبدالحق في كتابه الجمع بين الصحيحين بعد ذكر حديث انس من رواية شريك
وقد زاد فيه زيادة مجهولة وأتى فيه بالفاظ غير معروفة وقد روى حديث الاسراء جماعة من الحفاظ
المقنين كابن شهاب وثابت البناني وقتادة يعني عن انس فلم يأت احد منهم بما تيق به وفي رواية
شريك قدم واخرو زاد ونقص فيحتمل ان هذا اللفظ من زيادة شريك في الحديث وقال الضحاك
دنا محمد صلى الله عليه وسلم من ربه عز وجل فتدلى اي فاهوى للسجود فكان منه قاب قوسين او
ادنى والقباب القدر والقوس الذي يرمى به وهو رواية عن ابن عباس وقيل معناه حيث الوتر من
القوس فاخبر انه كان بين جبريل ومحمد صلى الله عليه وسلم مقدار قوسين وهذه اشارة الى تأكيد
القرب واصاله ان الحليفين من العرب كانا اذا ارادا عقد الصفاء والعهد بينهما خرجا بقوسيهما
فالصفا بينهما يريدان بذلك انهما متظاهران يحامى كل واحد منهما عن صاحبه وقال عبد الله بن
مسعود قاب قوسين قدر زراعين والقوس الزراع التي يقاس بها من قاس يقاس او ادنى بل اقرب
(فاوحى) اي فاوحى الله (الى عبده) محمد صلى الله عليه وسلم (ما وحي) وعن ابن عباس رضى
الله عنهما قال وحي جبريل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما وحي اليه ربه عز وجل وقال سعيد
بن جبير اوحى اليه الم بحدك يتماقا وى الى قوله ورفعتك ذكرك وقيل اوحى اليه ان الجنة محرمة
على الانبياء حتى تدخلها انت وعلى الامم حتى تدخلها امتك * قوله عز وجل (ما كذب الفؤاد)
قرئ بالتشديد اي ما كذب قلب محمد صلى الله عليه وسلم (ما رأى) اي بعينه تلك الليلة بل صدقه
وحقيقه وقرئ بالتخفيف اي ما كذب فؤاد محمد الذي رآه بل صدقه والمعنى ما كذب الفؤاد فيما
رأى واختلفوا في الذي رآه فقيل رأى جبريل وهو قول ابن عباس وابن مسعود وعائشة وقيل
هو الله عز وجل ثم اختلفوا في معنى الرؤية فقيل جعل بصره في فؤاده وهو قول ابن عباس (م)
عن ابن عباس ما كذب الفؤاد ما رأى ولقد رآه نزلة اخرى قال رآه فؤاده مرتين وذهب جماعة

الى انه رآه بعينه حقيقة وهو قول انس بن مالك والحسن وعكرمة قالوا رأى محمد ربه عز وجل وروى عكرمة عن ابن عباس قال ان الله عز وجل اصطفى ابراهيم بالخلة واصطفى موسى بالكلام واصطفى محمدا بالرؤية وقال كعب ان الله قسم رؤيته وكلامه بين محمد وموسى فكلهم موسى مرتين ورآه محمد مرتين اخرجه الترمذى باطول من هذا وكانت عائشة تقول لم ير رسول الله صلى الله عليه وسلم ربه وتحمل الآية على رؤية جبريل عن مسروق قال قلت لعائشة يا اماء هل رأى محمد ربه فقالت لقد قف شعري مما قلت اين انت من ثلاث من حدثكهن فقد كذب من حدثك ان محمدا رأى ربه فقد كذب ثم قرأت لاتدرى الا بصار وهو يدرك الابصار وهو اللطيف الخبير وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء حجاب ومن حدثك انه يعلم ما في غد فقد كذب ثم قرأت وما تدري نفس ماذا تكسب غدا وما تدري نفس باى ارض تموت ومن حدثك ان محمدا كتم امره فقد كذب ثم قرأت يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك ولكنه رأى جبريل في صورته مرتين اخرجاه في الصحيحين (م) عن ابي ذر قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم هل رأيت ربك قال نور انى اراه * قوله عز وجل (افتارونه على ما يرى) يعنى افتجادونه على ما يرى وذلك انهم جادلوه حين اسرى به وقالوا صف لنا بيت المقدس واخبرنا عن غيرنا في الطريق وغير ذلك مما جادلوه به والمعنى افتجادونه جدا لا ترومون به دفعه عما رآه وعلمه (ولقد رآه نزلة اخرى) يعنى رأى جبريل في صورته التى خالق عليها نارلا من السماء نزلة اخرى وذلك انه رآه في صورته مرتين مرة في الارض ومرة عند سدرة المنتهى (م) عن ابي هريرة ولقد رآه نزلة اخرى قال رأى جبريل وعلى قول ابن عباس يعنى نزلة اخرى هو انه كانت للنبي صلى الله عليه وسلم في تلك الليلة عرجات لمسئلة التخفيف من اعداد الصلوات فيكون لكل عرجة نزلة فرأى ربه عز وجل في بعضها وروى عن ابن عباس انه رأى ربه بفؤاده مرتين وعنه انه رآه بعينه (عند سدرة المنتهى) (م) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال لما اسرى رسول الله صلى الله عليه وسلم انتهى به الى سدرة المنتهى وهى في السماء السادسة واليها ينتهى ما يعرج من الارض فيقبض منها واليها ينتهى ما يهبط من فوقها فيقبض منها وقال اذ يغشى السدرة ما يغشى قال فراش من ذهب وفي رواية الترمذى اليها ينتهى علم الخلائق لاعلم لهم فوق ذلك وفي حديث المعراج المخرج في الصحيحين ثم صعدنى الى السماء السابعة ثم قال ثم رفعت الى سدرة المنتهى فاذا بنقها مثل قلال هجر واذا ورقها كاذان القيلة قال هذه سدرة المنتهى وفي افراده سلم من حديث انس قال ثم عرج بنالى السماء السابعة وذكره الى ان قال فيه ثم ذهب بنى الى سدرة المنتهى واذا ورقها كاذان القيلة واذا ثمرها كاقفال قال فلما غشيها من نور الله ما غشى تغيرت فاحد من خالق الله يستطيع ان يفتحها من حسننها وقال هلال بن يساف سأل ابن عباس كعبا عن سدرة المنتهى وانا حاضر فقال كعب انها سدرة في اصل العرش على رؤس حلة العرش واليها ينتهى علم الخلائق وما خلفها غيب لا يعلمه الا الله عز وجل وعن اسماء بنت ابي بكر قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر سدرة المنتهى فقال يسير الراكب في ظل الذين منها مائة سنة او قال يستظل بظلها مائة الف راكب فيها فراش الذهب كان ممرها القلال اخرجه الترمذى وقال مقساتل هى شجرة تحمل الحلى والحلل

العزيز الحكيم ما خلقنا السموات والارض وما بينهما الا بالحق) اى بالوجود المطلق الثابت الاحدى الصمدى الذى يقوم به كل شئ او بالعدل الذى هو ظل الوحدة المنتظم به كل كثرة كما قال بالعدل قامت السموات والارض (و) بتقدير (اجل مسمى) اى كلام معين ينتهى به كمال الوجود وهو القيامة الكبرى بظهور المهدي وبرز الواحد القهار بالوجود الاحدى الذى يفنى عنده كل شئ كما كان في الازل (والذين كفروا) بالاحتجاب عن الحق (عما اندروا) من امر هذه القيامة (معرضون قل ارايتم ما تدعون من دون الله نسوة وناصبون له وجوادا واثرا اى شئ كان (اروني) ما تأثيره في شئ ارضى بالاستقلال اى شئ سماوى بالشركة (ماذا خلقوا من الارض ام لهم شرك في السموات اثنون يكذب من قبل هذا او اثاره من علم) على ذلك بدليل نقل من كتاب سابق او عفى من علم متقن (ان كنتم صادقين ومن اضل

من يدعوا من دون الله
 من لا يستجيب له الى يوم
 القيامة وهم عن دعائهم
 غافلون (شئاً اى شئ كان
 كدعاء الموالى للسادة مثلاً
 اذ لا يستجيب له احد الا الله
) واذا حشر الناس كانوا
 لهم اعداء وكانوا بعبادتهم
 كافرين واذا تلى عليهم آياتنا
 بينات قال الذين كفروا
 للحق لما جاءهم هذا سحر
 مبين ام يقولون افترأ قل
 ان افتريته فلا عليكون لى
 من الله شئاً هو اعلم بما
 تفيضون فيه كفى به شهيدا
 بينى وبينكم وهو الغفور
 الرحيم قل ما كنت بدعا
 من الرسل وما ادرى
 ما يفعل بى ولا انكم ان اتبع
 الا ما يوحى الى وما انا الا
 نذير مبين قل ارايتم ان كان
 من عند الله وكفرتم به وشهد
 شاهد من بنى اسرائيل على
 مثله فآمن واستكبرتم ان
 الله لا يهدى اقوام الظالمين
 وقال الذين كفروا للذين
 آمنوا لو كان خيرا ما سبقونا
 اليه واذا لم يمتدوا به
 فيقولون هذا افك قديم
 ومن قبله كتاب موسى
 اماما ورحمة وهذا كتاب
 مصدق لما نزلنا بالبينات الذين
 ظلموا وبشرى للمحسين)

والقار من جميع الالوان ولوان ورقة وضعت منها فى الارض لاضاءت لاهل الارض
 وهى شجرة طوبى التى ذكرها الله فى سورة الرعد (عندها جنة المأوى) قال ابن عباس
 جنة المأوى يأوى اليها جبريل والملائكة وقيل يأوى اليها ارواح الشهداء (اذ يمشى السدرة
 ما يمشى) قال ابن مسعود فراش من ذهب وقيل يغشاها ملائكة امثال اعرابان وقيل امثال
 الطيور حتى يقعن عليها وقيل غشها نور الخلاق وغشيتها الملائكة من حب الله تعالى امثال
 الغربان حتى يقعن عليها وقيل هو نور رب العزة ويروى فى الحديث قال رايت على كل ورقة
 منها ملكا قائما بسبح الله عز وجل (ما زاغ البصر وما طغى) اى مامال بصر النبى صلى الله
 عليه وسلم فى ذلك المقام وفى تلك الحضرة المقدسة الشريفة عينا وشمالا ولاجاوز ماراى
 وقيل ما امر به وهذا وصف اده صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام الشريف اذ لم يلتفت الى
 شئ سوى ما امر به وفى معنى الآية ان قلنا الذى يمشى السدرة فراش من ذهب اى لم
 يلتفت اليه ولم يشتغل به وفيه بيان اده صلى الله عليه وسلم اذ لم يقطع بصره عن المقصود
 وان قلنا الذى يمشى السدرة هو نور رب العزة ففيه وجهان احدهما انه صلى الله عليه وسلم
 لم يلتفت عنه يمة ولا بدرة ولم يشتغل بغير مطالعة ذلك النور الوجه الثانى ما زاغ البصر
 بصعقة ولا غشية كما اخبر عن موسى بقوله وخر موسى صعقا وذلك انه لما تجلى رب العزة
 وظهر نور على الجبل قطع نظره وغشى عليه ونبينا صلى الله عليه وسلم ثبت فى ذلك المقام
 العظيم الذى تحارفيه العقول وتزل الاقدام وتميل فيه الابصار فوصف الله عز وجل قوة
 ننسا صلى الله عليه وسلم فى ذلك المقام العظيم بقوله تعالى ما زاغ البصر وما طغى وقوله تعالى
 (لقد راى من آيات ربه الكبرى) يعنى راى رسول الله صلى الله عليه وسلم الآيات العظام
 وقيل اراد ما راى تلك الليلة فى سيره ورجوعه وقيل معناه لقد راى من آيات ربه الآية الكبرى
 (م) عن عبد الله بن مسعود قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال راى جبريل فى صورته له
 ستمائة جناح (خ) عنه قال لقد راى من آيات ربه الكبرى قال راى رفرقا خضر سدافى السماء
 فصل من كلام الشيخ محى الدين النواوى فى معنى قوله تعالى ولقد راى نزهة اخرى وهل
 راى النبى صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل ليلة الاسراء قال القاضى عياض اختلف السلف
 والخلف هل راى نبينا صلى الله عليه وسلم ربه ليلة الاسراء فانكرته عائشة كلوقع فى صحيح مسلم
 وجاء مثله عن ابي هريرة وجاعة وهو المشهور عن ابن مسعود واليه ذهب جماعة من المحدثين
 والمتكلمين ورى عن ابن عباس انه راى بعينه ومثله عن ابي ذر وكعب والحسن وكان يحلف على
 ذلك وحكى مثله عن ابن مسعود وابى هريرة واحدين حنبل وحكى اصحاب المقالات عن ابي
 الحسن الاشعري وجاعة من اصحابه انه راى ووقف بعض مشايخنا فى هذا وقال ليس عليه دليل
 واضح وانك جائر ورؤية الله عز وجل فى الدنيا جائزة وسؤال موسى اياه دليل على جوازها
 اذ لا يحل نبي ما يجوز او يمنع على ربه واختلفوا فى ان نبينا صلى الله عليه وسلم هل كلمه ربه ليلة
 الاسراء بغير واسطة ام لا حكي عن الاشعري وقوم من المتكلمين انه كلمه وعز بعضهم هذا القول
 الى جعفر بن محمد وابن مسعود وابن عباس وكذلك اختلفوا فى قوله ثم دنا فتدلى فالاكثر على ان
 هذا الدنو والتدلى منقسم بين جبريل والنبى صلى الله عليه وسلم واختلف باختصاص باحدهما من الآخر

لان عبادة اهل الدنيا لسانهم
وخدمتهم اياهم لا تكون
الا لقرض نفساني وكذا
استعباد الموالى لخدمهم
فاذا ارتفعت الاغراض
وزالت العلل والاسباب
كانوا لهم اعداء وانكروا
عبادتهم يقولون ما خدمتنا
ولكن خدمتم انفسكم كما
قيل في تفسير قوله الاخلاء
يومئذ بعضهم لبعض عدو
(ان الذين قالوا ربنا الله)
اي تجردوا عن العلائق
ورفضوا العوائق وانقطعوا
الى الله عن كل ما سواه
ورجوا البصر عن طغواء
فصدقا قالوا ربنا الله اذلو
بقيت منهم بقايا ولم يأمنوا
التلويحات في عرصة الفناء
لم يقولوا صادقين ربنا الله
(ثم استقاموا) بالتحقق به
في العمل والتحفظ به في
مراعاة آداب الحضرة عن
الزلل والخطل بحيث لم
يذبض منهم عرق ولم يتحرك
منهم شررة الا بالله ولله (فلا
خوف عليهم) اذ لا حجاب
ولا عقاب (ولا هم يحزنون)
اذ لا مر غوب الا وهو
حاصل لهم فلم يفت منهم
شيء ولا يغوت كما قيل ان
في الله عزاء لكل مصيبة
ودركا عن كل مافات (اولئك

او من سدرة المنتهى وذكر ابن عباس والحسن ومحمد بن كعب وجعفر بن محمد وغيرهم انه
دنو من النبي صلى الله عليه وسلم الى ربه او من الله فعلى هذا القول يكون الدنو والتدلى متأولا
ليس على وجهه بل كما قال جعفر بن محمد الدنو من الله لاحدله ومن العباد بالحدود فيكون
معنى دنو النبي صلى الله عليه وسلم وقربه منه ظهور عظيم منزلته لديه واشراق انوار معرفته
عليه واطلاعه من غيبه واسرار ملكوته على ما لم يطلع سواء عليه والدنو من الله تعالى له اظهار
ذلك وعظيم بره وفضله العظيم لديه ويكون قوله تعالى قاب قوسين او ادنى هنا عبارة عن
لطف المحل وايضاح المعرفة والاشراف على الحقيقة من نبينا صلى الله عليه وسلم ومن الله
تعالى اجابة الرغبة وابانة المنزلة هذا آخر كلام القاضى عياض قال الشيخ محي الدين واما
صاحب التحرير فانه اختار اثبات الرؤية قال والجمع في المسئلة وان كانت كبيرة ولكن لا تنسك
الابا لا قوى منها وهو حديث ابن عباس اتعجبون ان تكون الخللة لابراهيم والكلام لموسى
والرؤية لمحمد صلى الله عليه وسلم وعليهم اجمعين وعن عكرمة قال سئل ابن عباس هل راي محمد صلى
الله عليه وسلم ربه قال نعم وقد روى باسناد لا بأس به عن شعبة عن قتادة عن انس قال راي محمد
ربه عز وجل وكان الحسن يحلف لقد راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل والاصل
في المسئلة حديث ابن عباس حبر هذه الامة وعالمها والمرجع اليه في العضلات وقد راجعه ابن
عمر في هذه المسئلة وراسله هل راي محمد صلى الله عليه وسلم ربه عز وجل فاخبره انه رآه
ولا يقدح في هذا حديث عائشة لان عائشة لم تخبر انما سمعت النبي صلى الله عليه وسلم يقول لم
ار ربى وانما ذكرت ما ذكرت متأولة لقول الله تعالى وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا او من وراء
حجاب او يرسل رسولا ولقوله لا تدركه الابصار والصحابي اذا قال قولا وخالفه غيره منهم
لم يكن قوله حجة واذا قد صحت الروايات عن ابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة باثبات الرؤية وجب
المسير الى اثباتها لانها ليست بما يدرك بالعقل ويؤخذ بالظن وانما يتلقى بالسمع ولا يستجير احد
ان يظن بابن عباس انه تكلم في هذه المسئلة بالظن والاجتهاد وقد قال معمر بن راشد حين ذكر
اختلاف عائشة وابن عباس عندنا علم من ابن عباس ثم ان عباس اثبت ما فناء غيره والمثبت
مقدم على النافي في هذا كلام صاحب التحرير في اثبات الرؤية قال الشيخ محي الدين فالخلاص ان
الراجح عند اكثر العلماء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم راي ربه عز وجل بعيني رأسه ليلة
الاسراء لحديث ابن عباس وغيره مما تقدم واثبات هذا لا يأخذونه الا بالسمع من رسول الله
صلى الله عليه وسلم هذا مما لا ينبغي ان يشكك فيه ثم ان عائشة لم تنف الرؤية بحديث عن رسول الله
صلى الله عليه وسلم واو كان معها حديث اذ كثرته وانما اعتمدت على الاستنباط من الآيات وسنوضح
الجواب عنها فقول اما احتجاج عائشة رضي الله تعالى عنها بقوله تعالى لا تدركه الابصار فجوابه
تظاهر فان الادراك هو الاحاطة والله تعالى لا يحاط به واذا ورد النص بنفى الاحاطة لا يلزم منه
نفي الرؤية بغير احاطة وهذا الجواب في نهاية الحسن مع اختصاره واما احتجاجها بقوله تعالى
وما كان لبشر ان يكلمه الله الا وحيا الاية فالجواب عنه من اوجه احدها انه لا يلزم مع الرؤية
وجود الكلام حال الرؤية فيجوز وجود الرؤية من غير كلام الوجه الثاني انه عام مخصوص
بما تقدم من الادلة الوجه الثالث قاله بعض العلماء ان المراد بالوحى الكلام من غير واسطة

اصحاب الجنة (المطلقة الشاملة للجنان كلها) خالدين فيها جزاء بما كانوا يعملون (في حال السلوك حتى الوصول) (ووصينا الانسان بوالديه جلته امه كرها ووضعته كرها وحمله وفصاله ثلاثون شهرا حتى اذا بلغ اشده وبلغ اربعين سنة) لما كانت النفس منومة بتدبير البدن لتوقف استكمالها عليه مشغولة عن كمالها به في اول النشأة لم تنفتح بصيرتها ولم يصف ادراكها ولم يبين رشدها الا وقت بلوغ النكاح كما قال في النياحى حتى اذا بلغوا النكاح فان آنستهم منهم رشدوا فادفعوا اليهم اموالهم وذلك هو الاشد الصورى الا ترى ان الطبيعة من وقت الطفولة الى هذا الحد لا تنفرغ الى تحصيل مادة النوع عن ايرادها ما يزيد في الاقطار من الغذاء زائدا على بدل المتحلل من البدن لضعف الاعضاء وشدة الاحتياج الى النمو والتصلب فالنفس حينئذ منغمسة في البدن مستعملة للطبيعة في ذلك العمل ذاهلة عن كمالها الى هذا الاجل فلما قربت الآلات من حصد كمالها

وهذا القول وان كان محتملا لكن الجمهور على ان المراد بالوحى هنا الالهام والرؤية في المنام وكلاهما يسمى وحيا واما قوله تعالى او من وراء حجاب فقال الواحدى وغيره معناه غير مجاهر لهم بالكلام بل يسمعون كلامه سبحانه من حيث لا يرونه وليس المراد ان هناك حجابا يفصل موضع عن موضع ويدل على تحديد المحجوب فهو بمنزلة ما يسمع من وراء حجاب حيث لم ير المتكلم وقول عائشة في اول الحديث لقد قف شعري فغناه قام شعري من الفزع لكونى سمعت ما لا ينبغي ان يقال تقول العرب عند انكار الشئ قف شعري واقشعر جلدى واشتأزت نفسى وقوله صلى الله عليه وسلم في حديث ابى ذر نورانى اراه فهو يتنوين نورو بفتح الهمزة فى وتشديد النون المفتوحة ومعناه حجاب نور فكيف اراه قال الماوردى الضمير فى اراه عائدة على الله تعالى والمعنى ان النور بمعنى من الرؤية كما جرت العادة باغشاء الانوار الابصار ومعناها من ادراك ما حلت بين الراى وبينه وفى رواية رايت نوراً معناه رايت النور فحسب ولم ار غيره وفى رواية ذاته نورانى اراه ومعناه هو خالق النور المانع من رويته فيكون من صفات الافعال ومن المستحيل ان تكون ذات الله نورا اذا نور من جملة الاجسام والله تعالى عن ذلك هذا مذهب جميع ائمة المسلمين والله اعلم * قوله عز وجل (افرأيت اللات والعزى) هذه اسماء اصنام اتخذوا آلهة يعبدونها واشتقوا لها اسماء من اسماء الله عز وجل فقالوا من الله اللات ومن العزيز العزى وقيل العزى تأنيث الاعز والمعنى اخبرونا عن هذه الآلهة التى تعبدونها من دون الله هل لها من القدرة والعظمة التى وصف بها رب العزة شئ وكان اللات بالطائف وقيل بنخلة كانت قريش تعبده وقرى اللات بالتشديد (خ) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان اللات رجلا يلت السويق للحاج قيل فلما مات عكفوا على قبره يعبدونه وقيل كان فى رأس جبل له غنمة يسألونها السمن ويأخذ منها الاقط ويجمع رسلها ثم يتخذ حيسا فيطعم الحاح وكان بطن نخلة فلما مات عبده وهو اللات وقيل كان رجلا من ثقيف يقال له صرمة بن غنم وكان يسأل السمن فيضعه على صخرة فتأتيه العرب فتلت به اسوقتهم فلما مات الرجل حوتها ثقيف الى منازلها فرت الطائف على موضع اللات واما العزى فقيل هى شجرة بقطان كانوا يعبدونها فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم خالدا بن الوليد فقطعها فجعل يضربها بالأس ويقول

يا عزى كفرانك لاسمائك * انى رايت الله قد اهانك

فخرجت منها شيطانة ناشرة شعرها داعية بوبلها واضعة يدها على رأسها ويقال ان خالدا رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فقال قد قطعتها فقال ما رايت فقال ما رايت شيئا فقال ما قطعت فعاودها ومعه أموال فقطعها واجتث اصلها فخرجت منها امرأة عريانة فقتلها ثم رجع الى النبي صلى الله عليه وسلم فاخبره بذلك فقال تلك العزى ولن تعبد ابدا وقيل هى صنم لقطان وضعها لهم سعد بن ظالم القطفانى وقيل اتاه قدم مكة فراى الصفا والمروة وراى اهل مكة يطوفون بينهما فرجع الى بطن نخلة فقال لقومه ان لاهل مكة الصفا والمروة وليستا لكم ولهم اله يعبدونه وليس لكم قالوا فأتانا قال انا صنع لكم كذلك فأخذ حجر من الصفا وحجرا من المروة ونقلهما الى نخلة فوضع الذى اخذ من الصفا وقال هذا الصفا ثم وضع الذى اخذ المروة وقال هذه المروة ثم اخذ ثلاثة احجار واسندها الى شجرة وقال هذا ربكم فبسلوا

يطوفون بين الجبرين ويعبدون الجبرين ويعبدون الحجارة الثلاث حتى افتتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وامر برفع الحجارة وامر خالد بن الوليد بالعزى فقطعها وقيل هي بيت بالطائف كان تعبده ثقيف وقوله (ومناة) قيل هي الخزاعة كانت بتقيد وقالت مائشة رضى الله تعالى عنها في الانصار كانوا يملون لمناة وكانت حذوقيد وقيل هي بيت بالمشلل كانت تعبده بنوكعب وقيل مناة صنم لهذيل وخزاعة وكانت تعبدها اهل مكة وقيل اللات والعزى ومناة اصنام من الحجارة كانت في جوف الكعبة يعبدونها (الثالثة الاخرى) الثالثة نعت لمناة اذ هي الثالثة في الذكر واما الاخرى فان العرب لا تقول الثالثة الاخرى واما الاخرى هنا نعت للثلاثة قال الخليل قالها لوفاق رؤس الآي كقوله ما رب اخرى ولم يقل اخرى وقيل في الآية تقديم وتأخير تقديره افرأيتم اللات والعزى الاخرى ومناة الثالثة وقيل هي صفة ذم كانه تعالى قال ومناة الثالثة المتأخرة الذليلة فعلى هذا فالاصنام ترتب مراتب وذلك لان اللات كان صنما على صورة آدمى والعزى شجرة فهي نبات ومناة صخرة فهي جاد وهي في اخريات المراتب ومعنى الآية هل رايتهم هذه الاصنام حق الرؤية واذا رايتوها علمتم انها لا تصلح للعبادة لانها لا تنفع ولا تنفع وقيل افرأيتهم ايم الزاعون اللات والعزى ومناة بنات الله الكم الذكر وله الانثى وقيل كان المشركون بمكة يقولون الاصنام والملائكة بنات الله وكان الرجل منهم اذا بشر بالانثى كره ذلك فقال الله عز وجل منكر اعليهم (الكم الذكر وله الانثى تلك اذا قسمة ضيزى) قال ابن عباس اى قسمة جائرة حيث جعلتم لربكم ما تكرهون لانفسكم وقيل قسمة عوجاء غير معتدلة (ان هي) اى ما هذه الاصنام (الا اسماء سميتوها انتم وآباؤكم) والمعنى انكم سميتوها آلهة وليست بآلهة حقيقة ولا بمعبودة حقيقة وقيل معناه قاتم لبعضها عزى ولا عزة لها فلا يكون لها مسمى حقيقة (ما نزل الله بها من سلطان) اى حجة بما تقولون انها آلهة (ان يتبعون الا الظن) اى في قولهم انها آلهة (وماتهوى الانفس) يعنى هو ما زين لهم الشيطان من عبادة الاصنام وقيل وضعوا عبادتهم بمقتضى شهواتهم والذي ينبغي ان تكون العبادة بمقتضى الشرع لا بمتابعة هوى النفس (ولقد جاءهم من ربهم الهدى) اى البيان بالكتاب المنزل والنبي المرسل ان الاصنام ليست بآلهة وان العبادة لا تصلح للاله الواحد القهار * قوله تعالى (ام للانسان ما عني) معناه ايظن الكافر ان له ما يتنى ويشتهى من شفاعاة الاصنام اى ليس الامر كما يظن ويتنى (فله الآخرة والاولى) اى لا يملك احد فيهما شيئا ابدا الا باذنه وقيل معناه ان الانسان اذا اختار معبودا على ما تشاء واشتهاء فله الآخرة والاولى يعاقبه على فعله ذلك ان شاء في الدنيا والآخرة وان شاء امهله الى الآخرة (وكم من ملك في السموات) اى ممن يعبدهم هؤلاء ويرجون شفاعتهم عند الله (لاتنفي شفاعتهم شيئا) يعنى ان الملائكة مع علو منزلتهم لا تنفي شفاعتهم شيئا فكيف تشفع الاصنام مع حقارتها ثم اخبر ان الشفاعاة لا تكون الا باذنه فقال تعالى (الامن بعد ان يأذن الله) اى في الشفاعاة (لمن يشاء ويرضى) اى من اهل التوحيد قال ابن عباس يريد لا تشفع الملائكة الا لمن رضى الله عنه وقيل الامن بعد ان يأذن الله لمن يشاء من الملائكة في الشفاعاة لمن شاء الشفاعاة له (ان الذين لا يؤمنون بالآخرة) يعنى الكفار الذين انكروا البعث (ليسمون الملائكة تسمية الانثى) اى بتسمية الانثى حيث قالوا انهم بنات الله فان قلت كيف قال تسمية الانثى

ووصلت الى ما يصلح لاستعمالها في تصرفاتها وانقص الاحتياج الى ما يزيد في اقطارها تفرغت الطبيعة الى ذخيرة مادة النوع من الشخص لاستغنائها بكمال الشخص عن مادته ففترغت النفس الى تحصيل كمالها فانفتحت بصيرة علقا وظهرت انوار فطرتها واستعدادها وتبعت عن نومها في مهدها وتيقظت عن سنة غفلتها وتقطنت لقدس جوهرها وطلبت مركزها وذايتها لامرير صلاحية الآلات للاستعمال في الاستكمال وفراغها عن تخصيص البدن بالاقبال لقلة الاشغال لكنهم اقامت سن النجوة بزيادة الآلات في القوة والشدة بمكنة ما توجهت بالكلية الى الجهة العلوية وما تجردت لتحصيل الكمالات العقلية والمطالب القدسية للاشتغال المذكور وان قل وذلك الى منتهى الثلاثين من السن كما تبين في علم الطب فلما جاوزتها واخذت في سن الوقوف اقبلت الى عالمها واشترقت انوار فطرتها فاشتدت في طلب كمالها لوقوع الفراغ لها اليها فأخذ كافل الايتام

ولم يقل تسمية الاناث قلت المراد منه بيان الجنس وهذا اللفظ البق بهذا الموضع لمناسبته رؤس الآى وقيل ان كل واحد من الملائكة يسمونه تسمية الاى وذلك لانهم اذا قالوا الملائكة بنات الله فقد سموا كل واحد منهم بنتا وهى تسمية الاى (وما لهم به من علم) اى بالله فيشركون به ويجعلون له ولداً وقيل ما يستيقنون ان الملائكة اناث (ان يتبعون الا الظن) اى فى تسمية الملائكة بالاناث (وان الظن لا يغنى من الحق شيأ) اى لا يقوم الظن مقام العلم الذى هو الحق وقيل معناه انما يدرك الحق الذى هو حقيقة الشئ بالعلم واليقين لا بالظن والتوهم وقيل الحق هو الله تعالى والمعنى ان الاوصاف الالهية لا تستخرج بالظنون (فاعرض عن تولى عن ذكرنا) يعنى القرآن وقيل عن الايمان (ولم يرد الالحوية الدنيا) يعنى انهم لا يؤمنون بالآخرة حتى يريدوها ويعملوا لها وفيه اشارة الى انكارهم الحشر ثم صغر رأيهم فقال تعالى (ذلك مبلغهم من العلم) اى ذلك نهاية علمهم وقلة عقولهم ان آثروا الدنيا على الآخرة وقيل معناه انهم لم يبلغوا من العلم الا ظنهم ان الملائكة بنات الله وانهم يشفقون لهم فاعتمدوا على ذلك واعرضوا عن القرآن والايمان (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بمن اهتدى) اى هو عالم بالفريقين ويجازيهم بما عملهم (ولله ما فى السموات وما فى الارض) وهذه اشارة الى كمال قدرته وغناه وهو معترض بين الآية الاولى وبين قوله (ليجزى الذين اساؤا بما عملوا) والمعنى اذا كان اعلم بهم جازى كل احد بما يستحقه فيجزى الذين اساؤا اى اشركوا بما عملوا من الشرك (ويجزى الذين احسنوا) اى وحدوا ربهم (بالحسن) يعنى بالجنة وانما يقدر على مجازاة المحسن والمسيء اذا كان كثير الملك كامل القدرة فلذلك قال والله ما فى السموات وما فى الارض ثم وصف المحسنين فقال عز وجل (الذين يحبذون كبرائر الاثم) قيل الاثم الذنب الذى يستحق صاحبه العقاب وقيل هو اسم للافعال المبثثة عن الثواب وقيل هو فعل ما لا يحل وقيل الاثم جنس يشتمل على كبرائر وصغائر وجمعا آثم والكبيرة متعارفة فى كل ذنب تعظم عقوبته وجمعه كبرائر (والفواحش) جمع فاحشة وهى ما عظم قبحه من الافعال والاقوال وقيل هى ما غش من الكبرائر (الا اللهم) اى الاماقل وصغر من الذنوب وقيل هى مقارنة المعصية من قولك الممت بكذا اذا قاربته من غير مواجهة واختلفوا فى معنى الآية فقيل هذا استثناء صحيح والهم من الكبرائر والفواحش ومعنى الآية الا ان يلم بالفاحشة مرة ثم يتوب او يقع الواقعة ثم ينتهى وهو قول ابى هريرة ومجاهد والحسن ورواية عن ابن عباس وقال عبد الله بن عمرو بن العاص اللهم ما دون الشرك وقال ابو صالح سئلت عن قول الله عز وجل الا اللهم فقلت هو الرجل يلم بالذنب ثم لا يعاود فذكرت ذلك لابن عباس فقال انا انك عليها ملك كريم عن ابن عباس فى قوله عز وجل الذين يحبذون كبرائر الاثم والفواحش الا اللهم قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم

ان تغفر اللهم تغفر جانا * وای عبدك لا اله الا

اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب وقيل اصل اللهم والالمام ما يعمل به الانسان الحين بعد الحين ولا يكون له اعادة ولا اقامة وقيل هو استثناء منقطع مجازه لكن اللهم ولم يجعلوا اللهم من الكبار والفواحش ثم اختلفوا فى معناه فقيل هو ما سلف فى الجاهلية فلا يؤخذهم به فى الاسلام

الحقيقية الذى هو روح القدس ان آنس رشدنا فى دفع اموالنا التى هى الحقائق والمعارف والعلوم والحكم اليها بلوغها نكاح لغواني من المفارقات القدسية والنورانيات الجبروتية وذلك وقت سيرها فى صفات الله الى ذات الله حتى الفناء التام بالاستغراق فى عين الجمع لامكان السير فى افعاله من وقت الاشد الصورى الى اشد هذا الاشد المعنوى الذى نهايته الاربعون تقريبا ولهذا قيل الصوفى بعد الاربعين ابدا لم يستعد بالتوجه والطلب والسير فى الافعال بالتركية لقبول تلك الاموال والتصرف فيها فلم يأنس روح القدس منه الرشدا فلم يدفع اليه واذا تم سيره فى الله عند ذلك الاشد بالفناء فيه كان وقت البقاء بعد الفناء واوان الاستقامة فى العمل و اشار اليها بقوله (قال رب اوزعنى ان اشكر نعمتك التى انعمت على وعلى والدى) ولهذا لم يعث بجى قط الا بعد الاربعين سوى عيسى ويحيى ومع ذلك وفقا فى بعض السموات ولما كانت النعم او البديح

وذلك ان المشركين قالوا للمسلمين انهم كانوا بالاس يعملون معنا فانزل الله عز وجل هذه الآية وهذا قول زيد بن ثابت وزيد بن اسلم وقيل اللهم هو صغار الذنوب كالنظرة والغمزة والقبلة ونحو ذلك مما هو دون الزنا وهو قول ابن مسعود وابي هريرة ومسروق والشعبي والرواية الاخرى عن ابن عباس (ق) عن ابن عباس قال ما رأيت شيئا اشبه باللمم مما قال ابو هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله عز وجل كتب على ابن آدم حفظه من الزنا ادرك ذلك لا محالة فزنا العينين النظر وزنا اللسان النطق والنفس تمنى وتشتى والفرج يصدق ذلك او يكذبه ولمسلم قال كتب على ابن آدم نصيبه من الزنا مدرك ذلك لا محالة العينان زناهما النظر والاذنان زناهما الاستماع واللسان زناهما الكلام واليد زناهما البطش والرجل زناهما الخطا والقلب يهوى ويتمنى ويصدق ذلك الفرج او يكذبه وقيل اللهم على وجهين احدهما انه كل ذنب لم يذكر الله تعالى عليه حدا في الدنيا ولا عذابا في الآخرة فذلك الذي تكفره السنوات الخمس وصوم رمضان ما لم يبلغ الكبائر والقوا حش الوجه الثاني هو الذنب العظيم يلم به المسلم المرة بعد المرة فيتوب منه وقيل هو ما لم على القلب اى خطر وقيل اللهم النظرة من غير عمد فهو مغفور فان اعاد النظر فليس يلم فهو ذنب والله سبحانه وتعالى اعلم

فصل في بيان الكبيرة وحدها وتمييزها عن الصغيرة رحم قال العلماء اكبر الكبائر الشرك بالله وهو ظاهر لا خفاء به لقوله تعالى ان الشرك لظلم عظيم ويليه القتل بغير حق فاما ما سواهما من الزنا واللواط وشرب الخمر وشهادة الزور واكل مال اليتيم بغير حق والسحر وقذف المحصنات وحقوق الوالدين والفرار من الزحف واكل الربا وغير ذلك من الكبائر التي ورد بها النص فلها تفاصيل واحكام تعرف بها مراتبها ويختلف امرها باختلاف الاحوال والمفاسد المرتبة عليها فعلى هذا يقال في كل واحدة منها هي من اكبر الكبائر بالنسبة الى ما دونها وقد جاء عن ابن عباس انه سئل عن الكبائر اسبع هي قال هي الى السبعين اقرب وفي رواية الى سبعائة اقرب وقد اختلف العلماء في حد الكبيرة وتمييزها عن الصغيرة بخفاء عن ابن عباس كل شئ نهى الله عنه فهو كبيرة وبهذا قال الاستاذ ابو اسحق الاسفراخى وحكاها القاضي عياض عن المحققين واحتج القائلون بهذا بان كل مخالفة فهي بالنسبة الى جلال الله كبيرة وذهب الجماهير من السلف والخلف من جميع الطوائف الى انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر وقد تظاهرت على ذلك دلائل الكتاب والسنة واستعمال سلف الائمة واذا ثبت انقسام المعاصي الى صغائر وكبائر فقد اختلف في ضبطها فروى عن ابن عباس انه قال الكبائر كل ذنب ختمه الله بنار او غضب او لعنة او عذاب وعن الحسن نحوه هذا وقيل هي ما وعد الله عليه بنار في الآخرة او وحده في الدنيا وقال الغزالي في البسيط الضابط الشامل في ضبط الكبيرة ان كل معصية يقدم عليها المرء من غير استشارة خوف او استحداث ندم كالمتهاون في ارتكابها والمستجري عليها اعتيادا فاشعر بهذا الاستخفاف والتهاون فهو كبيرة وما تحمل عليه فلتات النفس وفيرة مراقبة التقوى ولا ينفك عن ندم يمتزج به تنغيص التلذذ بالمعصية فهذا لا يمنع العدالة وليس بكبيرة وقال الشيخ عز الدين بن عبد السلام في كتابه القواعد اذا اردت معرفة الفرق بين الكبيرة والصغيرة فاعرض مقسدة الذنب على مقاسد الكبائر المنصوص عليها فان نقصت عن اقل مفاصل الكبائر فهي من الصغائر وان ساوت ادنى

تقيدها بالشكر استوزع الشكر على نعمة الكمال الحاصل المسبوق بالتم الغير المتناهية لمحافظة لثلاثا يحجب برؤية الفناء فيترك الطاعة تبرما لحاله وانكالا على كاله فان آفة مقام الفناء رؤية الفناء والمبتلى بما يقع في التلويح ويحرم نعمة التمكن ولهذا قال عليه السلام افلا يكون عبد اشكورا فطلب محافظة نعمة الهداية والكمال عليه بايقافه على الطاعات التي هي شكر نعمته التي انعم بها عليه وعلى والديه اللذين هما السبب القريب لوجوده اذ لو لم يكن فيهما خير وخلق حسن وسر صالح لم يظهر عليه ذلك الكمال لانه سرهما ولهذا وجب الاحسان والدعاء بالوالدين ولهما (وان اعمل صالحا ترضيه) بتكميل المستعدين فان الواجب على الكامل اولا محافظة كماله ثم تكميل المستكملين اذ العمل انما هو من الامور النسبية فربما كان صالحا بالنسبة الى احدينا بالنسبة الى غيره كما قال حسنة البرار سيئات المقربين ولهذا قال (واصلح لي في ذريتي) اى اولادى الحقيقية

مفسد الكبار اوزادت عليه فهمى من الكبار فن امسك امرأة محصنة لمن يزنى بها او امسك مسلما لمن يقتله فلا شك ان مفسدة ذلك اعظم ممن اكل درهما من مال اليتيم مع كونه من الكبار وكذلك لو دل الكفار على عورة المسلمين مع علمه بانهم يستأصلونهم بدلالته فان تسببه الى هذه المفسدة اعظم من توليه يوم الزحف بغير عذر مع كونه من الكبار وكذلك لو كذب على انسان كذبا يعلم انه يقتل بسببه ولو كذب على انسان كذبا يعلم انه يؤخذ منه ثمرة بسبب كذبه لم يكن ذلك من الكبار وقال الشيخ ابو عمرو بن الصلاح في فتاويه الكبيرة كل ذنب كبر وعظم عظما بحيث يصح معه انه يطلق عليه اسم الكبيرة ويوصف بكونه عظيما على الاطلاق فهذا حد الكبيرة ولها امارات منها الحد ومنها الاعداد عليها بالعذاب بالنار ونحوها في الكتاب والسنة ومنها ما وصف فاعاها بالفسق او يضاف اليها اللعن كلعن الله من غير منار الارض ونحو ذلك والله اعلم * وقوله تعالى (ان ربك واسع المغفرة) قال ابن عباس لمن فعل ذلك ثم تاب واناب وروى عن عمر بن الخطاب وابن عباس قالا لا كبيرة في الاسلام اى لا كبيرة مع استغفار ولا صغيرة مع اصرار ومعناه ان الكبيرة ايضا تحمى بالاستغفار والتوبة والصغيرة تصير كبيرة بالاصرار عليها وقيل في حد الاصرار هو ان يتكرر منه الصغيرة تكرارا ويشعر بقله بمالته بذنبه وتم الكلام على قوله ان ربك واسع المغفرة ثم ابتدأ فقال تعالى (هو اعلم بكم) اى قبل ان يخلقكم وهو قوله (اذ انشأكم من الارض) اى خلق اباكم ادم من التراب (واذ انتم اجنة) جمع جنين (في بطون امهاتكم) سمي جنينا لاستناره في بطن امه (فلا تزكوا انفسكم) قال ابن عباس لا تمدحوها وقال الحسن علم الله من كل نفس ما هي صانعة والى ما هي صائرة فلا تزكوا انفسكم فلا تبرؤاها من الآثام ولا تمدحوها بحسن الاعمال وقيل في معنى الآية هو اعلم بكم ايم المؤمنون على حالكم من اول خلقكم الى آخر يومكم فلا تزكوا انفسكم رياء وخيلاء ولا تقولوا لمن تعرفوا حقيقة انا خير منك او انا ازكى منك او اتقى منك فان العلم عند الله وفيه اشارة الى وجوب خوف العاقبة فان الله يعلم عاقبة من هو على التقوى وهو قوله تعالى (هو اعلم بمن اتقى) اى بمن بروا طاع واخلص العمل وقيل في معنى الآية فلا تزكوا انفسكم اى لا تنسبوا الى زكاة العمل وزيادة الخير والطاعات وقيل لا تنسبوا الى الزكاة والطهارة من المعاصي ولا تنسبوا عليها واهضموها فقد علم الله الزكى منكم والتقى اولا واخرا قبل ان يخرجكم من صلب ابيكم ادم وقبل ان تخرجوا من بطون امهاتكم قبل نزلت في ناس كانوا يعملون اعمالا حسنة ثم يقولون صلاتنا وصيامنا وجنا فانزل الله فيهم هذه الآية * وقوله عز وجل (افرايت الذى تولى) نزلت في الوليد بن المغيرة كان قد اتبع النبي صلى الله عليه وسلم على دينه فغيره بعض المشركين وقالوا اتركت دين الاشياخ وضللت قال اتى خشيت عذاب الله فضمن له الذى عاتبه ان اعطاه كذا من ماله ورجع الى الشرك ان يتحمل عنه عذاب الله فرجع الوليد الى الشرك واعطى لاذى غيره بعض الذى ضمن له من المال ومنعه تمامه فانزل الله افرايت الذى تولى اى ادبر واعرض عن الايمان (واعطى) اى لصاحبه الذى غيره (قليلا واكدي) اى بخل بالباقى وقيل اعطى قليلا اى من الخير بلسانه واكدي اى قطعه وامسك ولم يعم بالعطية وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمى وذلك انه كان ربما يوافق النبي صلى الله عليه وسلم

سواء كانوا صليبة اولالان عمله الصالح الذى هو التكميل وتربية المريدن لا ينجع الا بعد تهى استعدادهم والصالح فى اعمالهم واحوالهم وذلك من فضله الاقدس ولو لم يكن هذا الصلاح والقبول التام الذى لا يكون الا من عند الله لما كان للاصلاح والتكميل والارشاد اثر كما قال انك لاتهدى من احببت وهما اى بحافظة التكمال بالشكر بالقيام بحق الملهم بالطاعات والتكميل بالارشاد ملاك العمل فى الاستقامة ووظيفة المتحقق بالوجود الحقائقى فى مقام البقاء (انى تبت اليك) من ذنب رؤية الفناء وهذه التوبة هى التى تاب بها موسى عليه السلام عند الافاقة كما قال تعالى فلما افاق قال سبحانك تبت اليك (وانى من المسلمين) المنقادين المستسلمين فى سلك العباد لمكان الاستقامة (واولئك) الموصوفون بتلك التوبة والاستقامة هم (الذين تقبل عنهم احسن ما عملوا) بظهور آثار تربيتهم وحسن هدايتهم فى مريدتهم لان التكميل احسن اعمالهم الا ترى ان كل من لم يثبت على طريق

في بعض الامور وقيل نزلت في ابي جهل وذلك انه قال والله ما يامرنا محمد الا بمكارم الاخلاق
فذلك قوله واعطى قليلا واكدي اي لم يؤمن به ومعنى الآية اكدي اي قطع واصله
من السكدية وهي حجر يظهر في البرئ يمنع من الحفر (اعنده علم الغيب فهو يرى) اي
ما قاب عنه اي ان صاحبه يتحمل عنه عذابه (ام لم ينأ) اي يخبر (بما في صحف
موسى) يعني اسفار التوراة (وابراهيم) اي ويخبر بما في صحف ابراهيم (الذي وفي) اي كل
وتتم ما امر به وقيل عل بما امر به وبلغ رسالات ربه الى خلقه وقيل وفي بما فرض عليه وقيل قام
بذبح ولده وقيل استكمل الطاعة وقيل وفي بما فرض عليه سهام الاسلام وهو قوله واذا ابلى
ابراهيم ربه بكلمات فاتمهم والتوفية الاتمام وقيل وفي شان المناسك وروى البغوى بسنده عن
ابي امامة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابراهيم الذي وفي عمله كل يوم باربع ركعات اول
النهار عن ابي الدرداء وابي ذر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الله تبارك وتعالى انه
قال ابن آدم اركع لي اربع ركعات من اول النهار كفك آخره اخرجته الترمذى وقال حديث
حسن غريب ثم بين ما في صحفهما فقال تعالى (الاتزروا زرة وزر اخرى) اي لا تحمل
نفس حاملة حل نفس اخرى والمعنى لا تؤخذ نفس باثم غيرها وفي هذا ابطال قول من ضمن
للوليد ابن المغيرة انه يحمل عنه الاثم قال ابن عباس كانوا قبل ابراهيم ياخذون الرجل بذنب
غيره كان لرجل يقتل يقتل ابيه واخيه وامرأته وعبدته حتى كان ابراهيم عليه الصلاة والسلام فتهاهم
عن ذلك وبلغهم عن الله تعالى الاتزروا زرة وزر اخرى (وان ليس للانسان الاماسى)
اي عل وهذا في صحف ابراهيم وموسى ايضا قال ابن عباس هذا منسوخ الحكم في هذه الشريعة
بقوله تعالى الحقنا بهم ذرياتهم فادخل الانبياء الجنة بصلاح الآباء وقبل كان ذلك لقوم ابراهيم
وموسى فاما هذه الامة فلها ماسعوا وماسعى لهم غيرهم لما روى عن ابن عباس ان امرأة رفعت
صبيها لها فقالت يا رسول الله الهذا حج قال نعم ولك اجر اخرجته مسلم وعنه ان رجلا قال لرسول
الله صلى الله عليه وسلم ان امي توفيت ايفعها ان تصدقت عنها قال نعم وفي رواية ان سعد بن عباد
اخا بني سعد وذكركم نحوه واخرجته البخارى وعن عائشة رضى الله عنها قالت ان رجلا قال
لرسول الله صلى الله عليه وسلم ان امي اقتلت نفسها واظنها لو تكلمت تصدقت فهل لها اجران
تصدقت عنها قال نعم اخرجها في الصحيحين وفي حديث ابن عباس دليل لمذهب الشافعى ومالك
واحمد وجاهير العلماء ان حج الصبي منعقد صحيح يذاب عليه وان كان لا يجزيه عن حجة الاسلام
بل يقع بطوعا وقال ابو حنيفة لا يصح حجة وانما يكون ذلك تمرينا لعبادة وفي الحديثين الآخرين
دليل على ان الصدقة عن الميت تنفع الميت ويصله ثوابها وهو اجاع العلماء وكذلك اجمعوا على
وصول الدعاء وقضاء الدين للتصوص الواردة في ذلك ويصح الحج عن الميت حجة الاسلام
وكذا لو اوصى بحج تطوع على الاصح عند الشافعى واختلف العلماء في الصوم اذ مات وعليه
صوم فالراجح جوازه عنه للاحاديث الصحيحة فيه والمشهور من مذهب الشافعى ان قراءة
القرآن لا يصله ثوابها وقال جماعة من اصحابه يصله ثوابها وبه قال احمد بن حنبل واما الصلوات
وسائر التطوعات فلا يصله عند الشافعى والجمهور وقال احمد متصله ثواب الجميع والله اعلم وقيل
اراد بالانسان الكافر والمعنى ليس له من الخير الا ما عمل هو فيثاب عليه في الدنيا بان يوسع عليه

المتابعة ولم يتشدد في حفظ
السنة من الكمال لم يكن له
اتباع ولم يقم منه كامل لخلقه
في الاستقامة واتكاه على
حاله من الكرامة وذلك
علامة عدم قبول عمله الصالح
وهؤلاء لما قاموا بشكر نعمته
الكمال قبل علمهم (وتجاوز
عن سيئاتهم) التي هي بقايا
صفاتهم وذواتهم بالحوالكلى
والطمس الحقيقى في مقام
التكئين فلا يقعون في ذنب
رؤية الفناء ولا تلون ظهور
الانية والانية (في اصحاب
الجنة) المطلقة (وعدا الصدق
الذى كانوا يعدون) حيث
قال الحقنا بهم ذرياتهم وما
التناهم من علمهم من شئ
(والذى قال لوالديه اف
لكما اتعدنا انى ان اخرج وقد
خلت القرون من قبلى وهما
يستغيثان الله وبك امن ان
وعدا الله حق فيقول ما هذا
الاساطير الاولين او تلك
الذين حق عليهم القول في
ام قدخلت من قبلهم من
الجن والانس انهم كانوا
خاسرين ولكل درجات)
لما ذكر السابقين وتقيم
بذكر من يقابلهم من
المطرودين الذين حق عليهم
القول وبين ان الفريق
الاول في عداد السعداء

في رزقه ويعافى في بدنه حتى لا يبقى له في الآخرة خير وروى ان عبد الله بن ابي ابن سلول كان اعطى العاس قيصا البسه اياه فلما مات ارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم قيصه ليكفن فيه فلم يبوله في الآخرة حسنة يثاب عليها وقيل ليس للانسان الاماسعى هو من باب العدل فاما من باب الفضل فخاثر ان يزيده الله ما يشاء من فضله وكرمه (وان سعيه سوف يرى) اي يراه في ميزانه يوم القيامة وفيه بشارة للمؤمن وذلك ان الله تعالى يريه اعماله الصالحة ليفرح بها ويحزن التكافر باعماله الفاسدة فيزداد غما (ثم يجزاء) اي السعى (الجزاء الاوفى) اي الاتم الاكل والمعنى ان الانسان يجزى جزاء الاوفى * قوله عز وجل (وان الى ربك المنتهى) اي اليه منتهى الخلق ومصيرهم اليه في الآخرة وهو مجازيهم باعمالهم وفي الخطاب بهذا وجهان احدهما انه عام تقديره وان الى ربك ايها السامع او العاقل كائنا من كان المنتهى فهو تهديد ببلغ المسمى وحث شديد للمحسن ليقطع المسمى عن اساءته ويزداد المحسن في احسانه الوجه الثاني ان الخطاب بهذا هو النبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا ففيه تسليية للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى لا تحزن فان الى ربك المنتهى وقيل في معنى الآية منه ابتداء المنة واليه انتهاء الآمال وروى بغوى باسنادا لتعلي عن ابي بن كعب عن النبي صلى الله عليه وسلم قوله وان الى ربك المنتهى قال لا فكرة في الرب وهذا مثل ما روى عن ابي هريرة مرفوعا تفكروا في الخلق ولا تفكروا في الخالق فانه لا يحيط به الفكرة ومعه لا فكرة في الرب اي انتهى الامر اليه لانك اذا نظرت الى سائر الموجودات الممكنة علمت انه لا بد لها من موجد واذا علمت ان موجدها هو الله تعالى فقد انتهى الامر اليه فهو اشارة الى وجوده ووحدانيته سبحانه وتعالى (وانه هو اضحك وابكى) اي هو القادر على ايجاد الضدين في محل واحد الضحك والبكاء ففيه دليل على ان جميع ما يعمل به الانسان بقضاء الله وقدره وخلقته حتى الضحك والبكاء قبل اضحك اهل الجنة وابكى اهل النار في النار وقيل اضحك الارض بالبسات وبكى السماء بالمطر وقيل افرح واحزن الان الفرح يحلب الضحك والحزن يحلب البكاء عن جابر بن سمرة قال جالست النبي صلى الله عليه وسلم اكثر من مائة مرة وكان اصحابه يتشادون الشعر ويتذاكرون اشياء من امر الجاهلية وهو ساكت وربما تبسم معهم اذا ضحكوا اخرجهم الترمذي وقال حديث حسن صحيح وفي رواية يسمك بن حرب فيضحكون ويتبسم معهم اذا ضحكوا يعني النبي صلى الله عليه وسلم وسئل ابن عمر هل كان اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يضحكون قال نعم والايمان في قلوبهم اعظم من الجبل (ق) عن انس قال خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم خطبة مسموعة مثلها قط فقال لو تعلمون ما اعلم لضحكتم قليلا ولبكيتم كثيرا فغضى اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوههم لهم خنين هو بالخاء المعجمة اي بكاء مع صوت يخرج من الانف (وانه هو امات واحيى) اي امات في الدنيا واحيا بالبعث وقيل امات الآباء واحيا الابناء وقيل امات الكافر بالتركاة واحيا المؤمنين بالعرفة (وانه خلق الزوجين الذكرو والانثى) اي من كل حيوان وهو ايضا من جملة المتضادات التي تتوارد على النطفة فيخلق بعضها ذكرا وبعضها انثى وهذا شيء لا يصل اليه فهم العقلاء ولا يعلمونه وانما هو بقدرته الله تعالى وخلقته لا يفعل الطبيعي (من نطفة اذا تمنى) اي نصب في الرحم وقيل نقدر وفي هذا تنبيه على كمال قدرته لان النطفة شيء واحد خلق الله منها اعضاء مختلفة وطبعا متباينة وخلق منها الذكرو والانثى وهذا من عجب صعته وكال قدرته ولهذا لم يؤكده بقوله وان هو خلق

والفريق الثاني من جملة الاشقياء تناول الكلام الاصناف السبعة المذكورة في اول الكتاب للتصريح بذكر الصنفين الذين هما الاصل في الايمان والكفر والتعريض بذكر الخمسة الباقية فقال ولكل درجات (عاملاوا) اي ولكل صنف من اصناف الناس درجات من جزاء اعمالهم من اعلى عليين الى اسفل سافلين وغلب الدرجات على الدرجات بل لكل احدهم كل صنف رتبة ومقام وموقع وقدم من احدى الجنان او طبقات البران (وليوفهم اعمالهم وهم لا يظنون ويوم يعرض الذين كفروا على النار اذهبتم طيباتكم في حياتكم الدنيا واستمتعتم بها) انكر عليهم اذهب جميع الحظوظ في لذات الدنيا لان لكل احد بحسب استعداده الاول كمالا ونقصا يقابله وبحسب وقت تكونه في هذا العالم سعادة عاجلة وشقاوة تقابلها فله بحسب كل واحدة من النشأتين طيبات وحظوظ تناسب كاليه فن اقبل بوجهه على طيبات الدنيا وحظوظها والاستمتاع بها واعرض بقلبه

لانه لم يدع احد ايجاد نفسه ولا خلقها ولا خلق غيره كما لم يقدر احد ان يدعى خلق السموات والارض (وان عليه النشأة الاخرى) اى الخلق الثانى بعد الموت للبعث يوم القيامة (وانه هو اغنى واقنى) اى اغنى الناس بالاموال واعطى القنية وهى اصول الاموال وما يدخرونه بعد الكفاية وقبل اغنى بالذهب والفضة وصنوف الاموال وما يدخرونه بعد الكفاية واقنى بالابل والبقر والغنم وقيل اقنى اى باخدم وقال ابن عباس اغنى واقنى اى اعطى فأرضى وقبل اغنى يعنى رفع حاجته ولم يترك محتاجا الى شئ لان الغنى ضد الفقر واقنى اى زاد فوق الغنى (وانه هو رب الشعري) اى انه رب معبودهم وكانت خزاعة تعبد الشعري واول من سن لهم ذلك رجل من اشرافهم يقال له ابوكبشة عبدها وقال لان النجوم تقطع السماء عرضا والشعري تقطعها طولا فهى مخالفة لها فعبدها وعبدتها خزاعة فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على خلاف العرب فى الدين سموه ابن كبشة تشبيها له به فى خلافه اياهم كما خلفهم ابوكبشة وعبد الشعري وهو كوكب بضئ خلف الجوزاء ويسمى كلب الجبار ايضا وهما اثنتان يمانية وشامية يقال لاحدهما العبور والاخرى القيصاء سميت بذلك لانها اخنى من العبور والمجرة بينهما واراد بالشعري ههنا العبور (وانه اهلك عادا الاولى) وهم قوم هود اهلكوا بريح صرصر وكان لهم عقب فكانوا عادا اخرى وقيل الاخرى ارم وقيل الاولى يعنى اول الخلق هلاكا بعد قوم نوح (وثمود) وهم قوم صالح اهلكهم الله بالصيحة (فابقى) يعنى منهم احد (وقوم نوح من قبل) يعنى اهلك قوم نوح من قبل عاد واثمود بالفرق (انهم كانوا هم اظلم واظلمى) يعنى اطول دعوة نوح اياهم وعثوهم على الله بالمعصية والتكذيب (والمؤتفة) يعنى قرى قوم لوط (اهوى) اى اسقط وذلك ان جبريل رفعها الى السماء ثم اهوى بها (فغشاها) اى البسها الله (ماعنى) يعنى الحجارة المنضودة المسومة (فبأى آلاء ربك تتمازى) اى تسك ابها الانسان وقيل اراد الوليد بن المغيرة وقال ابن عباس تتمازى اى تكذب (هذانذير) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم (من النذر الاولى) اى رسول من الرسل المتقدمة ارسل اليكم كما ارسلت الرسل الى قومهم وقيل انذر محمد كما انذرت الرسل من قبله (ازفت الآزفة) اى قربت القيامة واقتربت الساعة (ليس لها من دون الله كاشفة) اى مظهره ومبينة متى تقوم وقيل معناه ليس لها نفس قادرة على كشفها اذا وقعت الا الله غيره لا يكشفها وقيل الكاشفة مصدر بمعنى الكشف كالعافية والمعنى لا يكشف عنها ولا يظهرها غيره وقيل معناه ليس لها رد يعنى اذا غشيت الخلق احوالها وشداؤها يكشفها ولم يرد هاعنهم احد * قوله تعالى (افن هذا الحديث) يعنى القرآن (تعجبون) تكرون (وتضحكون) اى استهزاء (ولا تبكون) اى بمافي من الوعيد (وانتم سامدون) اى لاهون فاهلون قاله ابن عباس وعنه ان السمود هو الغناء بلغة اهل اليمن وكانوا اذا سمعوا القرآن تغنوا ولعبوا واصل السمود فى اللغة رفع الرأس مأخوذ من سمد البعير اذا رفع رأسه وجدق سيره والسامد الالهى والمغنى وقيل معناه اشرون بطرون وقال مجاهد غضاب مبرطون قيل له وما البرطمة قال الاعراض (فاسجدوا لله) يعنى ايا المؤمنين شكرا على الهداية وقيل هذا محمول على سجود التلاوة وقيل على سجود الفرض فى الصلاة (واعبدوا) اى عبدوا الله وانما قال واعبدوا اما لكونه معلوما واما لان العبادة فى الحقيقة لا تكون الا لله تعالى (ق) عن عبدالله

عن طبيبات الاخرى ولذاتهما حرم الثانية اصلا لا تغماسه فى الامور الظلمانية واحتجابه عن المطالب النورانية كما قال تعالى فمنهم من يقول ربنا اتنا فى الدنيا وماله فى الآخرة من خلاق وذلك معنى قوله اذهبتم طبيباتكم فى حياتكم الدنيا لان حظوظ الاخرية التى تقتضيها هويته ذهبت فى هذه فكأن مازاد فى الهار نقص من الليل واما من اقبل بوجهه الى الاخرى وتنزه عن هذه بالزهد والتقوى ورغب فى المعارف الحقيقية والحقائق الالهية والاذات العلوية والانوار القدسية التى هى الطبيات بالحقيقة فقد اوتى منها حظها ولم ينقص من حظوظه العاجلة على قياس الاول بل وفر منها نصيبه كما قال من كان يريد حرث الآخرة نزدله فى حرثه ومن كان يريد حرث الدنيا نؤثه منها وماله فى الآخرة من نصيب وذلك لان الاستغراق فى عالم قدس والتوجه الى جناب الحق يورث النفس قوة وقدرة تؤثر بها فى عالم الحس فكيف اذا اتصلت بمنبع القوى والقدر امازرى

ان عالم الملكوت مؤثر في عالم الملك متصرف فيه قاهر له باذن الله تعالى وتسخيره والانهمالك في عالم الحس يخمد قوة الفطرة ويطفىء نور القلب فلا يتبقى له قدرة ولا قوة وتأثير في شيء وكيف وقد تأثرت عما من شأنه التأثير المحض وتخرت لما من شأنه التسخير الصرف والانفعال المطابق ولهذا قيل الدنيا كاخلا نتبع من اعرض عنها وتقوت من اقبل اليها قال امير المؤمنين رضي الله عنه من اقبل اليها فاته ومن اعرض عنها اتته (فاليوم تجزون عذاب الهون) اي للذة والصغار للملازمة بكم بالطع للجهة السفلية وتوجهكم بالعشق الى المطالب الدنية فأنتم اخترتم الدناءة والانقهار بالنجبروا لاستكبار وذلك معنى قوله (بما كنتم تستكبرون) اي في مقام النفس باستيلاء القوة الغضبية التي شأنها الاستكبار (في الارض بغير الحق) اذ لو تجردوا عن الهيات الغضبية والشهوية وترفعوا عن الصفات النفسية ونضوا جلايب الانية والانانية لاستكبروا بالحق في السماء

بن مسعود ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قرأ النجم فسجد فيها وسجد من كان معه غير ان شيخا من قريش اخذ كفا من حصاء او تراب فرفعه الى جبهته وقال يكفيني هذا قال عبد الله فلقد رايت به بعد قتل كافرا زاد البخاري في روايته قال اول سورة نزلت فيها سجدة النجم وذكره وقال في آخره وهوامة بن خلف (خ) عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سجد بالنجم وسجد معه المسلمون والمشركون والجن والانس (ق) عن زيد بن ثابت قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم النجم فلم يسجد فيها في هذا الحديث دليل على ان سجود التلاوة غير واجب وهو قول الشافعي واحمد وقال عمر بن الخطاب ان الله لم يكتبها علينا الا ان نشاء وذهب قوم الى وجوبها على القاري والمستمع وهو قول سفيان واصحاب الرأي والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ تفسير سورة القمر وهي مكية وهي خمس وخمسون آية وثلاثمائة واثنان واربعون كلمة ﴾

﴿ والف واربعمائة وثلاثة وعشرون حرفا ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

﴿ قوله عز وجل ﴾ (انترت الساعة) اي دنت القيامة (وانشق القمر) قبل فيه تقديم وتأخير تقديره انشق القمر واقرت الساعة وانشاق القمر من آيات رسول الله صلى الله عليه وسلم الظاهرة ومجزماته الباهرة يدل عليه ما روى عن انس ان اهل مكة سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يريهم آية فآراهم انشقاق القمر مرتين اخرج به البخاري ومسلم وزاد الترمذي فنزلت انترت الساعة وانشق القمر الى قوله سحر مسترولهما عن ابن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم شقتين فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا وفي رواية اخرى قال بينما نحن مع رسول الله صلى الله عليه وسلم عني اذا انفلق القمر فلقين فلقه فوق الجبل وفلقه دونه فقال لارسول الله صلى الله عليه وسلم اشهدوا ولهما عن ابن عباس قال ان القمر انشق في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم (م) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فلقين فلقه فوق الجبل فلقه وكانت فلقه فوق الجبل فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اشهدوا وعن جابر بن مطعم قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فصار فرقتين فقالت قريش سحر محمد اعينا فقال بعضهم ان كان سحرنا ما يستطيع ان يسحر الناس كما هم اخرج به الترمذي وزاد غيره فكانوا يتلقون الركبان فينجبرونهم قدر اوه فيكذبونهم قاله تل انشق القمر ثم التام بعد ذلك وروى مسروق عن عبد الله بن مسعود قال انشق القمر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت قريش سحركم ابن ابي كبشة فسألوا السفارة فقالوا نعم قدر اياه فانزل الله تعالى اقربت الساعة وانشق القمر فهذه الاحاديث الصحيحة قد وردت بهذه المعجزة العظيمة مع شهادة اقرآن المجيد بذلك فانه ادل دليل واقوى مثبت له وامكانه لا يشك فيه مؤمن وقد اخبر عنه الصادق فيجب الايمان به واعتقاد وقوعه وقال الشيخ محي الدين النووي في شرح صحيح مسلم قال الزجاج وقد انكرها بعض المبتدعة المضاهين المخالفين الملة وذلك لما اعى الله قلبه ولا انكار للعقل فيها لان القمر مخلوق لله تعالى يفعل فيه ما يشاء كما يفعله ويكره في آخر امره فاما قول بعض الملاحدة لو وقع هذا المثل متواترا واشترك اهل الارض في رؤيته لم يؤمنوا به ومرفته ولم يخلص بها اهل مكة فاجاب

والارض ولكن تكبرهم
كبرياء الله كما قال الصادق
عليه السلام لمن قال له فيك
كل فضيلة وكلم الا انك
متكبر لا والله بل انخلعت
عن كبرى فخلع على كبرياء
الله او ما هذا معناه فهذا هو
التكبر بالحق (وبما كنتم
تفسقون واذكر اخلاعا
اذ انذر قومه بالاحقاف
وقد خلت النذر من
بين يديه ومن خلفه الا
تعيدوا الا الله انى اخاف
عابكم عذاب يوم عظيم قالوا
اجئنا نأفكنا عن آلهتنا
بما تعدنا ان كنت من
الصادقين قال انما العلم عند
الله والبلغكم ما ارسلت به
ولكنى اراكم قومًا تجهلون
فلا رأوه عارضا مستقبل
اودينهم قالوا هذا عارض ممطرنا
بل هو ما استجئتم به ريح فيها
عذاب اليم تدمر كل شئ بامر
ربها فاصبحوا لا يرى الا
مساكينهم كذلك نجزي
القوم المجرمين ولقد مكناهم
في ما ان مكناكم فيه وجعلنا
لهم سمعا وابصارا واغندنا
اغنى عنهم سمعهم ولا ابصارهم
ولا افئسهم من شئ اذ كانوا
يحجدون بآيات الله وحاقي
بهم ما كانوا يستترون ولقد
اهلكنا ما حولكم من القرى

العلماء عن هذا بان هذا الانشقاق حصل في الليل ومعظم الناس نيام غافلون والابواب مغلقة وهم
مغطون بثيابهم فقل من يتفكر في السماء او ينظر اليها الا الشاذ النادر ومما هو مشاهد معتاد ان
كسوف القمر وغيره مما يحدث في السماء في الليل من العجائب والانوار الطوالع والشهب العظام
ونحو ذلك يقع ولا يتحدث به الا آحاد الناس ولا علم عند غيرهم بذلك لما ذكرناه من غفلة الناس عنه
وكان هذا الانشقاق آية عظيمة حصلت في الليل لقوم سألوها واقترحوا رؤيتها فلم يتأهب غير
هم لها قال العلماء وقد يكون القمر حينئذ في بعض المجارى والمنازل التي تظهر لبعض اهل الآفاق
دون بعض كما يكون ظاهر القوم غائبا عن قوم وكما يحدا لكسوف اهل بلد دون بلد والله اعلم
وقيل في معنى الآية ينشق القمر يوم القيامة وهذا قول باطل لا يصح وشاذ لا يثبت لاجماع المفسرين
على خلافه ولان الله ذكره بلفظ الماضي وحل الماضي على المستقبل بعيد يفتقر الى قرينة تنقله
او دليل يدل عليه وفي قوله تعالى (وان يروا آية يعرضوا) دليل على وجود هذه الآية العظيمة
وقد كان ذلك في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم والمعنى وان يروا آية اى تدل على صدق رسول
الله صلى الله عليه وسلم والمراد بالآية هنا انشقاق القمر يعرضوا الى عن التصديق بها (ويقولوا
سحر مستمر) اى دائم مطرد وكل شئ دام حاله قيل فيه مستمر وذلك لما رواه تابع المعجزات
وترادف الآيات فقالوا هذا سحر مستمر وقبل مستمر اى قوى محكم شديد بعلمه يعلمو كل سحر
وقيل مستمر اى داهب سوف يطل ويذهب ولا يبقى وانما قالوا ذلك تنبيه لانفسهم وتعليل
(وكذبوا) يعنى النبى صلى الله عليه وسلم وما عاينوا من قدرة الله (واتبعوا أهواءهم) اى ما زين
لهم الشيطان من الباطل وقيل هو قولهم انه سحر القمر (وكل امرئ مستقر) اى لكل امرئ حقيقة
فما كان منه في الدنيا فسبظهر وما كان منه في الآخرة فسيحوف وقيل كل امرئ مستقر فالخير
مستقر بأهله في الجنة والشر مستقر بأهله في النار وقبل يستقر قول المصدقين والمكذابين حين
يمرفون حقيقته بالثواب والعقاب وقيل معناه لكل حديث منتهى وقيل ما قدر فهو كائن
وواقع لاحالة وقيل هو جواب قولهم سحر مستمر يعنى ايس امره بذهاب كازعم بل كل امر
من اموره مستقر وان امر محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم سيظهر الى غاية يتبين فيها انه حق
(ولقد جاءهم) يعنى اهل مكة (من الانباء) اى من اخبار الامم الماضية المكذبة
في القرآن (ما فيه من دجر) اى منتهى وموعظة (حكمة بالغة) يعنى القرآن حكمة تامة قد بلغت
الغاية (فاتعنى الذر) يعنى اى غنى تغنى الذر اذا خالفهم وكذبهم (فتول عنهم) اى اعرض
عنهم فاختار آية القتال (يوم يدع الداع) اى اذ كرى انجد يوم يدع الداعى وهو اسرافيل ينفخ
في الصور قائما على صخرة بيت المقدس (الى شئ نكر) اى منكر فظيغ لم يروا مثله فيكرونه
استعظاما له (خاشعا) وقرى خشعا (ابصارهم) اى ذليلة خاضعة عند رؤية العذاب (يخرجون
من الاجداث) اى من القبور (كأنهم جراد منتهر) مثل في كثرتهم وتموج بعضهم في بعض حيارى
فزعين (مهطعين) مسرعين ماضى اعناقهم مقبلين (الى الداع) اى الى صوت الداعى وهو
اسرافيل وقبل ناظرين اليه لا يلقون بابصارهم (يقول الكافرون هذا يوم عسر) اى صعب
شديد وفيه اشارة الى ان ذلك اليوم يوم شديد على الكافرين لاعلى المؤمنين * قوله تعالى (كذبت
قبلهم) اى قبل اهل مكة (قوم نوح فكذبوا عبدا) يعنى نوحا (وقالوا المجنون وازدجر) اى

وصرفنا الآيات لعلمهم يرجعون فلولاً نصرهم الذين اتخذوا من دون الله قربانا آلهة بل ضلوا عنهم وذلك أفكهم وما كانوا يفترون) باستيلاء القوة الشهوانية التي خاصيتها الفسق والفساد (واذ صرفنا إليك نفرا من الجن يستمعون القرآن) الجن نفوس ارضية تجسدت في ابدان لطيفة مركبة من لطائف العناصر سماه حكام الفرس الصور المعلقة ولكونها ارضية متجسدة في ابدان عنصرية ومشاركتها الانس في ذلك سيما قلين وكما امكن الناس التهدي بالقرآن امكنهم وحكاياتهم من المحققين وغيرهم اكثر من ان يمكن رد الجميع واوضح من ان يقبل التأويل وان شئت التطبيق فاسمع واذا صرفنا إليك نفرا من جن القوى الروحانية من العقل والفكر والمخيلة والوهم حال القراءة في الصلاة اى املناهم نحوك واتبعناهم سرى بالاقبال بهم اليك وصرفهم عن جانب النفس والطبيعة بتطويقهم اياك وتسخيرهم لك حتى يجتمع همك ولا يتوزع قلبك ولا يتشوش بالك

زجره على دعوته ومقاتلته بالشتم والوعيد بقولهم انى لم تنته يا نوح لتكون من المرجومين (فدعا) يعنى نوحا (رب) وقال (انى مغلوب) اى مقهور (فاتصر) اى فانتقم لى منهم (ففحننا ابواب السماء) قيل هو على ظهروه وللسماء ابواب تفتح وتغلق ولا يستبعد ذلك لانه قد صح في الحديث ان للسماء ابوابا وقيل هو على الاستعارة فان الظاهر ان يكون المطر من السحاب (بماء منمر) اى منصب انصبابا شديدا لم ينقطع اربعين يوما (وبجرنا الارض عيونا) اى وجعلنا الارض كلها عيونا تسيل بالماء (فالتقى الماء) يعنى ماء السماء وماء الارض (على امر قد قدر) اى قضى عليهم في ام الكتاب وقيل قدر الله ان يكون الماء آن سواء فكانا على ما قدر (وجلنا) يعنى نوحا (على ذات الواح) اى سفينة ذات الواح واراد بالالواح خشب السفينة العريضة (ودسر) هى المسامير التي تشد بها الالواح وقيل الدسر صدر السفينة وقيل هى عوارض السفينة واضلاعها وقيل الالواح جانب السفينة والدسر اصلها وطرفها (تجرى) يعنى السفينة (باعيننا) اى برأى منا وقيل بحفظنا وقيل بامرنا (جزاء لمن كان كفرا) يعنى فعلنا ذلك به وبهم من انجاء نوح واغراق قومه ثوابا لنوح لانه كان كفرا به وجحد امره وقيل لمن معنى لما اى جزاء لما كان كفر من ايدى الله ونعمه عند الذين اغرقهم وقيل جزاء لما صنع بنوح واصحابه (ولقد تركها آية) يعنى الفعلة التي فعلناهم آية يعتبر بها وقيل اراد السفينة قال قتادة ابهاها الله تعالى بارض الجزيرة عبرة حتى نظر اليها اوائل هذه الامة (فهل من مذكر) اى متذكر معتبر متعظ خائف مثل عقوبتهم (ق) عن ابن مسعود قال قرأت على رسول الله صلى الله عليه وسلم مذكر فردها على وفي رواية اخرى سمعته يقول مذكر دالا (فكيف كان عذابي ونذر) اى اذارى (ولقد يسرنا القرآن) اى سهلنا القرآن (لذاكر) اى ليتذكر ويعتبر به قال سعيد بن جبير يسرناه للحفظ والقراءة وليس شئ من كتب الله تعالى يقرأ كاه ظاهرا الا القرآن (فهل من مذكر) اى متعظ بمواعظه وفيه الحث على تعليم القرآن والاشتغال به لانه قد يسره الله وسهله على من يشاء من عباده بحيث يسهل حفظه للصغير والكبير والعربي والجمي وغيرهم * قوله تعالى (كذبت عاد فكيف كان عذابي ونذر) اى اذارى لهم بالعذاب (انا ارسلنا عليهم ريحا صرصرا) اى شديدة الوب (في يوم نحس) اى في يوم شؤم (مستمر) اى دائم الشؤم استمر على جميعهم نحوسته فلم يبق منهم احدا اهلك فيه وقيل كان ذلك اليوم يوم الاربعاء في آخر الشهر (تنزع الناس) اى الريح تقلعهم ثم ترمى بها على رؤسهم فتدق رقابهم قيل كانت تنزعهم من حفرهم (كأنهم اعجاز نخل) قال ابن عباس اصول نخل (منقعر) اى منقطع من مكانه ساقط على الارض قيل كانت الريح تبين رؤسهم من اجسامهم فتبقى اجسامهم بالارؤس كعجز النخلة الملقاة (فكيف كان عذابي ونذر) ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر كذبت ثمود بالنذر) اى بالانذار الذي جاءه صالح (فقالوا ابشرا منا واحدا) يعنى آدميا واحدا منا (نتبعه) اى ونحن جماعة كثيرون (انا اذنا في ضلال) اى خطأ وذهاب عن الصواب (وسعر) قال ابن عباس عذاب وقيل شدة عذاب وقيل انا لى عناء وعذاب ناملز منا من طاعته وقيل لى جنون وقيل لى بعد عن الحق (أتى الذكر عليه) يعنى انازل عليه الوحى (من بيننا بل هو كذاب أشر) اى بطر متكبر يريد ان يتعظم علينا بادعاء النبوة (سيعلون غدا) اى حين ينزل بهم

بحركاتهم في وقت حضورك
عند طلوع فجر نور القدس
(يستمعون القرآن) الوارد
اليك من العالم القدسي
(فلما حضروه) اى حضروا
العقل القرآني الجامع
للكمالات عند ظهور النور
الفرقاني عليك (قالوا
انصتوا) اى سكتوا وسكت
بعضهم بعضا عن كلامهم
الخاص بهم مثل الاحاديث
الفسانية والمتصورات
والهواجس والوساوس
والخواطر والحركات
الفكرية والانتقالات
الخيالية والقول ههنا حال
كما ذكر غير مرة اذ لو لم
يسكتوا وينصتوا لمستمعنا لما
يفيض عليهم من الواردات
القدسية لم يبق من الوارد
اثر بل لم يكن يتلقى القيب
ولا ورود المعنى القدسي
ولا تلاوة الكلام الالهي كما
ينبغي ولهذا قال ان ناشئة
الليل هي اشد وطأ واقوم
قيلا ولا امر ما كان مبدأ
الوحي منامات صادقة
وذلك كون هذه القوى
ساكنة متعطلة عند النوم
حتى قوى على عزلها عن
اشغالها وتعطيلها في اليقظة
(فلما قضى) اى الوارد
الغنى والنازل القدسي

العذاب وقيل يعنى يوم القيامة وانما ذكرنا لعد للتقريب (من الكذاب الاشر) اى صالح
ام من كذبه (انا مرسلوا الناقة) اى باعثوها ومخرجوها من الهضبة التى سألوا ذلك انهم تعتوا
على صالح فسألوه ان يخرج لهم من صخرة جراء ناقة عشاء فقال الله تعالى انا مرسلوا الناقة
(قننة) اى محنة واختبارا (لهم فارتقبهم) اى فانظروا ما هم صانعون (واصطبر) اى على اذاهم
(ونبئهم) اى اخبرهم (ان الماء قسمة بينهم) اى بين الناقة وبينهم لها يوم ولهم يوم وانما
قال تعالى بينهم تغليبا للعقلاء (كل شرب) اى نصيب من الماء (محتضر) اى يحضره من
كانت نوته فاذا كان يوم الناقة حضرت شربها واذا كان يومهم حضروا شربهم وقيل يعنى
يحضرون الماء اذا غابت الناقة فاذا جاءت حضروا اللبن (فنادوا صاحبه) بنى قدار بن سالف
(فتعاطى) اى تناول الناقة بسيفه (فمقر) يعنى الناقة (فكيف كان عذابي ونذر) ثم بين
عذابهم فقال تعالى (انا ارسلنا عليهم صحيفة واحدة) يعنى صحيفة جبريل (فكانوا كهشيم المحتظر)
قال ابن عباس رضى الله عنهما هو الرجل يحظر لغمه حظيرة من الشجر والشوك دون السباع فاسقط
من ذلك فداسته الغنم فهو الهشيم وقيل هو التجر البالى الذى يهشم حين تدرؤه الرياح والمعنى
انهم صاروا كبس الشجر اذ ابلى وتحطم وقيل كالعظام الخرة المحترقة وقيل هو التراب يثار
من الحائط (ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر) * قوله تعالى (كذبت قوم لوط
بالنذر انا ارسلنا عليهم حاصبا) يعنى الحصاء وهى الحجارة التى دون ملء الكف وقد يكون
الحاصب الراى فعلى هذا يكون المعنى انا ارسلنا عليهم عذابا يحصبهم اى يرميهم بالحجارة ثم
استثنى فقال تعالى (الا آل لوط) يعنى لوطا وابنتيه (نجيناهم) يعنى من العذاب (يسحر
نعمة من عندنا) اى جعلناه نعمة منا عليهم حيث نجيناهم (كذلك نجزي) اى كما انعمنا على آل
لوط كذلك نجزي (من شكر) يعنى ان من وحده الله لم يعذبه مع المشركين (ولقد اذهرهم) اى
لوط (بطشتنا) يعنى اخذنا اياهم بالعقوبة (فما روا بالنذر) اى شكوا بالانذار ولم يصدقوا
وكذبوا (ولقد راودوه عن ضيفه) اى طلبوا منه ان يسلم اليهم اضيفه (فطمسنا اعينهم)
وذلك انهم لما قصدوا دار لوط عاجلوا الباب ليدخلوا عليهم فقالت الرسل للوط خل بينهم وبين
الدخول فانا رسل ربك لن يصلوا اليك فدخلوا الدار فطمسهم جبريل بجناحه فتركهم عيا
باذن الله يترددون متحيرين لا يهتدون الى الباب واخرجهم لوط عيا لا يبصرون ومعنى فطمسنا
اعينهم اى صيرناها كسائر الوجه لا يرى لها شق وقيل طمس الله ابصارهم فلم يروا الرسل
فقالوا لقد رأيناهم حين دخلوا فابن ذهبوا فلم يروهم (فذوقوا عذابي ونذر) يعنى ما نذركم به
لوط من العذاب (ولقد صبحهم بكرة) اى جاءهم وقت الصبح (عذاب مستقر) اى دائم
استقر فيهم حتى افضى بهم الى عذاب الآخرة (فذوقوا عذابي ونذروا) ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر) * قوله عز وجل (ولقد جاء آل فرعون النذر) يعنى موسى وهرون عليهما
الصلاة والسلام وقيل النذر الآيات التى انذرهم بها موسى (كذبوا بآياتنا كلها) يعنى
الآيات اتسع (فأخذناهم) اى بالعذاب (اخذ عزيزة قدر) اى غالب فى انتقامه قادر
على اهلاكهم لا يجزئه عما ارادهم خوف كفار مكة فقال تعالى (اكفاركم خير من اولئكم)
يعنى اقوى واشد من الذين احدث بهم نقمى مثل قوم نوح وحاد وثمود وقوم لوط وآل فرعون

وهذا استفهام انكارى ليسوا بأقوى منهم (ام لكم برامة) يعنى من العذاب (في الزبر) اى في الكتاب انه لن يصيبكم ما اصاب الامم الخالية (ام يقولون) يعنى كفار مكة (نحن جميع) اى امرنا (منتصر) اى من اعدائنا والمعنى نحن يد واحدة على من خالفنا منتصرون ممن عادانا ولم يقل منتصرون لموافقة رؤس الآى وقيل معناه نحوكل واحدنا منتصر كما يقال كلهم عالم اى كل واحد منهم عالم قال الله تعالى (سيهزم الجمع) يعنى كفار مكة (ويولون الدبر) اى الادبار فوجد لاجل رؤس الآى وقيل في الافراد اشارة الى انهم في التولية والهزيمة كنفس واحدة فلا يتخلف احد عن الهزيمة ولا يثبت احد لا زحف فهم في ذلك كرجل واحد (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في قبة يوم بدر اللهم انى انشدك عهدك وعهدك اللهم ان شئت لم تعبد بعد هذا اليوم ابدا فآخذا بوبكر بيده فقال حسبك يا رسول الله فقد ألححت على ربك فخرج وهو في الدرع وهو يقول سيهزم الجمع ويولون الدبر (بل الساعة موعدهم والساعة ادهى وامر) فصدق الله وعده وهزمهم يوم بدر وقال سعيد بن المسيب سمعت عمر بن الخطاب يقول لما نزلت سيهزم الجمع ويولون الدبر كنت لا ادري اى جمع يهزم فلما كان يوم بدر رأيت النبي صلى الله عليه وسلم يثب في درعه ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر ففعلت تأويلها بل الساعة موعدهم يعنى جيعا والساعة ادهى وأمر اى اعظم داهية واشد مرارة من الاسر والقتل يوم بدر * قوله عز وجل (ان الجرمين) يعنى المشركين (في ضلال وسعر) قيل في بعد عن الحق وسعر اى نار تسعر عليهم وقيل في ضلال في الدنيا ونار مسعرة في الآخرة وقيل في ضلال اى عن طريق الجنة وسعر اى عذاب الآخرة ثم بين عذابهم فقال (يوم يسحبون) اى يجرون (في النار على وجوههم) ويقال لهم (ذوقوا مس سقر) اى ذوقوا ايم المكذبون لمحمد صلى الله عليه وسلم مس سقر (انا كل شئ خلقناه بقدر) اى مقدور مكتوب في اللوح المحفوظ وقيل معناه قدر الله لكل شئ من خلقه قدره الذى ينبغي له وقال ابن عباس كل شئ بقدر حتى وضعك يدك على خدك

فصل في سبب نزول الآية وما ورد في القدر وما قيل فيه (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول كتب الله مقادير الخلائق كلها قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة قال وعرشه على الماء (م) عن ابى هريرة قال جاءت مشركو قريش الى النبي صلى الله عليه وسلم يخاصمون في القدر فنزلت هذه الآية ان الجرمين في ضلال وسعر الى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر (م) عن طاوس قال ادركت ناسا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يقولون كل شئ بقدر الله تعالى قال وسمعت عبد الله بن عمر يقول قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كل شئ بقدر حتى العجز والكيس او الكيس والعجز * عن علي بن ابى طالب قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بربع يشهد ان لا اله الا الله وانى رسول الله بعنى بالحق ويؤمن بالموت وبالبعث بعد الموت ويؤمن بالقدر اخرجه الترمذى وله عن جابر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يؤمن عبد حتى يؤمن بالقدر خيره وشره وحتى يعلم ان ما اصابه لم يكن ليخطئه وما اخطاه لم يكن ليصيبه وقال حديث غريب لا نعرفه الا من حديث عبد الله بن ميمون وهو منكر الحديث وفي حديث جبريل المتفق

الكشفي (ولوا الى قومهم منذرين) القوى النفسانية والطبيعية يذرونهم عقاب الطغيان والعدوان على القلب بالتأثير فيهم بالملكات الفاضلة وافاضات الهيات النورية المستفادة من المعنى القدسي النازل ويمنعونهم الاستيلاء على القلب بالتسخير والارتياض (قالوا يا قومنا اناسمنا كتابا انزل من بعد موسى) اى ما تأثرنا بمثل هذا التأثير النورى في الوجود المحمدى الا في زمن موسى ومن بعده الى هذا الزمان ما تركنا هذا المعنى لان عيسى عليه السلام مات معراجة وما بلغ حاله حال النبيين المذكورين موسى ومحمد في الانحراف في سلك القدس في حياته ومشابعة جميع قواه لسره وما كل فناؤه ليحقق جميع قواه بالوجود الحقائقى ولذلك بقى في السماء الرابعة واحتجب فيها بخلافهما وسيتبع الملة المحمدية بعد النزول ليتم حاله (مصدقاً لما بين يديه) لكونه مطابقاً في الهداية الى التوحيد والاستقامة كما اشير اليه بقوله (يهدى الى الحق والى طريق مستقيم يا قومنا جيبوا

داعى الله) بمطوعة القلب
في التوجه الى الله والتأدب
بآدابه والاستسلام لاحكامه
والانقياد لوامره ونواهيه
في طاعته (وآمنوا به) بالنور
بنوره والانخراط في سلك
عبادته (يفغر لكم من ذنوبكم)
الهيآت الرذائل والميل الى
الجهات السفلية بمناجاة
الهوى وحجب الصفات
النفسانية دون العلاقات
البدنية والشواغل الطبيعية
لا تمتنع تجربتها عن المادة
ولهذا المعنى اورد من
التبعية (ويجركم من عذاب
اليم) بسبب الزرع
والانجذاب الى الذات
والشهوات مع الحرمان
لفقدان الآلات وما قال
بعض المفسرين ان الجن
لا ثواب لهم وانما اسلامهم
يدفع عقابهم في تفسير الآية
ان ثبت اشارة الى ان هذه
القوى البدنية لاحظ لها من
المعاني الكلية العقلية
والهيآت الدورية والذات
القدسية لكن انقيادها
ومطاعتهما ليس يدفع آلامها
الحسية والزوعدة (ومن
لا يحب داعي الله فليس بمحج
في الارض وليس له من دونه
اولياء اولئك في ضلال مبين
اولم يروا ان الله الذي خلق

عليه وتؤمن بالقدر خيره وشره قال صدقت فيه ذم القدريه * عن حذيفة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لكل امة مجوس ومجوس هذه الامة الذين يقولون لا قدر من مات منهم
فلا تشهدوا جنازته ومن مرض منهم فلا تعودوه وهم من شيعة الدجال وحق على الله ان يلحقهم
بالدجال اخرجه ابوداود وله عن ابى هريرة مثله وزاده فلا تجالسوهم ولا تتأخروهم في الكلام
وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم صنفان من امتي ليس لهما في الاسلام نصيب
المرجئة والقدريه اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب وروى ابن الجوزى في تفسيره
عن عزن الخطاب رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا جمع الله الخلائق
يوم القيامة امر مناديا فينادى نداء يسمعه الاولون والاخرون ابن خصماء الله فقوم
القدريه فيأمرهم الى النار يقول الله ذو قوامس سقرانا كل شئ خلقناه بقدر قال ابن الجوزى
وانما قيل خصماء الله لانهم يخاصمون في انه لا يجوز ان يقدر المعصية على العبد ثم يعذبه عليها
وروى عن الحسن قال والله لو ان قدريا صام حتى يصير كالحبل وصلى حتى يصير كالوتر ثم اخذ ظم
حتى يذبح بين الركن والمقام لكبه الله على وجهه في سقر ثم قيل له ذق مس سقرانا كل شئ خالقنا بقدر
قال الشج مجي الدين النووى رحمه الله اعلم ان مذهب اهل الحق اثبات القدر ومعناه ان
الله تعالى قدر الاشياء في القدم وعلم سبحانه وتعالى انها ستقع في اوقات معلومة عنده
سبحانه وتعالى وعلى صفات مخصوصة فهي تقع على حسب ما قدرها الله تعالى وانكرت
القدريه هذا وزعمت انه سبحانه وتعالى لم يقدرها ولم يتقدم علمه بها وانما مستأنفة العلم اى
انما يعلمها سبحانه وتعالى بعد وقوعها وكذبوا على الله سبحانه وتعالى عن اقوالهم الباطلة علوا
كبرا وسميت هذه الفرقة قدريه لانكارهم القدر قال اصحاب المقالات من المتكلمين وقد
انقضت القدريه القائلون بهذا القول الشنيع الباطل ولم يبق احد من اهل القبلة عليه
وصارت القدريه في الازمان المآخرة تعتقد اثبات القدر ولكن تقول اخير من الله والشر
من غيره تعالى الله عن قولهم علوا كبيرا * وحكى ابو محمد بن قتيبة في كتابه غريب الحديث
وابو المعالى امام الحرمين في كتابه الارشاد في اصول الدين ان بعض القدريه قالوا لسا
بقدرية بل انتم القدريه لاعتقادكم اثبات القدر قال ابن قتيبة وامام الحرمين هذاتمويه من
هؤلاء الجهلة ومباهنة وتواقع فان اهل الحق يفوضون امورهم الى الله تعالى ويضيفون
القدر والافعال الى الله تعالى وهؤلاء الجهلة يضيفونه الى انفسهم ومدعى الشئ لنفسه
ومضيفه اليها اولى بان ينسب اليه ممن يعتقد لغيره ويقيه عن نفسه قال امام الحرمين وقد
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم القدريه مجوس هذه الامة شبههم بهم لتقسيمهم الخير
والشر في حكم الارادة كما قسمت المجوس فصرفت الخير الى يزدان والشر الى اهر من
ولاخفاء باختصاص هذا الحديث بالقدريه وحديث القدريه مجوس هذه الامة رواه ابو
حازم عن ابن عمر عن رسول الله صلى الله عليه وسلم واخرجه ابوداود في سننه والحاكم
ابوعبدالله في المستدرک على الصحيحين وقال صحيح على شرط الشيخين ان صح سماع ابن حازم عن ابن
عمر وقال الخطابي انما جعلهم صلى الله عليه وسلم مجوسا لمضاهاة مذهب المجوس اقوالهم
بالاصلين النور والظلمة يزعمون ان الخير من فعل النور والشر من فعل الظلمة فصار واثنوية

وكذلك القدريه يضيفونه الخير الى الله والشر الى غيره والله سبحانه وتعالى خالق كل شئ الخير والشر جميعا لا يكون شئ منهما الا بعشيته فمما مضافان اليه سبحانه وتعالى خلقا ويجادا والى الفاعلين لهما من عباده فعلا واكتسابا قال الخطابي وقد يحسب كثير من الناس ان معنى القضاء والقدر اجبار الله تعالى العبد وقهر على ما قدره وقضاء وليس الامر كما يتهوّمونه وانما معناه الاخبار عن تقدم علم الله تعالى بما يكون من اكساب العباد وصدورها عن تقدير منه وخلق لها خيرا وشرها قال والقدر راسم لما صدر مقدرا عن فعل القادر يقال قدرت الشئ وقدرته بالتخفيف والتشليل بمعنى واحد والقضاء في هذا معناه الخلق كقوله تعالى فقضاهن سبع سموات اى خلقهن وقد تظاهرت الادلة القطعية من الكتاب والسنة واجماع الصحابة واهل العقد والحل من السلف والخلف على اثبات قدر الله سبحانه وتعالى وقد قرر ذلك ائمة المتكلمين احسن تقرير بدلالة القطعية السمعية والعقلية والله اعلم * واما معاني الاحاديث المتقدمة فقوله جاء مشركو قريش الى قوله انا كل شئ خلقناه بقدر المراد بالقدر هنا القدر المعروف وهو ما قدره الله وقضاه وسبق به علمه وارادته فكل ذلك مقدر في الازل معلوم لله تعالى مرادله وكذلك قوله كتب الله مقادير الخلائق قبل ان يخلق السموات والارض بخمسين الف سنة وعرشه على الماء المراد منه تحديد وقت الكتابة في اللوح المحفوظ او غيره لا اصل القدر فان ذلك ازل لا اوله وعرشه على الماء اى قبل ان يخلق السموات والارض وقوله كل شئ بقدر حتى العجز والكيس اوقال الكيس والعجز العجز عدم القدرة وقيل هو ترك ما يجب فعله بالتسوية وتأخير عن وقته وقيل يحتمل العجز عن الطاعات ويحتمل العموم في امور الدنيا والآخرة والكيس ضد العجز وهو النشاط والحذق بالامور ومعنى الحديث ان العاجز قدر عجزه والكيس قدر كيسه * قوله تعالى (وما امرنا الا واحدة) اى وما امرنا الا مرة واحدة وقيل معناه وما امرنا لشيء اذا اردنا تكويته الا كلمة واحدة كن فيكون لامراجعة فيه فعلى هذا اذا اراد الله سبحانه وتعالى شيا قاله كن فيكون فهنا بان فرق بين الارادة والقول فالارادة قدر والقول قضاء وقوله واحدة فيه بيان انه لا حاجة الى تكرير القول بل هو اشارة الى نفاذ الامر (كلحج بالبصر) قال ابن عباس يريد ان قضائى في خلقى اسرع من لح البصر وعن ابن عباس ايضا معناه وما امرنا بمجئ الساعة في السرعة الا كطرف البصر (ولقد اهلكا شيئا عكم) اى شيئا هكهم ونظراءكم في الكفر من الامم السالفة (فهل من مدكر) اى متعظ بان ذلك حق فيخاف ويعتبر (وكل شئ فعلوه) يعنى الاشياء من خير وشر (فى الزبر) اى فى كتب الحفظ وقيل فى اللوح المحفوظ (وكل صغير وكبير) اى من الخلق واعمالهم وآجالهم (مستطر) اى مكتوب * قوله عز وجل (ان المتقين فى جنات) اى بساتين (ونهر) اى انهار وانما وحده لموافقة رؤس الآس و اراد انهار الجنة من الماء والحجر والابن والعسل وقيل معناه فى ضياء وسعة ومنه النهار والمعنى لاليل عندهم (فى مقعد صدق) اى فى مجلس حق لافو فيه ولا تهم وقيل فى مجلس حسن وقيل فى مقعد لا كذب فيه لان الله صادق فن وصل اليه امتنع عليه الكذب فهو فى مقعد صدق (عند ملك) قيل معناه قرب المنزلة والتشريف لامتضى المكان (مقتدر) اى قادر لا يعجزه شئ وقيل مقربين عند ملك امره فى الملك والافتقار

السموات والارض ولم يعي بخلقهن بقادر على ان يحيى الموتى بلى انه على كل شئ قدير ويوم يعرض الذين كفروا على النار اليس هذا باخلق قالوا بلى وربنا قال فذوقوا العذاب بما كنتم تكفرون فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل ولا تستعجل لهم كأنهم يوم يرون ما يوعدون لم يلبثوا الا ساعة من نهار بلاغ فهل يهلك الا القوم الفاسقون) والله اعلم

سورة محمد صلى الله عليه وسلم

عليه وسلم

بسم الله الرحمن الرحيم

تطبيق (الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله اضل اعمالهم) على القوى النفسانية المانعة عن السلوك فى سبيل الله (والذين آمنوا وعملوا الصالحات وآمنوا بما نزل على محمد وهو الحق من ربهم كفر عنهم سيئاتهم واصلحناهم ذلك بان الذين كفروا اتبعوا الباطل وان الذين آمنوا اتبعوا الحق من ربهم كذلك يضرب الله للناس امثالهم فاذا لقيتم الذين كفروا فضرب الرقاب حتى اذا اثخنتموهم فشدوا الوثاق فاما منا بعد واما فداء حتى تضع الحرب اوزارها ذلك

ولو يشاء الله لانتصر منهم ولكن ليبلو بعضكم بعض والذين قتلوا في سبيل الله

فلن يضل اعمالهم سيديهم ويصلح بالهم ويدخلهم الجنة عرفها لهم يا ايها الذين آمنوا ان تنصروا الله ينصركم

ويثبت اقدامكم والذين كفروا فتعسوا لهم واصل اعمالهم ذلك بانهم كرهوا ما

انزل الله فاحبط اعمالهم افلم يسروا في الارض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من

قبلهم دمر الله عليهم وللكافرين امثالها ذلك بان الله مولى الذين آمنوا وان

الكافرين لا مولى لهم ان الله يدخل الدين آمنوا وعلوا الصالحات جنات تجري من

تحتها الانهار والذين كفروا يمتعون وبأكلون كفاً كل الانعام والنار منوى لهم

وكأين من قرية هي اشد قوة من قرية التي اخرجتك اهلكتهم فلاناصر لهم افن

كان على يدنة من ربه كن زين له سوء عمله واتبعوا اهواءهم

على الروحانية المعاونة الى آخر الكلام ظاهر مما سبق فلا تكرر (مثل

الجنة) اي صفة الجنة المطلقة المتشابهة للجنة كلها (التي

وعدا المتقون) من الاصناف

اعظم شئ فلا شئ الا هو تحت ملكه وقدرته فاي منزلة اكرم من تلك المنزلة واجمع للقبطة كلها والسعادة باسرها قال جعفر الصادق وصف الله تعالى المكان بالصدق فلا يقعد فيه الا اهل الصدق والله اعلم

﴿ تفسير سورة الرحمن علا وعز وجل ﴾

وهي مكية وذكر ابن الجوزي انها مدنية في قول من قولين عن ابن عباس وهي ست وسبعون آية وثلاثمائة واحد وخمسون كلمة والف وستمائة وستة وثلاثون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (الرحمن علم القرآن) قيل لما نزلت اسجدوا للرحمن قال كفار مكة وما الرحمن فانكروه وقالوا لانعرف الرحمن فانزل الله الرحمن يعني الذي انكرتموه هو الذي علم القرآن وقيل هذا جواب لاهل مكة حين قالوا انما يعلم بشر فقال تعالى الرحمن علم القرآن يعني علم محمد القرآن وقيل علم القرآن يسره للذكر ليحفظ ويتلى وذلك ان الله عز وجل عدد نعمه على عباده فقدم اعظمها نعمة واعلاها رتبة وهو القرآن العزيز لانه اعظم وحى الله الى انبيائه واشرفه منزلة عند اوليائه واصفيائه واكثره ذكراً واحسنه في ابواب الدين اثره وهو سنام الكتب السماوية المنزلة على افضل البرية (خلق الانسان) يعني آدم عليه الصلاة والسلام قاله ابن عباس (علمه البيان) يعني اسماء كل شئ وقيل علمه اللغات كلها فكان آدم يتكلم بسبعمائة لغة افضلها العربية وقيل الانسان اسم جنس واراد به جميع الناس فعلى هذا يكون معنى علمه البيان اى الطق الذى يتميز به عن سائر الحيوانات وقيل علمه الكتابة والفهم والافهام حتى عرف ما يقول وما يقال له وقيل علم كل قوم لسانهم الذى يتكلمون به وقيل اراد بالانسان محمد صلى الله عليه وسلم علمه البيان يعني بيان ما يكون وما كان لانه صلى الله عليه وسلم بنى عن خبر الاولين والآخرين وعن يوم الدين وقيل علمه بيان الاحكام من الحلال والحرام والحدود والاحكام (الشمس والعمر بحسبان) قال ابن عباس يحريان بحساب ومنازل لا يتعدىنها وقيل معنى لهما حساب الاوقات والاحال ولولا الليل والنهار والشمس والقمر لم يدرك احد كيف يحسب ما يريد وقيل الحسبان هو الفلك تشبيهاً بحسبان الرمح وهو ما يدور الجربد وارانها (والنجم والشجر يسجدان) قيل النجم ما ليس له ساق من النبات كالبقول والشجر ماله ساق يبقى في الشاء وسجودها سجود ظلها وقيل النجم هو الكوكب وسجوده طوعه والقول الاول اظهر لانه ذكره مع الشجر في مقابلة الشمس والقمر ولانهما ارضيان في مقابلة سماءيين (والسماء رفعها) اى فوق الارض (ووضع الميزان) قيل اراد بالميزان العدل لانه آلة العدل والمعنى انه امر بالعدل يدل عليه قوله (لا تظفوا في الميزان) اى لا تجاوزوا العدل وقيل اراد به الآلة التى يوزن بها للتوصل الى الانصاف والاتصاف واصل الوزن التقدير ان لا تظفوا في الميزان اى لا تاملوا وتجاوزوا الحق في الميزان (واقبوا الوزن بالقسط) اى بالعدل وقيل اقبوا لسان الميزان بالعدل وقيل الاقامة باليد والقسط بالقلب (ولا تخسروا) اى لا تنقصوا (الميزان) اى لا تظفوا في الكيل والوزن امر بالتسوية ونهى عن الطغيان الذى هو اعتداء وزيادة وعن الخسران الذى هو تطفيف ونقصان وكرر لفظ الميزان تشديداً للتوصية به وتقوية للامر باستعماله والحث عليه

(والارض وضعها) اى خفضها مدحوة على الماء (للائام) اى للخلق الذين بشم فيها وهو كل ماظهر عليها من دابة وقيل للانس والجن فهى كالمهاد لهم يتصرفون فوقها (فيها) اى فى الارض (فاكهة) اى من انواع الفاكهة وقبل مايتكفون به من الم التى لا تحصى (والنخل ذات الاكلم) يعنى الاوعية التى يكون فيها الثمر لان ثمر النخل يكون فى غلاف وهو الطلع ما لم ينشق وكل شئ سترشياً فهو كم وقيل اكلمها ليفها واقتصر على ذكر النخل من بين سائر الشجر لانه اعظمها واكثرها بركة (والحب) يعنى جميع الحبوب التى يقتات بها كالخنة والشعير ونحوهما وانما اخرد كالحب على سبيل الارتقاء الى الاعلى لان الحب انتفع من النخل واعم وجودا فى الاماكن (ذوالعصف) قال ابن عباس يعنى التبن وعنه انه ورق الزرع الاخضر اذا قطع رؤسه ويبس وقيل هو ورق كل شئ يخرج منه الحب يبدو صلاحه ولا ورق وهو العصف ثم يكون سواقثم يحدث الله فيه اكماما ثم يحدث فى الاكمام الحب (والريحان) يعنى الرزق قال ابن عباس رضى الله عنهما كل ريحان فى القرآن فهو رزق وقيل هو الريحان الذى يشم وقيل العصف اللبن والريحان ثمرته فذكر قوت اللسان والاعنام ثم خاطب الجن والانس فقال تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) يعنى ايها الثقلان يريد هذه الاشياء المذكورة وكرر هذه الآية فى هذه السورة فى احد وثلاثين موضعا تقريرا للنعمة وتأكيذا فى التذكير بها ثم عدد على الخلق آلاءه وفصل بين كل نعمتين بما يذهيهم عليها ليفهمهم الم ويقررهم بها كقول الرجل لمن احسن اليه وتابع اليه بالايادى وهو ينكرها ويكفرها المتكبر فقيرا فاغيتك افتكر هذا المتكبر عريانا فكسوتك اشتهر هذا المتكبر خاملا فعزمتك افتكر هذا ومنزل هذا الكلام شائع فى كلام العرب حسن تقريره وذلك لان الله تعالى ذكر فى هذه السورة ما يدل على وحدانيته من خلق الانسان وتعليمه البيان وخلق الشمس والقمر والسماء والارض الى غير ذلك مما انعم به على خلقه وخاطب الجن والانس فقال فبأى آلاء ربكما تكذبان من الاشياء المذكورة لانها كلها منعم بها عليكم * عن جابر رضى الله تعالى عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم على اصحابه فقرأ عليهم سورة الرحمن من اولها الى آخرها فسكتوا فقال لقد قرأتم على الجن اية الجن فكانوا احسن مردودا منكم كنت كما اتيت على قوله فبأى آلاء ربكما تكذبان قالوا لا بشئ من نعمك ربنا نكذب فلك الحمد اخرجته الترمذى وقال حديث غريب وفى رواية غيره كانوا احسن منكم ردا وفيه ولا بشئ * قوله تعالى (خاق الانسان من صلصال) يعنى من طين يابس له صلصلة وهو الصوت منه اذا نقر (كالفخار) يعنى الطين المطبوخ بالارو وهو الخزف فان قلت قد اختلفت العبارات فى صفة خلق الانسان الذى هو آدم فقال تعالى من تراب وقال من جأمنون وقال من طين لازب وقال من ماء مهيى وقال هيا من صلصال كالفخار قلت ليس فى هذه العبارات اختلاف بل المعنى متفق وذلك ان الله تعالى خلقه اولاً من تراب ثم جعله طينا لازباً لما اختلط بالماء ثم جأمنوناً وهو الطين الاسود المتيى فلما يبس صار صلصالاً كالفخار (وخاق الجآن) وهو ابو الجن وقيل هو ابليس (من مارج من نار) يعنى الصافي من لهب النار الذى لا دخان فيه وقيل هو ما اختلط بعضه ببعض من لهب الاحمر والاصفر والاخضر الذى يعالو النار اذا اوقدت (فبأى آلاء ربكما تكذبان رب المشرقين) يعنى مشرق الصيف وهو غاية ارتفاع الشمس

الجمسة المذكورة غير مرة (فيما انهار من ماء غير آسن) (اي اصناف من العلوم والمعارف الحقيقية التى تحيا بها القلوب وتروى بها القرائن كما تحيا بالماء الارض وتروى الاحياء غير آسن غير متغير بشوائب الوهميات والتشكيكات واختلاف الاعتقادات الفاسدة والسادات وهى للمتقين المجتبتين من الصفات النفسانية الواصلين الى مقام القلب (وانهار من لبن لم يتغير طعمه) اى من علوم نافعة متعلقة بالافعال والاخلاق مخصوصة بالناقصين المستعدين الصالحين للرياضة والسلوك فى منازل النفس قبل الوصول الى مقام القلب بالاتقاء عن المعاصى والردائل كعلوم الشرائع والحكمة العملية التى هى بمثابة اللبن المخصوص بالاطفال الناقصين لم يتغير طعمه بشوب الاهواء والبدع واختلافات اهل المذاهب وتغصبات اهل الملل والنحل (وانهار من خمر) اى اصناف من محبة الصفات والذات (لذة) اى لذية (للشاربين) الكاملين البالغين الى مقام مشاهدة حسن تجليات

ومشرق الشتاء وهو غاية انحطاط الشمس (ورب المغربين) يعنى مغرب الصيف ومغرب الشتاء وقبل يعنى مشرق الشمس ومشرق القمر ومغرب الشمس ومغرب القمر (فبأى آلاء ربكما تكذبان مرج البحرين) يعنى ارسل البحرين العذب والملح متجاورين متلاقين لافصل بين المائين لان من شأنهما الاختلاط وهو قوله (يلتقيان) لكن الله تعالى منعهما عما في طبعهما بالبرزخ وهو قوله (بينهما برزخ) اى حاجز من قدرة الله (لا يبغيان) اى لا يبغي احدهما على صاحبه وقيل لا يختلطان ولا يتغيران وقيل لا يطغيان على الناس بالفرق وقيل مرج البحرين يعنى بحر الروم وبحر الهند وانتم الحاجز بينهما وقيل بحر فارس والروم بينهما برزخ يعنى الجزائر وقيل بحر السماء وبحر الارض يلتقيان فى كل عام (فبأى آلاء ربكما تكذبان يخرج منهما) قيل انما يخرج من البحر الملح دون العذب فهو كقوله وجعل القمر فيهن نورا وقيل اراد يخرج من احدهما لحذف المضاف وقيل لما اتقى البحران فصارا كالشيء الواحد جازان يقال يخرج منهما كما يقال يخرج من البحر ولا يخرج من جميع البحر ولكن من بعضه وقيل يخرج من ماء السماء وماء البحر قيل اذا امطرت السماء تفتح الاصداف افواها فحيثما وقعت قطرة صارت لؤلؤة على قدر القطرة * وقوله تعالى (اللؤلؤ) قيل هو ما عظم من الدر (والمرجان) صغاره وقيل بعكس ذلك وقيل المرجان هو الخرز الاحمر (فبأى آلاء ربكما تكذبان وله الجوار) يعنى السفن الكبار (المنشآت) اى المرفوعات التى يرفع خشبها بعضه على بعض وقيل هى ما رفع قلمها من السفن اماما لم يرفع قلمها فليست من المنشآت وقيل معنى المنشآت المحدثات المحلوقات المسخرات (فى البحر كالاعلام) اى كالجبال جمع علم وهو الجبل الطويل شبه السفن فى البحر بالجبل فى البر (فبأى آلاء ربكما تكذبان) * قوله عز وجل (كل من عليها) اى على الارض من حيوان وانما ذكره بلفظة من تغليب للعقلاء (فان) اى هالك لان وجود الانسان فى الدنيا عرض فهو غير باق وما ليس باق فهو فان فقيه الحث على العبادة وصرف الزمان الى السير الى الطاعة (ويبقى وجه ربك) يعنى ذاته والوجه يعبر به عن الجملة وفى الخطاب وجهان احدهما انه كل واحد والمعنى ويبقى وجه ربك ايها الانسان السامع والوجه الثانى انه يحتمل ان الخطاب مع النبي صلى الله عليه وسلم (ذوالجلال) اى ذو العظمة والكبرياء ومعناه الذى يجله الموحدون عن التشبيه بخلقه (والاكرام) اى المكرم لانبيائه واوليائه وجميع خلقه بلطفه واحسانه اليهم مع جلاله وعظمته (فبأى آلاء ربكما تكذبان) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الظوايا اذا الجلال والاكرام اخرجه الترمذى وقال الحاكم حديث صحيح الاسناد ومعنى الظوايا الزموا هذه الدعوة واكثر وامنها * قوله تعالى (يسئله من فى السموات والارض) يعنى من ملك وانس وجن فلا يستغنى عن فضله اهل السموات والارض قال ابن عباس فاهل السموات يسألونه المغفرة واهل الارض يسألونه الرزق والمغفرة وقبل كل احد يسأله الرحمة وما يحتاج اليه فى دينه او دنياه وفيه اشارة الى كمال قدرة الله تعالى وان كل مخلوق وان جل وعظم فهو عاجز عن تحصيل ما يحتاج اليه مفتقر الى الله تعالى (كل يوم هو فى شأن) قيل نزلت ردا على اليهود حيث قالوا ان الله لا يقضى يوم السبت شيئا قال المفسرون من شأنه انه يحيى ويميت ويرزق ويعزق وما يذل

والصفات وشهود جبال الذات العاشقين المشاقين الى الجمال المطلق فى مقام الروح والاستغراق فى عين الجمع من المتقين عن صفاتهم وذواتهم (وانهار من عدل مصفى) اى حلاوات الواردات القدسية والبارق النورية والذات الوجدانية فى الاحوال والمقامات للسالكين الواجدين للذواق والمريدين المتوجهين الى الكمال قبل الوصول الى مقام المحبة من الذين اتقوا الفضول فان الآكلين للعسل اكثر من الشاربين للخمر وليس كل من ذاق حلاوة العسل ذاق لذة الحمر دون العكس (ولهم فيها من كل الثمرات) اى انواع اللذات من تجليات الافعال والصفات واللذات باسرها كما قال الشاعر وكل اذينة قد نلت منه *

ثم يستر الافعال ايضا لاصحاب
المياه ثم يحو الصفات لاصحاب
العسل وبعض اصحاب الحجر
ثم بطمس ذنوب الاحوال
والمقامات وافناء البقيات
واخفاء ظهورها بالانوار
والتجليات لاهل الفواكه
والثمرات ثم بفناء الذات
بالاستغراق في جمع الاحدية
والاستهلاك في عين الهوية
لشراب الجمور الصرفة
وكلهم اصناف المتقين (كن
هو خالد في النار وسقواماء
حيما فقطع امعاءهم) كن هو
في مقابلتهم في دركات جحيم
الطبيعة وشرب جحيم الهوى
(ومنهم من يستمع اليك حتى
اذا خرجوا من عندك قالوا
لذين اوتوا العلم ماذا قال آنفا
اولئك الذين طبع الله على
قلوبهم واتبعوا اهواءهم
والذين اهدوا زادهم هدى
وآتاهم تقواهم فهل ينظرون
الا الساعة ان تأتيهم بغتة فقد
جاء اشرطها فاني لهم اذا
جائهم ذكراهم فاعلم انه لا اله
الا الله واستغفر لذنبك) اى
حصل علم اليقين في التوحيد
ثم اسلك طريقه اذا استغفار
الذى هو صورة السلوك
مستبوق بالايمان العلمى دون
الظنى لان من لم يرزق ثبات
الايمان لم يمكنه السلوك

قوما ويشفى مريضا ويمرض صحيفا ويفك حائسا ويفرج عن مكروب ويجيب داعيا ويعطى
سائلا ويغفر ذنبا الى ما لا يحصى من افعاله واحداثه وخلقه ما يشاء سبحانه وتعالى ورى البغوى
باسناد العباسي عن ابن عباس قال انما خلق الله عز وجل لوحا من درة بيضاء دفناه من ياقوتة
حراء قلعه نور وكتبه نور ينظر الله فيه كل يوم ثلاثا وستين نظرة يخلق ويرزق ويحيي ويميت
ويعز ويزيل ويفعل ما يشاء فذلك قوله تعالى كل يوم هو في شان قال سفيان بن عيينة الدهر
كله عند الله يومان احدهما مدة ايام الدنيا والاخر يوم القيامة والشان الذى هو فيه اليوم
الذى هو مدة ايام الدنيا الاختبار بالامر والنهى والاحياء والاماتة والاعطاء والمنع وشان يوم
القيامة الجزاء والحساب والثواب والعقاب وقال الحسين بن الفضل هو سوق المقادير الى
المواقيت ومعناه ان الله عز وجل كتب ما يكون في كل يوم وقدر ما هو كائن فاذا جاء ذلك
الوقت تعاقت ارادته بالفعل فيوجد في ذلك الوقت وقال ابو سليمان الداراني في هذه الآية له
في كل يوم الى العبيد بر جديد وقيل شانه تعالى انه يخرج في كل يوم وليلة ثلاثة عساكر عسكرا
من اصلاب الآباء الى ارحام الامهات وعسكرا من الارحام الى الدنيا وعسكرا من الدنيا الى
القبور ثم يرتحون جميعا الى الله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان سنفرغ لكم ايد النعلان) قيل
هو وعيد من الله تعالى للخلق بالحساسة وليس هو فراغا عن شغل لان الله تعالى لا يشغله شان من شان
فهو كقول القائل لمن يريده لا تفرغن لك ومابه شغل وهذا قول ابن عباس وانما حسن ذكر
هذا الفراغ لسبق ذكر الشان وقيل معناه سنقصدكم بعد الترك والامهال وتأخذ في امركم
فهو كقول القائل الذى لا شغل له قد فرغت لك وقيل معناه ان الله وعداهل النقوى واوعد
اهل الفجور فقال سنفرغ لكم مما وعدناكم واخبرناكم فحاسبكم ونجازيكم فنجيز لكم ما وعدناكم
فتم ذلك ونفرغ منه فهو على طريق المثل واراد بالثقلين الانس والجن سميا ثقلين لانهما ثقلا
على الارض احياء وامواتا وقيل كل شئ له قدر ووزن ينافس فيه فهو ثقل ومنه قول النبي
صلى الله عليه وسلم اني تارك فيكم الثقلين كتاب الله وعترتي فجعلهما ثقلين اعظاما لقدرهما قال
جعفر بن محمد الصادق سمى الانس والجن ثقلين لانهما منقلبان بالذنوب (فبأى آلاء ربكما
تكذبان يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا) اى تخرجوا (من اقطار السموات
والارض) اى جوانبها واطرافها (فانفذوا) اى فاخرجوا والمعنى ان استطعتم ان تهربوا
من الموت بالخروج من اقطار السموات والارض فاهربوا واخرجوا منها فحيثما كنتم يدرككم
الموت وقيل يقال لهم هذا يوم القيامة والمعنى ان استطعتم ان تخرجوا من اقطار السموات
والارض فتجوزوا ربكم حتى لا يقدر عليكم فاخرجوا وقيل معناه ان استطعتم ان تهربوا من
قضاء وتخرجوا من ملكي ومن سمائي وارضى فافعلوا وقدم الجن على الانس في هذه الآية
لانهم اقدر على الفوذ والهرب من الانس واقوى على ذلك * ثم قال تعالى (لاتنفذون
الابسلطان) يعنى لاتقدرون على الفوذ الابقوة وقهر وغلبة وانى لكم ذلك لانكم حيثما توجهتم
كنتم في ملكي وسلطاني وقال ابن عباس معناه ان استطعتم ان تعلموا ما في السموات والارض
فاعلموا وان تعلموا الابسلطان اى بيعة من الله تعالى (فبأى آلاء ربكما تكذبان) وفي الخبر يحاط
على الخلق باللائكة بلسان من نار ثم ينادى يا معشر الجن والانس ان استطعتم ان تنفذوا

والثبات لا يكون الا باليقين
اذا الاعتقاد التقليدي يمكن
تغيره وكل حجاب ذنب سواء
كان بالهيئات البدنية او
الصفات النفسانية او القلبية
او الالهية كما قيل

* وجودك ذنب لا يقاس به
ذنب * فالامر بالالم ههنا هو
الحث على شهود الوحدة
وبالا استغفار لذنبه هو
التحرى على التنصل عن
ذات ظهور البقية والاناثة
(وللمؤمنين والمؤمنات)
بتكميلهم وارشادهم ودعوتهم
الى الحق وهدايتهم الى سلوك
طريق التوحيد وهذا
وامثاله مما يدل على ان اكثر
سلوكه في الله انما كان بعد
البعثة والنبوة (والله يعلم
متقلبكم) انتقل لانكم في
السلوك من رتبة الى رتبة
وحال الى حال (ومشواكم
ويقول الذين آمنوا لولا
نزلت سورة فاذا انزلت
سورة محكمة وذكر فيها
القتال رأيت الذين في قلوبهم
مرض ينظرون اليك نظر
المغشى عليه من الموت فاولى
لهم طاعة وقول معروف
فاذا عزم الامر فلو صدقوا
الله لكان خيرا لهم فهل عسى
ان توليتهم ان تفسدوا في
الارض وتقطعوا ارحامكم

من اقطار السموات والارض الآية فذلك قوله تعالى (يرسل عليكم شواظ من نار) قال
اكثرا المفسرين هو الالهة الذي لادخان فيه وقيل هو الالهة الاخضر المنقطع من النار
(ونحاس) قيل هو الدخان وهو رواية عن ابن عباس وقيل هو الصفر المذاب يصب على
رؤسهم وهو الرواية الثانية عن ابن عباس وقال ابن مسعود النحاس المهل وقيل يرسل عليهما
هذامرة وهذامرة وقيل يجوز ان يرسلهما من غير ان يمتزج احدهما بالآخر (فلا تنصرا
اى فلا تمتنعان من الله ولا يكون لكم ناصر منه) فباي آلاء ربكما تكذبان فاذا انشقت السماء
اى انفرجت فصارت ابواب النزول الملائكة وقيل المراد منه خراب السماء وذلك لما قال كل من
عليها فان اشارة الى اهل الارض ذكر في هذه الآية بيان حال سكان السماء وقيل فيه تهويل
وتعظيم للامر لان فيه اشارة الى ما هو اعظم من ارسال الشواظ على الانس والجن وهو تشقق السماء
وذوبانها وهو قوله تعالى (فكانت وردة كالدهان) جمع دهن شبه تلون السماء عند انشقاقها
بتلون الفرس الورد وهو الابيض الذي يضرب الى الحمرة وقيل ان السماء تلون يومئذ
الوانا كألوان الفرس الورد يكون في الربيع اصفر وفي اول الشتاء احمر فاذا اشتد البرد صار
اغبر فشبها السماء في تلونها عند انشقاقها بهذا الفرس في تلونه وقيل كالدهان اى كصير الزيت لانه
يتلون في الساعة الواو وقيل تصير السماء كالدهن الذائب وذلك حين يصلها حرجهم وقيل
كالدهان اى كاديم الاحمر (فباي آلاء ربكما تكذبان فيومئذ لا يسئل عن ذنبه انس ولا جان)
قيل لا يسئلون عن ذنوبهم لتعلم من جهنم لان الله تعالى علما منهم وكتبها الحفظة عليهم وهذه
رواية عن ابن عباس وعنه لا تسأل الملائكة المجرمين لانهم يعرفون بسيماهم دليله ما بعده
وعن ابن عباس ايضا في الجمع بين هذه الآية وبين قوله تعالى فوربك لنسئلنهم اجمعين
عما كانوا يعملون قال لا يسألهم هل علمتم كذا وكذا لانه اعلم بذلك منهم ولعله يسألهم
لم علمتم كذا وكذا وقيل انما مواطن فيسئل في بعضها ولا يسئل في بعضها وعن
ابن عباس ايضا قال لا يسئلون سؤال شفقة ورجوة انما يسئلون سؤال تقييد وتوبيخ
وقيل لا يسئل غير المجرم عن ذنب المجرم (فباي آلاء ربكما تكذبان يعرف المجرمون بسيماهم)
يعنى بسواد وجوهكم ورزقه عبودهم (فيؤخذ بالنواصي والاقدام) قيل تجعل الاقدام
مضمومة الى النواصي من خلف ظهورهم وقيل تجعل رؤسهم على ركبهم ونواصيهم في اصابع
ارجلهم مربوطة وقيل يسحب بعضهم بالنواصي وبعضهم بالاقدام ثم يلقون في النار (فباي
آلاء ربكما تكذبان هذه جهنم) اى يقال لهم هذه جهنم ثم يلقون فيها (التى يكذب بها
المجرمون) يعنى المشركين (يطوفون بينها وبين جهنم) يعنى قد انتهى حره والمعنى
انهم يسعون بين الجحيم وبين الجحيم فاذا استغاثوا من النار جعل عذابهم الجحيم الآتى الذى
قد صار كالمهل وقال كعب الاحبار آت واد من اودية جهنم يجمع فيه صديد اهل النار
فينطلق بهم في الاغلال فيغمسون فيه حتى تخلع اوصالهم ثم يخرجون منه وقد احدث الله
لهم خلقا جديدا فيلقون في النار فذلك قوله تعالى يطوفون بينها وبين جهنم آت (فباي
آلاء ربكما تكذبان) فان قلت هذه الامور المذكورة في هذه الآيات من قوله كل من
عليها فان الى هنا ليست نعماء فكيف عقبا بقوله فباي آلاء ربكما تكذبان قلت المذكور في

هذه الآيات مواعظ وزواجر وتخويف وكل ذلك نعمة من الله تعالى لأنها تزجر العبد عن المعاصي فصارت نعمة فحسن ختم كل آية منها بقوله تعالى فبأى آلاء ربكما تكذبان ثم ذكر ما عده لمن اتقاه وخافه من عبادته المؤمنين فقال تعالى (ولمن خاف مقام ربه) يعني مقامه بين يدي ربه للحساب فترك الشهوة والمعصية وقيل قيام ربه عليه يعني اطلاعه عليه وهو الذي يهم بالمعصية فيذكر الله واطلاعه عليه فيدعها من مخافة الله وقيل لمن راقب الله في السر والعلانية بعمله فأعرض له من محرم تركه من خشيته وما عمل من خير اخلصه الله ولا يجب ان يطلع عليه احد قيل ان المؤمنين خافوا ذلك المقام فعملوا الله مع الاخلاص ودابوا الليل والنهار (جنتان) يعني جنة عدن وجنة نعيم وقيل جنة بخوفه ربه وجنة بتركه شهوته * عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من خاف ادلج ومن ادلج بلغ المنزل الان سلعة الله غالية الا ان سلعة الله الجبة اخرجه الترمذي قوله ادلج الادلاج مخففا سير اول الليل ومثقلا سير آخر الليل والمراد من الادلاج التثمير والجد والاجتهاد في اول الامر فان من سار اول الليل كان جديرا ببلوغ المنزل وروى البغوي بسنده عن ابي ذرانه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقص على المنبر وهو يقول ومن خاف مقام ربه جنتان فقلت وان زنى وان سرق فقال وان زنى وان سرق ثم قال ومن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثانية وان زنى وان سرق يارسول الله فقال وان زنى وان سرق ثم قال ومن خاف مقام ربه جنتان فقلت الثالثة وان زنى ان سرق يارسول الله فقال و ان زنى وان سرق على رغم انف ابي ذر (فبأى آلاء ربكما تكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (ذواتا افنان) اى اغصان واحدها نثن وهو الغصن المستقيم طولا وقيل ذواتا ظلال وهو ظل الاغصان على الحيطان وقال ابن عباس ذواتا الوان يعني الوان الفواكه وجمع عطاء بين الفواكه فقال في كل غصن فنون من الفا كهة وقيل ذواتا فضل وسعة على ماسواهما (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما عيناان تجريان) قال ابن عباس بالكرامة والزيادة لاهل الجنة وقيل تجريان بالماء الزلال احدهما التسليم والاخرى السلسيل وقيل احدهما من ماء غير آسن والاخرى من خردلة للشاربين (فبأى آلاء ربكما تكذبان فيهما من كل فاكهة زوجان) اى صنفان ونوعان وقيل معناه ان فيهما من كل ما يتفكه به ضربين رطبا ويا بسا قال ابن عباس ما في الدنيا ثمرة حلوة ولا مريرة الا وهى في الجنة حتى الحنظل الا انه حلوا (فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على فرش) جمع فراش (بطائنها) جمع بطانة وهى التى تلى الارض من تحت الظهارة (من استبرق) وهو ما غلظ من الديباج قال ابن مسعود وابو هريرة هذه البطائن فاطفكم بالظواهر وقيل لسعيد بن جبير البطائن من استبرق فما الظاهر قاله مما قال الله تعالى فلا تعلم نفس ما اخفى لهم من قرة عين وعنه ايضا قال بطائنها من استبرق وظواهرها من نور جامد وقال ابن عباس وصف البطائن وترك الظواهر لانه ليس في الارض احد يعرف ما الظواهر وقيل ظواهرها من سندس وهو الديباج الرقيق الناعم وهذا يدل على نهاية شرف هذه الفرش لانه ذكر ان بطائنها من الاستبرق ولا بد ان تكون الظواهر خيرا من البطائن فهو مما لا يعلم البشر (وجنى الجنتين دان) يبنى ان ثمرهما قريب يناله والقائم والقاعدوا للثام وهذا بخلاف ثمر الدنيا فانها لاتنال الا بكد وتعب قال ابن عباس تدنوا الشجرة حتى يحنيها ولى الله ان شاء قائما وان شاء قاعدا وقيل لا يرد ايديهم عنها بعد ولا شوك (فبأى آلاء ربكما

اولئك الذين انعم الله فاصمهم واعى ابصارهم افلا يتدبرون القرآن ام على قلوب اقفالها ان الذين ارتدوا على ادبارهم من بعد ما تبين لهم الهدى الشيطان سول لهم واملى لهم ذلك بانهم قالوا للذين كرهوا ما نزل الله سنطيعكم في بعض الامر والله يعلم اسرارهم ومقامكم الذى انتم فيه فيفيض عليكم الانوار وينزل الامداد على حسبها (فكيف اذا توفقهم الملائكة يضربون وجوههم وادبارهم) توفى الملائكة مخصوص بالقاطنين في مقام النفس المخترطين في سلك الملكوت الارضية اى ما حيلتهم او كيف يعملون اذا توفقهم الملائكة الارضية بقبض ارواحهم على الصفة المؤهلة المؤذية من جهتهم بالجلب عن الانوار القدسية من وجوههم والمنع عما يميلون اليه من اللذات الحسية من ادبارهم اذوجه النفس هو الجهة التى تلى القلب والضرب فيه هو الايلام من جهته بالجلب عن انواره وما فيه قرة العين من تجليات الصفات والذبر هو الجهة التى تلى البدن والضرب فيه هو التعذيب من جهته بالجذب عن الجهة

تكدبان فيهن) فان قلت الضمير الى ماذا يعود قلت الى الجنتين وانما جمع بقوله فيهن لاشتمال الجنتين على مساكن وقصور ومجالس (قاصرات الطرف) اى غاضات الاعين قصرن اطرافهن على ازواجهن فلا ينظرن الى غيرهم ولا يردن سواهم قيل تقول الزوجة لزوجها وعزة ربى ماارى في الجنة شياً احسن منك فالحمد لله الذى جعلك زوجى وجعلنى زوجتك (لم يطمئن) اى لم يجامعهم ولم يفرعهم والمعنى لم يدمهن بالجماع وقيل معناه لم يمسهن ومنه قول الفرزدق

خرجن الى لم يطمئن قبل * وهن اصح من بيض النعام

اى لم يمسهن والمعنى لم يطأهن ولم يغشهن (انس قبلهم) اى قبل ازواجهن من اهل الجنة (ولا جان) قيل انما نفى الجن لان لهم ازواجا في الجنة منهم وفي الآية دليل على ان الجنى يغشى كما يغشى الانسى وسئل ضمرة بن حبيب هل للجن ثواب فقال نعم وقرا هذه الآية ثم قال الانسيات للانس والجنيات للجن وقال مجاهد في هذه الآية اذا جامع ولم يسم انطوى الجنى على احبله فجامع معه واختلف في هؤلاء اللواتى لم يطمئن فليلهن الحور العين لانهن خالقهن في الجنة فلم يمسهن احد قبل ازواجهن وقيل انهن من نساء الدنيا انشئن خلقا آخر ابكارا كما وصفهن لم يمسهن منذ انشئن خلقا آخر احد وقيل هن الآدميات اللاتى من ابكارا ومعنى الآية المبالغة في نفي الطمئنت عنهن لان ذلك اقر لاعتين ازواجهن اذا لم يغشهن احد غيرهم (فبأى آلاء ربكما تكذبان كنهن الياقوت والمرجان) اراد صفاء الياقوت في بياض المرجان وهو صفار اللؤلؤ واشد بياضا وقيل شبه لونهن ببياض اللؤلؤ مع جرة الياقوت لان احسن الالوان البياض المشوب بحمرة والاصح انه شبهن بالياقوت لصفائه لانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرايت السلك من ظاهره لصفائه وقال عمرو بن ميمون ان المرأة من الحور العين لتلبس سبعين حلة فيرى غ ساقها من وراء الحلل كما يرى الشراب الاحمر في الزجاج البياض يدل على صحة ذلك ما روى عن ابن مسعود عن النبى صلى الله تعالى عليه وسلم قال ان المرأة من نساء اهل الجنة ليروى بياض ساقها من وراء سبعين حلة حتى يرى مخها وذلك لان الله تعالى يقول كما كنهن الياقوت والمرجان فاما الياقوت فانه حجر لو ادخلت فيه سلكا ثم استصفيته لرايته من ورائه اخرجه الترمذى قال وقد روى عن ابن مسعود بمعناه ولم يرفعه وهو اصح (ق) عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول زمرة تلج الجنة صورهم على صورة القمر ليلة البدر زاد في رواية ثم الذين يلونهم على اشد كوكب درى في السماء اضاءه لا يبصقون فيها ولا يمتخطون ولا يتغوطون آياتهم الذهب والفضة وامشاطهم الذهب ومجامرهم الالوة ورشحهم المسك ولكل واحد منهم زوجتان يرى غ سوقهما من وراء اللحم من الحسن لا اختلاف بينهم ولا تباض قلوبهم قلب رجل واحد يسبحون الله بكرة وعشيا وللبحارى قلوبهم على قلب رجل واحد وزاد فيه ولا يسقمون قوله مجامرهم الالوة يبنى بخورهم العود (فبأى آلاء ربكما تكذبان هل جزاء الاحسان الا الاحسان) اى ما جزاء من احسن في الدنيا الا ان يحسن اليه في الآخرة وقال ابن عباس هل جزاء من قال لا اله الا الله وعمل بما جاء به محمد صلى الله عليه وسلم الا الجنة روى

السفلية والذات الحسية التى انجذبت اليها بالميل الطبيعى والهوى والجب عنها باخذ الآلات الموصلة اليها منهم (ذلك) اى ذلك الضرب والايلام من الجنتين (ب) سبب (انهم اتبعوا ما اسخط الله) من الانهماك فى المعاصى والشهوات البدنية المبعدة عن جنباته فاستحقوا الضرب فى الادبار (وكرهوا رضوانه فاحبط اعمالهم) الذى هو الانسلاخ عن صفاتهم للاتصاف بصفاته والتوجه الى جنباته الموجب لمقام الرضا والقرب فاستحقوا الضرب فى الوجوه (ام حسب الذين فى قلوبهم مرض ان لن يخرج الله اضغانهم) لما كانت سراية هيات النفس الى البدن اسرع من تعدى هيات البدن الى النفس لكونهم من الملوكوت التى من شأنها التأثير وكون البدن من عالم الملك الذى من شأنه الانفعال لم يكن اخفاء الاحوال الفسائية ككثرة من ظهور هيات الغضب والمساءة والسرة على وجوه اصحابها لكن الجهل الذى هو من اهب امراض القلوب

البغوي باسناد الثعالبى عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هل جزاء الاحسان الا الاحسان ثم قال هل تدرون ما قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال يقول هل جزاء من انعمت عليه بالتوحيد الا الجنة وروى الواحدى بغير سند عن ابن عمرو ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال في هذه الآية يقول الله عز وجل هل جزاء من انعمت عليه بمعرفتى وتوحيدي الا ان اسكنه جنتى وحظيرة قدسى برحتى وقبل في معنى الآية هل جزاء من اتى بالفعل الحسن الا ان يؤتى في مقابلته بفعل حسن وفي الآية اشارة الى رفع التكليف في الآخرة لان الله وعد المؤمنين بالاحسان وهو الجنة فلو بقي التكليف في الآخرة وتركه العبد لاستحق العقاب على ترك العمل والعقاب ترك الاحسان اليه فلا تكليف (فبأى آلاء ربكم تكذبان ومن دونهما جنتان) اى ومن دون الجنة الاولى جنتان اخريان وقال ابن عباس من دونهما في الدرج وقيل في الفضل وقال ابو موسى الاشعري جنتان من ذهب للسابقين وجنتان من فضة للتابعين وقال ابن جريج هن اربع جنان جنتان للمقربين السابقين فيهما من كل فاكهة زوجان وجنتان لاصحاب اليمين والتابعين فيهما فاكهة ونخل ورمان (ق) عن ابي موسى الاشعري رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم قال جنتان من فضة آيتهما وما فيهما وجنتان من ذهب آيتهما وما فيهما وما بين القوم بين ان ينظروا الى ربهم الارداء والكبرياء على وجهه في جنة عدن وقال الكتاتنى ومن دونهما جنتان يعنى امامهما وقبلهما يدل عليه قول الضحاك الجنتان الاوليان من ذهب وفضة والجنتان الاخريان من ياقوت وزبرجد وهما افضل من الاوليين (فبأى آلاء ربكم تكذبان) ثم وصف الجنتين فقال تعالى (مدهامتان) اى سودا وان من ربهما وشدة خضرتهما لان الخضرة اذا اشتدت ضربت الى السواد (فبأى آلاء ربكم تكذبان فيهما عيان نضا ختان) اى فوارتان بالاء لا ينقطعان وقال ابن عباس والضحاك ينضخان بالخير والبركة على اهل الجنة وقال ابن مسعود ينضخان بالمسك والكافور على اولياء الله وقال انس بن مالك ينضخان بالمسك والعنبر في دور اهل الجنة كطش المطر (فبأى آلاء ربكم تكذبان فيهما فاكهة ونخل ورمان) يعنى فيهما من انواع الفواكه كلها وانما عطف النخل والرمان بالواو وان كانا من جلة الفواكه تنبها على فضلها وشرفها على سائر الفواكه وعلى هذا القول عامة المفسرين واهل اللغة قالوا انما فصلهما بالذكر للتخصيص والتفضيل فهو كقوله من كان عدوا لله وملائكته ورسله وجبريل وميكال خصهما بالذكر وان كانا من جلة الملائكة لشرفهما وفضلهما وقال بعضهم ليس النخل والرمان من الفواكه لان ثمرة النخل فاكهة وطعام وثمرة الرمان فاكهة ودواء فلم يخلصا للتفكه ولهذا قال ابو حنيفة اذا حلف لا يأكل الفاكهة فكل رطباً او رماناً لم يحنث وخافه صاحبه وهذا القول خلاف قول اهل اللغة ولا حاجة له في الآية وروى البغوي بسنده عن ابن عباس موقوفاً قال نخل الجنة جذوعها زمرد ذو خضر وكرمها ذهب احمر وسعفها كسوة لاهل الجنة منها حللهم وثمرها مثل القلال او لدلاء اشدياضاً من اللبن واحلى من العسل والين من الزبد ليس له عجم وروى ان الرمان من رمان الجنة مثل البعر المقتب وقيل ان نخل اهل الجنة مثل البعر المقتب وقيل

بغير صاحبه ويعمه فيحسب ان ما في قلبه من الغل والخذل والحسد يخفيه والله يظهرها على صفحات وجهه في فلتات لسانه كما قال النبى عليه السلام ما ضمر احد شيئاً الا واظهره الله في فلتات لسانه وصفحات وجهه وذلك معنى قوله (ولو نشاء لا ريبناكم فلعرفتم بسيماهم ولتعرفنهم في لحن القول والله يعلم اعمالكم) ولهذا قيل لوبات احد على معصية او طاعة في مطبوعة وراء سبعين باباً مغلقة لا يصح الناس يتناولونها لظهورها في سماء وحركاته وسكاته وشهادة ملكاته (ولنبلونكم حتى نعلم المجاهدين منكم والصابرين ونبلو اخباركم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله وشاقوا الرسول من بعد ما تبين لهم الهدى لن يضروا الله شيئاً وسيجتط اعمالهم يا ايها الذين آمنوا اطيعوا الله واطيعوا الرسول ولا تبطلوا اعمالكم ان الذين كفروا وصدوا عن سبيل الله ثم ماتوا وهم كفار فلن يغفر الله لهم فلاتهنوا وتدعوا الى السلم وانتم الاعلون والله معكم وان يترك اعمالكم انما الحياة الدنيا لعب ولهو وان تؤمنوا وتتقوا يؤتكم اجروركم

ولا يستلکم اءوالکم ان
یسألکموها فیهفکم یخفوا
ویخرج اضغانکم هانتم
هؤلاء تدعون لتنفقوا فی
سبیل الله فمکم من یبخل
ومن یبخل فاما یبخل عن
نفسه والله الغنی وانتم الفقراء
وان تولوا یتبدل قوما
غیرکم ثم لا یکونوا امثالکم)
علم الله تعالی قیمان سابق
على معلوماته اجالا فی لوح
القضاء وتفصیلا فی لوح
القدر وتابع ایاها فی المظاهر
التفصیلية من النفوس
البشریة والنفوس السماویة
الجزئیة فمعنی حتی نعلم حتی
یظهر علنا التفصیلی فی
المظاهر الملکوتیة والانسیة
التي یشب بها الجزاء والله
اعلم

﴿سورة الفتح﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحیم﴾
(اما فتحنا لک فتحا مبینا) فنوح
رسول الله صلی الله علیه
وسلم ثلاثة اولها الفتح
القرب المشار الیه بقوله
فجعل من دون ذلك فتحا
قربا وهو فتح باب القلب
بالترقی عن مقام النفس
وذلك بالمکاشفات الغیبیة
والانوار الیقینیة وقد شارکه
فی ذلك اکثر المؤمن کما
اشار الیه بقوله واخری

ان نخل اهل الجنة نضید وثمرها کالفلال کما نزعتم منها واحدة عادت مکنا اخری العنقود
منها اثنا عشر ذراعا (فبأی آلاء ربکما تکذبان فیهن) ای فی الجنان الاربع (خیرات حسان)
روی عن ام سلمة قال قلت لرسول الله صلی الله علیه وسلم اخبرنی عن قوله خیرات حسان قال
خیرات الاخلاق حسان الوجوه (فبأی آلاء ربکما تکذبان حور مقصورات) ای مخدرات
مستورات لا ینخرجن لکرامتهن وشرفهن روی عن البی صلی الله علیه وسلم انه قال لو ان
امرأة من نساء اهل الجنة اطلعت الى الارض لاضاعت ما بینهما ولما لث ما بینهما ریحاً ولصیفها
على رأسها خیر من الدنیا وما فیها وقیل قصرن اطرافهن وانفسهن على ازواجهن فلا ینغین
بهم بدلا (فی الخیام) قیل هی البیوت قال ابن الاعرابی الخیمة لاتکون الا من اربعة اعواد
ثم تسقف بالثام ویقال خیم فلان خیمة اذا بناها من جرید النخل وخیم بها اذا قام بها وتظلل فیها
وقیل کل خیامها من در ولؤلؤ وزبرجد مجوف تضاف الى القصور فی الجنة (ق) عن ابی
موسی الاشعری ان رسول الله صلی الله علیه وسلم قال ان للمؤمن فی الجنة خیمة من لؤلؤة
واحد مجوفة طولها فی السماء وفي رواية عرضها ستون میلا للمؤمن فیها اهلون يطوف علیهم
المؤمن فلا یری بعضهم بعض (فبأی آلاء ربکما تکذبان لم یطمثن انس قبلهم ولا جان)
تقدم تفسیره (فبأی آلاء ربکما تکذبان متکئین على رفرف خضر) قیل الرفرف ریاض
الجنة خضر مخضبة ویروی عن ابن عباس وقیل ان الرفرف البسط وعن ابن عباس الرفرف
فضول المجالس والبسط منه وقیل هی مجالس خضر فوق الفرش وقیل هی المرافق وقیل الزرابی
وقیل کل ثوب عریض عند العرب فهو رفرف (وعبقری حسان) قیل هی الزرابی والطنافس
الثخان وقیل هی الطنافس الرقاق وقیل کل ثوب موشی عند العرب فهو عبقری وقال الخلیل کل جنیل
نفیس فاخر من الرجال وغیرهم فهو عبقری عند العرب ومه قول البی صلی الله علیه وسلم فی عمر لم
ارعبقريا یقری فیه واصل هذا فیا قیل انه نسب الى عقر وهی ارض یسکنها الجن فصار
مثلا لكل منسوب الى شیء رفیع عجیب وذلك ان العرب تعقد فی الجن کل صفة عجیبة وانهم یأتون
بکل امر عجیب ولما كانت عبقری معروفة بسکنى الجن نسبوا الیه کل شیء عجیب بدیع (فبأی آلاء
ربکما تکذبان تبارک اسم ربک ذی الجلال والاکرام) قیل لما ختم نعم الدنیا بقوله وبقی وجه ربک
ذو الجلال والاکرام وفیه اشارة الى ان الباقی هو الله تعالی وان الدنیا فانیة ختم نعمه الآخرة بهذه
الآیة وهو اشارة الى تمجید وتحمید (م) عن ثوبان قال کان رسول الله صلی الله علیه وسلم
اذا انصرف من صلاته استغفر ثلاثا وقال اللهم انت السلام وملك السلام تبارکت یا ذا الجلال
والاکرام وعن عائشة رضی الله تعالی عنها قالت کان رسول الله صلی الله علیه وسلم اذا سلم
من الصلاة لم یقع الا مقدار ما یقول اللهم انت السلام وملك السلام تبارکت یا ذا الجلال والاکرام
اخرجه ابوداود والنسائی غیر قولها لم یقع الا مقدار ما یقول والله اعلم بمراده

﴿تفسیر سورة الواقعة﴾

وهی مکیة وسبع وتسعون آیة وثلاثة وثمان وسبعون كلمة والف وسبع مائة وثلاثة احرف
روی البغوی بسنده عن ابی ظبیه عن عبدالله بن مسعود قال سمعت رسول الله صلی الله علیه
وسلم یقول من قرأ سورة الواقعة کل لیلة لم یصبه فاقة ادا وكان ابو ظبیه لا یدعها ادا

واخرجه ابن الاثير في كتابه جامع الاصول ولم يعزه والله تعالى اعلم
 ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (اذا وقعت الواقعة) اي اذا قامت القيامة وقيل اذا نزلت صيحة القيامة وهي
 النفخة الاخيرة وقيل الواقعة اسم للقيامة كالأزفة (ليس لوقعتها) اي لجيئها (كاذبة) اي
 ليس لها كذب والمعنى انها تقع حقا وصدقا وقيل معناه ليس لوقعتها قصة كاذبة اي كل ما اخبر الله
 عنها وقص من خبرها قصة صادقة غير كاذبة وقيل معناه ليس لوقعتها نفس كاذبة اي ان كل من يخبر
 عن وقوعها صادق غير كاذب لم تكذب نفس اخبرته عن وقوعها (خافضة رافعة) اي تخفض اقواما
 الى النار وترفع اقواما الى الجنة وقال ابن عباس تخفض اقواما كانوا في الدنيا مرتفعين وترفع
 اقواما كانوا في الدنيا متضعين وقيل تخفض اقواما بالمعصية وترفع اقواما بالطاعة (اذا رجعت
 الارض رجاء) اي اذا حركت وزلزلت زلزلا وذلك ان الله عز وجل اذا وحى اليها اضطربت
 فرفا وخوفا قال المنسرون ترحل كما يرح الصبي في المهد حتى ينهدم كل بناء عليها وينكسر كل ما فيها
 من حمال وغيرها وهو قوله تعالى ﴿ وبست الجبال بسا ﴾ اي فتنت حتى صارت كالدينق المبسوس
 وهو المبلول وقيل صارت كيبا مهيلا بعد ان كانت شامخة وقيل معناه قامت من اصلها وسيرت
 على وجه الارض حتى ذهب بها (فكانت هباء مندثا) اي غارا متفرقا كالذي يرى في شعاع
 الشمس اذا دخل الكوة وهو الهباء (وكنتم ازواجا) اي اصنافا (ثلاثة) ثم فسر الازواج
 فقال تعالى ﴿ فاصحاب الميمنة ﴾ يعني اصحاب اليمين والميمنة ناحية اليمين وهم الذين يؤخذهم
 ذات اليمين الى الجنة وقال ابن عباس هم الذين كانوا على يمين آدم حين اخرجت الذرية من صلبه
 وقال الله تعالى هؤلاء الى الجنة ولا ابالي وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين
 كانوا ميامين اي مباركين على انفسهم وكانت اعمالهم صالحة في طاعة الله وهم التابعون باحسان
 ﴿ ما اصحاب الميمنة ﴾ تعجب من حالهم في السعادة والمعنى اي شئ هم ﴿ واصحاب المشأمة ﴾
 ما اصحاب المشأمة يعني اصحاب الشمال وهم الذين يؤخذ بهم ذات الشمال الى النار وقال ابن
 عباس هم الذين كانوا على شمال آدم عند اخراج الذرية وقال الله تعالى لهم هؤلاء الى النار ولا
 ابالي وقيل هم الذين يؤتون كتبهم بشئائهم وقيل هم المشائيم على انفسهم وكانت اعمالهم
 في المعاصي لان العرب تسمى اليدا اليسرى الشؤمي ﴿ والسابقون السابقون ﴾ قال ابن عباس
 هم السابقون الى الهجرة السابقون في الآخرة الى الجنة وقيل هم السابقون الى الاسلام وقيل
 هم الذين صلوا الى القبليتين من المهاجرين والانصار وقيل هم السابقون الى الصلوات الخمس
 وقيل الى الجهاد وقيل هم المسارعون الى التوبة والى ما دعا الله اليه من اعمال البر والخير وقيل
 هم اهل القرآن المتوجون يوم القيامة فان قلت لم اخذ ذكر السابقين وكانوا اولي بالتقديم على
 اصحاب اليمين قلت فيه لطيفة وذلك ان الله تعالى ذكر في اول السورة من الامور الهائلة عند قيام
 الساعة تخويفا لعباده فاما محسن فيزداد رغبة في النواب وامام سي فيرجع عن اسائه خوفا من
 العقاب فلذلك قدم اصحاب اليمين ليسمعوا ويرغبوا ثم ذكر اصحاب الشمال ليرهبوا ثم ذكر
 السابقين وهم الذين لا يخزنهم الفزع الا كبر ليجتهد اصحاب اليمين في القرب من درجتهم ثم اثبت
 على السابقين فقال تعالى ﴿ اولئك المقربون ﴾ اي من الله في جواره وفي ظل عرشه ودار كرامته
 وهو قوله ﴿ في جنات النعيم ﴾ ﴿ قوله تعالى ﴾ (لئلا) اي جاعة غير محصورة العدد (من الاولين)

تحبونها نصر من الله وفتح قريب وقوله فانزل السكينة عليهم واثمهم فتحا قريبا ويلزمه البشارة بالانوار الماكوتية والجهليات الصفاتية كما قال وبشر المؤمنين وحصول المعارف اليقينية وكشوف الحقائق القدسية المشار اليها بقوله ومغاثم كثيرة بأخذونها وتاثيرها الفتح المبين بظهور انوار الروح وترقي القلب الى مقامه وحينئذ تترقى النفس الى مقام القلب فتستتر سائر الالزمة اياها السابقة على فتح القلب من الهيئات المظلمة بالانوار القلبية وتنفذ بالكيفية وذلك معنى قوله ﴿ لغفر لك الله ما تقدم من ذنبك ﴾ وكذا الحادته المتأخرة عنه من الهيئات الدورية المكتسبة بالتصور بالانوار القلبية التي تظهر بها في التاويلات وتحقق حالها وهي الذنوب المشار اليها بنوله ﴿ وما تأخر ويومئذ عليم عليك وبهديك صراطا مستقيما وينصرك الله نصرا عزيزا ﴾ ولا تنفي هذه بالفتح القريب وان انتفت الاول به لان معام السلب لا يتم ولا يكمل الا بعد الترقى الى مقام الروح

واسيلا انواره على
القلب فيظهر بلون القام
حينئذ وينتفي تلوين النفس
الذي كان في مقام القلب
بالكلية وتقطع مادته
وتحصل في هذا السح
مقام المظاهرات الروحية
والمسامرات السرية وثانها
النسخ المطلق المشار اليه
بقوله اذا جاء بصير الله
والفتح وهو فتح باب الوحدة
بالفناء المطلق والاستغراق
في عين الجمع بالشهود والذائق
وظهور النور النحدي
فهذا النسخ المذكور هه
هو المتوسط يترتب عليه
امور اربعة المغفرة المذكورة
واتمام العمة الصفات
والمشاهدات الجمالية والخلالية
بكمال مقام القلب كما ذكر
والهداية الى طريق الوحدة
الدائمة بالسلوك في الصلوات
وانخراق جميعها البورية
واكتشف غيوها الزقية
حتى الوصول الى مقام
الائزية والنصرة العريضة
بالوجود الموهوب والابد
الحقاني الموروث بعد الفناء
(هو الذي انزل السكينة
في قلوب المؤمنين) السكينة
نور في القلب يستكن به
الى ساعده ويظهر وهو
من مبادئ عين البقير بعد

اي من الامم الماضية من لدن آدم الى زمن نبينا (وقليل من الآخرين) يعني من هذه الامة
وذلك لان الذين عاينوا جميع الانبياء وصدقوهم من الامم الماضية اكثر ممن عاين النبي صلى الله
عليه وسلم وآمن به وقيل ان الاولين هم اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم وقليل من الآخرين
يعني التابعين لهم باحسان وقيل ان الاولين سباق المهاجرين والانصار وقليل من الآخرين اي
من جاء بعدهم من الصحابة (على سرر موضونة) اي منسوجة من الذهب والجوهر وقيل
موضونة يعني مصفوفة (متكئين عليها) اي على السرر (مقابلين) يعني لا يطر بعضهم
في قفا بعض وصفوا بحسن العشرة في المجالسة وقيل لانهم صاروا ارواحا نورانية صافية ليس
لهم ادبار وظهور (يطوف عليهم) اي للخدمة (ولدان) اي غلمان (مخلدون) لا يموتون
ولا يهرمون ولا يغيرون ولا ينتقلون من حالة الى حالة وقيل مخلدون مفروطون والحد القروط
وهو الحلقة تعلق في الابدن واختلفوا في هؤلاء الولد ان قليل هم اولاد المؤمنين الذين ماتوا
اطفالا وفيه ضعف لان الله اخبر انه يلحقهم بابائهم ولان من المؤمنين من لا ولد له فلو خدمه
ولد غيره كان منقصة بابي الحادم وقيل هم صغار الكفار الذين ماتوا قبل التكليف وهذا القول
اقرب من الاول لانه قد اختلف في اولاد المشركين على ثلاثة مذاهب فقال الاكثرون هم
في النار تبعا لابائهم وتوقف فيهم طائفة والمذهب الثالث وهو الصحيح الذي ذهب اليه المحققون
انهم من اهل الجنة ولكل مذهب دليل ليس هذا موضعه وقيل هم اطفال ماتوا لم يكن لهم
حسبات فيشأوا عليها ولاسيات فيعاقبوا عليها ومن قال بهذه الاقوال يعمل بان الجنة ليس
فيها ولادة والقول الصحيح الذي لا معدل عنه ان شاء الله انهم ولد ان خلقوا في الجنة لخدمته
اهل الجنة كالحور وان لم يولدوا ولم يخصوا عن ولادة اطلق عليهم اسم الولد لان العرب
تسمى الغلام وليدا ما لم يخلم والامة وليدة وان اسيت (باكواب) جمع كواب وهي الاقداح
المستديرة الافواه لا آذان لها ولا عرا (واباريق) جمع ابريق وهي نوات الخراطيم
والعراسيت ابريق ابريق لونها من الصفاء وقيل لانها يرى باطنها كما يرى ظاهرها (وكاس
من معين) اي من حرة جارية (لا يصعدون عنها) اي لا تصعد رؤسهم من ترسها وعن
كناية عن الكس وقيل لا ينفرون عنها (ولا ينزفون) اي لا يغلب على عقولهم ولا يسكرون
منها وقرئ بكسر الزاي ومعناه لا ينفذ شرابهم (وفاكهة مما يتخيرون) اي يأخذون خيارها
(ولحم طير مما يشتهون) قال ابن عباس يخطر على قلبه لحم الطير فيطير بملا بين يديه على ما
اشتهى وقيل انه يقع على صحفة الرجل فيأكل منه ما يشتهي ثم يطير فان قلت هل في تخصيص
الفاكهة بالخير واللحم بالاستثناء بلاغة قلت نعم وكيف لا وفي كل حرف من حروف القرآن بلاغة
وفصاحة والذي يظهر فيه ان اللحم والفاكهة اذا حضرا عند الجائع تميل نفسه الى اللحم واذا
حضرا عند الشبعان تميل نفسه الى الفاكهة فالجائع مشته والشبعان غير مشته بل هو مختار
واهل الجنة انما يأكلون لامن جوع بل لتفكه فيلهم الى الفاكهة اكثر فيختيرونها ولهم اذا
ذكرت في مواضع كثيرة من القرآن بخلاف اللحم واذا استهوا حضريين يديه على ما يشتهيه فقل
نفسه اليه ادنى ميل ولهذا قدم الفاكهة على اللحم والله اعلم (وحور عين) اي ويطوف عليهم
حور عين وقيل ولهم حور عين وجاء في تفسير حور اي بيض عين اي ضحاح العيون (كامل

الؤلؤ المكسور) اى الخزون فى الصدف المصون الذى لم تمسه الايدى ولم تقع عليه الشمس والهواء فيكون فى نهاية الصفاء روى انه سطع نور فى الجنة فقبل ما هذا قيل ضوء ثمر حوراء ضحك وروى ان الحوراء اذا مشى يسمع تقديس الخلاخل من ساقها وتمجيد الاسورة من ساعديها وان عقدا لياقوت يضحك من نحرها وفى رجلها نعلان من ذهب شرا كهما من لؤلؤ بصران بالتسبيح (جزاء بما كانوا يعملون) اى فعلنا ذلك بهم جزاء بما كانوا يعملون فى الدنيا بطاعتنا (لا يسمعون فيها) اى فى الجنة (لغوا) قيل اللغو ما يرغب عنه من الكلام ويستحق ان يابى وقيل هو القبح من القول والمعنى ليس فيها لغو فيسمع (ولا تأثيا) قيل معناه ان بعضهم لا يقول لبعض اثمت لانهم لا يتكلمون بما فيه اثم كما يتكلم به اهل الدنيا وقيل معناه لا يأتون تأثيا اى ما هو سبب التأثيم من قول او فعل قبيح (الا قبلا) معناه لكن يقولون قبلا او يسمعون قبلا (سلاما سلاما) يعنى يسلم بعضهم على بعض وقيل تسلم الملائكة عليهم او يرسل الرب بالسلام اليهم وقيل معناه ان قولهم يسلم من اللغو ثم ذكر اصحاب اليمين وعجب من شأنهم فقال تعالى (واصحاب اليمين ما اصحاب اليمين) لما بين حال السابقين شرع فى بيان حال اصحاب اليمين فقال تعالى (فى سدر مخضود) اى لاشوك فيه كأنه خضد شوكه اى قطع ونزع منه وهذا قول ابن عباس وقيل هو الموقر جلا قيل ثمرها اعظم من القلال وهو النبق قيل لما نظر المسلمون الى وج وهو واد مخضب بالطائف فاعجبهم سدره فقالوا ليت لنا مثل هذا فانزل الله هذه الآية (وطلح) هو الموز عند اكثر المفسرين وقيل هو شجر له ظل بارد طيب وقيل هو شجر ام غيلان له شوك ونور طيب الرائحة فخطوبوا ووعدوا بمثل ما يحبون ويعرفون الا ان فضله على شجر الدنيا كفضل الجنة على الدنيا (منضود) اى متراكم قد نضد بالجل من اوله الى اخره ليست له سوق بارزة بل من عروقه الى اغصانه ثمر وليس شئ من ثمر الجنة فى غلاف كثمر الدنيا مثل الباقلاء والجوز ونحوهما بل كلها مأكول ومشروب ومشعوم ومنظور اليه (وظل ممدود) اى دائم لا تنسخه الشمس كظل اهل الدنيا وذلك لان الجنة ظل كلها لا شمس فيها (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان فى الجنة شجرة يسير الراكب فى ظلها مائة سنة وافرأ ان شئهم وظل ممدود وعن ابن عباس فى قوله وظل ممدود قال شجرة فى الجنة على ساق يخرج اليها اهل الجنة فيتحدثون فى اصلها فيشربون بعضهم لهو الدنيا فيرسل الله عز وجل ريحاً من الجنة فتحرك تلك الشجرة بكل لهو فى الدنيا (وماء مسكوب) اى مصبوب يجرى دائماً فى غير اخدود ولا ينقطع (وفاكهة كثيرة لا مقطوعة ولا ممنوعة) قال ابن عباس لا تنقطع اذا جئت ولا تمنع من احد اذا اراد اخذها وقبل مقطوعة بالازمان ولا ممنوعة بالاثمان كما تنقطع ثمار الدنيا فى الشتاء ولا يوصل اليها الا بالثمن وقيل لا يحظر عليها كما يحظر على بساين الدنيا وجاء فى الحديث ما قطعت ثمرة من ثمار الجنة الا ابدل الله عز وجل مكانها ضعفين (وفرش مرفوعة) قال على مرفوعة على الاسرة وقيل بعضها فوق بعض فهى مرفوعة عالية عن ابي سعيد الخدرى عن النبي صلى الله عليه وسلم فى قوله وفرش مرفوعة قال ارتفاعها كباين السماء والارض ومسيرة ما بينهما خمسمائة عام اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قال الترمذى قال بعض اهل العلم معنى

علم اليقين كأنه وجد ان يقبضى معه لذة وسرور (لizardوا ايماناً) وحدانيا ذوقا عينياً (مع ايمانهم) العلمى (ولله جنود السموات) من الانوار القدسية والامداد الروحانية (والارض) من الصفات النفسانية والملكات الارضية كالقوى البشرية وغيرها يغلب بعضها على بعض بمقتضى مشيئته كما غلب الملوك السماوية الروحية على الارضية النفس في قلوبهم بانزال السكينة وغلب الارضية على السماوية فى قلوب اعدائهم فوقوا فى الشك والريبة (وكان الله عالماً) بسر اثارهم ومقتضيات استعداداتهم وصفات فطرة الفريق الاول وكدورة نفوس الفريق الثانى (حكماً) بما يفضل من التغليب على مقتضى الحكمة والصواب (ليدخل المؤمنين والمؤمنات) بانزال السكينة (جنات تجري من تحتها الانهار) الصفات الجارية من تحتها انهار علوم التوكل والرضا والمعرفة وامثالها من علوم الاحوال والمقامات والحقائق والمعارف (ويكفر عنهم

هذا الحديث ارتفاع الفرش المرفوعة في الدرجات والدرجات ما بين كل درجتين كما بين السماء والارض وقيل اراد بالفرش النساء والعرب تسمى المرأة فراشا ولباسا على الاستعارة فعلى هذا القول يكون معنى مرفوعة أى رفعت بالفضل والجمال على نساء الدنيا ويدل على هذا التأويل قوله في عقبه (انا انشاءهن انشاء) أى خلقناهن خلقا جديدا قال ابن عباس يعنى الآدميات الهجائز الشحط يقول خلقناهن بعد الكبر والههم خلقا آخر (فجعلناهن ابكارا) يعنى عذارى عن انس رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا انشاءناهن انشاء قال ان من المنشآت الثلاثى كن في الدنيا عجائز عشارمضا اخرجه الترمذى وقال حديث غريب وضعت بعض رواته ورى البغوى بسنده عن الحسن قال انت عجوز النى صلى الله عليه وسلم فقالت يا رسول الله ادع الله ان يدخلنى الجنة فقال يا ام فلان ان الجنة لا يدخلها عجوز قال فوات تبكى قال اخبروها انها لا تدخلها وهى عجوز ان الله تعالى قال انا انشاءناهن انشاء فجعلناهن ابكارا هذا حديث مرسل وروى باسناد الثعلبى عن انس بن مالك عن الى صلى الله عليه وسلم في قوله انا انشاءناهن انشاء قال عجائز كن في الدنيا عشارمضا فجعلناهن ابكارا وقال السيب بن شريك هن عجائز الدنيا انشاءهن الله بقدرته خلقا جديدا كما اتاهن ازواجهن وجدوهن ابكارا وقيل انهن فضلن على الحور العين بصلاتهن في الدنيا وقيل هن الحور العين انشاءهن الله لم تقع عليهن ولادة فجعلناهن ابكارا عذارى وليس هناك وجع (عربا) جمع عروب وهى المتخيبة الى زوجها قاله ابن عباس في رواية عنه وعنه انها الملققة وقيل الغنجة وعن اسامة بن زيد عن ابيه عى با قال حسان الكلام (اربا) يعنى امنا لا في الخلق وقبل مستويات في السن على سن واحد بنات ثلاث وثلاثين عن معاذ بن جبل عن النى صلى الله عليه وسلم قال يدخل اهل الجنة الجنة جردا مردا مكملين ابناء ثلاثين او قال ثلاث وثلاثين سنة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب (لاصحاب اليمين) يعنى انشاءناهن لاصحاب اليمين وقبل هذا الذى ذكرنا لاصحاب اليمين (ثلة من الاولين) يعنى من المؤمنين الذين هم قبل هذه الامة (وثلة من الآخرين) يعنى من مؤمنى هذه الامة يدل عليه ما روى البغوى باسناد الثعلبى عن عروة بن رويم قال لما نزل الله عز وجل على رسوله صلى الله عليه وسلم نلة من الاولين وقليل من الآخرين بكى عى فقال يا بى الله آمنا برسول الله وصدقاه ومن نبجو منا قليل فانزل الله عز وجل ثلة من الاولين وثلة من الآخرين فدعا رسول الله صلى الله عليه وسلم عى فقال قد انزل الله تعالى فيما قلت فقال رضىا عن ربنا وتصديق نبينا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من آدم اليانا ثلة ومنا الى يوم القيامة نلة ولا يستتمها الاسودان من رعاة الابن ممن قال لاله الا الله (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم عرضت على الامم فرأيت الى ومعه الرهيط والنبي ومعه الرجل والرجلان والنبي وائس معه احد اذ رفع الى سواد عظيم فظننت انهم امتى فقبل لى هذا موسى وقومه ولكن انظر الى الافق فظننت انهم سواد عظيم فقبل لى انظر الى الافق الآخرا فذا سواد عظيم فقبل لى هذه امتك ومعهم سبعون الفا يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب ثم نهض فدخل منزله فخاض القوم في اولئك الذين يدخلون الجنة بغير حساب ولا عذاب فقال بعضهم فلعلهم الذين صحبوا رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال بعضهم فلعلهم الذين ولدوا في الاسلام ولم يشركوا بالله وذكروا اشياء فخرج عليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما الذى تخوضون فيه فاخبروه

سيناتهم) من صفات النفوس (وكان ذلك عند الله فوزا) ينيل درجات المقربين (عظيما) بالنسبة الى جنات الافعال (ويعذب المنافقين والمنافقات) المبطلين لاستعداداتهم المكدرين لصفائهم بأفعالها وملكتهم (والمشركين والمشركات) الردودين المطرودين عن جناب الحق من الاشقياء الذين لا يمكنهم موافقة المؤمنين ظاهر الما بينهم من التضاد الحقيقى والتباغض الذاتى اصلى بحسب الفطرة (الظانين بالله ظن السوء) (لمكان الشك والارتباب وظلمة نفوسهم بالاحتجاب عليهم دائرة السوء) بالتعذيب في الدنيا بأنواع الوقائع كالقتل والامانة والاذلال (وغضب الله عليهم) بالقهر والمحب (ولعنهم) بالطرد والابعاد في الآخرة (واعد لهم جهنم وسائر مصيرا) انواع العذاب (ولله جنود السموات والارض وكان الله عزيزا حكيم) كرها ليفيد تغليب الجنود الارضية على السماوية في المنافقين والمشركين بعكس ما فعل بالمؤمنين وبدل عليا بقوله عزيزا ليفيد معنى القهر

والفعل لان العلم من باب
اللفظ والعزة من باب القهر
(انما ارسلناك شاهدا ومبذرا
ونذيرا لتؤمنوا بالله ورسوله
وتعزروه وتوقروه وتسبحوه
بكرة واصيلا ان الذين
يأبءون ان يؤمنوا بالله
هذه المباينة هي نتيجة العهد
السابق المأخوذ ميثاقه على
العباد في بدء الفطرة وانما
كانت مباينة بمباينة الله لان
الذي قد يفنى عن وجوده
ويحقق الله في ذاته وصفاته
وافعاله فكل ما صدر عنه
ونسب اليه فقد صدر عن
الله ونسب اليه فبإيعته مباينة
الله تعالى وانما قلنا انها نتيجة
ميثاق الفطرة اذ لم تكن
جسدية ومما سببه اصلية
بهم وبانه لما وجدت هذه
البيعة لانفناء الاله والمجبة
المفتمسية لها بانفناء الجسمية
فهى دليل سلامة فطرته
وبقاءها على صفاتها الاصلية
(يد الله) الظاهرة في مظهر
رسوله الذي هو اسمه
الاعظم (فوق ايديهم) اى
هدنه البارزة في يد الرسول
فوق قدرتهم البارزة في
صور ايديهم فيضرمهم عند
التكث وينفعهم عند الوفاء
(فن نلت) العهد بتكدير
صفاء فطرته والاحتجاب

فقال هم الذين لا يرقون ولا يسترقون ولا يتطهرون وعلى ربهم يتوكلون فقام عكاشة بن محصن
فقال يا رسول الله ادع الله ان يجعلني منهم فقال انت منهم فقام رجل آخر فقال يا رسول الله
ادع الله ان يجعلني منهم فقال سبقك بها عكاشة الرهيط تصغير رهط وهم دون العشرة وقيل
الى الاربعين (ق) عن عبدالله بن مسعود قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في قبة نحو من
اربعين فقال اترضون ان تكونوا ربع اهل الجنة قلنا نعم قال اترضون ان تكونوا ثلث اهل الجنة قلنا نعم
قال والذي نفس محمد بيده اني لارجو ان تكونوا نصف اهل الجنة وذلك ان اهل الجنة لا يدخلها
الانفس مؤمنة مسلمة وامانتهم في اهل الشرك الا كالشعرة البيضاء في جلد الثور الاسود او كالشعرة
السوداء في جلد الثور الاحمر وعن بريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال اهل الجنة عشرون ومائة
صف ثمانون منها من هذه الامة واربعون من سائر الامة اخرجته الترمذي وقال حديث حسن
وذهب جماعة الى ان الثلثين جميعا من هذه الامة وهو قول ابي العسالية ومجاهد وعطاء بن ابي
رباح والصحاك قالوا ثلثة من الاولين من سابق هذه الامة وثلاثة من الآخرين من هذه الامة ايضا
في آخر الرمان يدل على ذلك ما روى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس في هذه الآية ثلثة من
الاولين وثلثة من الآخرين قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هما جميعا من امتي وهذا
القول هو اختيار الزجاج قال معناه جماعة ممن تبع النبي صلى الله عليه وسلم وآمن به وعابته وجماعة
من آمن به وكان بعده ولم يعابته فان قلت كيف قال في الآية الاولى وقيل من الآخرين وقال
في هذه الآية وثلثة من الآخرين قلت الآية الاولى في السابقين الاولين وقيل ممن يلحق
بهم من الآخرين وهذه الآية في اصحاب اليمين وهم كثيرون من الاولين والآخرين وحكى
عن بعضهم ان هذه ناختة الاولى واستدل بحديث عروة بن رويم ونحوه القول بالنسخ لا يصح
لان الحلام في الآيتين خبر والخبر لا يدخله النسخ قوله تعالى (واصحاب الشمال ما صاحب
الشمال) قد تقدم انه بمعنى التعجب من حالتهم وهم الذين يعطون كتبهم بسمائهم ثم بين منقلبهم وما
اعد لهم من العذاب فقال تعالى (في سموم) اى في حر النار وقيل في ريح شديد الحرارة (وحجيم)
اى ماء حار يغلى (وظل من يحموم) يعنى في ظل من دخان شديد السواد قيل ان النار سوداء
واهلها سود وكل شئ فيها اسود وقيل المحموم اسم من اسماء النار (لابارد ولا كريم) يعنى لبارد
المنزول ولا كريم المنظر وذلك لان فائدة الظل ترجع الى امرين احدهما دفع الحر والثاني حسن
المظر وكون الانسان فيه مكرما وظل اهل النار بخلاف هذا لانهم في ظل من دخان اسود حار ثم
بين بم استحقوق ذلك فقال تعالى (انهم كانوا قبل ذلك) يعنى في الدنيا (مترفين) يعنى مغممين (وكانوا
يصرون على الخنث العظيم) يعنى على الذنب الكبير وهو الشرك وقيل الخنث العظيم اليمين
العموس وذلك انهم كانوا يخلفون انهم لا يعصون وكذبوا في ذلك يدل عليه سياق الآية وهو قوله
تعالى (وكانوا يقولون انما اماتنا وكنا ترابا وعظاما انما نبعثون او ابأؤنا الاولون) فرد الله تعالى
عليهم بقوله (قل ان الاولين والآخرين) يعنى الآباء والابناء (لمجموعون الى ميقات يوم معلوم)
يعنى انهم يجمعون ويحضرون ليوم الحساب (ثم انكم ايها الضالون) يعنى عن الهدى
(المكذبون) اى بالبعث والحطاب لكفار مكذبة وقيل انه عام مع كل ضال مكذب (لا تكون
من شجر من زقوم) تقدم تفسيره (فالذين منها البطون فشاربون عليه من الحميم فشاربون شرب

الهيم) يعني الابل العطاش قيل ان الهيام داء يصيب الابل فلا تروى معه ولا تزال تشرب حتى تهلك وقيل الهيم الارض ذات الرمل التي لا تروى بالماء قيل يلقى على اهل النار العطش فيشربون من الحميم شرب الهيم فلا يروون (هذا نزلهم) يعني ما ذكر من الزقوم والحميم اى رزقهم وغذاؤهم وما اعد لهم (يوم الدين) يعني يوم يحازون باعمالهم ثم احتج عليهم في البعث بقوله تعالى (نحن خلقناكم) يعني ولم تكونوا شيئاً وانتم تعلمون ذلك (فلولا) اى فهلا (تصدقون) يعني بالبعث بعد الموت * قوله عز وجل (افرايتم ماتمون) يعني ماتصوبون في الارحام من النطق (انتم تخلقونه) اى انتم تخلقون ماتمون بشرا (ام نحن الخالقون) اى انه خلق النطفة وصورها واحاها فلم لاتصدقون بانه واحد قادر على ان يعبدكم كما انشاكم احتج عليهم في البعث بالقدرة على ابتداء الخلق (نحن قدرنا بينكم الموت) يعني الآجال فتدركون من يبلغ الكبر والهرم ومنكم من يموت صبياً وشاباً وغير ذلك من الآجال القريبة والبعيدة وقيل معناه انه جعل اهل السماء واهل الارض فيه سواء شريفهم ووضيعهم فعلى هذا القول يكون معنى قدرنا قضينا (وما نحن بمسبوقين) معنى لا يفوتنى شئ اريده ولا يمنع منى احد وقيل معناه وما نحن بمغاوين عاجزين عن اهلاككم وابدالكم بامثالكم وهو قوله تعالى (على ان نبذل امثالكم) اى انى بخلق مثلكم بدلا منكم في اسرع حين (وننشئكم) اى نخلقكم (فيما لاتعلمون) اى من الصور والمعنى تغير حليثكم الى ما هو اسحق منها من اى خالق شئنا وقيل نبذل صفاتكم فتجعلكم قرود وخنازير كما فعلنا بمن كان قبلكم اى ان اردنا ان نفعل ذلك بكم ما فانا وقال سعيد بن المسيب فيما لاتعلمون في حواصل طيور سود كانوا الخطاطيف تكون يرهوت وهو واد بالين وهذه الاقوال كلها تدل على المسخ وعلى انه لو شاء ان يبدلهم بامثالهم من بنى آدم قدر ولو شاء ان يمسخهم في غير صورهم قدر وقال بعض اهل المعاني هذا يدل على النشأة الثانية يكونها الله تعالى في وقت لا يعلمه العباد ولا يعلمون كيفيته كما علوا الانشاء الاول من جهة التاميل ويكون التقدير على هذا وما نحن بمسبوقين على ان ننشئكم في وقت لا تعلمونه يعني وقت البعث والقيامة وفيه فائدة وهو التحريض على العمل الصالح لان التبديل والانشاء هو الموت والبعث واذا كان ذلك واقفا في الازمان ولا يعلم احد فينبغى ان لا يتكل الانسان على طول المدة ولا يفتل عن اعداد العدة (ولقد علمنا النشأة الاولى) اى الخلقة الاولى ولم تكونوا شيئاً وفيه تقرير للنشأة الثانية يوم القيامة (فلولا تذكرون) اى بانى قادر على اعادتك كما قدرت على ابدائك اول مرة * قوله تعالى (افرايتم ماتحرون) لاذكر الله تعالى ابتداء الخلق وما فيه من دلائل الوحدة اية ذكر بعده الرزق لان به البقاء وذكر امورا ثلاثة المأكل والمشروب وما به اصلاح المأكل والمشروب ورتبه ترتيبا حسنا فذكر المأكل اولاً لانه هو الغذاء واتبعه المشروب لان به الاستمرار ثم النار التي بها اصلاح وذكر من انواع المأكل كالحب لانه هو الاصل ومن المشروب الماء لانه ايضا هو الاصل وذكر من المصلحات النار لان بها اصلاح اكثر الاغذية فقوله افرايتم ماتحرون اى ماتسبون من الارض وتلقون به البذر (وانتم تزرعونه) اى تبتونه وتنشونه حتى يشتد ويقوم على سوقه (ام نحن الزراعون) معناه انتم فعلتم ذلك ام الله ولا شك في ان ايجاد الحب في السنبل ليس بفعل احد غير الله تعالى وان كان القاء البذر من فعل الناس (ولو انشاء لجلعناهم) يعني ماتحرونه وتلقون

بهيآت نشأته وتقلب ظلمته صفاء نفسه على نور قلبه الموجب لمخالفة العهد (فانما ينكت على نفسه) اى يعود ضرر نكته عليه دون غيره لسقوطه عن القطرة الاصلية واحتجابه في الظلمات البدنية وحرمانه عن اللذات الروحانية وتعذيبه بالآلام النفسانية وهذا هو النفاق الحقيقى (ومن اوفى بما عاهد عليه الله) بالمحافظة على نور فطرته (فسيؤته اجرا) عظيماً) بانوار تجليات الصفات ولذات المشاهدات ولهذا سميت هذه البيعة ببيعة الرضوان اذ الرضا هو فناء الارادة في ارادته تعالى وهو كالفناء الصفات والتحقيق هذا الثواب لاطلاع الله تعالى على صفاء فطرتهم قال (سيقول لك المخلفون من الاعراب شغلنا ام والنسا واهلونا فاستغرلنا يقولون باسنتهم ما ليس في قلوبهم قل فمن يملك لكم من الله شيئاً ان ارداكم ضرا او اراد بكم نقعا بل كان الله بما تعملون خبيراً ان ظنتم ان لن ينقلب الرسول والمؤمنون الى اهلهم ابداً وزين ذلك في قلوبكم وظنتم ظن السوء

وكنتم قوما بورا ومن لم يؤمن بالله ورسوله فانا اعتدنا للكافرين سعيرا والله ملك السموات والارض يفرلن يشاء ويعذب من يشاء وكان الله غفورا رحيما سيقول المخلفون اذا انطلقتم الى مقامم لتأخذوها ذرونا تتبعكم يريدون ان يدلوا كلام الله قل هلن تتبعونا كذلك قال الله من قبل فيقولون بل تحسدوننا بل كانوا لا يفقهون الا قليلا قل للمخلفين من الاعراب ستدعون الى قوم اولى بأس شديد فتقاتلونهم اويسلون فان طغيوا يؤتكم الله اجرا حسنا وان تولوا كما توليت من قبل يعذبكم عذابا اليما ليس على الاعى حرج ولا على الاعرج حرج ولا على المريض حرج ومن يطع الله ورسوله يدخله جنات تجري من تحتها الانهار ومن يتول يعذبه عذابا اليما لقد رضى الله عن المؤمنين اذ يبايعونك تحت الشجرة فعلم ما في قلوبهم من الصدق والعزيمة على الوفاء بالعهود وحفظ النور المذكور (فأنزل السكينة عليهم) بتلاؤ نور النجلى النجلى الصفاتى الذى هو

فيه من البذر (حطاما) اى تينا لا قمح فيه وقيل هشيما لا ينتفع به في مطعم ولا غيره وقيل هو جواب المعاند يقول نحن نحرقه وهو بنفسه يصير زرا لا يفعلنا ولا يفعل غيرنا فرد الله على هذا المعاند بقوله لو نشاء جعلناه حطاما فهل تقدرون انتم على حفظه او هو يدفع عن نفسه بنفسه تلك الآفات التى تصيبه ولا يشك احد فى ان دفع الآفات ليس الا باذن الله وحفظه (فظم تفكهون) اى تتجربون بما نزل بكم في زرعكم وقيل تندمون على نفقاتكم وقيل تندمون على ما سلف منكم من المعاصى التى اوجبت تلك العقوبة وقيل تحزنون وقيل هو تلف على ما فات (انالمغرمون) اى وتقواون تحذف القول ومعنى الغرم ذهاب المال بغير عوض وقيل معناه لموقع بنا وقال ابن عباس رضى الله عنهما للمعذبون يعنى انهم عذبوا بذهاب اموالهم بغير فائدة والمعنى انا غرنا الحب الذى بذرناه فذهب بغير عوض (بل نحن محرومون) اى ممنوعون والمعنى حرمانا الذى كنا نطلبه من الربيع في الزرع (افرايم الماء الذى تشربون انتم انزلتموه من المزن ام نحن المنزلون) ذكرهم الله تعالى نعمه عليهم بانزال المطر الذى لا يقدر عليه الا الله عز وجل (لو نشاء جعلناه اجاجا) قال ابن عباس شديد الملوحة وقيل مرا لا يمكن شربه (فاولا) اى افلا (تشكرون) يعنى نعمته الله عليكم (افرايم النار التى تورون) يعنى تقدحون من الزند انتم انشأتم شجرتها يعنى التى تقدح منها النار وهى المرخ والعفسار وهما شجرتان تقدح منهما النار وهما رطبستان وقيل اراد جميع الشجر الذى توقد منه النار (ام نحن المنشؤون نحن جعلناها) يعنى نار الدنيا (تذكرة) اى النار الكبرى اذا راي الراى هذه النار ذكر بها نار جهنم فيخشى الله ويخاف عقابه وقيل وعظة تعظ بها المؤمن (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ناركم هذه التى توقدون جزء من سبعين جزءا من نار جهنم قالوا والله ان كانت لكافية يا رسول الله قال فانها فضلت عليها تسعة وستين جزءا كلها مثل حرها (ومتاعا) اى بلغة ومنفعة (المقوين) يعنى للمسافرين والمقوى البازل فى الارض القواء وهى القفر الخالية البعيدة من العمران والمعنى انه ينتفع بها اهل البوادي والقفار فان منفعتهم اكثر من المقيم فانهم يوقدوننا بالليل لتهرب السباع ويهتدى بها الضال الى غير ذلك من المنافع هذا قول اكثر المفسرين وقيل المقوين الذين يستمعون بها فى الظلمة ويصطلون بها من البرد وينتفعون بها فى الطبخ والخبز الى غير ذلك من المنافع وقيل المقوى من الاضداد يقال للفقر مقوخلوه من المال ويقال للغنى مقولقوته على ما يريد والمعنى ان فيها متاعا ومنفعة للفقراء والاغنياء جميعا لا غنى لاحد عنها (فسبح باسم ربك العظيم) لما ذكر الله ما يدل على وحدانيته وقدرته وانعامه على سائر الخلق خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم ويجوز ان يكون خطابا لكل فرد من الناس فقال تعالى فسبح باسم ربك اى برى الله ونزهه عما يقول المشركون فى صفته والاسم يكون بمعنى الذات والمعنى فسبح بذات ربك العظيم * قوله عز وجل (ملا قسم) قال اكثر المفسرين معناه فاقسم ولا صلة مؤكدة وقيل لا على اصلها وفى معناها وجهان احدهما انها ترجع الى ما تقدم ومعناها الهى وتقديره فلا تكذبوا ولا تحبذوا ما ذكرته من النعم والحجج الوجه الثانى ان لارد لما قاله الكفار فى القرآن من انه سحر وشعر وكهانة والمعنى ليس الامر كما تقولون ثم اذنف القسم فقال قسم والمعنى لا والله لا صحة لقول الكفار وقيل ان لاهنا معناها لاني فهو كقول القائل لا تسأل عما جرى وهو يريد تعظم الامر لا النهى عن السؤال (بمواقم النجوم)

قال ابن عباس اراد نجوم القرآن فانه كان ينزل على رسول الله صلى الله عليه وسلم متفرقا وقيل اراد مغارب النجوم ومساقطها وقيل اراد مازلها وقيل انكدارها وانتشارها يوم القيامة وقيل مواقعها في اتباع الشياطين عند الرجم (وانه لقسم او تعلمون عظيم) قيل هذا يدل على ان المراد بمواقع النجوم نزول القرآن والمعنى ان القسم بمواقع النجوم لقسم عظيم او تعلمون عظيتمه لانتفعتم بذلك وقيل معنى لو تعلمون اى فاعلموا عظيتمه وقيل انه اعتراض بين القسم والمقسم عليه والمعنى فاقسم بمواقع النجوم (انه لقرآن كريم) اى ان الكتاب الذى انزل محمد صلى الله عليه وسلم لقرآن كريم اى عزيز مكرم لانه كلام الله تعالى ووحيه الى نبيه صلى الله عليه وسلم وقيل الكريم الذى من شأنه ان يعطى الكثير وسمى القرآن كريما لانه يفيد الدلائل التى تؤدى الى الحق فى الدين وقيل الكريم اسم جامع لما يحمده والقرآن كريم لما يحمده فيه من الهدى والنور والبيان والعلم والحكم فالغاية يستدل به ويأخذ منه والحكيم يستمد منه ويحتج به والاديب يستفيد منه ويتقوى به فكل عالم يطلب اصل علمه منه وقيل سمي كريما لان كل احدياله وبحفظه من كبر وصغير وذكى وبلبد بخلاف غيره من الكتب وقيل ان الكلام اذا كرر مرارا يسأله السامعون ويهون فى الاعين وتمله الآذان والقرآن عزيز كريم لايهون بكثرة التلاوة ولا يخلق بكثرة الترداد ولا يمله السامعون ولا يشغل على اللسان بل هو غرض طرى بقى ابد الدهر كذلك (فى كتاب مكنون) اى مصون مستور عند الله تعالى فى اللوح المحفوظ من الشيطان من ان يناله بسوء وقيل المراد بالكتاب المصحف ومعنى مكنون مصون محفوظ من التبديل والتحريف والقول الاول اصح (لايسته) اى ذلك الكتاب المكنون (الا المطهرون) وهم الملائكة الموصوفون بالطهارة من الشرك والذنوب والاحداث يروى هذا القول عن ابن عباس وانس وهو قول سعيد بن جبير وائى العالية وقتادة وابن زيد وقيل هم السفرة الكرام البررة وعلى القول الثانى من ان المراد بالكتاب المصحف فقيل معنى لايسته الا المطهرون اى من الذرك وكان ابن عباس ينهى ان تمكن اليهود والنصارى من قراءة القرآن قال القراء لا يجد طعمه ونفعه الا من آمن به وقيل معناه لا يقرؤه الا الموحدون وقال قوم معناه لايسته الا المطهرون من الاحداث والجبابات وظاهر الآية نفى ومعناها نهى قالوا لا يجوز للجنب ولا للحائض ولا للمحدث حل المصحف ولا مسه وهو قول عطاء وطاوس وسالم والقاسم واكثر اهل العلم وبه قال مالك والشافعى واكثر الفقهاء يدل عليه ما روى مالك فى الموطأ عن عبدالله بن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم ان فى الكتاب الذى كتبه رسول الله صلى الله عليه وسلم لعمر بن حزم ان لاتمس القرآن الا طاهرا اخرجه مالك مرسلا وقد جاء موصولا عن ابى بكر بن محمد بن عمرو بن حزم عن ابيه عن جده ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كتب الى اهل اليمن بهذا والصحيح فيه الارسال وروى الدارقطنى بسنده عن سالم عن ابيه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يمس القرآن الا طاهرا والمراد بالقرآن المصحف سواء قرأنا على قرب الجواز والاتساع كما روى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نهى ان يسافر بالقرآن الى ارض العدو واراد به المصحف وقال الحكم وحاد وابو حنيفة يجوز للمحدث والجنب حل المصحف ومسسه بغلافه

نور كالى على نور ذاتى فحصل لهم اليقين (واثابهم قتها قريبا) الفتح المذكور فحصلوا على مقام الرضا ورضوا عنه بما اعطاهم من الثواب ولولم يسبق رضا الله عنهم لما رضوا (ومقام كثيرة) من علوم الصفات والاسماء (يأخذونها وكان الله عزيزا) حيث كانت قدرته فوق قدرتهم (حكيم) حيث حبا فى صورة هذا القهر الجلى معنى هذا اللطف الخفى اذ ظاهر قوله يدالله فوق ايديهم قهر ووعد حصل منه معنى قوله لقد رضى الله عن المؤمنين الذى هو لطف محض (وعدمكم الله مغناهم كثيرة تأخذونها) من علوم توحيدات الذات (فجل لكم هذه وكف ايدي الناس عنكم) ناس صفاتكم عنكم (وتكون آية) دالة شاهدة (للمؤمنين) على توحيد الذات (ويهديكم صراطا مستقيما) سلوك صراطه بعد العلم به (واخرى) من علومه تعالى التى هي عين ذاته بعد فنائكم فيه وتحققكم به حال البقاء بعد الفناء (لم تقدر واعليها) اذ لا تكون الاله (قد احاط الله بها) دون من سواء (وكان الله على كل شئ)

من معلوماته (قدير اولو قاتلكم الذين كفروا اولوا الادبار ثم لا يجدون وليا ولا نصيرا سنة الله التي قد خلت من قبل وان تجد لسنة الله تبديلا وهو الذي كف ايديهم عنكم وايديكم عنهم بطن مكة من بعد ان اظفركم عليهم وكان الله بما تعملون بصيرا هم الذين كفروا وصدوكم عن المسجد الحرام والهدى معكوبا ان يبلغ محله ولولا رجال مؤمنون ونساء مؤمنات لم تعلموهم ان تطؤهم فتصيحهم منهم معة معرفة بغير علم ليدخل الله في رحته من يشاء او تزيلاوا لعذبتنا الذين كفروا منهم عذابا ليلما اذ جعل الذين كفروا في قلوبهم الحمية حمية الجاهلية فأنزل الله سكينته على رسوله وعلى المؤمنين والزهم بكلمة التقوى وكانوا الحق بها واهلها وكان الله بكل شيء عليما لقد صدق الله رسوله الرؤيا بالحق لتدخلن المسجد الحرام ان شاء الله آمنين محلفين رؤسكم ومقصرين لا تخافون فعلم ما لم تعلموا فجعل من دون ذلك فقها قريبا هو الذي ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين

فان قلت اذا كان الاصح ان المراد من الكتاب هو اللوح المحفوظ وان المراد من لا يمسه الا المطهرون هم الملائكة ولو كان المراد نفي الحدث لقال لا يمسه الا المتطهرون من التطهر فكيف يصح قول الشافعي لا يصح للمحدث مس المصحف قلت من قال ان الشافعي اخذه من صريح الآية حمله على التفسير الثاني وهو القول بان المراد من الكتاب هو المصحف ومن قال انه اخذه من طريق الاستنباط قال المس بطهر صفة دالة على التعظيم والمس بغيره نوع استهانة وهذا لا يليق بمباشرة المصحف الكريم والصحيح انه اخذه من السنة ودليله ما تقدم من الاحاديث والله اعلم * قوله تعالى (تنزيل من رب العالمين) صفة للقرآن اى القرآن منزل من عند رب العالمين سمي المنزل تنزيلا على اتساع اللغة يقال لمقدور قدر وللخلق خلق وفيه رد على من قال ان القرآن شعر او سحر او كهانة فقال الله تعالى بل القرآن تنزيل من رب العالمين * قوله عز وجل (افبهذا الحديث) يعنى القرآن (انتم) اى يا اهل مكة (مدهنون) قال ابن عباس مكذبون وقيل كافرون والمدهن والمداهن الكذاب والمافق والادهان الجرى في الباطل على خلاف الظاهر هذا اصله ثم قيل للمكذب والكافر مدهن وان صرح بالتكذيب والكفر (وتجعلون رزقكم) اى حظكم ونصيبكم من القرآن (انكم تكذبون) قال الحسن في هذه الآية خسر عبد لا يكون حظه من كتاب الله الا التكذيب وقال جاعة من المفسرين معناه وتجعلون شكركم انكم تكذبون اى بنعمة الله عليكم وهذا في الاستسقاء بالانواء وذلك انهم كانوا اذا مطروا يقولون مطرنا بنوء كذا ولا يرون ذلك المطر من فضل الله عليهم فقيل لهم اتجعلون رزقكم اى شكركم بما رزقكم التكذيب فمن نسب الانزال الى النجم فقد كذب برزق الله تعالى ونعمه وكذب بما جاء به القرآن والمعنى اتجعلون بدل الشكر التكذيب (ق) عن يزيد بن خالد الجهني قال صلى بنار رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة الصبح في الحديبية في اثر سماء كانت من الليل فلما انصرف اقبل على الناس فقال هل تدرون ماذا قال ربكم قالوا الله ورسوله اعلم قال قال اصبح من عبادى مؤمن بى وكافر فاما من قال مطرنا بفضل الله ورحته فذلك مؤمن بى كافر بالكواكب واما من قال مطرنا بنوء كذا وكذا فذلك كافر بى مؤمن بالكواكب رواه مسلم وفيه عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم بمعناه وزاد فنزلت هذه الآية فلا اقسام بمواقع النجوم الى قوله وتجعلون رزقكم انكم تكذبون وفيه عن ابى هريرة رضى الله عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما نزل الله من السماء من بركة الا اصبح فريق من الناس بها كافرين ينزل الله الغيث فيقولون الكوكب كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا عن على بن ابي طالب رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجعلون رزقكم انكم تكذبون قال شكركم تقولون مطرنا بنوء كذا وكذا وينجم كذا وكذا وفي رواية بكوكب كذا وكذا اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب قوله في اثر سماء اى اثر مطر والوء الكوكب يقال ناء النجم بنوء اذا سقط وغاب وقيل ناء اذا نهض وطلع واختلف العلماء في معنى الحديث وكفر من قال مطرنا بنوء كذا على قولين احدهما انه كفر بالله تعالى سالب لاصل الايمان مخرج عن ملة الاسلام وذلك فبين قال ذلك معتقدا ان الكوكب فاعل مدبر مثلى للمطر كما كان بعض الجاهلية يزعم فن اعتقد هذا فلا شك في كفره وهذا القول هو

كله وكفى بالله شهيدا محمد رسول الله والذين معه اشداء على الكفار رجاء يذنبهم تراهم ركعا سجدا يبتغون فضلا من الله ورضوانا سيماهم في وجوههم من اثر السجود ذلك مثلهم في التوراة ومثلهم في الانجيل كزرع اخرج شطاها فآزره فاستغلظ فاستوى على سوته يعجب الزراع ليغيب بهم الكفار وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات منهم مغفرة واجرا عظيما والله

سورة الحرات

بسم الله الرحمن الرحيم
(يا أيها الذين آمنوا لا تقدموا بين يدي الله ورسوله) طلب الجمع بين ادبي الظاهر والباطن من اهل الحضور ونهى عن التقدم المطلقة في الحضرة الالهية والحضرة النبوية المتناولة للتقدم في الاقوال والافعال وحديث النفس والظهور بالصفات والذات والحضرة كل اسم من اسماء الله تعالى ادب يجب مراعاته على من تجل الله له به ولكل مقام وحال ادب يجب على صاحبه محافظته فالتقدمة بين يدي الله في مقام الفناء

الذي ذهب اليه جواهر العلماء منهم الشافعي وهو ظاهر الحديث وعلى هذا لو قال مطرنا بنوء كذا وكذا وهو معتقد ان ايجاد المطر من الله ورجته وان النوء ميقات له ومراده انا مطرنا في وقت طلوع نجم كذا ولم يقصد الى فعل النجم كجاء عن عمر انه استسقى بالمصلى ثم نادى العباس كمنى من نوء الثريا فقال ان العلماء يزعمون انها تعترض في الافق سباع بعد وقوعها فوالله مامضت تلك السبع حتى غيث الناس وانما اراد عمركم بقى من الوقت الذي جرت العادة انه اذا تم اتى الله بالمطر فهذا جائز لا كفر فيه واختلفوا في كراهية هذا والظاهر انها كراهية تنزيه لا اثم فيها ولا تحريم وسبب هذه الكراهية انها كلمة مترددة بين الكفر وغيره فيساء الظن بقاؤها ولانها من شعار الجاهلية ومن سلك مسلكهم والقول الثاني في تأويل اصل الحديث ان المراد بالكفر كفر السمعة لله تعالى لاقتصار على اضافة الغيث الى الكواكب وهذا جار فمين لا يمتد تدبير الكواكب ويؤيد هذا التأويل حديث ابى هريرة ما انزل الله من السماء من بركة الا اصبح فريق من الناس بها كافرين فقلوه بها يدل على انه كفر بالسمعة والله اعلم * قوله تعالى (قلولا) اي فهلا (اذا بلغت الخلقوم) اي النفس او الروح الى الخلقوم عند الموت (وانتم) يعنى يا اهل الميت (حينئذ تظرون) يعنى الى الميت متى تخرج نفسه وقيل تظرون الى امرى وسلطانى لا يمكنكم المدفع ولا تملكون شيئا (ونحن اقرب اليه منكم) اي بالعلم والقدرة والرؤية وقيل ورسلا الذين يقبضون روحه اقرب الى الميت منكم (ولكن لا تبصرون) اي الذين حضروا من الملائكة قبض روحه وقيل لا تبصرون اي لا تعلمون ذلك (فلولا ان كنتم غير مدينين) اي ملوكين وقيل محاسبين ومجزيين (ترجعونها ان كنتم صادقين) اي تردون نفس هذا الميت الى جسده بعدما بلغت الخلقوم فاجاب عن قوله فلولا اذا بلغت الخلقوم وعن قوله فلولا ان كنتم غير مدينين بجواب واحد وهو قوله ترجعونها والمعنى ان كان الامر كما تقولون انه لا بعث ولا حساب ولا الله يجازى فهلا تردون نفس من بعث عليكم اذا بلغت الخلقوم واذا لم يمكنكم ذلك فاعلموا ان الامر الى غيركم وهو الله تعالى فآمنوا به ثم ذكر طبقات الخلق عند الموت وبين درجاتهم فقل تعالى (فاما ان كان من المقربين) يعنى السابقين (فروح) اي فله روح وهو الراحة وقيل فله فرح وقيل درجة (وريحان) اي وله استراحة وقيل هو الريحان الذى ينهم قال ابو العالى لا يفارق احد من المقربين الدنيا حتى يؤتى بعض من ريحان الجنة فيسبه فتقبض روحه (جنة نعيم) اي وله جنة نعيم يفضى اليها في الآخرة قال ابو بكر الوراق الروح النجاة من النار والريحان رضوان دار القرار (واما ان كان) يعنى المتوفى (من اصحاب اليمين فسلام لك من اصحاب اليمين) اي فسلامة لك يا محمد منهم والمعنى لانهم لم ياتهم فأنهم سلموا من عذاب الله وانك ترى فيهم ما تحب من السلامة وقيل هو ان الله تجاوز عن سيئاتهم ويقبل حسناتهم وقيل معناه مسلم لك انهم من اصحاب اليمين او يقال لصاحب اليمين مسلم لك انك من اصحاب اليمين وقيل فسلام عليك من اصحاب اليمين (واما ان كان من المكذبين) اي بالبعث (الضالين) اي عن الهدى وهم اصحاب الشمال (فتزل من حميم) الذى يعدلهم حميم جهنم (وتصلية حميم) اي وادخال نار عظيمة (ان هذا) يعنى ما ذكر من قصة المحتضرين (لهو حق اليقين) اي لاشك فيه وقيل ان هذا الذى قصصناه عليك في هذه السورة من

الاقاصيص وما عد الله لاوليائه من التعميم وما عدلا عدائه من العذاب الاليم وما ذكره يدل على وحدانيته يقين لاشك فيه (فسبح باسم ربك العظيم) اى فزه ربك العظيم عن كل سوء وقيل معناه فصل بذكر ربك العظيم وبأمره عن عقبة بن عامر الجهني قال لما نزلت فسبح باسم ربك العظيم قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اجعلوها في ركوعكم ولما نزلت سبح اسم ربك الاعلى قال اجعلوها في سجودكم اخرجاه ابو داود عن حذيفة انه صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم فكان يقول في ركوعه سبحان ربى العظيم وفى سجوده سبحان ربى الاعلى وماتى على آية رحمة الاوقف وسأل وماتى على آية عذاب الاوقف وتعود اخرجاه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وله عن جابر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قال سبحان الله وبحمده غسرت له نخلة فى الجنة (م) عن ابي ذر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا اخبرك باحب الكلام الى الله تعالى قال سبحان الله وبحمده (ق) عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم كلتان خفيفتان على اللسان ثقيلتان فى الميزان حبيبتان الى الرحمن سبحان الله وبحمده سبحان الله العظيم هذا الحديث آخر حديث فى صحيح البخارى والله اعلم

بسم تفسير سورة الحديد وهى مدنية وتسع وعشرون آية وخمسمائة واربع واربعون كلمة والفان واربعمائة وستة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات والارض) يعنى كل ذى روح وغيره يسبح الله تعالى فتسبح العقلاء تنزيه الله عز وجل عن كل سوء وعما لا يليق بجلاله وتسبح غير العقلاء من ناطق وجاد اختلفوا فيه فقيل تسبيحه دلالة على صانعه فكأنه نادى بتسبيحه وقيل تسبيحه بالقول يدل عليه قوله ولكن لاتفقهون تسبيحهم اى قواهم والحق ان التسبيح هو القول الذى لا يصدر الا من العاقل العارف بالله تعالى وما سوى العاقل فى تسبيحه وجهان احدهما انها تدل على تعظيمه وتنزيهه والثانى ان جميع الموجودات بامر الله متقاداة له يتصرف فيها كيف يشاء فان حملنا التسبيح المذكور فى الآية على القول كان المراد بقوله ما فى السموات والارض من فى السموات وهم الملائكة ومسبحى الارض وهم المؤمنون العارفون بالله وان حملنا التسبيح على التسبيح المسوى فجميع اجزاء السموات وما فيها من شمس وقر ونجوم وغير ذلك وجميع ذرات الارضين وما فيها من حال وبحار وشجر ودواب وغير ذلك كلها مسجدة خاشعة خاضعة لجلال عظمة الله جل جلاله وتقديست اسمائه وصفاته متقاداة له يتصرف فيها كيف يشاء فان قلت قد جاء فى بعض فوائد السور سبح بلفظ الماضى وفى بعضها يسبح بلفظ المضارع فاما معناه قلت فيه اشارة الى كون جميع الاشياء مسجدة الله ابدا غير مختص بوقت دون وقت بل هى كانت مسجدة ابدا فى الماضى وستكون مسجدة ابدا فى المستقبل (وهو العزيز) اى غالب الكامل القدرة الذى لا ينازعه شئ (الحكيم) اى الذى جميع افعاله على وفق الحكمة والصواب (له ملك السموات والارض) اى انه الذى عن جرح خلقه وكلهم محتاجون اليه (يحيى ويميت) اى يحيى الاموات للبعث ويميت الاحياء فى الدنيا (وهو على كل شئ قدير) قوله عز وجل (هو الاول والاخر والظاهر والباطن) يعنى هو الاول قبل كل شئ بلا ابتداء كان هو

هى الظهور بالانائية فى حضرة الذات وفى مقام المحو الظهور بصفة تعالى الصفة التى تشاهد تجليها فى حضرة الاسماء كالظهور بارادته فى مقام الرضا ومشاهدة الارادة فى حضرة تجلى اسم المريد والظهور بعلمه بالاعتراض فى مقام التسليم بحضرة العلم وبالتجلد فى مقام العجز ومشاهدة القادر وتحديث النفس فى مقام المراقبة وشهود المتكلم وبالفعل فى مقام التوكل والانسلاخ عن الافعال فى حضرة الفاعل وهذه كلها اخلاص بادب الباطن مع الله تعالى واما الاخلاص بادب الظاهر معه فكترك العزائم الى الرخص والاقدام على القصور المباحنة من الاقوال والافعال واما لهما واما التقدم بين يدي الرسول باخلاص ادب الظاهر فهو كال تقدم عليه فى الكلام والمضى ورفع الصوت والبدء من وراء الجدران والجلوس معه واللبث عنده للاستئناس بالحديث والدخول عليه والانصراف عنه بعير الاستئذان وامثاله واما اخلاص ادب الباطن معه فكأنه لم يطلع فى ان يطبعه

الرسل في امر وظن
السوء في حقه وامثال
ذلك واما المخالفات التي
تعلق بالاوامر والنواهي
والاقدام على الشيء قبل
معرفة حكم الله تعالى وحكم
الرسل فيه فهي من سوء
ادب اهل القبية لا الحضور
الذي نحن فيه (واتقوا الله)
في هذه التقديمات كلها فان
من اتقى الله حق تقاته
لا يصدر عنه امثال هذه
التقديمات في المواقع
المذكورة (ان الله سميع)
للتقديمات القولية في باب
ادب الظاهر والاحاديث
النفوس في باب ادب الباطن
(عليم) بالفعليات والوصفيات
وبظهور البقيات (يا ايها
الذين آمنوا لا ترفسوا
اصواتكم فوق صوت النبي
ولا تجهروا له بالقول كجهر
بعضكم لبعض ان تحبط
اعمالكم وانتم لا تعلمون
ان الذين يقضون اصواتهم
عند رسول الله اولئك
الذين امتحن الله قلوبهم
لاتقوى لهم مغفرة واجر
عظيم ان الذين ينادونك
من وراء الحجاب اكثرهم
لا يعقلون ولوانهم صبروا
حتى تخرج اليهم لكان خيرا
لهم والله غفور رحيم يا ايها

ولم يكن شيء موجودا والاخر بعد فناء كل واحد بلا انتهاء يقضي الاشياء ويبقى هو واظهار الغالب
العالي على كل شيء والباطن العالم بكل شيء هذا معنى قول ابن عباس وقيل هو الاول بوجوده
ليس قبله شيء والاخر ليس بعده شيء وقيل هو الاول بوجوده في الازل وقبل الابتداء والاخر
بوجوده في الابد وبعد الانتهاء والظاهر بالدلائل الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب
عن القول ان تكيفه وقيل هو الاول الذي سبق وجوده كل موجود والاخر الذي يبقى بعد
كل مفقود وقال الامام ابو بكر بن الباقلاني معناه انه تعالى الباقي بصفاته من العلم والقدرة وغيرهما
التي كان عليها في الازل ويكون كذلك بعد موت الخلائق وذهاب علومهم وقدرهم وحواسهم
وتفرق اجسامهم قال وتعلقت المعزلة بهذا الاسم فاحتجبوا المذهب في فناء الاجسام وذهابها بالكلية
قالوا معناه انه الباقي بعد فناء خلقه ومذهب اهل الحق يعني اهل السنة بخلاف ذلك وان المراد
الاخر بصفاته بعد ذهاب صفاتهم كما يقال آخر من بقي من بني فلان فلان يراد حياته ولا يراد
فناء اجسام موتاه وذهابها بالكلية هذا آخر كلام ابن الباقلاني وقيل هو الاول السابق للاشياء
والاخر الباقي بعد فناء الاحياء والظاهر بحججه الباهرة وبراهينه البيرة الزاهرة وشواهد
الدالة على وحدانيته والباطن الذي احتجب عن ابصار الخلق فلا تستولى عليه الكيفية وقيل
هو الاول القديم والاخر الرحيم والظاهر الحكيم والباطن العليم وقيل هو الاول بربه اذ
عرفك توحيديه والاخر بجوده اذ عرفك طريق التوبة عما جنيت والظاهر بتوفيقه اذ وفقك
للسجود له والباطن بستره اذا عصيت يستر عليك وقال الجنيد هو الاول بشرح القلوب والاخر
بغفران الذنوب والظاهر بكشف الكروب والباطن بعلم الغيوب وسأل عمر كعبا عن هذه الاية
فقال معناه ان علمه بالاول كعلمه بالآخر وعلمه بالظاهر كعلمه بالباطن (وهو بكل شيء عليم)
(م) عن سهيل بن ابي صالح قال كان ابو صالح يأمرنا اذا اراد احدا ان ينام ان يضطجع
على شقه الايمن ثم يقول اللهم رب السموات ورب الارض ورب العرش العظيم ربنا ورب
كل شيء فالحق الحب والوى منزل التوراة والانجيل والقرآن اعوذ بك من شر كل شيء انت
آخذ بناصيته وفي رواية من شر كل دابة انت آخذ بناصيتها اللهم انت الاول فليس قبلك شيء
وانت الاخر فليس بعدك شيء وانت الظاهر فليس فوقك شيء وانت الباطن فليس دونه شيء
اقض عنا الدين واغننا من الفقر وكان يروى ذلك عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم
عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم وعن ابي هريرة ايضا قال بينما النبي صلى الله عليه
وسلم جالس واصحابه اذ اتى عليهم صحاب فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتدرون ما هذا
قالوا الله ورسوله اعلم قال هذه العنان هذه روايا الارض يسوقها الله تعالى الى قوم لا يشكرونها
ولا يدعونها ثم قال هل تدرون ما فوقكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الرقيع سقف محفوظ
وموج مكنوف ثم قال هل تدرون كم بينكم وبينها قالوا الله ورسوله اعلم قال بينكم وبينها خمسمائة
سنة ثم قال هل تدرون ما فوق ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال سماء ان بعد ما بينها خمسمائة
سنة حتى عد سبع سموات ما بين كل سماءين كابين السماء والارض ثم قال هل تدرون ما فوق
ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان فوق ذلك العرش وبينه وبين السماء بعد ما بين السماءين ثم قال
هل تدرون ما الذي تحتكم قالوا الله ورسوله اعلم قال فانها الارض ثم قال هل تدرون

الذين آمنوا ان جاءكم فاسق
بنيا فبينوا ان تصيبوا قوما
بجهالة فتصبحوا على ما فعلتم
نادمين واعلموا ان فيكم
رسول الله او يطبعكم في
كثير من الامراتم ولكن
الله حبيب اليكم الايمان)
لما كان تمنى المؤمن طاعة
الرسول اياه معربا عن
ظهور نفسه بصفاته محتجبا
عن فضل الرسول وكاله
وذلك لا يكون الا لضعف
الايمان وكدورة القلب
بهوى النفس واستيلاء
النفس على القلب بالميل
الى الشهوات والاذات
لغلبة الهوى عليها اورد
لفظة ولكن بين قوله او
يطبعكم وبين قوله الله حب
اليكم الايمان لصفاء
الروح وبقاء الفطرة على
النور الاصلى (وزينه في
قلوبكم) باشراف انوار
الروح على القلب وتويرها
ايه واستعدادها للالهامات
الملكية المفيدة للاستسلام
والانقياد لاحكامه (وكره
اليكم الكفر) اى الاحتجاب
عن الدين (والفسوق) اى
الميل الى اتباع الشهوات
بالهوى ومتابعة الشيطان
بالعصيان لتور النفس بنور
القلب وانقيادها له

ما الذى تحت ذلك قالوا الله ورسوله اعلم قال فان تحتها ارضا اخرى بينهما مسيرة خمسمائة
سنة حتى عد سبع ارضين بين كل ارضين مسيرة خمسمائة سنة ثم قال والذى نفس محمد بيده
لوانكم دليتم بحبل الى الارض السابعة السفلى لهبط على الله ثم قرأ هو الاول والاخر والظاهر
والباطن وهو بكل شئ عليم اخرج الزمى وقال حديث غريب قال الترمذى قال بعض
اهل العلم فى تفسير هذا الحديث انما اراد لهبط على علم الله وقدرته وسلطانه وعلم الله وقدرته
وسلطانه فى كل مكان وهو على العرش كما وصف نفسه فى كتابه العنان اسم للسحاب ومعنى روايا
الارض الحوامل والرقيع اسم للسماء وقيل هو اسم لسماء الدنيا * قوله عز وجل (هو الذى
خلق السموات والارض فى ستة ايام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الارض وما يخرج منها
وما ينزل من السماء وما يعرج فيها) تقدم تفسيره (وهو معكم ايتا كنتم) اى بالعلم والقدرة
فليس ينفك احد من تعليق علم الله تعالى وقدرته به ايتا كان من ارض او سماء برا وبحرا وقيل
وهو معكم بالحفظ والحراسة وقوله تعالى (والله بما تعملون بصير) يدل على صحة القول
الاول (له ملك السموات والارض والى الله ترجع الامور يولج الليل فى النهار ويولج النهار
فى الليل وهو عليم بذات الصدور) تقدم تفسيره * قوله تعالى (آمنوا بالله ورسوله) لما ذكرنا
من الدلائل الدالة على التوحيد والعلم والقدرة شرع يخاطب كفار فريش ويأمرهم بالايمان
بالله ورسوله ويأمرهم بترك الدنيا والاعراض عنها والفقه فى جميع وجوه البر وهو قوله
تعالى (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه) يعنى المال الذى كان يدغركم فاهلكهم واعطاكم
ايه فكنتم فى ذلك المال خلفاء عن مضى (فالذين آمنوا معكم وانفقوا هم اجر كبير وما لكم
لا تؤمنون بالله والرسول يدعوكم لتؤمنوا بربكم) يعنى واى عذر لكم فى ترك الايمان بالله
والرسول يدعوكم اليه وينبئكم عليه ويتلو عليكم الكتاب الطاق بالبرهان والجمع (وقد
اخذ ميثاقكم) اى اخذ الله ميثاقكم حين اخرجكم من ظهر آدم عليه السلام بان الله ربكم
لا اله لكم سواء وقيل اخذ ميثاقكم حيث ركب فيكم العقول ونصب لكم الادلة والبراهين
والجمع التى تدعو الى متابعة الرسول (ان كنتم مؤمنين) اى يوما ما فالآن احرى الاوقات
ان تؤمنوا الفيا المالحج والا لام بعثة الرسول صلى الله عليه وسلم وهو قوله تعالى (هو الذى ينزل على
عبده) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم (آيات بينات) يعنى القرآن (ليخرجكم) يعنى الله بالقرآن وقيل
الرسول بالدعوة (من الظلمات الى النور) اى ظلمات الشرك الى نور الايمان (وان الله بكم
لرؤف رحيم * قوله تعالى (وما لكم الان تنفقوا فى سبيل الله ولله ميراث السموات والارض)
يقول اى شئ لكم فى ترك الانفاق فيما يقربكم من الله تعالى وانتم ميترون تاركون اموالكم لغيركم
فالاولى ان تنفقوها انتم فيما يقربكم الى الله تعالى وتستحقون به اثواب ثم بين فضل من سبق
بالانفاق فى سبيل الله وبالجهد فقال تعالى (لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل)
يعنى فتح مكة فى قول اكثر المفسرين وقيل هو صلح الحديبية والمعنى لا يستوى فى الفضل
من انفق ماله وقاتل العدو مع رسول الله صلى الله عليه وسلم قبل فتح مكة مع من انفق ماله
وقاتل بعد الفتح (اولئك اعظم درجة من الذين انفقوا من بعد وقاتلوا) قال الكلبي ان
هذه الآية نزلت فى ابى بكر الصديق رضى الله تعالى عنه لانه اول من اسلم واول من انفق

ماله في سبيل الله وذنب عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال عبد الله بن مسعود اول من
 اظهر اسلامه سبع منهم النبي صلى الله عليه وسلم وابوبكر وروى البغوي باسناد الثعلبي عن
 ابن عمر رضي الله عنهما قال كنت عند رسول الله صلى الله عليه وسلم وعنده ابوبكر وعليه عباءة
 قدخلها في صدره بخلال فنزل جبريل فقال مالي اري ابا بكر عليه عباءة قدخلها في صدره بخلال
 فقال انفق ماله على قبل الفتح قال فان الله عز وجل يقول اقرأ عليه السلام وقل له اراض انت
 عني في فقرك هذا ام ساخط فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ابا بكر ان الله يقرئك السلام
 ويقول لك اراض انت في فقرك هذا ام ساخط فقال ابوبكر اسخط على ربي اني على ربي
 راض اني على ربي راض (وكلا وعد الله الحسنى) يعني الجنة قال عطاء درجات الجنة تفاضل
 فالذين انفقوا قبل الفتح في افضلها (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا
 حسنا) اي صادقا محتسبا بالصدقة طيبة بها نفسه وسمى هذا الاتفاق قرضا من حيث انه وعد
 به الجنة تشبيها بالقرض قال بعض العلماء القرض لا يكون حسنا حتى تجمع فيه اوصاف
 عشرة وهي ان يكون المال من الحلال وان يكون من اجود المال وان تصدق به وانت
 محتاج اليه وان تصرف صدقتك الى الاحوج اليها وان تكتم الصدقة ما امكك وان
 لا تتبعها بالبن والاذى وان تقصد بناوجه الله ولا ترائي بها الناس وان تستحق ما تعطى وتصدق
 به وان كان كثيرا وان يكون من احب اموالك اليك وان لا ترى عن نفسك وذل الفقير فهذه
 عشرة اوصاف اذا اجتمعت في الصدقة كانت قرضا حسنا (فيضاعفه له) يعني يعطيه اجره على اتفائه
 مضاعفا (وله اجر كريم) يعني وذلك اجر كريم في نفسه * قوله عز وجل (يوم ترى المؤمنين
 والمؤمنات) يعني على الصراط (يسعى نورهم بين ايديهم وبآيمانهم) اي عن ايمانهم وقيل اراد
 جميع الجوانب فغير بالبعض عن الكل وذلك دليلهم الى الجنة وقال قتادة ذكر لنا ان رسول الله
 صلى الله عليه وسلم قال من المؤمنين من يضي نور من نورهم الى عدن ابين وصنعا ودون
 ذلك حتى ان من المؤمنين من لا يضي نور الا موضع قدميه وقال عبد الله بن مسعود
 يؤتون نورهم على قدر اعمالهم فهم من يؤتى نورهم كالنخل ومنهم من يؤتى نورهم كالرجل القائم
 وادناهم نورا من نورهم على ايمانهم فيطفا مرة ويقد مرة وقيل في معنى الآية يسعى نورهم
 بين ايديهم اي يعطون كتبهم بايمانهم وتقول لهم الملائكة (بشراكم اليوم جنات تجري من تحتها
 الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمناقات للذين آمنوا انظرونا)
 اي انظرونا (نفتبس من نوركم) اي نستضي من نوركم قبل تغشى الناس ظلمة شديدة يوم
 القيامة فيعطى الله المؤمنين نورا على قدر اعمالهم يمشون به على الصراط ويعطى المنافقين ايضا
 نورا خديعة لهم فيبغواهم يمشون اذبح الله ريحا وظلمة فاطمأت نور المنافقين فذلك قوله تعالى
 يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه نورهم يسعى بين ايديهم وبآيمانهم يقولون ربنا اتم
 لنا نورنا مخافة ان يسلبوا نورهم كما سلب نور المنافقين وقيل بل يستضيئون بنور المؤمنين ولا
 يعطون النار فاذا سبقهم المؤمنون بقوا في الظلمة وقالوا للمؤمنين انظرونا نفتبس من نوركم
 (قبل ارجعوا وراكم) قال ابن عباس يقول لهم المؤمنون وقيل يقول لهم الملائكة ارجعوا
 وراكم من حيث جثتم وقيل ارجعوا الى الدنيا فاعملوا فيها اعمالا يجعلها الله لكم نورا وقيل

واستفادتها ملكة العصمة
 بالاستسلام لامره والعصمة
 هيئة نورية في النفس يمنع
 معها الاقدام على المعاصي كل
 ذلك لقوة الروح واستيلائه
 على القلب والنفس بنوره
 الفطري كما ان اضداد ذلك
 في الذين تمنوا طاعة الرسول
 اياهم لقوة النفس واستيلائها
 على القلب وحجبها اياه عن نور
 الروح (اولئك) الموصوفون
 بحجة الايمان وتزيينه في قلوبهم
 وكرهاتهم المعاصي (هم
 الراشدون) الباتون على
 الصراط المستقيم دون من
 يخالفهم (فضلا من الله) بعنايته
 بهم في الازل المقضية للهداية
 الروحية الاستعدادية
 المستبعدة لهذه الكمالات في
 الابد (ونعمة) بتوفيقه اياهم
 للعمل بمقتضى تلك الهداية
 الاصلية واعانتهم بافاضة
 الكمالات المناسبة
 لاستعداداتهم حتى اكتسبوا
 ملكة العصمة الموجبة
 لكرهات المعصية (والله اعلم
 باحوال استعداداتهم) (حكيم)
 يفيض عليهم ما يليق به او يناسبها
 بحكمته (وان طائفتان من
 المؤمنين اقتتلوا فاصحوا
 بينهما فان بغت احدهما على
 الاخرى فقاتلوا التي تبغي
 حتى تفي الى امر الله فان

قامت فاصلموا بينهما بالعدل
واقسطوا) الاقتتال لا يكون
الا لليل الى الدنيا والركون
الى الهوى والانجذاب الى
الجهة السفلية والتوجه الى
المطالب الجزئية والاصلاح
انما يكون من لوزم العدالة
في النفس التي هي ظل المحبة
التي هي ظل الوحدة فلذلك
امر المؤمنون الموحدون
بالاصلاح بينهما على تقدير
بغيهما والقتال مع الباغية على
تقدير بغى احدهما حتى
ترجع لكون الباغية مضادة
للمحق دافعه له كما خرج عمار
رضي الله عنه مع كبره
وشيوخته في قتال اصحاب
معاوية ليعلم بذلك انهم الفقه
الباغية وقيد الاصلاح في
القسم الثاني وهو ان الباغية
احدهما بالعدل لان بغى
الطرفين يوغر الصدور
ويهيئ النفوس على الظلم
فتهاجم عن ذلك اذا اصلاح
انما يكون فضيلة معتبرة اذا
لم يكن بالفس بل بالقلب على
مقتضى العدالة المحضة
لازالة الجور لا لغرض آخر
كالحماية والحماية ورعاية المصلحة
الدنيوية وغير ذلك ولذلك
قال (ان الله يحب المقسطين
انما المؤمنون اخوة) اي
المحبة الالهية انما ترتب على

معناه لان نور لكم عندنا فارجعوا ورائكم (فالتسوا) اي اطلبوا لانفسكم هناك (نورا) اي
لا سبيل لكم الى الاقتباس من نورنا فيرجعون في طلب النور فلا يجدون شيأ فينصرفون اليهم
ليلقوهم فيميز بينهم وبين المؤمنين فذلك قوله تعالى (فضرب بينهم) اي المؤمنين والمنافقين
(بسور) وهو حائط بين الجنة والنار (له) اي لذلك السور (باب باطنه فيه الرحة) اي
في باطن ذلك السور الرحة وهي الجنة (وظاهره من قبله العذاب) اي من قبل ذلك الظاهر
العذاب وهو النار وروى عن عبدالله بن عمر قال ان السور الذي ذكر في القرآن هو سور
بيت المقدس السرق باطنه فيه المسجد وظاهره من قبله العذاب وادى جهنم وقال ابن شريح كان
كعب يقول في الباب الذي يسمى باب الرحة في بيت المقدس انه الباب الذي قال الله تعالى فضرب
بينهم بسور له باب الآية (ينادونهم) يعني ينادى المنافقون المؤمنين من وراء ذلك السور
حين يجز بينهم وبقوا في الظلمة (الم نكن معكم) اي في الدنيا نصلي ونصوم (قالوا بلى
ولكنكم فتنتم انفسكم) اي اهلكتموها بالافاق والكفر واستعملتموها في المعاصي والشهوات
وكلها فتنة (وتربصتم) اي بالايان والتوبة وقيل تربصتم بمحمد صلى الله عليه وسلم وقتلتم
بوشك ان يموت فتستريح منه (وارتبتهم) اي شككتهم في نبوته وفيما اوعدكم به (وغررتكم
الاماني) اي الاباطيل وذلك ما كنتم تتنون من نزول الدوائر بالمؤمنين (حتى جاء امر الله)
يعني الموت وقيل هو الفؤهم في النار وهو قوله تعالى (وغركم بالله الغرور) يعني الشيطان
قال قتادة ما زالوا على خدعة من الشيطان حتى قذفهم الله في النار (فاليوم لا يؤخذ منكم
فدية) اي عوض وبدل بان تقدوا انفسكم من العذاب وقيل معناه لا يقبل منكم ايمان ولا
توبة (ولا من الذين كفروا) يعني المشركين واتما عطف الكفار على المنافقين وان كان
المنافق كافرا في الحقيقة لان المنافق ابطن الكفر والكافر اظهره فصار غير المنافق فحسن عطفه
على المنافق (ماؤاكم النار) اي مصيركم (هي مولاكم) اي وليكم وقيل هي اولى بكم لما
اسلفتم من الرنوب والمعنى هي التي تلي عليكم لانها ملكت امركم واسلمتم اليها فهي اولى بكم
من كل شيء وقيل معنى الآية لامولى لكم ولا ناصر لان من كانت النار مولا فلا مولى له
(وبئس المصير) * قوله تعالى (الم بأن الذين آمنوا ان تخشع قلوبهم لذكر الله) قيل
نزلت في المنافقين بعد الهجرة بسنة وذلك انهم قالوا لسلطان الفارسي ذات يوم حدثنا عن
التوراة فان فيها العجايب فنزل نحن نقص عليك احسن القصص فاخبرهم ان القرآن احسن
من غيره فكفوا عن سؤال سلان ماشاء الله ثم عادوا فسألوه مثل ذلك فنزل الله نزل احسن الحديث
الآية فكفوا عن سؤاله ماشاء الله ثم عادوا فسألوه فنزلت هذه الآية فعلى هذا القول يكون
تاويل قوله الم بأن الذين آمنوا يعني في العلانية بالاسان ولم يؤمنوا بالقلب وقيل نزلت في المؤمنين
وذلك انهم لما قدموا المدينة لصابوا من لين العيش ورفاهيته فقرتوا عن بعض ما كانوا عليه
فعوتبوا ونزل في ذلك الم بأن الذين آمنوا الآية قال ابن مسعود ما كان بين اسلامنا وبين
ان عابدا الله بهذه الآية الاربع سنين اخرجهم مسلم وقال ابن عباس ان الله تعالى استبطأ قلوب
المؤمنين فعاتبهم على رأس ثلاث عشرة سنة من نزول القرآن فقال الم بأن يعني اما حان
للذين آمنوا ان تخشع قلوبهم اي ترق وتلين وتخضع قلوبهم لذكر الله اي لمواظبة الله (وما نزل

العدالة فلا صلاح اذا لم يكن
عن عدالة لم يكن عن محبة
واذا لم يكن عن محبة فلا محبة
الله او حوب اقتضاء محبة الله
ايهم محبتهم له العدالة ومحبة
المؤمنين فلو احبهم لا حبه
كما قال يحبهم ويحبونه ولو
احبوه لا حبوا المؤمنين
ولزموا العدالة ثم بين ان
الايمان الذي اقل مرتبته
التوحيد والعمل يقتضى
لاخوة الحقيقية بين المؤمنين
للمناسبة الاصلية والقربة
لطرية التي تزيد على القربة
الصورية والنسبة الولادية
عما لا يقاس لاقتضائه المحبة
القلبية اللازمة للاتصال
الروحاني في عين جمع
الوحدة لا المحبة الفسائية
المسندة عن التماس في المحبة
فلا اقل من الاصلاح الذي
هو من لوازم العدالة
واحدى خصالها اذ لو لم
بعدوا عن الفطرة ولم يتكذبوا
غواشي الشاة لم يقاتلوا ولم
يتخالفوا فوجب على اهل
الصفاء بمقتضى الرحمة
ولرافة والشفقة اللازمة
لاخوة الحقيقية الاصلاح
بينهما واعادتهما الى الصفاء
(فاصلحوا بين اخويكم
واتقوا الله) في تكدر الفطرة
والبعد عن النور الاصل

(وما نزل من الحق) يعني القرآن (ولا يكونوا كالذين اوتوا الكتاب من قبل) يعني اليهود
والنصارى (فطال عليهم الامد) اي الزمان الذي بينهم وبين انبيائهم (فقست قلوبهم)
قال ابن عباس مالوا الدنيا واعرضوا عن مواظبة القرآن والمعنى ان الله نهي المؤمنين ان يكونوا
في صحبة القرآن كاليهود والنصارى الذين قست قلوبهم لما طال عليهم الدهر روى عن ابي موسى
الاشعري انه بعث الى قراء البصرة فدخل عليه ثلثة رجل قد قرؤوا القرآن فقال انتم خيار
اهل البصرة وقراءهم فاثروهم ولا يطوان عليكم الامد فتقسو قلوبكم كما قست قلوب من كان
قبلكم (وكثير منهم فاسقون) يعني الذين تركوا الايمان بعيسى ومحمد صلى الله عليه وسلم
* قوله عز وجل (اعلموا ان الله يحى الارض) اي بالمطر (بعد موتها) اي يخرج منها
النبات بعد يسها فكذلك يقدر على احياء الموتي وقال ابن عباس يلين القلوب بعد قسوتها
فيجعلها محبة منية وكذلك يحيى القلوب الميتة بالمعنى والحكمة والافق علم احياء الارض بالمطر
مشاهدة (قد بينا لكم الآيات) اي الدالة على وحدانيتنا وقد رتبنا (لعاكم تعقلون ان
المصدقين والمصدقات واقرضوا الله قرضا حسنا) اي بالعبقة والصدقة في سبيل الله (بصاعف
لهم) اي ذلك القرض (ولهم اجر كريم) اي ثواب حسن وهو الجنة (والذين آمنوا بالله
ورسله اولئك هم الصديقون) اي الكثير الصدق قال مجاهد كل من آمن بالله ورسوله
فهو صديق وتلاهذه الآية فعلى هذا الآية عامة في كل من آمن بالله ورسوله وقيل ان الآية
خاصة في ثمانية نفر من هذه الامة سبقوا اهل الارض في زمانهم الى الاسلام وهم ابوبكر وعلى
وزيد وعثمان وطلحة والزبير وسعد وحزرة وتاسعهم عمر بن الخطاب الحقه الله بهم لما عرف
من صدق نيته (والشهداء عند ربهم) قبل اراد بالشهداء المؤمنين المجاهدين قال مجاهد كل
مؤمن صديق شهيد وتلاهذه الآية وقيل هم التسعة الذين تقدم ذكرهم وقيل هم الكلام
عند قوله هم الصديقون ثم ابتدأ والشهداء عند ربهم وهم الانبياء الذين يشهدون على الامم
يروى ذلك عن ابن عباس وقيل هم الذين استشهدوا في سبيل الله (لهم اجرهم) اي بما عملوا
من العمل الصالح (ونورهم) يعني على الصراط (والذين كفروا وكذبوا ما باتوا اولئك
اصحاب الجحيم) لما ذكر حال المؤمنين اتبعه بحال الكافرين * قوله عز وجل (اعلموا
انما الحياة الدنيا) اي مدة الحياة في هذه الدار الدنيسا وانما اراد من صرف حياته في غير
طاعة الله لحياته مذمومة ومن صرف حياته في طاعة الله لحياته خير كلها ثم وصفها بقوله
(لعب) اي باطل لا حاصل له كاهب الصبان (ولهو) اي فرح ساعة ثم يقضى عن قريب (وزينة)
اي منظر يتزينون به (وتفاخر بديكم) يعني انكم تشتغلون في حياتكم بما يفخر به بعضكم على
بعض (وتكافى الاموال والاولاد) اي مباهاة بكثرة الاموال والاولاد وقيل يجمع ما لا يحل
له فيستاول بماله وخدمه وولده على اولياء الله تعالى واهل طائفة ثم ضرب لهذه الحياة مثلا فقال
(كمثل غيث انجم الكفار) اي الزراع انما سعى الزراع كفارا لسترهم الارض بالبذر (بانه)
اي ما نبت بذلك الغيث (ثم يبيح) اي يبيس (فتراه مصفرا) اي بعد خضرته (ثم يكون
حطاما) اي يتحطم ويتكسر بعد يبسه ويفنى (وفي الآخرة عذاب شديد) اي
لمن كانت حياته بهذه الصفة قال اهل المعاني زهد الله بهذه الآية في العمل للدنيا وهذه صفة

بمقتضيات الفسادة والرضا
بالمفسدة وترك الاصلاح
لضعف المحبة الدال على
الاحتجاب عن الوحدة
(لعلكم ترجون) بافاضة نور
الكمال المناسب لصفاء
الاستعداد والمناهي المذكورة
بعدها الى قوله ان اكرمكم
عند الله اتقاكم كلها من باب
الظلم المقابل للعدالة اللازمة
للايمان التوحيدى قوله
(يا ايها الذين آمنوا لا يسخر
قوم من قوم عيسى ان يكونوا
خيرا منهم ولا نساء من نساء
عيسى ان يكن خيرا منهن ولا
تلمزوا انفسكم ولا تباذروا
بالالقاب بشئ الاسم القسوق
بعد الايمان ومن لم يتب
فأولئك هم الظالمون يا ايها
الذين اجتنبوا كثيرا من
الظن ان بعض الظن اثم ولا
تجسسوا ولا يغتب بعضكم
بعضا يحب احدكم ان يأكل
لحم اخيه ميتا فذكره ثم
واتقوا الله ان الله تواب
رحيم يا ايها الناس انا خلقناكم
من ذكر وانثى وجعلناكم
شعوبا وقبائل لتعارفوا ان
اكرمكم عند الله اتقاكم
معناه لأكرامه بالنسب
لتساوى الكل في البشرية
المتنسبة الى ذكر وانثى
والامتياز بالشعوب والقبائل

حياة الكافرين وحياة من يشتغل باللعب واللهو ورغب في العمل للآخرة بقوله (ومغفرة
من الله ورضوان) اى لاوليائه واهل طاعته وقيل عذاب شديد لاعدائه ومغفرة من الله
ورضوان لاوليائه لان الآخرة اما عذاب واما جنة (وما الحياة الدنيا الا متاع الغرور)
اى لمن عمل لها ولم يعمل للآخرة فمن اشتغل في الدنيا بطلب الآخرة فهى له بلاغ الى ما هو خير
منه وقيل مناع الغرور لمن لم يشتغل فيها بطلب الآخرة * قوله عز وجل (سابقوا الى مغفرة
من ربكم) معناه لتكن مفاخرتكم ومكاثرتكم في غير ما انتم عليه بل احرصوا على ان تكون
مسابقتكم في طلب الآخرة والمعنى سارعوا مسارعة المسابقين في المضمار الى مغفرة اى الى
ما يوجب المغفرة وهى التوبة من الذنوب وقيل سابقوا الى ما كلفتكم به من الاعمال فتدخل فيه
التوبة وغيرها (وجنه عرضها كعرض السماء والارض) قيل ان السموات السبع والارضين
السبع لو جعلت صفائح والزق بعضها ببعض لكان عرض الجنة في قدرها جميعا وقال ابن
عباس ان لكل واحد من المطيعين جنة بهذه السعة وقيل ان الله تعالى شبه عرض الجنة
بعرض السموات والارضين ولا شك ان الطول يكون ازيد من العرض فذكر العرض تنبيها
على ان طولها اضعاف ذلك وقيل ان هذا تمثيل للعباد بما يعقلونه ويقع في نفوسهم وافكارهم
واكثر ما يقع في نفوسهم مقدار السموات والارض فشبّه عرض الجنة بعرض السموات والارض
على ما يعرفه الناس (اعدت للذين آمنوا بالله ورسله) فيه اعظم رجاء واقوى امل لانه ذكر
ان الجنة اعدت لمن آمن بالله ورسله ولم يذكر مع الايمان شيئا آخر يدل عليه قوله في سياق
الآية (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) فبين انه لا يدخل احد الجنة الا بفضل الله تعالى
لا بعمله (والله ذو الفضل العظيم) (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لن يدخلن احدا منكم الجنة عمله قالوا ولا انت يا رسول الله قال ولا انا الا ان
يتعمدنى الله بفضل رحته وقد تقدم الكلام على معنى هذا الحديث والجمع بينه وبين قوله
ادخلوا الجنة بما كنتم تعملون في تفسير سورة النحل * قوله تعالى (ما اصاب من مصيبة
في الارض) يعنى عدم المطر وقلة النبات ونقص الثمار (ولا في انفسكم) يعنى الامراض
وفقد الاولاد (الا في كتاب) يعنى في اللوح المحفوظ (من قبل ان نبرأها) اى من قبل
ان نخلق الارض والانفس وقال ابن عباس من قبل ان نبرأ المصيبة (ان ذلك على الله يسير)
اى اثبات ذلك على كثرته هين على الله عز وجل (لكيلا تأسوا) اى تحزنوا (على ما فاتكم)
من الدنيا (ولا تفرحوا) اى لا تبطروا (بما آتاكم) اى اعطاكم قال عكرمة ليس احد الا
وهو يفرح ويحزن ولكن اجعلوا الفرح شكرا والحزن صبرا قال صاحب الكشف ان قلت
ما من احد يملك نفسه عند مضرة تنزل به ولا عند منفعة ينالها ان لا يحزن ولا يفرح قلت المراد
الحزن المخرج الى ما يذهل صاحبه عن الصبر والتسليم لامر الله ورجاء ثواب الصابرين
والفرح المطغى للملهم عن الشكر فاما الحزن الذى لا يكاد الانسان يخلو منه مع الاستسلام
والسرور بنعمة الله والاعتداد بها مع الشكر فلا بأس بهما والله اعلم وقال جعفر بن محمد الصادق
يا ابن آدم مالك تأسف على مفقود لا يردك اليك الفوت ومالك تفرح بموجود لا يتركه في يدك
الموت (والله لا يهيب كل محضال) اى متكبرها اوتى من الدنيا (فصور) اى بذلك الذى اوتى

انما يكون لاجل التعارف
بالانقسام لا للتفاخر فانه
من الرذائل والكرامة
لا تكون الا بالاجتناب
عن الرذائل الذي هو اصل
التقوى ثم كما كانت التقوى
اريد رتبة كان صاحبها
اكرم عند الله واجل قدرا
فالتقى عن المناهي الشرعية
التي هي الذنوب في عرف
ظاهر الشرع اكرم من
الفاجر وعن الرذائل الخلقية
كالجهل والبخل والشره
والحرص والجبن اكرم
من المجتنب عن المعاصي
الموصوف بها وعن نسبة
التأثير والفعل الى الغير
بالتوكل ومشاهدة افعال
الحق اكرم من الفاضل
لاندرب بافضائل الخلقية
لعتد بتأثير الغير المحجوب
برؤية افعال الخلق عن
نجليات افعال الحق وعن
الحجب الصفاتية بالانصلاح
عنها في مقام الرضا ومحو
الصفات اكرم من التوكل
في مقام توحيد الافعال
المحجوب بالصفات عن
نجليات صفات الحق وعن
وجوده المخصوص اى
انيته التي هي اصل الذنوب
بالفناء اكرم الجميع (ان الله
عليم) بمراتب تقواكم (خبر)

على الناس (الذين يخلون ويأمرون الناس بالبخل) قيل هذه الآية متعلقة بما قبلها والمعنى
والله لا يحب الذين يخلون يريد اذا رزقوا مالا وحظا من الدنيا فليحبهم له وعزته عندهم يخلون
به ولا ينفقونه في سبيل الله ووجوه الخير ولا يكفيهم انهم يخلوا به حتى يأمرؤ الناس بالبخل
وقيل ان الآية كلام مستأنف لاتعلق له بما قبله وانما في صفة اليهود الذين كتبوا صفة محمد
صلى الله عليه وسلم وبخلوا ببيان نعمته (ومن يتول) قال ابن عباس عن الايمان (فان الله
هو الغني) اى عن عباده (الحمد) اى الى اوليائه * قوله عز وجل (لقد ارسلنا رسلنا
بالبينات) اى بالدلالات والآيات والحجج (وانزلنا معهم الكتاب) اى المتضمن للاحكام
وشرائع الدين (والميزان) يعنى العدل اى وامرنا بالعدل وقيل المراد بالميزان هو الآلة
التي يوزن بها وهو يرجع الى العدل ايضا وهو قوله (ليقوم الناس بالقسط) اى ليتعاملوا
بينهم بالعدل (وانزلنا الحديد) قيل ان الله تعالى انزل مع آدم عليه الصلاة والسلام لما هبط
الى الارض السندان والمطرقة والكبتين وروى عن ابن عمر يرفعه ان الله انزل اربع بركات
من السماء الى الارض الحديد والنار والماء والملح وقيل انزلناها بمعنى انشأنا واحداثا الحديد
وذلك ان الله تعالى اخرج لهم الحديد من المعادن وعلمهم صنعته بوحيه والهامة (فيه باس
شديد) اى قوة شديدة فنه جنة وهى آلة الدفع ومنه سلاح وهى آلة الضرب (ومنافع
للناس) اى ومنه ما ينتفعون به في مصالحهم كالسكن والفأس والابرة ونحو ذلك اذ الحديد
آلة لكل صنعة فلا غنى لاحد عنه (وليعلم الله) اى وارسلنا رسلنا وانزلنا معهم هذه الاشياء
ليتعامل الناس بالحق والعدل ويرى الله (من ينصره) اى من ينصروا به (ورسله باغيث)
اى الذين لم يروا الله ولا الآخرة وانما يحمده ويثاب من اطاع بالغيب وقال ابن عباس ينصرونه
ولا يصرونه (ان الله قوى) في امره (عزيز) في ملكه (ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم
وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب) معناه انه تعالى شرف نوحا وابراهيم بالرسالة وجعل
في ذريتهما النبوة والكتاب فلا يوجد بنى الا من نسلهما (فنه) اى من الذرية (مهتد
وكثير منهم فاسقون ثم قفينا) اى اتبعنا (على آثارهم برسلا) والمعنى بعثنا رسولا بعد
رسول الى ان انتهت الرسالة الى عيسى بن مريم وهو قوله تعالى (وقفينا بعيسى ابن مريم
وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه) اى على دينه (رأفة ورحمة) يعنى انهم
كانوا متوادين بعضهم لبعض (ورهبانية ابتدعوها) ايس هذا عطا على ما قبله والمعنى انهم
جاؤا بها من قبل انفسهم وهى ترهبهم في الجبال والكهوف والغير ان والديرة فروا من
الفتنة وحلوا انفسهم المشاق في العبادة الزائدة وترك النكاح واستعمال الخشن في الطعام والمشراب
والملبس مع التقل من ذلك (ما كتبناها عليهم) اى ما فرضناها نحن عليهم (الا ابتغاء
رضوان الله) اى لكنهم ابتدعوها ابتغاء رضوان الله (فا رعوها حق رعايتها) يعنى
انهم لم يراعوا تلك الرهبانية حق رعايتها بل ضيعوها وضموها اليها التثليث والاتحاد وكفروا
بدن عيسى ودخلوا في دين ماوكمهم واقام اناس منهم على دين عيسى حتى ادركوا محمدا
صلى الله عليه وسلم فآمنوا به فذلك قوله تعالى (فآتيناه الذين آمنوا منهم اجرهم) وهم
الذين ثبتوا على الدين الصحيح (وكثير منهم فاسقون) وهم الذين تركوا الرهبانية وكفروا

بتفاضلكم) انما المؤمنون
الذين آمنوا بالله ورسوله
ثم لم يرتابوا (لما فرق بين
الايمان والاسلام وبين
ان لا ايمان باطنى قلى
والاسلام ظاهرى بدنى
اشار الى الايمان المعتبر
الحقيقى وهو اليقين النابت
فى القلب المستقر الذى
لا ارتياب معه لا الذى يكون
على سبيل الخطرات
فالمؤمنون هم الموقنون
الذين غلبت ملكة اليقين
قلوبهم على نفوسهم ونورتها
بأنوارها فأصلحت فيها
ملكة القلوب حتى تأثرت
بها الجوارح فلم يمكنها الا
الجرى بحكمها والتخز
لهيئتها وذلك معنى قوله
(وجاهدوا أموالهم وانفسهم
فى سبيل الله) بعد نفي
الارتياب عنهم لان بذل
المال والفس فى طريق
الحق هو مقتضى اليقين
الراسخ واثره فى الظاهر
(اولئك هم الصادقون)
فى الايمان الظهور اثر
الصدق على جوارحهم
وتصديق افعالهم واقوالهم
بخلاف المدعين المذكورين
(قل اتعلون الله بديكم والله
يعلم ما فى السموات وما فى
الارض والله بكل شئ

دين عيسى صلى الله عليه وسلم وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن مسعود قال دخلت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابن مسعود اختلف من كان قبلكم على اثنين وسبعين
فرقة نجا منها ثلاث وهلك سائرهن فرقة وازت الملوك وقتلوههم على دين عيسى فاخذوهم
وقتلوههم وفرقة لم تكن لهم طاقة بموازاة الملوك ولا ان يقيموا بين ظهرانيهم يدعونهم الى دين الله
ودين عيسى فسادوا فى البلاد وترهبوا وهم الذين قال الله عز وجل فيهم ورهبانية ابتدعوها
ما كتبناها عليهم قال صلى الله عليه وسلم من آمن بى وصدقنى واتبعنى فقد رعاها حق رعايتها
ومن لم يؤمن بى فاولئك هم الهالكون وعنه قال كنت رديف رسول الله صلى الله عليه وسلم
على حمار فقال يا ابن ام عبد هل تدري من اين اخذت بنو اسرائيل الرهبانية قلت الله ورسوله
اعلم قال ظهرت عليهم الجبارة بعد عيسى يعملون بالمعاصى فغضب اهل الايمان فقاتلوههم
فهزم اهل الايمان ثلاث مرات فلم يبق منهم الا القليل فقالوا ان ظهرنا هؤلاء فتنونا ولم
يق احد يدعو اليه تعالى فتعالوا لتتفرق فى الارض الى ان يبعث الله النبى الذى وعدنا عيسى
به يعنون محمدا صلى الله عليه وسلم فنفرقوا فى غير ان الجبال واحده الرهبانية فيهم من تمسك
بدينه ومنهم من كفر ثم تلا هذه الآية ورهبانية ابتدعوها الى فاتيننا الذين آمنوا منهم اى
من الذين ثبتوا عليها اجرهم ثم قال النبى صلى الله عليه وسلم يا ابن ام عبد اتدرى ما رهبانية
امتى قلت الله ورسوله اعلم قال الهجرة والصلاة والجهاد والصوم والحج والعمرة والتكبير على
التلاع وروى عن انس عن النبى صلى الله عليه وسلم قال ان لكل امة رهبانية ورهبانية هذه
الامة الجهاد فى سبيل الله وعن ابن عباس قال كانت ملوك بعد عيسى عليه السلام والسلام
بدلوا التوراة والانجيل وكان فيهم جماعة مؤمنون يقرؤون التوراة والانجيل ويدعونهم الى
دين الله فقبل للملوكهم لو جمعتم هؤلاء الذين شقوا عليكم فقتلتموهم او دخلوا فيما نحن فيه
فجمعهم ملكهم وعرض عليهم القتل او يتركوا قراءة التوراة والانجيل الاما بدلوا منها فقالوا
ما تريدون الى ذلك دعونا نحن نكفيكم انفسنا فقالت طائفة منهم ابوالنا اسطوانا ثم ارفعونا
فيه ثم اعطونا شيئاً نرفع به طعامنا وشرابنا فلا نرد عليكم وطائفة قالت دعونا نسيح فى الارض
ونعيم ونسرب كما يشرب الوحش فان قدرتم علينا فى ارضكم فاقبلونا وقالت طائفة منهم ابونا
لنا دورا فى القياق ونحتفر الآبار ونحترق البقول ولا نرد عليكم ولا نمر عليكم وليس احد
القبائل الاوله حيم منهم قال ففعلوا ذلك فضى اولئك على منهاج عيسى وخلف قوم من
بعدهم ممن غيروا الكتاب فجعل الرجل يقول نكون فى مكان فلا تتبعه كما تتبع فلان ونسج
كما ساح فلان وتخذدورا كما اتخذ فلان وهم على شركهم لاعلم لهم بايمان الذين اقتدوا بهم
فذلك قول الله عز وجل ورهبانية ابتدعوها يعنى ابتدعها الصالحون فارعوها حق رعايتها يعنى
الآخرين الذين جاؤا من بعدهم فاتيننا الذين آمنوا منهم اجرهم يعنى الذين ابتدعوها ابتغاء
رضوان الله وكثير منهم فاسقون وهم الذين جاؤا من بعدهم فلما بعث النبى صلى الله عليه وسلم
ولم يبق منهم الا القليل انخطر رجل من صومعته وجاء سائح من سياحته وصاحب دير من
ديره قائموا به وصدقوه فقال الله تعالى يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وآمنوا برسوله يؤتكم كفلين
من رحته اجرين بايمانهم بعيسى وبالتوراة والانجيل وبايمانهم بمحمد صلى الله عليه وسلم

عالم يمنون عليك ان اسلموا
قل لا تمنوا على اسلامكم
بل الله يمن عليكم ان هداكم
الى ايمان ان كنتم صادقين
ان الله يعلم غيب السموات
والارض والله بصير بما
تعملون

﴿ سورة ق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ق) والقرآن المجيد بل
عجبوا ان جاءهم منذر منهم
فقال الكافرون هذا شيء
عجيب ائذا متنا وكنا ترابا
ذلك رجع بعيد قد علمنا
ما تنقص الارض منهم وعندنا
كتاب حفيظ بل كذبوا
بالحق لما جاءهم فهم في امر
مرج افلم يظنوا الى السماء
فوقهم كيف بنيناها وزيناها
ومالها من فروج والارض
مددناها والقينا فيها رواسي
وانبتنا فيها من كل زوج بهيج
تبصرة وذكرى لكل عبد
منيب ونزلنا من السماء ماء
مباركا فأنبثنا به جنات
وحب الحصيد والتخل
باسقات لها طلع نضيد رزقا
للعباد واحيينا به بلدة ميتا
كذلك الخروج كذبت قبلهم
قوم نوح واصحاب الرس
وشمود وعاد وفرعون
واخوان لوط واصحاب
الايكه وقوم تبع كل كذب

وتصديقهم له وقال ويجعل لكم نورا تمشون به القرآن واتباعهم النبي صلى الله عليه وسلم وقال
ثلاثا يعلم اهل الكتاب الذين يتشبهون بكم ان لا يقدر ان على شيء من فضل الله الآية اخرجه
النسائي موقوفا عن ابن عباس وقال قوم انقطع الكلام عند قوله ورجة ثم قال ورهبانية
ابتدعوها وذلك انهم تركوا الحق فاكلوا الخنزير وشربوا الخمر وتركوا الوضوء والغسل
من الجنابة والختان فارعوها بمعنى الملة والطاعة حتى رعايتها كناية عن غير مذكور فأتينا
الذين آمنوا منهم اجرهم وهم اهل الرأفة والرجة وكثير منهم فاسقون وهم الذين غيروا
وبدلوا وابتدعوا الرهبانية ويكون معنى قوله ابتغاء رضوان الله على هذا التأويل ما كتبناها
عليهم لكن ابتغاء رضوان الله وابتغاء رضوان الله اتباع ما امر به دون التهرب لانه لم يأمر به
* قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله) الخطاب لاهل الكتابين من اليهود والنصارى يعنى
يا ايها الذين آمنوا بموسى وعيسى اتقوا الله في محمد وآمنوا به وهو قوله تعالى (وآمنوا برسوله)
يعنى بمحمد صلى الله عليه وسلم (يؤتكم كفاين) اى نصيدين (من رحمة) يعنى يؤتكم
اجر ين لايمانكم بعيسى والانجيل وبمحمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (ق) عن ابى موسى
الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ثلاثة لهم اجران رجل من
اهل الكتاب آمن بنبىه وآمن بمحمد صلى الله عليه وسلم والعبد المملوك اذا ادى حق ماله
وحق الله ورجل كانت عنده امة يطؤها فادبها فاحسن تأديبها وعلمها فاحسن تعليمها ثم اعفها
فزوجها فله اجران (ويجعل لكم نورا تمشون به) يعنى على الصراط وقال ابن عباس
النور هو القرآن وقيل هو الهدى والبيان ان يجعل لكم سبيلا واضحا في الدين تهتدون به
(ويفر لكم) اى ماسلف من ذنوبكم قبل الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله غفور
رحيم ثلاثا يعلم اهل الكتاب) قيل لما سمع من لم يؤمن من اهل الكتاب قوله اولئك يؤتون
اجرهم مرتين قالوا للمسلمين اما من آمن منا بكتابكم فله اجره مرتين لايمانه بكتابكم
وكتابا ومن لم يؤمن فله اجر كما جركم فا فضلكم علينا فنزل ثلاثا يعلم اى يعلم ولا صلة اهل
الكتاب يعنى الذين لم يؤمنوا بمحمد صلى الله عليه وسلم وحسدوا المؤمنين (لا يقدر ان)
يعنى انهم لا يقدر ان (على شيء من فضل الله) والمعنى جعلنا الاجرين لمن آمن بمحمد
صلى الله عليه وسلم يعلم الذين لم يؤمنوا به انهم لا اجر لهم ولا نصيب من فضل الله وقيل لما
نزل في مسلمي اهل الكتاب اولئك يؤتون اجرهم مرتين افتخروا على المسلمين بزيادة الاجر
فشق ذلك على المسلمين فنزل ثلاثا يعلم اهل الكتاب يعنى المؤمنين منهم ان لا يقدر ان على
شيء من فضل الله (وان الفضل بيد الله) يعنى الذى خصكم به فانه فضلكم على جميع
الخلائق وقيل يحتمل ان يكون الاجر الواحد اكثر من الاجرين وقيل قالت اليهود يوشك
ان يخرج منا نبى يقطع الايدي والارجل فلما خرج من العرب كفروا به فانزل الله هذه
الآية فلي هذا يكون فضل الله النبوة (يؤت به من يشاء) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم
وهو قوله وان الفضل بيد الله اى فى ملكه وتصرفه يؤت به من يشاء لانه قادر مخترع (والله
ذوالفضل العظيم) (خ) عن عبدالله بن عمر رضى الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه

الرسول فحق عيد) اشارة الى القلب المحمدى الذى هو العرش الالهى المحيط بالكل مكان ص اشارة الى صورته ما رمز اليه ابن عباس فى قوله ص جبل بمكة كان عليه عرش الرحمن حين لا ليل ولا نهار ولكونه عرش الرحمن قال قلب المؤمن عرش الله وقال لا يسعنى ارضى ولا سماءى ويسعنى قلب عبدى المؤمن قيل ق جبل محيط بالعالم وراءه العنقاء لاحاطته بالكل وكونه حجاب الرب لا يعرفه من لم يصل الى مقام القلب وانما يطلع عليه من طلع هذا الجبل اقسام به وقرآن المجيد اى العقل القرآنى الكامل فيه الذى هو الاستعداد الاولى الجامع لتفاصيل الوجود كله فاذا برز وصار الى الفعل كان عقلا فرقايا ولا يخفى مجده وشرفه بهذا المعنى او القرآن المجيد النازل عليه الذى هو بعينه الفرقان البارز الذى اشرنا اليه جمعهما فى القسم لتناسبهما وجواب القسم محذوف كفى ص وغيرها من السور وهو انه لحق او انه لم يجز مدلول عليه

وسلم وهو قائم على المنبر يقول انما بقاؤكم فمن سلف قبلكم من الامم كابن صلاة العصر الى غروب الشمس اوتى اهل التوراة التوراة فعملوا بها حتى انتصف النهار ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتى اهل الانجيل الانجيل فعملوا الى صلاة العصر ثم عجزوا فاعطوا قيراطا قيراطا ثم اوتينا القرآن فعملنا الى غروب الشمس فاعطينا قيراطين قيراطين فقال اهل الكتابين اى ربنا اعطيت هؤلاء قيراطين قيراطين واعطينا قيراطا قيراطا ونحن اكثر اعلا قال الله تعالى هل ظننكم من اجركم شيئا قالوا لا قال فهو فضلى اوتيه من اشاء وفى رواية انما جعلكم فى اجل من خلا من الامم كابن صلاة العصر الى غروب الشمس وانما مثلكم ومثل اليهود والنصارى كرجل استعمل عمالا فقال من يعمل الى نصف النهار على قيراط قيراط فعملت اليهود الى نصف النهار على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط فعملت النصارى من نصف النهار الى صلاة العصر على قيراط قيراط ثم قال من يعمل لى من صلاة العصر الى غروب الشمس على قيراطين قيراطين الا فأنتم الذين يعملون من صلاة العصر الى غروب الشمس الا لكم الاجر مرتين فغضبت اليهود والنصارى وقالوا نحن اكثر اعلا واقل عطاء قال الله عز وجل وهل ظننكم من حقكم شيئا قالوا لا قال فانه فضلى اصيب به من شئت اى اعطيه من شئت (خ) عن ابى موسى الاشعرى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال مثل المسلمين واليهود والنصارى كمثل رجل استأجر قوما يعملون له الى الليل على اجر معلوم فعملوا الى نصف النهار فقالوا لا حاجة لنا الى اجر لك الذى شرطت لنا وما علمنا باطل فقال لهم لا تفعلوا اعملوا بقية يومكم وخذوا اجركم كاملا فابوا وتركوا واستأجروا آخرين بعدهم فقال اعملوا بقية يومكم ولكم الذى شرطت لهم من الاجر فعملوا حتى اذا كان حين صلاة العصر قالوا ما علمنا باطل ولك الاجر الذى جعلت لنا فيه فقال اكلوا بقية عملكم فان ما بقى من النهار شئ يسير فابوا فاستأجر قوما ان يعملوا بقية يومهم فعملوا بقية يومهم حتى غابت الشمس واستكملوا اجر الفريقين كليهما فذلك مثلهم ومثل ما قبلوا من هذا النور والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ سورة المجادلة ﴾

مدنية وهى اثنان وعشرون آية واربعمئة وثلاث وسبعون كلمة

والف وسبعمئة واثنان وتسعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (قد سمع الله قول التى تجادل فى زوجها) نزلت فى خوله بنت ثعلبة وقيل اسمها جيلة وزوجها اوس بن الصامت اخو عبادة بن الصامت وكان بهلم وكانت هى حسنة الجسم فارادها فابت عليه فقال لها انت على كظهر اى ثم ندم على ما قال وكان الظهار والايلاء من طلاق اهل الجاهلية فقال ما نطك الا قد حرمت على فقالت والله ما ذاك طلاق فأتت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعائشة تغسل شق رأسه فقالت يا رسول الله ان زوجى اوس بن الصامت تزوجنى وانا شابة غنية ذات اهل ومال حتى اذا اكل مالى وافنى شبابى وتفرق اهلى وكبرسنى ظاهرمنى وقد ندم فهل من شئ تجمعنى واياه وتنعشنى به فقال

بقوله بل عجبوا الخ وبقوله
افعيننا بالخلق الاول اى
اما هتدينالى ابداع الحقائق
وايجاد الاشياء الاولية
كالارواح والسموات
وامثالها بل اعترفوا بذلك
انما هم فى شبهة والتباس
من خلق حادث يتجدد
كل وقت بس عليهم الشيطان
حتى قالوا وما يهلكنا الا
الدهر ونسبوا التأثير الى
الزمان واحتجبوا عن معنى
قوله كل يوم فيها شأن ولو
عرفوا الله حق معرفته
وكان اعترافهم بايجاد
للخلق الاول عن علم وبقين
لشاهدوا الخلق الجديد
فى كل آن فلم يكروا البعث
وكانوا عبادا مخلصين ليس
للسيطان عليهم سلطان
(افعيننا بالخلق الاول بل
هم فى فى لبس من خلق
جديد ولقد خلقنا الانسان
ونعلم ما توسوس به نفسه
ونحن اقرب اليه من جبل
الوريد) تمثيل لقرب
الغنى بالصورة الحسية
المشاهدة وانما كان اقرب
مع عدم المسافة بين الجزء
المتصل به وبينه لان اتصال
الجزء بالشيء يشهد بالبينونة
والاثنية الرافعة للاتحاد
الحقيقى ومعيته وقربه من

رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه فقالت يا رسول الله والذى انزل عليك الكتاب
ما ذكر الطلاق وانه ابو لى واحب الناس الى فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت
عليه فقالت اشكو الى الله فاقى ووحدتى قد طالت له صحبتى ونثرت له بطنى فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم ما اراك الا قد حرمت عليه ولم او مر فى شأنك بشئ فجعلت تراجع رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكما قال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم حرمت عليه هتفت وقالت اشكو
الى الله فاقى ووحدتى وشدة حالى وان لى صبية صفرا ان ضممتهم الى جاعوا وان ضممتهم اليه
ضاعوا وجعلت ترفع راسها الى السماء وتقول اللهم اشكو اليك اللهم فانزل على لسان نبيك فرجى
وهذا كان اول ظهار فى الاسلام فقامت عائشة تغسل شق رأسه الاخر فقالت انظر فى امرى
جعلنى الله فداك يا نبي الله فقالت عائشة اقصرى حديثك ومجادلتك اما ترى وجه رسول الله
الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحى اخذه مثل السبات فلما قضى الوحى قال ادعى لى
زوجك فتلا عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم قد سمع الله قول الذى تجادلك فى زوجها الآية
(ق) عن عائشة قالت الحمد لله الذى وسع سمعه الاصوات لقد جاءت المجادلة خولة الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وكلته فى جانب البيت وما سمع ما تقول فانزل الله قد سمع الله قول الذى تجادلك
فى زوجها وتشكى الله الآية واما تفسير الآية فقوله تعالى قد سمع الله قول الذى تجادلك اى تخاورك
وتخاصمك وتراجعك فى زوجها اى فى امر زوجها (وتشكى الى الله) اى شدة حالها وفاقته او وحدتها
(والله يسمع تخاورك) اى مراجعتكم الكلام (ان الله سميع) اى لمن يناجيه ويتضرع اليه (بصير)
اى بمن يشكو اليه ثم ذم الظهار فقال تعالى (الذين يظاهرون منكم من نسائهم) يعنى يقولون
لهن انتن كظهور امهاتنا (ما هن امهاتهم) اى ما الاوائى يجعلونهن من زوجاتهن كالايمهات
بامهات والمعنى ليس هن بامهاتهن (ان امهاتهن) اى ما امهاتهن (الا الاوائى ولدنهم وانهم)
يعنى المظاهرين (يقولون منكرا من القول) يعنى لا يعرف فى الشرع (وزورا) يعنى
كذبا وقيل انما وصنه بكونه منكرا من القول وزورا لان الام محرمة تحريما مؤبدا والزوجة
لا تحرم عليه بهذا القول تحريما مؤبدا فلا جرم صار ذلك منكرا من القول وزورا (وان الله
لعفو غفور) عفا الله عنهم وغفر لهم بايجاب الكفارة عليهم

﴿ فصل فى احكام الظهار وفيه مسائل ﴾ ﴿ المسئلة الاولى ﴾ فى معناه لغة قيل انه مشتق
من الظهر وهو العلو وليس هو من ظهر الانسان اذ ليس الظهر باولى من سائر الاعضاء التى هى
مواضع التلذذ والمباضاة ثبت بهذا انه مأخوذ من الظهر الذى هو العلو لان امرأة الرجل
مركب له وظهر يدل عليه قول العرب فى الطلاق نزلت عن امرأتى اى طلقته وفى قولهم انت
على كظهر امى حذف واضمار لان تأويله ظهرك على اى ملكى اياك وعلوى عليك حرام
كعلوى امى وعلوه عليها حرام ﴿ المسئلة الثانية ﴾ كان الظهار من اشد طلاق اهل الجاهلية
لانه فى التحريم لا كسد ما يمكن فان كان ذلك الحكم صار مقرر بالشرع كانت الآية ناسخة
والالم يعدلها لان نسخ انما يدخل فى الشرائع لا فى احكام الجاهلية وعادتهم ﴿ المسئلة الثالثة ﴾
فى الالفاظ المستعملة لهذا المعنى فى الشريعة وحرف الفقهاء الاصل فى هذا قوله انت على كظهر امى

عبد له ليس كذلك فان هويته وحقيقته المندرجة في هويته وتحققه ليست غيره بل ان وجوده المحصوص المعين انما هو بعين حقيقته التي هي الوجود من حيث هو وجود ولولا لكان عد ماصرفا ولا شياً محضاً فقبل غاية القرب الصوري اى الاتصال بالجزئية الذي لا اتصال اشده في الاجسام مع كونه سبب حياة الشخص هذا اتم منه لبقائه ثم بين اقربيته ليتنى القرب بمعنى الاتصال والمقارنة كما قال امير المؤمنين عليه السلام هو مع كل شئ لا بمقارنة اذا لشيء به ذلك الشئ وبدونه ليس شياً حتى يقارنه (اذ يتلقى المتلقيان عن اليمين وعن الشمال قعيد ما يلفظ من قول الالديه رقيب عتيد) اى يعلم حديث نفسه الذى يوسوس به نفسه وقت تلقى المتقين مع كونه اقرب اليه منهما وانما لقيمهم المحجة عليه واثبات الاقوال والاعمال في الصحائف النورية للجزاء والتلقى القاعد عن اليمين هو القوة العاقلة العلمية المنقشة بصور الاعمال الخيرية المرتبطة بالاقواله

وانت منى او معى او عندى كظهر امى وكذا لو قال انت على كبطن امى او كراس امى او كبد امى او قال بطك اورأسك اويدك على كظهر امى او شبه عضوا منها بعضومن اعضاء امه يكون ذلك ظهارا وقال ابو حنيفة ان شبهها بطن امه او بفرجها او بفخذها يكون ظهارا وان شبهها بعضو غير هذه الاعضاء لا يكون ظهارا ولو قال انت على كأمى او كروح امى واراد به الاعزاز والاكرام لا يكون ظهارا حتى ينويه ويريده ولو شبهها بجذته فقال انت على كظهر جدتى يكون ظهارا وكذا لو شبهها بامرأة محرمة عليه بالقرابة بان قال انت على كظهر اختى او عمتى او خالتى او شبهها بامرأة محرمة عليه بالرضاع يكون ظهارا على الاصح ﴿المسئلة الرابعة﴾ فبين يصح ظهاره قال الشافعى الضابط في هذا ان كل من صح طلاقه صح ظهاره فعلى هذا يصح ظهار الزمى وقال ابو حنيفة لا يصح احتيج الشافعى بعموم قوله والذين يظاهرون من نسائهم واحتج ابو حنيفة بأن هذا خطاب للمؤمنين فيدل على ان الظهار مخصوص بالمؤمنين واجيب عنه بان هذا خطاب يتناول جميع الحاضرين فلم قلتم انه مختص بالمؤمنين ﴿قوله تعالى﴾ (والذين يظاهرون من نسائهم) يعنى يمنعون بهذا الانظر من جاعلهم (ثم يعودون لما قالوا) اختلف العلماء في معنى العود في قوله ثم يعودون لما قالوا ولا بدوا ولا من بيان اقوال اهل العربية ثم بيان اقوال الفقهاء فقوله قال القرأ لافرق في اللغة بين ان يقال يعودون لما قالوا وفيما قالوا قال ابو على الفارسى كلمة الى واللام تعاقبان كقوله واوحى الى نوح وان ربك اوحى لها وامالفة ما فى قوله لا فهى بمعنى الذى والمعنى يعودون الى الذى قالوا وفيه وجهان احدهما انه لفظ الظهار والمعنى انهم يعودون الى ذلك اللفظ الوجه الثانى ان المراد لما قالوا اى المعقول فيه وهو الذى حرّمه على انفسهم بلفظ الظهار تنزيلا للقول بتركة المعقول فيه وعلى هذا معنى قوله ثم يعودون لما قالوا اى يعودون الى شئ وذلك الشئ هو الذى قالوا فيه ذلك القول ثم اذا فسر هذا الانظر بالوجه الاول يجوز ان يكون المعنى عاد لما فعل اى فعله مرة اخرى وعلى الوجه الثانى يجوز ان يقال عاد لما فعل اى نقض ما فعل وذلك ان من فعل شئ ثم اراد ان يفعله ثانيا فقد عاد اليه وكذا من فعل شئ ثم اراد ابطاله فقد عاد اليه بالتصرف فيه فقد ظهر بما تقدم ان قوله ثم يعودون لما قالوا يحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بان يفعلوا مثله مرة اخرى ويحتمل ان يكون المراد ثم يعودون اليه بالنقض والرفع والازالة والى هذا الاحتمال ذهب اكثر المجتهدين ثم اختلفوا فيه على وجوه الاول وهو قول الشافعى ان معنى العود لما قالوا هو السكوت عن الطلاق بعد الظهار زمانا يمكنه ان يطلقه فيه وذلك لانه لما ظاهر فقد قصد التحريم فان وصله بالطلاق فقد تم ما شرع فيه من ايقاع التحريم ولا كفارة عليه فاذا سكنت عن الطلاق فذلك يدل على انه ندم على ما ابتدأه من التحريم فحينئذ تجب عليه الكفارة وفسر ابن عباس العود بالندم فقال يندمون فيرجعون الى الالفة الوجه الثانى في تفسير العود وهو قول ابى حنيفة انه عبارة عن استباحة الوطء والملازمة والنظر اليها بالشهوة وذلك انه لما شبهها بالام في حرمة هذه الاشياء ثم قصد استباحة ذلك كان مناقضا لقوله انت على كظهر امى الوجه الثالث وهو قول مالك ان العود اليها عبارة عن العزم على وطئها وهو قريب من قول ابى حنيفة الوجه الرابع وهو قول الحسن وقادة وطاوس والزهرى ان العود اليها عبارة عن جاعها وقالوا لا كفارة عليه ما لم يطأها قال العلماء والعود المذكور هنا هو صالح للجماع او للعزم عليه او لاستباحة

الان الذي قاله الشافعي هو اقل ما ينطلق عليه الاسم فيجب تعليق الحكم عليه لانه هو الذي به يتحقق معنى العود واما الباقي فزيادة لا دليل عليه واما الاحتمال الاول في قوله ثم يعودون اى يفعلون مثل ما فعلوه فعلى هذا الاحتمال في الآية وجوه ايضا الاول قال مجاهد والثورى العود هو الاتيان بالظهار في الاسلام وتجب الكفارة به والمراد من العود هو العود الى ما كانوا عليه في الجاهلية وذلك ان اهل الجاهلية كانوا يطلقون بالظهار فجعل الله حكم الظهار في الاسلام على خلاف حكمه عندهم فبنى ثم يعودون لما قالوا اى في الاسلام فيقولون في الاسلام مثل ما كانوا يقولون في الجاهلية فكفارته كذا وكذا الوجه الثاني قال ابو العالية اذا كرر لفظ الظهار فقد عاد والالم يكن عود وهذا قول اهل الظاهر واحتجوا عليه بان ظاهر قوله ثم يعودون لما قالوا يدل على اعادة ما فعلوه وهذا لا يكون الا بالتكرير وان لم يكرر اللفظ فلا كفارة عليه * وقوله تعالى (فحرر رقبة من قبل ان يتاسا) المراد بالتاس المجامعة فلا يحل للظاهروء امراته التى ظاهر منها لم يكفر (ذلكم وعظون به) يعنى ان غلظ الكفارة وعظ لكم حتى تركوا الظهار ولا تعاودوه (والله بما تعملون) اى من التكفير وتركه (خير) ثم ذكر حكم العاجز عن الرقبة فقال تعالى (فمن لم يجد) اى الرقبة (فصيام شهرين) اى فكفارته وقيل فعليه صيام شهرين (متتابعين من قبل ان يتاسا) لم يستطع (اى الصيام فكفارته) اطعام ستين مسكينا ذلك (اى الفرض الذى وصفناه) لتؤمنوا بالله ورسوله (اى تصدقوا الله فيما اياه وتصدقوا الرسول صلى الله عليه وسلم فيما اخبره عن الله تعالى (وتلك حدود الله) يعنى ما وصف من الكفارة في الظهار (وللكافرين) اى لمن جدها وكذب به (عذاب اليم) اى في نار جهنم يوم القيامة

﴿ فصل في احكام الكفارة وما يتعلق بالظهار ﴾ * وفيه مسائل * المسئلة الاولى * اختلفوا فيما يحرمه الظهار فللشافعي قولان احدهما انه يحرم الجماع فقط والقول الثانى وهو الاظهار انه يحرم جميع جهات الاستمتاع وهو قول ابى حنيفة ﴿ المسئلة الثانية ﴾ اختلفوا فيما ظاهر مرارا فقال الشافعي وابو حنيفة لكل ظهار كفارة الا ان يكون في مجلس واحد واراد التكرار للتأكيد فان عليه كفارة واحدة وقال مالك من ظاهر من امراته في مجالس متفرقة فليس عليه الا كفارة واحدة ﴿ المسئلة الثالثة ﴾ الآية تدل على ايجاب الكفارة قبل المماسه سواء اراد التكفير بالاعتاق او بالصيام او بالاطعام وعندما لاك ان اراد التكفير بالاطعام يجوز له الوطء قبله لان الله تعالى قيد العتق والصوم بما قبل المسيس ولم يقل في الاطعام من قبل ان يتاسا فدل على ذلك وعند الآخرين الاطلاق في الاطعام محمول على المقيد في العتق والصيام فان جامع قبل ان يكفر لم يجب عليه الا كفارة واحدة وهو قول اكثر اهل العلم كما لك وابى حنيفة والشافعي واحد وسفيان وقال بعضهم ان واقعها قبل ان يكفر فعليه كفارتان وهو قول عبدالرحمن بن المهدي ﴿ المسئلة الرابعة ﴾ كفارة الظهار مرتبة فيجب عليه عتق رقبة مؤمنة وقال ابو حنيفة هذه الرقبة تجزى سواء كانت مؤمنة او كافرة لقوله تعالى فحرر رقبة فهذا اللفظ يفيد العموم في جميع الرقاب دليلنا انا اجعنا على ان الرقبة في كفارة القتل مقيدة بالايمان فكذا هنا وحل المطاق على المقيد اولى ﴿ المسئلة الخامسة ﴾

بالانوار الروحية والتوجه الى الحضرة الالهية لينحى اثر تلك الظلة العرضية بالدور الوارد كما قال عليه الصلاة والسلام كاتب الحسنات على يمين الرجل وكاتب السيئات على يساره وكاتب الحسنات امين على كاتب السيئات فاذا عمل حسنة كتبها ملك اليمين عشرا واذا عمل سيئة قال صاحب اليمين لصاحب اليسار دعه سبع ساعات لعله يسبح او يستغفر (وجاءت سكرة الموت) اى شدته الحيرة الشاغلة للحواس المذهلة للعقل (بالحق) بحقيقة الامر الذى غفل عنه من احوال الآخرة والثواب والعقاب اى احضرت السكره التى منعت المحتضر عن الادراكات الخارجية احواله الباطنة واطهرت عليه (ذلك ما كنت) اي المحتضر (منه تحيد) اى تميل الى الامور الظاهرة وتذهل عنها (وتنفخ في الصور) للاحياء اى احبب كل منهم في صورة تناسبه في الآخرة (ذلك يوم الوعيد) الفخ وقت تحقق الوعيد بشهود ما قدم من الاعمال وما اخر (وجاءت كل نفس معها

الصوم فن لم يجد الرقبة فله صيام شهرين متتابعين فان افطار يوما متعمدا ونسى التبتة يجب عليه استئشاف الشهرين ولو شرع في الصوم ثم جامع في خلال الشهرين بالليل عصي الله تعالى بتقديم الجماع على الكفارة لكن لا يجب عليه استئشاف الشهرين وعند ابى ح يجب عليه استئشاف الشهرين **المسئلة السادسة** ان يحجز عن الصوم لمرض او كبر او فرط شهوة بحيث لا يصبر عن الجماع يجب عليه اطعام ستين مسكينا كل مسكين مد من الطعام الذى يقتات به اهل بلده من حنطة او شعير او ارز او ذرة او تمر او نحو ذلك وقال ابو حنيفة يعطى لكل مسكين نصف صاع من بر او دقيق او سويق او صاعا من تمر او صاعا من شعير او اطعم مسكينا واحدا ستين جزا لا يحجزه عند الشافعى وقال ابو حنيفة يحجزه حجة الشافعى ظاهر الآية وهو ان الله تعالى اوجب اطعام ستين مسكينا فوجب رعاية ظاهر الآية وحجة ابى حنيفة ان المقصود دفع الحاجة وهو حاصل واجيب عنه بان ادخال السرور على قلب ستين مسكينا اولى من ادخال السرور على قلب مسكين واحد **المسئلة السابعة** اذا كانت له رقبة الا انه محتاج الى الخدمة اوله ثمن الرقبة لكنه محتاج اليه لنفقته ونفقة عياله فله ان ينتقل الى الصوم وقال مالك والاوزاعى يلزمه الاعتاق اذا كان واجدا للرقبة او ثمنها وان كان محتاجا اليه وقال ابو حنيفة ان كان واجدا لعين الرقبة يجب عليه اعتاقها وان كان محتاجا اليها وان كان واجدا لثمن الرقبة لكفه محتاج اليه فله ان يصوم **المسئلة الثامنة** قال اصحاب الشافعى الشبق المفرط والغلة الهاضمة عذرى الانتقال من الصيام الى الاطعام والدليل عليه ما روى عن سلمة بن صخر البياضى قال كنت امرأ أصيب من النساء ما لا يصيب غيرى فلما دخل شهر رمضان خفت ان اصيب من امرأتى شيئا تتابع فى حتى اصبح فظاهر منها حتى ينسلخ شهر رمضان فينما هى تخدمنى ذات ليلة اذا انكشف لى منها شئى فلبثت ان تزوت عليها فلما أصبحت خرجت الى قومي فأخبرتهم الخبر قال فقلت امشوا معى الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قالوا لا والله فانطأقت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فأخبرته فقال انت بذلك يأسلمة قلب ابداك يا رسول الله مرتين وانا صابر لامر الله فاحكم بما امرك الله به قال حرر رقبة قلت والذى بعنك بالحق نبيا ما مالك رقبة غيرها وضربت صفقة رقبتى قال فصم شهرين متتابعين قال وهل اصببت الذى اصببت الامن الصيام قال فاطم وسقامن تمر ستين مسكينا قلت والذى بعنك بالحق نبيا لقد بنتا وحشين لانك لاطعاما قال فانطلق الى صاحب صدقة بنى زريق فليدفعها اليك فاطم ستين مسكينا وسقامن تمر وكل انت وعيالك بقيتها فرجعت الى قومي فقلت وجدت عدكم الضيق وسوء الرأى ووجدت عند ابى صلى الله عليه وسلم السعة وحسن الرأى وقد امر لى بصدقتكم وبنو بياضة بطن من بنى زريق اخرجه ابوداود قوله تزوت عليها اى وثبت عليها واراد به الجماع وقوله تتابع فى اتبع الوقوع فى النسر والجاف فيه والوسق ستون صاعا وقوله وحشين يقال رجل وحش اذا لم يكن له طعام واوحش الرجل اذا جاع وعن خولة بنت مالك بن ثعلبة قالت ظاهر منى زوجى اوس بن الصامت فبحث رسول الله صلى الله عليه وسلم اشكوا اليه ورسول الله صلى الله عليه وسلم يجادنى فيه ويقول اتقى الله فانه ابن بك فابرحت حتى نزل القرآن قد سمع الله قول التى تجادلك فى زوجها الى الفرض قال يعق رقبة قلت لا يجد قال فليصم شهرين متتابعين قلت يا رسول الله انه شيخ كبير ما به من صيام قال فليطعم

ستين مسكينا قلت ما عنده شيء تصدق به قال فاني سأعينه بعرق من تمر قلت يا رسول الله وانا اعينه بعرق آخر قال قد احسنت اذهبي فاطمى بها عه ستين مسكينا وارجمي الى ابن عك اخرجه ابوداود وفي رواية قالت ان اوسا ظاهري وذكرت ان به لما وقالت والذي بعثك بالحق ما جئتك الا رجة له ان له في منافع وذكرت نحوه العرق بفتح العين والراء المهملة زنبيل يسع ثلاثين صاعا وقيل خمسة عشر صاعا وقولها ان به لما اللهم طرف من الجون وقال الخطابي ليس المراد من اللهم هنا الجون والخبيل اذ لو كان به ذلك ثم ظاهر في تلك الحال لم يلزمه شيء بل معنى اللهم ههنا اللهم بالنساء وشدة الحرص والشبق والله اعلم * قوله عز وجل (ان الذين يحادون الله ورسوله) اي يعادون الله ورسوله ويشاقون ويخالفون امرهما (كتبوا) اي ذلوا واخرزوا واهلكوا (كما كتبت الذين من قبلهم) اي كما اخزى من كان قبلهم من اهل الشرك (وقد انزلنا آيات بينات) يعني فرائض واحكاما (وللكافرين) اي الذين لم يعملوا بها وجدوها (عذاب مهين يوم يبعثهم الله جميعا فينبئهم بما عملوا احصاء الله) اي حفظ الله اعمالهم (ونسوه) اي نسوا ما كانوا يعملون في الدنيا (والله على كل شيء شهيد) * قوله تعالى (الم تر) اي الم تعلم (ان الله يعلم في السموات وما في الارض) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بجميع المعلومات لا تخفى عليه خافية في الارض ولا في السموات ثم اكد ذلك بقوله تعالى (ما يكون من نجوى ثلاثة) اي من اسرار ثلاثة وهي المسارة والمشاورة والمعنى ما من شيء يباحي به الرجل صاحبه وقيل ما يكون من متاجين ثلاثة يسارر بعضهم بعضا (الاهو رابعهم) اي بالعلم يعني يعلم نجواهم كانه حاضر معهم ومشاهدهم كما تكون نجواهم معلومة عند الرابع الذي يكون معهم (ولا خمسة الا هو سادسهم) فان قلت لم خص الثلاثة وال خمسة قلت اقل ما يكتفي في المشاورة ثلاثة حتى يتم الغرض فيكون اثنان كاستاذعين في النفي والاثبات والثالث كالتوسط الحاكم بينهما فينشد محمد تلك المشاورة ويتم ذلك الغرض وهكذا كل جمع يجتمع للمشاورة لابد من واحد يكون حكما بينهم مقبول القول وقيل ان العدد الفرد اشرف من الزوج فلهذا خص الله تعالى الثلاثة وال خمسة ثم قال تعالى (ولا ادنى من ذلك ولا اكثر) يعني ولا اقل من ثلاثة وخسة ولا اكثر من ذلك العدد (الاهو معهم ايما كانوا) اي بالعلم والقدرة (ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) * قوله عز وجل (الم تر الى الذين نهوا عن النجوى) نزلت في اليهود والمناقين وذلك انهم كانوا يتناجون فيما بينهم دون المؤمنين وينظرون الى المؤمنين ويتغامزون باعينهم ويوهمون المؤمنين انهم يتناجون بما بسوءهم فيحزن المؤمنون لذلك ويقولون ما زاهم الا قد بلغهم عن اخواننا الذين خرجوا في السرايا قبل او هزيمة فيقع ذلك في قلوبهم ويحزنهم فلما ظال على المؤمنين وكثر شكوا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم قاهرهم ان لا يتناجوا دون المؤمنين فلم ينتهوا فانزل الله الم تر الى الذين نهوا عن النجوى اي المناجاة فيما بينهم (ثم يعودون لما نهوا عنه) اي يرجعون الى المناجاة التي نهوا عنها (يتناجون بالاثم والعدوان) يعني ذلك السر الذي كان بينهم لانه امامكم وكيد بالمسلمين او شيء بسوءهم وكلاهما اثم وعد وان (ومعصيت الرسول) وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان قد نهاهم عن النجوى فعصوه وعادوا اليها وقيل معناه بوصى بعضهم بعضا بمعصية الرسول (واذا جاؤك) يعني اليهود (حبوك بما لم يحبك به الله)

سائق) من علمه (وشهيد) من علمه لان كل احد يجذب الى محل نظره وما اختاره بعلمه والميل الذي يسوقه الى ذلك الشيء انما نشأ من شعوره بذلك الشيء وحكمه بعلامته له سواء كان امرا سفليا جسيما يابنه عليه هواه واغرام عليه وهمه وقواه او امرا علويا روحانيا بعته عليه عقله ومحبة الروحانية وحرصه عليه قلبه وفطرته الاصلية فالعلم الغالب سائقه الى معلومه وشاهده بالميل الغالب عليه والحب الراسخ فيه والعمل المكتوب في صحيفته يشهد عليه بظهوره على صور اعضائه وجوارحه وينطق عليه كتابه بالحق وجوارحه ببيات اعضائه المتشكلة بأعماله (لقد كنت في غفلة من هذا) لاحتجابك بالחס والمحسوسات وذهولك عنه لاشتغالك بالظاهر عن الباطن (فكشفنا عنك) بالموت (غطاءك) المادي الجسماني الذي احتجبت به (فبصرك اليوم حديد) اي ادراكك لما ذهلت عنه ولم تصدق بوجوده يقينا قوى تعينه (وقال قرينه) من شيطان الوهم الذي غره بالظواهر

وجبه عن البواطن (هذا مالمدى عتيد) مهياً لجهنم اى ظهر تسخير الوهم اياه في التوجه الى الجهة السفلية وانه ملكه واستعبده في طلب الذات البدنية حتى هبأ لجهنم في قعر الطبيعة (القي في جهنم كل كفار عتيد منع للخير عتيد مررب الذى جعل مع الله الها آخر فألقياه في العذاب الشديد) الخطاب للسائق والشهيد للذين يوبقانه ويلقيانه ويهلكانه في اسفل غياهب مهواة الهوى الجماعية وغياصة الطبيعة الظلمية في نيران الحرمان او المالك والمراد بتنية الفاعل تكرار الفعل كما قال القى لى لاستيلائه عليهم فى الابعاد واللقاء الى الجهة السفلية ويقوى الاول انه عدد الرذائل الموبقة التى اوجبت استحقاقهم لعذاب جهنم ووقوعهم في نيران الجحيم وبين انهما من باب العلم والعمل والكفران ومنع الخير كلاهما من افراط القوة البهيمية الشهوانية لانهما كما في لذاتها واستعمالها نعم الله تعالى في غير مواضعها من المعاصى والاحتجاب عن المدم بها ومن حقها ان تذكره

وذلك ان اليهود كانوا يدخلون على النبي صلى الله عليه وسلم ويقولون السام عليك والسام الموت وهم يوهونه بانهم يسلون عليه وكان ابنى صلى الله عليه وسلم يرد فيقول عليكم (ويقولون فى انفسهم) يعنى اذ اخرجوا من عنده قالوا (اولا يعذبنا الله بما نقول) يريدون لو كان نبيا لعذبنا الله بما نقول من الاستخفاف به قال الله تعالى (حسبهم جهنم يصلونها فبئس المصير) المعنى ان تقديم العذاب انما يكون بحسب المشيئة والمصلحة واذا لم تقتض المشيئة والمصلحة تقديم العذاب فعذاب جهنم يوم القيامة كافيم (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت دخل رهط من اليهود على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك قالت عائشة ففهمتها فقلت عليكم السام واللعنة قالت فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم مهلا يا عائشة ان الله يحب الرفق فى الامر كله فقلت يا رسول الله لم تسمع ما قالوا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد قلت عليكم وللبحارى ان اليهود اتوا الى صلى الله عليه وسلم فقالوا السام عليك وعليكم فقالت عائشة السام عليكم ولعسكم الله وغضب عليكم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عائشة عليك بالرفق واياك والعنف والفحش قالت اولم تسمع ما قالوا قال اولم تسمى ما قلت رددت عليهم فيستجاب لى فيهم ولا يستجاب لهم فى السام الموت فال الخطا بى عامة المحدثين يروون اذا سلم عليكم اهل الكتاب فانما يقولون السام عليكم فقولوا وعليكم الحديث فيدبتون الواو فى وعليكم وكان سفيان بن عيينة يرويه بغير واو قال وهو الصواب لانه اذا حذف الواو صار قولهم الذى قالوه مردودا عليهم بعينه واذا اثبت الواو وقع الاشتراك معهم لان الواو تجمع بين الشيتين والعنف ضد الرفق واللين والفحش الردى من القول * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا تناجيتم فلا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول) فى الخطابين بهذه الآية قولان احدهما انه خطاب للمؤمنين وذلك انه لما ذم اليهود والمنافقين على التناجى بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول اتبعه بان نهى المؤمنين ان يسلكوا مثل طريقهم وان يفعلوا كفعالهم فقال لا تناجوا بالاثم وهو ما يقع من القول والعدوان وهو ما يؤدى الى الظلم ومعصية الرسول وهو ما يكون خلافا عليه والقول الدانى وهو الاصح انه خطاب للمنافقين والمنى يا ايها الذين آمنوا بالسنتهم وقيل آمنوا بزعمهم كانه قال لهم لا تناجوا بالاثم والعدوان ومعصيت الرسول (وتناجوا بالبر والتقوى) اى بالطاعة وترك المعصية (واتقوا الله الذى اليه تحذرون انما الجوى من الشيطان) اى من تزوين الشيطان وهو ما يأمرهم به من الاثم والعدوان ومعصيت الرسول (ليحزن الذين آمنوا) اى انما يزين ذلك ليحزن المؤمنين (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانوا ثلاثة فلا يتناجى اثنان دون الثالث زاد ابن مسعود فى رواية فان ذلك يحزنه وهذه الزيادة لابي داود (وليس بضارهم شيئا) يعنى ذلك التناجى وقيل الشيطان ليس بضارهم شيئا (الا باذن الله) اى الا ما اراد الله تعالى وقيل الا باذن الله فى المنصر (وعلى الله فاني وكل المؤمنون) اى فليكل المؤمنون امرهم الى الله تعالى ويستعينوا به من الشيطان فان من توكل على الله لا يخيب امله ولا يبطل سعيه * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا فى المجلس فافسحوا) لاية قيل فى سبب نزولها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يكرم اهل بدر من المهاجرين والانصار فجاء ناس منهم يوما وقد سبقوا الى

وتبعث على شكره وشدة
حرصا ومكابلتها عليها لفرط
واوعها بما فتحتها من مستحقها
وذكرهما على بناء المبالغة
ليدل على رسوخ الرذيلتين
فيه وغلبتهما عليه وعمقه فيهما
الموجب للسقوط عن رتبة
الفطرة في قعر بئر الطبيعة
والعتود والاعتداء كلاهما
من افراط القوة الغضبية
واستيلائها لفرط الشيسطنة
والخروج عن حد العدالة
والاربعة من باب فساد
العمل والريب والشرك
كلاهما من نقصان القوة
النطقية وسقوطها عن الفطرة
بتفريطها في جنب الله
وقصورها عن حدة القوة
العاقلة وذلك من باب فساد
العلم (قال قرينه ربنا ما طغيته
ولكن كان في ضلال بعيد
قال لا تخصموا لدى وقد
قدمت اليكم بالوعيد) هذه
المقاولة كلها معنوية مثلث
على سبيل التخييل والتصوير
لاستحكام المعنى في القلب عند
ارتسام مثاله في الخيال فادعاء
الكافر الاطغاء على الشيطان
وانكار الشيطان اياه عبارة
عن التنازع والتجاذب الواقع
بين قويه الوهمية والعقلية
بل بين كل اثنتين متضادتين
من قوام كالفرضية والشهوية

المجلس فقاموا حيال النبي صلى الله عليه وسلم فسلموا عليه فرد عليهم ثم سلموا على القوم فردوا
عليهم ثم قاموا على ارجلهم ينتظرون ان يوسع لهم فلم يفسحوا وشق ذلك على النبي صلى الله
عليه وسلم فقال لمن حوله قم يا فلان وانت يا فلان فقام من المجلس بقدر اولئك الفر الذين
كانوا بين يديه من اهل بدر فشق ذلك على من اقيم من مجلسه وعرف النبي صلى الله عليه وسلم
الكراهية في وجوههم فانزل الله هذه الآية وقيل نزلت في ثابت بن قيس بن شماس وقد تقدمت
القصة في سورة الحجرات وقيل كانوا يتنافسون في مجلس رسول الله صلى الله عليه وسلم ويحبون
القرب منه فكانوا اذا رأوا من جاءهم مقبلا تنصتوا في مجلسهم فامر الله ان يفسح بعضهم
لبعض وقيل كان ذلك يوم الجمعة في الصفة والمكان ضيق والاقرب ان المراد بمجلس رسول الله
صلى الله عليه وسلم لانهم كانوا يتضامون فيه تنافسا على القرب من رسول الله صلى الله عليه
وسلم وحرصا على استماع كلامه فامر الله المؤمنين بالتواضع وان يفسحوا في المجلس لمن اراد
الجلوس عند النبي صلى الله عليه وسلم ليتساوى الناس في الاخذ بالخط منه وقرئ في المجالس
لان لكل واحد مجلسا وهما يفسح كل رجل في مجلسه فافسحوا اي فوسعوا في المجلس
امروا بان يوسعوا في المجالس لغيرهم (يفسح الله لكم) اي يوسع الله لكم في الجنة
والمجالس فيها (ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا يقين
احدكم رجلا من مجلسه ثم يجلس فيه ولكن توسعوا وفسحوا يفسح الله لكم (م) عن جابر بن
عبد الله قال لا يقين احدهم اخاه يوم الجمعة ثم يخاف الى مقعده فيقعده فيه ولكن يقول افسحوا
ذكره الحميدي في افراد مسلم موقوفا على جابر ورفع غير الحميدي وقيل في معنى الآية ان
هذا في مجالس العرب ومقاعد القتال كان الرجل يأتي القوم وهم في الصف فيقول توسعوا
فيأبون عليه لحرصهم على القتال ورغبتهم في الشهادة فامروا بان يوسعوا لآخوانهم لان الرجل
الشديد البأس قد يكون متأخرا عن الصف الاول والحاجة داعية الى تقدمه فلا بد
من التفسح له ثم يقاس على ذلك سائر المجالس كجالس العلم والقرآن والحديث والذكر ونحو
ذلك لان كل من وسع على عباد الله انواع الخير والراحة وسع الله عليه خبري الدنيا والآخرة
(واذا قيل انشروا فانشروا) اي اذا قيل ارتفعوا عن مواضعكم حتى توسعوا لآخوانكم
فارتفعوا وقيل كان رجال يتناقلون عن الصلاة في الجماعة اذا نودي لها فانزل الله تعالى هذه
الآية والمعنى اذا نودي الى الصلاة فانهمضوا اليها وقيل اذا قيل لكم انهمضوا الى الصلاة والى
الجهاد والى كل خير فانهمضوا اليه ولا تقصروا عنه (يرفع الله الذين آمنوا منكم) اي
بطاعتهم لله ورسوله وامثال او امره في قيامهم من مجالسهم وتوسعتهم لآخوانهم (والذين
اوتوا العلم) اي ويدفع الذين اوتوا العلم من المؤمنين بفضل علمهم وسابقتهم (درجات) اي
على من سواهم في الجنة قيل يقال للمؤمن الذي ليس بعالم اذا انتهى الى باب الجنة ادخل ويقال
للعالم قف فاشفع في الناس اخبر الله عز وجل ان رسوله صلى الله عليه وسلم مصيب فيما امر وان
اولئك المؤمنين مثابون فيما ائتمروا وان النفر من اهل بدر مستحقون لما عوملوا به من الاكرام
(والله بما تعملون خبير) قال الحسن قرأ ابن مسعود هذه الآية وقال يا ايها الناس افهموا
هذه الآية واترغكم في العلم فان الله تعالى يقول يرفع المؤمن العالم فوق المؤمن الذي ليس

بعالم درجات وقيل ان العالم يحصل له بعلمه من المنة والرفعة مالا يحصل لغيره لانه يقتدى
 بالعالم في اقواله وفي افعاله كلها عن قيس بن كثير قال قدم رجل من المدينة على ابي الدرداء وهو
 بدمشق فقال ما اقدمك يا اخي قال حديث باغني انك تحدره عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال
 قال اما جئت لحاجة غيره قال لا قال اما قدمت في تجارة قال لا قال اما جئت لطلب هذا الحديث
 قال نعم قال فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من سلك طريقا يبتغي فيه علم سلك الله
 به طريقا الى الجنة وان الملائكة تضع اجنحتهم ارضا لطالب العلم وان العالم يستغفر له من في السموات
 ومن في الارض حتى الحيتان في الماء وفضل العالم على العابد كفضل القمر على سائر الكواكب
 وان العلماء ورثة الانبياء وان الانبياء لم يورثوا دينارا ولا درهما انما اورثوا العلم فمن اخذه فقد
 اخذ بحظ وافر اخرجه الترمذي ولابي داود نحوه (ق) عن معاوية بن ابي سفيان قال سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من يرد الله به خيرا يفقهه في الدين وعن ابن عباس مثله
 اخرجه الترمذي وروى البغوي بسنده عن عبدالله بن عمرو بن العاص ان رسول الله صلى الله
 عليه وسلم مر بمجلسين في مسجده احد المجلسين يدعون الى الله ويرغبون اليه والآخر يتعلمون
 الفقه ويعلمونه فقال كلا المجلسين على خير واحدهما افضل من صاحبه اما هؤلاء فيدعون
 الى الله ويرغبون اليه واما هؤلاء فيتعلمون الفقه ويعلمون الجاهل فهؤلاء افضل وانما بعثت
 معلما ثم جلس فيهم * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي
 نجواكم صدقة) يعني اذا اردتم مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقدموا امام ذلك
 صدقة وفائدة ذلك اعظام مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم فان الانسان اذا وجد الشيء
 بمشقة استعظمه وان وجده بسهولة استحققه ونفع كثير من الفقهاء بتلك الصدقة المقدمة قبل
 المناجاة قال ابن عباس ان الناس سألوا رسول الله صلى الله عليه وسلم واكثروا حتى شق
 عليه فاراد الله تعالى ان يخفف على نبيه صلى الله عليه وسلم ويثبته عن ذلك فامرهم ان يقدموا
 صدقة على مناجاة رسول الله صلى الله عليه وسلم وقبل زلت في الاغنياء وذلك انهم كانوا يأتون
 رسول الله صلى الله عليه وسلم فيكثر من مناجاته ويغلبون الفقراء على المجالس حتى كره رسول الله
 صلى الله عليه وسلم طول جلوسهم ومناجاتهم فلما امروا بالصدقة كفوا عن مناجاته فاما الفقراء
 واهل العسرة فلم يجدوا شيئا واما الاغنياء واهل اليسرة فضنوا واشتد ذلك على اصحاب رسول الله
 صلى الله عليه وسلم فنزلت الرخصة وقال مجاهد نهوا عن المناجاة حتى يتصدقوا فلم ينجاه الا
 على بن ابي طالب تصدق دينارا ونجاه ثم نزلت الرخصة فكان على يقول آية في كتاب الله
 لم يعمل بها احد قبلي ولا يعمل بها احد بعدى وهي آية المناجاة وعن علي بن ابي طالب رضي الله عنه
 قال لما نزلت يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة قال لي النبي
 صلى الله عليه وسلم ما ترى دينارا قلت لا يطيقونه قال فنصف دينار قلت لا يطيقونه قال فكهم قلت
 شعيرة قال انك لتهيد قال فنزلت واشفقتم ان تقدموا بين يدي نجواكم صدقات الآية قال في
 خفف الله عن هذه الامة اخرجه الترمذي وقال حديث حسن غريب قوله قلت شعيرة اي
 وزن شعيرة من ذهب وقوله انك لتهيد يعني قليل المال قدرت على قدر حالك فان قلت في هذه
 الآية منقبة عظيمة لعلي بن ابي طالب رضي الله عنه اذ لم يعمل بها احد غيره قلت هو كقلت وليس

مثلا ولهذا قال لا تختصموا
 ولما كان الامر ان في وجوده
 هما العقلية والوهمية كان
 اصل الخصم بينهما وكذا
 يقع الخصم بين كل متجاورين
 متخاضين في امر متوقع
 نفع اولذة يتوافقان مادام
 مطلوبهما حاصل فاذا حرمما
 او وقعا بسعيهما في خسران
 وعذاب تدار اي او نسب
 كل منهما التسبب في ذلك الى
 الآخر لاحتجاجهما عن
 التوحيد وتبري كل منهما عن
 ذنبه لمحبته نفسه ولذلك قال
 حارثة رضي الله عنه للنبي
 عليه السلام ورأيت اهل
 النار يتاورون وصبوب عليه
 السلام قوله وقول الشيطان
 ما طغيته ولكن كان في ضلال
 بعيد كقوله ان الله وعدكم
 وعد الحق ووعدتكم
 فاخلفتكم وما كان الى عليكم
 من سلطان الا ان دعوتكم
 فاستجبتم لي فلا تلو موني
 ولوموا انفسكم لانه اولم
 يكن في ضلال عن طريق
 التوحيد بعيد عن الفطرة
 الاصلية بالتوجه الى الجهة
 السفلية والتغشي بالفواشي
 المظلة الطبيعية لم يقبل وسوسة
 الشيطان وقبل الهام الملك
 فالذنب انما يكون عليه
 بالاحتجاب عن نور الفطرة

واكتساب الجنسية مع
الشیطان فی الظلة والنهی
عن الاختصاص لیس المراد به
انهاؤهما بل عدم فائدته
والاستماع الیه کانه قال
لا اختصاص مسموع عندی
وقد ثبت وصح تقديم الوعد
حيث امکن انتفاعکم به
لسلامة الآلات وبقاء
الاستعداد فلم تنفعوا به ولم
ترفعوا لذلك رأسا حتی
ترسخت الهيأت المظلمة فی
نفوسکم ورائت علی قلوبکم
وتحقق الحجاب وحق القول
بالعذاب ف (ما یبدل القول
ادی) حیث نذل وجوب العذاب
حال وقوعه (وما انابظام
العبد) حیث وهبت الاستعداد
وانبأت علی الکمال المناسب
له وهدیتکم الی طریق
اكتسابه بل انتم الظالمون
انفسکم باكتساب ما ینافی
واضاعة الاستعداد بوضع
الدور فی الظلة واستبدال
ما یفنی بما یبقی (یوم نقول
لجهنم هل امتلأت) ونقول
هل من مزید) ای یوم یتکثر
اهل النار حتی تستبعد الزیادة
علیهم ولا تنقص سعته بهم ولا
یسکن کلبها وفی الحدیث لا
تزال جهنم باقی فیها ونقول
هل من مزید حتی یضع رب
الازة فیها قدمه فنقول قط

فیها طعن علی غیره من الصحابة ووجه ذلك ان الوقت لم یتسع لیمعلوا بهذه الآیة
ولواتسع الوقت لم یتخلفوا عن العمل بها وعلى تقدير اتساع الوقت ولم یفعلوا ذلك انما
هو مراعاة لقلوب الفقراء الذین لم یجدوا ما یتصدقون به لواجتاجوا الی المناجاة
فیكون ذلك سببا لحزن الفقراء اذ لم یجدوا ما یتصدقون به عند مناجاته ووجه آخر وهو
ان هذه المناجاة لم تكن من المفروضات ولا من الواجبات ولا من الطاعات المدبوبة لیهما بل انما
کلفوا هذه الصدقة لیزکوا هذه المناجاة ولما كانت هذه المناجاة اولی بان تترك لم یعملوا بها ولیس
فیها طعن علی احد منهم * وقوله (ذلك خیر لکم) یعنی تقديم الصدقة علی المناجاة لما فیها
من طاعة الله وطاعة رسوله (واطهر) ای لذنوبکم (فان لم تجدوا) یعنی الفقراء الذین لا یجدون
ما یتصدقون به (فان الله غفور رحیم) یعنی انه تعالى رفع عنهم ذلك (واشفقتم) قال ابن
عباس اخلتم والمعنی اخفتم العیلة والفاقة ان قدمتم وهو قوله (ان تقدموا بین یدین نجواکم
صدقات فاذلم تفعلوا) ای ما امرتم به (وتاب الله علیکم) ای تجاوز عنکم ونسخ الصدقة
قال مقاتل بن حیان کان ذلك عشر لیل ثم نسخ وقال الکلی ما کانہ الاساعة من نهار ثم نسخ
(فاقیموا الصلاة) ای المفروضة (واتوا الزکوة) ای الواجبة (واطيعوا الله ورسوله)
ای فیما امر ونهی (والله خیر بما تعملون) ای انه محیط باعمالکم ویناتکم * قوله عز وجل
(الم تر الی الذین تولوا قوما غضب الله علیهم) نزلت فی المنافقین وذلك انهم تولوا اليهود
ونصحوهم ونقلوا اسرار المؤمنین الیهم فاراد بقوله قوما غضب الله علیهم اليهود (ما هم) یعنی
المنافقین (منکم) ای من المؤمنین فی الدین والولاء (ولا منهم) یعنی ولا من اليهود (ویخلفون
علی الکذب وهم یعلمون) ای انه کذبة نزلت فی عبد الله بن نبتل الما فقی وكان یحاسب رسول الله
صلی الله علیه وسلم ویرفع حدیثه الی اليهود فبینا رسول الله صلی الله علیه وسلم فی حجره من
حجره اذ قال یدخل علیکم الآن رجل قلبه جبار ینظر بعنی شیطان فدخل عبد الله
بن نبتل وكان ازرق العینین فقال له الی صلی الله علیه وسلم علام تشتمنی انت واصحابک
فخلف بالله ما فعل وجاء باصحابه فخلفوا بالله ما سبوه فانزل الله هذه الآیة (اعد الله لهم
عذابا شديدا انهم ساء ما كانوا یعملون اتخذوا ایمانهم) یعنی الکاذبة (جنة) ای یستنجون بهامن
القتل یدفعون بهامن انفسهم واموالهم (فصدوا عن سبیل الله) یعنی انهم صدوا المؤمنین
عن جهادهم بالقتل واخذاء والهم بسبب ایمانهم وقیل معناه صدوا الناس عن دین الله الذی
هو الاسلام (فلهم عذاب مهین) یعنی فی الآخرة (لن نغنی عنهم اموالهم ولا اولادهم) یوم القيامة
(من الله شیا اوتیک اصحاب النار هم فیها خالدون یوم یعصمهم الله جیعا فیمخلفون له) یعنی کاذبین
انهم ما كانوا مشرکین (کما یخلفون لکم) ای فی الدنیا وقیل کان الخلف جنة لهم فی الدنیا
فظوا انه یضع فی الآخرة ایضا (ویحسون انهم علی شئ) یعنی من ایمانهم الکاذبة (الانهم
هم الکاذبون) یعنی فی اقوالهم وایانهم (استخوذ علیهم الشیطان) ای غاب واستولى علیهم
وملکهم (فأنساهم ذکر الله اوتیک حزب الشیطان الان حزب الشیطان هم الخاسرون
ان الذین یحسادون الله ورسوله اوتیک فی الاذین) یعنی فی جلة من یلحقهم الذل فی الدنیا
والآخرة لان ذل احد الخصمین علی حسب عز الخصم الثاني ولما كانت عزة الله غیر متناهية

كانت ذلة من ينازع غير متناهية (كتب الله لأهلنا ورسله) أي قضى الله ذلك قضاءً ثابتاً قبل غلبة الرسل على نوعين فهم من يؤمر بالحرب فهو غالب بالحرب ومن لم يؤمر بالحرب فهو غالب بالجمعة (إن الله قوي) أي حلى نصر رسله وأوليائه (عزيز) أي غالب على أعدائه ﴿قوله تعالى﴾ لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ﴿أخبر الله تعالى أن إيمان المؤمنين يفسد بموادة الكافرين وإن من كان مؤمناً لا يوالى من كفر لأن من أحب أحداً امتنع أن يحب عدوه﴾ فإن قلت قد اجتمعت الأمة على أنه يجوز مخالطهم ومعاملتهم ومعاشرتهم فهاذه المودة المحظورة قلت المودة المحظورة هي مناصحتهم وإرادة الخير لهم ديناً ودنياً مع كفرهم فاما ما سوى ذلك فلا حظ فيه ثم إنه تعالى بالغ في الزجر عن موادتهم بقوله (ولو كانوا آباءهم أو أبناءهم أو إخوانهم أو عشيرتهم) يعني أن الميل إلى هؤلاء من أعظم أنواع الميل ومع هذا فيجب أن يطرح الميل إلى هؤلاء والمودة لهم بسبب مخالفة الدين قيل زلت هذه الآية في حاطب بن أبي بلعنة حين كتب إلى أهل مكة وستأني قصته في سورة المحجدة وروى عن عبد الله بن مسعود في هذه الآية قال ولو كانوا آباءهم يعني أبائهم يعني الجراح قتل أباء الجراح يوم أحد أو أبناءهم يعني أباء بكر الصديق رضي الله تعالى عنه دعا إليه يوم بدر إلى البراز وقال يا رسول الله دعني أكن في الرعدة الأولى فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم متعباً بنفسك يا أبا بكر أو إخوانهم يعني مصعب بن عمير قتل أخاه عبد الله بن عمر أو عشيرتهم يعني عرب بن الخطاب قتل خاله العاص بن هشام بن المغيرة يوم بدر وعلى بن أبي طالب وحزرة وأبا عبيدة قتلوا عتبة وشيبة ابني ربيعة والوليد بن عتبة يوم بدر (أو لك كتب في قلوبهم الإيمان) أي أثبت التصديق في قلوبهم فهم مؤمنة موقنة مخلصون وقيل حكم لهم بالإيمان وأما ذكر القلوب لأنها موضعه (وأيدهم بروح منه) أي قواهم بنصرته وإنما سمي نصره إياهم روحاً لأنهم به حي أمرهم وقيل بالإيمان وقيل بالقرآن وقيل بجبريل وقيل برحمة (ويدخلهم جات تجري من تحتها الأنهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه) أما ذكر رضوانه عليهم بعد دخولهم الجنة لأنه أعظم النعم وأجل المراتب ثم لما ذكر هذه النعم أتبعه بما يوجب ترك المودة لأعداء الله سبحانه وتعالى فقال (أو لك حزب الله الآن حزب الله هم المفلحون) والله أعلم بمراده

﴿تفسير سورة الحشر﴾

قال سعيد بن جبيرة قلت لابن عباس سورة الحشر فقال قل سورة النضير وهي مدينة أربع وعشرون آية وأربعمائة وخمس وأربعون كلمة والف وتسعمائة وثلاثة عشر حرفاً

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم) هو الذي أخرج الذين كفروا من أهل الكتاب من ديارهم ﴿قال المفسرون﴾ نزلت هذه السورة في بني النضير وهم طائفة من اليهود وذلك أن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة صالحه بنو النضير على أن لا يقاتلوه ولا يقاتلوا معه فقبل ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما غزا رسول الله صلى الله عليه وسلم بدر وأظهر على المشركين قال بنو النضير والله أنه النبي الأسمى الذي نجد نفعه في التوراة لا تردله راية فغزا أحداهم المسلمون ارتابوا وظهروا للعداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم وللمؤمنين ونقضوا العهد الذي كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم وركب كعب بن الأشرف

قط بعزتك وكرمك أي لا يزال الخلق يميلون إلى الطبيعة بالشهوة والحرص والطبيعة باقية على حالها جاذبة لما يناسبها قابلة لصورها الملازمة لها ملقية لما قبلت إلى أسفل الدرجات إلى ما لا يتناهى حتى يصل إليها أثر نور الكمال الوارد على القلب فتنور به وتنتهي عن فعلها وعبر عن تشعشع النور الإلهي من القلب على النفس بقدم رب العزة القوى على قهرها ومنعها عن فعلها واجبارها على موافقة القلب فتقول قطني قطني (وازلت الجنة للمتقين) أي جنة الصفات للذين اتقوا صفات النفس بدليل قوله من خشى الرحمن الغيب لأن الخشية تختص بتجلى العظمة ولقوله (غير بعيد) أي مكاناً غير بعيد لكون جنة الصفات أقرب من جنة الذات في الرتبة دون الظهور إذا الذات أقرب في الظهور لأن في عالم أنوار كل ما كان أبعد في العلو والمرتبة من الشيء كان أقرب إليه في الظهور لشدة نوريته ولقوله (هذا ما توعدون لكل أبواب) أي رجاء إلى الله بفناء

في اربعين را كبا من اليهود الى مكة فاتوا قريشا خالفوهم وعادوهم على ان تكون كلمتهم واحدة على محمد صلى الله عليه وسلم ودخل ابوسفيان في اربعين من قريش وكعب بن الاشرف في اربعين من اليهود المسجد الحرام واخذ بعضهم على بعض الميثاق بين استار الكعبة ثم رجع كعب واصحابه الى المدينة منزل جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما تعاهد عليه كعب وابوسفيان وامره بقتل كعب بن الاشرف فقتله محمد بن مسلمة غيلة وقد تقدمت القصة في سورة آل عمران وكان النبي صلى الله عليه وسلم قد اطلع منهم على خيانة حين اتاهم يستعينهم في دية الرجلين المسلمين الاذين قتلهما عمرو بن الضمري في منصرفه من بئر معونة فمما بطرح حجر على النبي صلى الله عليه وسلم من الحصن فقصمه الله منهم واخبره بذلك وقد تقدمت القصة في سورة المائدة فلما قتل كعب بن الاشرف اصبح رسول الله صلى الله عليه وسلم وامر الناس بالمسير الى بني الضير وكانوا بقرية يقال لها زهرة فلما سار اليهم النبي صلى الله عليه وسلم وجدهم ينوحون على كعب بن الاشرف فقالوا يا محمد واعية على اثروا عية وباكية على اثر باكية قال نعم فقالوا اذرننا بك شجرنا ثم ائمر امرك فقال النبي صلى الله عليه وسلم اخرجوا من المدينة فقالوا الموت اقرب الينا من ذلك ثم تادوا بالحرب واذنوا ما قال ودس المنافقون عبد الله بن ابي وصحبه اليهم ان لا تخرجوا من الحصن فان قاتلوك فمض معكم ولا تخذاكم ولننصرنكم واثن اخر حتم لخرجن معكم قدرنوا على الازقة وحصنوها ثم انهم اجتمعوا على القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلوا اليه ان اخرج الينا في ثلاثين رجلا من اصحابك وليخرج منا ثلاثون حتى نلتقي بكم فكان نصف بيننا وبينك فيسمعوا منك فان صدقوك وآمنوا بك آمنوا بك فخرج النبي صلى الله عليه وسلم في ثلاثين من اصحابه وخرج اليه ثلاثون حبرا من اليهود حتى كانوا في براز من الارض فقال بعض اليهود لبعض كيف تخلصون اليهم ومعه ثلاثون رجلا من اصحابه كلهم يحكم الموت قبله ولكن ارسلا اليه كيف نفهم ونحن ستون اخرج في ثلاثة من اصحابك وبخرج اليك ثلاثة من علمنا فيسمعون منك فان آمنوا بك آمنوا بك وصدقك فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلاثة من اصحابه وخرج ثلاثة من اليهود معهم الخناجر وارادوا القتل برسول الله صلى الله عليه وسلم فارسلت امرأة ناصحة من بني الضير الى اخيه وهو رجل مسلم من الانصار فاخبرته بما اراد بنو الضير من القدر برسول الله صلى الله عليه وسلم فاقبل اخوها سريعا حتى ادرك النبي صلى الله عليه وسلم فسار به بخبرهم قبل ان يصل اليهم فرجع النبي صلى الله عليه وسلم فلما كان من القدر صبحهم رسول الله صلى الله عليه وسلم بالكتاب فصرهم احدى وعشرين ايلة فذف الله في قلوبهم الرعب وايسوا من نصر المارقين فسأوا رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلح فابى عليهم الا ان يخرجوا من المدينة على ما امرهم به فقبلوا ذلك فصالحهم على الجلاء وعلى ان لهم ما قبلت الابل من اموالهم الا الحلقة وهي السلاح وعلى ان يخرجوا لهم ديارهم وعقارهم وسائر اموالهم وقال ابن عباس على ان يحمل كل اهل بيت على بعير ماشوا من متاعهم وللنبي صلى الله عليه وسلم مائتي وقل اعطى كل ثلاثة نفر بعيرا وسقاء ففعلوا ذلك وخرجوا من ديارهم الى اذرعات واربحاء من ارض الشام الى اهل بيتين منهم آل ابي

الصفات (حفيظ) اي يحافظ على صفاء فطرته ونوره الاصل كي لا يتكدر بظلمة النفس من اتصف بالخشية وصارت الخشية مقامه عند تجلي الحق في صفة الرحمة الرحانية اذهى اعظم صفاته لدالاتها على افاضة جميع الخيرات والكالات الظاهرة على الكل وهي جلائل النعم وعظائمها (من خشى الرحمن ما غيب) اي في حالة كونه غائبا عن شهود الذات اذ الخجب بتجلي الصفات غائب عن جلال الذات (وجاء بقلب منيب) الى الله عن ذنوب صفات النفس في معارج صفات الحق دون الساكن في مقام الخشية الذي لا يقصد التوقي (ادخلوها بسلام ذلك يوم الخلود) بسلامة عن عيوب صفات النفس آمنين عن تلويها (لهم ما يشاؤون فيها) من نعم التجليات الصفاتية وانوارها بحسب الارادة (ولدينا مزيد) من نور تجلي الذات الذي لا يخطر على قلوبهم (وكم اهلكنا قبلهم) قبل هؤلاء المتقين بالافناء والاحراق بسبجات تجلي الذات (من قرن هم اشد

منهم بطشا) و اى الياء اقوى
منهم فى صفات نفوسهم لان
الاستعداد كلما كان اقوى
كانت صفات النفس فى
البداية اقوى (فقبوا فى
البلاد) اى مقاوِز الصفات
ومقاماتها (هل من محبص)
عن الفناء بالاحتجاب ببعضها
والتوارى به عند اشراق
انوار سمحات الوجه الباقي
وكيف المحبص ولا يتبقى صفة
هناك فضلا عن تواريه بها
(ان فى ذلك) المعنى المذكور
لتذكيرا (لمن كان له قلب)
كامل بانغ فى الترقى الى حد
كماله (او اتى السمع وهو
شاهد) فى مقسام النفس
الى القلب لفهم المعانى
والمكاشفات لترقى وهو
حاضر بقلبه متوجه اليه
مفيض لسوره مترقى الى
مقامه (ولقد خلقنا السموات
والارض وما بينهما فى ستة
ايام) اى ست جهات ان
فسرنا السموات والارض
على الظاهر وان اولنا
السموات بالارواح والارض
بالجسم فهى صور الممكنات
الست من الجبروت
والملكوت والملك التى هى
مجموع الجواهر والاضافيات
والكميات والكيفيات
التي هى مجموع الاعراض

الحق بى وآل حبي بن اخطب فانهم لحقوا بخير ولحقت طائفة بالحيرة فذك قوله عز وجل
هو الذى اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب يعنى بنى النضير من ديارهم يعنى التى كانت
بالمدينة قال ابن اسحق كان اجلاء بنى النضير فرجع النبي صلى الله عليه وسلم من احدوقم
قريظة مرجعة من الاحزاب وبينهما سنتان (لاول الحشر) قال الزهري كانوا من سبط
لم يصبهم جلاء فيما مضى وكان الله قد كتب عليهم الجلاء ولولا ذلك لعذبهم فى الدنيا قال ابن
عباس من شك ان الحشر بالشام فليقرأ هذه الآية فكان هذا اول حشر الى الشام قال النبي
صلى الله عليه وسلم اخرجوا قالوا الى اين قال الى ارض الحشر ثم يحشر الخلق يوم القيامة
الى الشام وقيل اى قال لاول الحشر لانهم كانوا اول من اجلى من اهل الكتاب من جزيرة
العرب ثم احلى آخرهم عربن الخطاب رضى الله عنه وقيل كان هذا اول الحشر من المدينة
والحشر الثانى من خيبر وجميع جزيرة العرب الى اذرعات واربحاء من ارض الشام فى ايام
عمر وقيل كان هذا اول الحشر والحشر الثانى نار تحشرهم يوم القيامة من المشرق الى المغرب
تبيت معهم حيث باتوا وتقيل معهم حيث قالوا (ما ظنتم) يعنى ايها المؤمنون (ان يخرجوا)
اى من المدينة لعزتهم ومنعتهم وذلك انهم كانوا اهل حصون وعقار ونخل كثير (وظنوا
انهم مانعتهم حصونهم من الله) اى وظن بنو النضير ان حصونهم تمنعهم من سلطان الله
(فاتاهم الله) اى اتاهم امر الله وعذابه (من حيث لم يحتسبوا) وهوان الله امر نبيه
صلى الله عليه وسلم بقتالهم واجلائهم وكانوا لا يظنون ذلك (وقذف فى قلوبهم الرعب)
اى الخوف الشديد بقتل سيدهم كعب بن الاشرف (يخربون بيوتهم بأيديهم وايدي المؤمنين)
قال الزهري وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم لما صالحهم على ان لهم ما اقلت الابل كانوا ينظرون
الى الخشب فى منازلهم فيهدمونها وينزعون ما استحسنوه منها فيحملونه على ائبلهم ويحرب المؤمنون
باقيها وقيل كانوا يقلعون العمود وينقضون السقوف وينقبون الجدران لئلا يسكنها المؤمنون
حسدا منهم وبغضا وقيل كان المسلمون يخربون ما يليهم من ظاهرها ويخربونها اليهود من
داخلها وقال ابن عباس كلما ظهر المسلمون على دار من دورهم هدموها لتسع لهم المقاتل
وجعل اعداء الله يتقبون دورهم من ادبارها فيخرجون التى بعدها فيتحصنون فيها ويكسرون
ما يليهم ويرمون بالتي خرجوا منها اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم (فاعتبروا) اى
فانظروا وانظروا ما نزل بهم (يا اولى الابصار) اى يا ذوى العقول والبصائر (ولولا ان كتب
الله عليهم الجلاء) يعنى الخروج من الوطن (لعذبهم فى الدنيا) يعنى بالقتل والسبي كافعل
ببنى قريظة (ولهم فى الآخرة عذاب النار ذلك) اى الذى لحقهم ونزل بهم (بانهم شاقوا الله
ورسوله) اى خافوا الله ورسوله (ومن يشاق الله فان الله شديد العقاب) * قوله تعالى
(ما قطعتم من اينة او تركتموها قائمة على اصولها فبأذن الله) الآية وذلك ان النبي صلى الله
عليه وسلم لما نزل بنى النضير وتحصنوا بحصونهم اسر بقطع نخيلهم واحراقهم الجوز اعداء الله
عند ذلك وقالوا يا محمد زعمت انك تريد اصلاح افن الصلاح عقر الشجر وقطع النخل وهل
وحدث فيما زعمت انه انزل عليك الفساد فى الارض فوجد المسلمون فى انفسهم من قولهم وخشوا
ان يكون ذلك فسادا واختلفوا فى ذلك فقال بعضهم لا تقطعوا فانه مما افاء الله علينا وقال

بعضهم بل فظلمه مقطعه فانزل الله هذه الآية بتصديق من نهى عن قطعه وتحليل من قطعه من الاثم وان ذك كان باذن الله تعالى (ق) عن ابن عمر قال حرق رسول الله صلى الله عليه وسلم نخل بنى النضير وقطع وهى البويرة فنزل ما قطعتم من لينة او تركتموها قائمة على اصولها فبأذن الله وليخزي الفاسقين البويرة اسم موضع لبنى النضير وفى ذلك يقول حسان بن ثابت

وهان على سرة بنى لوى * حريق بالبويرة مستطير

قال ابن عباس النخل كلها اينة ما خلا الجحوة وكان النبی صلى الله عليه وسلم يقطع نخلمهم لا الجحوة واهل المدينة يسمون ما خلا الجحوة من التمر الالوان وقيل النخل كلها اينة الا الجحوة والبرنية وقيل الينة النخل كلها من غير استثناء وقال ابن عباس فى رواية اخرى عنه هى لون من النخل وقيل كرام النخل وقيل هى ضرب من النخل يقال لتمرها اللون وهو شديد الصفرة ويرى نواه من خارج يغيب فيه الضرس وكان من اجود تمرهم واعجبه اليهم وكانت النخلة الواحدة ثمناً ثمن وصيف واحب اليهم من وصيف فلما رأوهم يقطعونها شق عليهم ذلك وقالوا للمؤمنين انكم تكرهون الفساد وانتم تفسدون دعوا هذا النخل قائماً هو لمن غلب عليه فاخبر الله ان قطعها كان باذنه (وليجزى الفاسقين) يعنى اليهود والمعنى ولاجل اخزاء اليهود اذن الله فى قطعها احتج العلماء بهذه الآية على ان حصون الكفار وديارهم لا بأس ان تهدم وتحرق وترمى بالجانيق وكذلك قطع اسجارهم ونحوها * قوله عز وجل (وما افاء الله على رسوله) اى ما رد الله على رسوله (منهم) اى من يهود بنى النضير (فما اوجفتم عليه) يعنى اوضعتم وهو سرعة السير (من خيل ولا ركاب) يعنى الابل التى تحمل القوم وذلك ان بنى النضير لما تركوا رباعهم وضياعهم طلب المسلمون من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يقسمها بينهم كما فعل بغنائم خيبر فبين الله تعالى فى هذه الآية انها لم يوجف المسلمون عليها خيلاً ولا ركاباً ولم يقطعوا اليها شقة ولانا او امشقة وانما كانوا يعنى بنى النضير على ميلين من المدينة فشوا اليها مشياً ولم يركب الا رسول الله صلى الله عليه وسلم كان على جل (ولكن الله يسلط رسله على من يشاء) من اعدائه (والله على كل شئ قدير) اى فهى له خاصة يضعها حيث يشاء فقسمها رسول الله صلى الله عليه وسلم بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئاً الا ثلاثة نفر كانت بهم حاجة وهم ابودجانة سمك بن خرشة وسهل بن حنيف والحرث بن الصمة (ق) عن مالك بن اوس النضرى ان عمر دعاه اذ جاء حاجبه يرفا فقال هل لك يا امير المؤمنين فى عثمان وعبد الرحمن بن عوف والربيع وسعد يستأذنون قال نعم فادخلهم فلبث قليلاً ثم جاء يرفا فقال هل لك فى عباس وعلى يستأذنان قال نعم فاذن لهما فلما دخلا قال العباس يا امير المؤمنين اقض بينى وبين هذا فقال القوم اجل يا امير المؤمنين اقض بينهما وارح احدهما من الآخر قال مالك بن اوس ينحى الى انهم قد كانوا قدموهم لذلك فقال عمر اتدوا انشركم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض هل تعلمون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة يربد بذلك نفسه قالوا نعم ثم اقبل عمر

فهذه الستة تحصر المخلوقات باسمها والستة الآلاف المذكورة التى هى مدة دور الخفاء على ما ذكر فى الاعراف (وما مسنا من لغوب فاصبر على ما يقولون) ما لظن اليهم بالفناء وعدم تأثير اقوالهم بالانسلاخ عن الافعال وحبس النفس عن الظهور بأفعالها ان لم نجسها عن الظهور بصفاتها (وسبح بحمد ربك) بالتجريد عن صفات النفس حامداً لربك بالانصاف بصفاته وابرار كما لاته المكتوبة وبك فى مقام القلب (قبل طلوع الشمس) شمس الروح ومقام المشاهدة (وقبل الغروب) بالفناء فى احدية الذات (ومن الليل فسبحه) اى فى بعض اوقات ظلة التلوين فتزده عن صفات المخلوقين بالتجرد عن الصفة الظاهرة بالتلوين (وادبار الجود) وفى اعقاب كل فناء فان عقيب فناء الافعال يجب الاحتراز عن تلوين النفس وعقيب الفناء عن الصفات يجب التنزه عن تلوين القلب وعقيب فناء الذات يجب التقديس عن ظهور الانانية (واستمع يوم ينادى الماد من مكان قريب)

الله بنفسه من اقرب الاماكن اليك كما نادى موسى من شجرة نفسه يوم يستمع عن القيامة الكبرى صحبة القهرو الافناء بالحق من الحق (يوم يسمعون الصيحة بالحق ذلك يوم الخروج) من وجوداتهم (انا نحن نحيي ونميت) اى شأنا الاحياء والامانة نحيي ولا بالنفس ثم نميت عنها ثم نحيي بالقلب ثم نميت عنه ثم نحيي بالروح ثم نميت عنه بالفناء (والينا المصير) بالبقاء بعد الفناء بل في كل فناء اذلا غير يصيرون اليه (يوم تشقق الارض) ارض البدن (عنهم سراعا) الى ما يجاهدونه من الخلق (ذلك حشر علينا يسير) نحشرهم مع من يتولونه بالخصبة بانجذابهم اليه دفعة بلا كلفة من احد (نحن اعلم بما يقولون) لاحاطة علمهم وتقدمه عليهم وعلى اقوالهم (وما انت عليهم بجبار) تجبرهم على خلاف ما اقتضى استعدادهم وحالهم التي هم عليها انما لم تذكر فاصبر بشهود ذلك منى واحبس النفس عن الظهور بالتلوين وذكر بالقرآن بما نزل عليك من العقل الجامع بجميع المراتب (فذكر

على العباس وعلى وقال انشدك بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم قال لانورث ما تركنا صدقة قال نعم قال عمر ان الله خص رسوله صلى الله عليه وسلم خذ لم يخص بها احدا غيره فقل وما افاء الله على رسوله مما فاء اجفتم عليه من خيل ولاركاب الآية قال فقسم رسول الله صلى الله عليه وسلم بينكم اموال بنى النضير فوالله ما استأثرها عليكم ولا اخذها دونكم ففدا عطاكموها وقسمها فيكم حتى بقي هذا المال وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يأخذ منه نفقة سنة ثم ما بقي يجعله بمجال مال الله ففعل بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم حياته ثم نشركم بالله الذى باذنه تقوم السماء والارض اتعلمون ذلك قالوا نعم قال ثم نشر عباسا وعليه مثل ما نشر القوم اتعلمون ذلك قال نعم قال فلما توفي رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ابو بكر اناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقبضه ابو بكر ففعل فيه بما عمل رسول الله صلى الله عليه وسلم وانتم حينئذ واقبل على على وعباس وقال تذكر ان ابا بكر عمل فيه كالتقولان والله يعلم انه لصديق بار راشد تابع للحق ثم توفي الله ابا بكر فقلت اناولى رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر فقبضته سنتين من امارتى اعمل فيهما بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر والله يعلم انى فيه لصديق بار راشد تابع للحق ثم جئتماني كلا كلاكما واحدة وامركما جميع فقلت لكما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لانورث ما تركنا صدقة فلتهم ادفعها اليها فلما بدالى ان ادفعها اليكما قلت ان شئتما دفعته اليكما على ان عليكما عهد الله وميثاقه لئعملان فيه بما عمل فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وابو بكر وما عملت فيه منذوليت والافلاتكمان فقلت ادفعه اليها بذلك فدفعته اليكما فقلت ان منى قضاء غير ذلك فوالله الذى باذنه تقوم السماء والارض لا قضى فيه بقضاء غير ذلك حتى تقوم الساعة فان عجزتما عنه فادفعاه الى فاني اكفيكما * قوله تعالى (ما افاء الله على رسوله من اهل القرى) يعنى من اموال كفار اهل القرى قال ابن عباس هى قرىظة والنضير وفدك وخيبر وقرى عرينه (والله والرسول ولذى القربى) يعنى بنى هاشم وبنى المطلب (واليتامى والمساكين وابن السبيل) قد تقدم تفسيره فى سورة الانفال فى حكم الغنيمة وقسمتها واما حكمه النى فانه لرسول الله صلى الله عليه وسلم مدة حياته يضعه حيث يشاء فكان ينفق على اهله منه نفقة سنتهم ويجعل مابقى بمجال مال الله فى الكراع والسلاح عدة فى سبيل الله واختلف العلماء فى مصرف النى بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال قوم هو الائمة بعده وللشافعى فيه قولان احدهما انه لائمة ثلثة والثانى هو لمصالح المسلمين ويبدأ بالمقاتلة ثم بالاهم فالاهم من المصالح واختاها فى خميس مال النى فذهب قوم الى انه يذهب الى خميس بل مصرف جميعه واحد وجميع المسلمين للمقاتلة والمصالح وذهب الاكثرون الى انه لا يذهب بل مصرف جميعه واحد وجميع المسلمين فيه حق قراعرين الخطاب ما افاء الله على رسوله من اهل اقرى حتى باغ للفقر المهاجرين الى قوله والدين جاؤا من بعدهم ثم قال هذه استوعبت المسلمين عامة قال وما على وجه الارض مسلم الاوله فى هذا النى حق الامام ملكت ايمانكم (كيلا يكون) النى (دولة) والدولة اسم الشئ الذى يتداوله القوم بينهم (بين الاغنياء منكم) يعنى بين اربؤساء والاقوياء فيغلبوا عليه الفقراء والضعفاء وذلك ان اهل الجاهلية كانوا اذا غنوا غنيمة اخذ الرئيس ربعها لنفسه

وهو المربع ثم يصطفى بعده ما شاء فجعله الله لرسوله صلى الله وسلم يقسمه فيما امر به (وما آتاكم الرسول فخذوه) أي من مال النبي والغنية (وما نهاكم منه) أي من الغلول وغيره (فانتهوا) وهذا مازل في أموال النبي وهو عام في كل ما أمر به إلى صلى الله عليه وسلم أو نهى عنه من قول أو عمل من واجب أو مندوب أو مستحب أو نهى عن محرم فيدخل فيه النبي وغيره (ق) عن عبد الله بن مسعود أنه قال لعن الله الواثقات والمستنصات والمتفجئات للحسن المغيرات خلق الله فبلغ ذلك امرأة من بني أسديقال لها أم يعقوب وكانت تقرأ القرآن فاتته فقالت ما حديث بلغني أنك قلت كذا وكذا وذكرته فقال عبد الله ومالي لا العن من لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو في كتاب الله تعالى فقالت المرأة لقد قرأت أوحى المصحف فأوجده فقل إن كنت قرأته لقد وجدته قال الله عز وجل وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا الوشم هو غرز العضو من الإنسان بالبرية يحشى بكحل والمستوشمة هي التي تطلب أن يفعل بها ذلك والسامصة هي التي تذف الشعر من الوجه والمتفلحة هي التي تتكلف تفرج ما بين ثناياها بصناعة وقيل هي التي تتفلح في مشيتها فكل ذلك منهي عنه (ق) عن عائشة رضي الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من أحدث في أمرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفي رواية من عمل عملنا ليس عليه امرنا فهو رد * عن أبي رافع أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا الفين أحدكم مكثا على أريكته يأتيه أمر مما أمرت به أو نهيت عنه فيقول لا أدري ما وجدنا في كتاب الله اتعناه أخرجه أبو داود والترمذي وقال هذا حديث حسن الأريكة كل ما تركي عليه من سرير أو فراش أو منصة أو نحو ذلك (واتقوا الله) أي في أمر النبي (إن الله شديد العقاب) أي على ترك ما أمركم به رسول الله صلى الله عليه وسلم أو نهيكم عنه ثم بين من له الحق في النبي فقال عز وجل (للفقراء المهاجرين الذين أخرجوا من ديارهم وأموالهم) يعني الجاهم كفار مكة إلى الخروح (يتغون فضلا من الله) أي رزقا وقيل نوبا من الله (ورضوانا) أي أخرجوا من ديارهم طلبا لرضا الله عز وجل (وينصرون الله ورسوله) أي بانفسهم وأموالهم والمراد بنصر الله نصر دينه وأعله كله (أو لك هم الصادقون) أي في إيمانهم قال قتادة هم المهاجرون الذين تركوا الديار والأموال والعشائر وخرجوا حبا لله ولرسوله واختاروا الإسلام على ما كانوا فيه من شدة حتى ذكر لنا أن الرجل كان يعصب الحمر على بطنه ليقم به صلبه من الجوع وكان الرجل يتخذ الحفيرة في الشتاء ماله دينار غيرها (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول إن فقراء المهاجرين يسبقون الأغنياء يوم القيامة إلى الجنة بأربعين خريفا وعن أبي سعيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا صعايك المهاجرين بالور الثام يوم القيامة تدخلون الجنة قبل الأغنياء الناس بنصف يوم وذلك خمسمائة سنة أخرجه أبو داود * قوله عز وجل (والذين تبوءوا الدار والايان) يعني الانصار توطأوا الدار وهي المدينة واتخذوها سكنا (من قبلهم) يعني انهم اسلموا في ديارهم وآثروا الايمان وابتدوا المساجد قبل قدوم النبي صلى الله عليه وسلم بسنتين والمعنى والذين تبوءوا الدار من قبل المهاجرين وقد آمنوا الآن الايمان ليس بمكان يتبوءوا (يحبون من هاجر اليهم) وذلك انهم انزلوا المهاجرين في ما زلهم واشركوهم

بسم الله الرحمن الرحيم

سورة الذاريات

(والذاريات ذروا) أي الفحات الالهية والنسائم القدسية التي تذرو غبار الهيات الظلانية وتراب الصفات النفسانية ذروا (فالخاملات وقرا) أي الواردات النورانية التي تحمل أوقار الحقائق البقية والعلوم الكشفية الحقيقية التي لها ثقل في الميزان لبقائها دون التي تخف من الأمور الفانية إلى قلوب أهل العرفان والنفوس القابلة المستعدة الحاملة لتلك الحقائق والمعاني (فالجاريات يسرا) أي النفوس التي تجرى في ميادين المعاملات ومنازل القربات بواسطة تلك الصفات والواردات يسرا بلا كلفة كالمرحومين عن ذلك أو القلوب التي تجرى في البحر الصفات تلك الصفات يسرا (فالمنصات امرا) أي الملائكة المقربين من أهل

في اموالهم (ولا يجدون في صدورهم حاجة) اى حزازه وغيظا وحسدا (مما اوتوا)
 اى اعطى المهاجرون من النقيء دونهم وذلك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قسم اموال بني
 النضير بين المهاجرين ولم يعط الانصار منها شيئا الاثلاثة فطابت انفس الانصار بذلك (ويؤثرون
 على انفسهم) اى ويؤثر الانصار المهاجرين باموالهم ومنازلهم على انفسهم (ولو كان بهم
 خصاصة) اى فاقة وحاجة الى ما يؤثرون به (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال جاء
 رجل الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال انى مجهود فارسل الى بعض نسائه فقالت والذى
 بعثك بالحق ما عندي الا الماء ثم ارسل به الى اخرى فقالت مثل ذلك وقلن كلهن مثل ذلك
 فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم من يضيفه يرجه الله فقام رجل من الانصار يقال له ابو طلحة
 فقال انا يا رسول الله فانطلق به الى رحله فقال لامرأته هل عندك شئ قالت لا الاقوت صبيانى
 قال فعليهم بشئ ونومهم فاذا دخل ضيفا فاريه انا نأكل فاذا اهوى بيده لىأكل فقوى
 الى السراج كي تصلحيه فاطفئه ففعلت ففعدوا واكل الضيف وبانا طاويين فلما اصبح غدا
 على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد عجب الله اوضحك الله
 من فلان وفلانة زاد في رواية فانزل الله ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة (ق) عن
 ابى هريرة قال قالت الانصار للنبي صلى الله عليه وسلم اقم بيننا وبين اخواننا البخل قال لا فقالوا
 تكفونا المؤنة ونشرككم في انتم قالوا سمعنا واطعنا (خ) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال
 دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم الانصار الى ان يقطع لهم البحرين فقالوا لا الا ان تقطع
 لاخواننا من المهاجرين مثلها فقال امالا فاصبروا حتى تلقوني على الحوض فانه سيصيبكم اثره
 بعدى وفي رواية سلقوني بعدى اثره فاصبروا حتى تلقوني على الحوض الاثره بفتح الهمزة
 وانهاء والراء وضبطه بعضهم بضم الهمزة واسكان التاء والاول اشهر ومعناه الاستئثار وهو
 ان يستأثر عليكم بامور الدنيا ويفضل غيركم عليكم ولا يجعل لكم في الامر نصيب وقيل هو من
 آثر اذا اعطى اراد انه يستأثر عليكم غيركم فيفضل في نصيبه من النقيء والاستئثار الانفراد
 بالشيء وقيل الاثره الشدة والاول اظهر وعن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
 يوم النضير للانصار ان شئتم قسمتم للمهاجرين من اموالكم ودياركم وتشاركونهم في هذه الغنيمة
 وان شئتم كانت لكم اموالكم ودياركم ولم تقسم لكم شيئا من الغنيمة فقالت الانصار بل نقسم
 لهم من اموالنا وديارنا ويؤثرهم بالغنيمة ولا نشاركهم فيها فانزل الله عز وجل ويؤثرون على
 انفسهم ولو كان بهم خصاصة ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون والشح في كلام العرب
 البخل مع الحرص وقد فرق بعض العلماء بين البخل والشح فقال البخل نفس المنع والشح هو الحالة
 النفسانية التى تقتضى ذلك المنع ولما كان الشح من صفات النفس لا جرم قال الله تعالى (ومن
 يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون) اى الفاترون بما ارادوا وروى ان رجلا قال لابن مسعود انى
 اخاف ان اكون قد هلك قال وما ذلك قال انى اسمع الله يقول ومن يوق شح نفسه فاولئك
 هم المفلحون وانا رجل شحيح لا يكاد يخرج من يدي شئ فقال عبد الله ليس ذلك بالشح الذى ذكر الله
 في القرآن ولكن الشح ان تأكل مال اخيك ظلا ولكن ذلك البخل وبش الشح البخل وقال ابن عمر
 ليس الشح ان يمنع الرجل ماله انما الشح ان تطمع عين الرجل فيما ليس له وقيل الشح هو الحرص

الجبروت والملكوت التى
 تقسم لكل واحدة قسطا
 من السعادة والرزق الخفى
 على حسب الاستعدادات
 (انما تؤعدن) من حال القيامة
 الكبرى وحصول الكمال
 المطلق (صادق وان الدين)
 اى الجزاء الذى هو الفيض
 الوارد بحسب السعى في
 السلوك والعمل المعد
 للقبول والحرمان والتعذب
 بالجلاب والتأذى بالهيات
 المؤذية المظنة بسبب الركون
 الى الطبيعة (لواقع) كما
 قال والذين جاهدوا فينا
 لنهدينهم سبلنا وقال كلا
 بل ران على قلوبهم ما كانوا
 يكسبون كلا انهم عن ربهم
 يوءثون لمحبوبون ثم انهم
 لصالوا للجحيم اقم بالمعدات
 والقوابل والمفيضات على
 ان مقتضى اجتماعها واجب
 الوقوع (والسما) اى الروح
 (ذات الحبك) الطرائق من
 الصفات فان من كل صفة
 طريقا الى سماء الروح
 يصل اليها من يسلكها وكل
 مقام وحال بابا اليها (انكم
 لفي قول مختلف) من حديث
 النفس وشجونها المتنوعة
 المانعة عن اتحاد الوجهة
 في السلوك او الاعتقادات
 الفاسدة والمذاهب الباطلة

الشديد الذي يحمل صاحبه على ارتكاب المحارم وقيل من لم يأخذ شيئا نواه الله عن اخذه ولم يمنع شيئا امره الله باعطائه فقد وقاه الله شح نفسه (م) عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة واتقوا الشح فان الشح اهلك من كان قبلكم جلهم على ان سفكوا دماءهم واستحلوا محارمهم * عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال شر ما في الرجل شح هالع وجبن خاع اخرجته ابو داود الهلع اشد الجزع والمراد منه ان الشح يجزع جزما شديدا ويحزن على شيء يفوته او يخرج من يده والخالع الذي خلع فؤاده لشدة خوفه وفزع * عن ابي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يجتمع غبار في سبيل الله ودخان جهنم في جوف عبد ابدا ولا يجتمع الشح والايمان في قلب عبد ابدا اخرجته النسائي * قوله تعالى ((والذين جاؤا من بعدهم)) يعني من بعد المهاجرين والانصار وهم التابعون لهم الى يوم القيامة (يقولون ربنا اغفر لنا ولاخواننا الذين سبقونا بالايمان) اخبر انهم يدعون لانفسهم بالمغفرة ولاخوانهم الذين سبقوهم بالايمان ((ولا تجعل في قلوبنا غلا)) اي غشا وحسدا وبغضا ((الذين آمنوا ربنا انك رؤوف رحيم)) فكل من كان في قلبه غل او بغض لاحد من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يرحم على جميعهم فانه ليس بمن غناه الله بهذه الآية لان الله تعالى رتب المؤمنين على ثلاث منازل المهاجرون ثم من بعدهم الانصار ثم من بعدهم التابعون الموصوفون بما ذكر فن لم يكن من التابعين هذه الصفة كان خارجا من اقسام المؤمنين وليس له في المسلمين نصيب وقال ابن ابي ليلى الناس على ثلاثة منازل الفقراء المهاجرون والذين نبؤوا الدار والايمان والذين جاؤا من بعدهم فاجتهد ان لا تكون خارجا من هذه الثلاث منازل (ق) عن ابي سعيد الخدري قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تسبوا اصحابي فلو ان احدكم اتفق مثل احد ذهبا ما بلغ مد احدكم ولا نصيفه (م) عن عروة بن الزبير قال قالت عائشة يا ابن اختي امروا ان يستغفروا لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فسبواهم * عن عبد الله بن مغفل قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله في اصحابي لا تتخزوهم غرضا بعدى فمن احبهم فحبي احبهم ومن ابغضهم فبغضى ابغضهم ومن آذاهم فقد آذاني ومن آذاني فقد آذى الله ومن آذى الله فيوشك ان يأخذه اخرجته الترمذي وقال مالك بن انس من انتقص احدا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم او كان في قلبه غل عليهم فليس لي حق في في المسلمين ثم تلا هذه الآية ما افاء الله على رسوله من اهل القرى الى والذين جاؤا من بعدهم الى رؤوف رحيم وقال مالك بن مغول قال الشعبي يا مالك تفاضلت اليهود والنصارى على الرافضة بخصلة سئلت اليهود من خير اهل ملتكم قالوا اصحاب موسى وسئلت النصارى من خير اهل ملتكم قالوا حواري عيسى وسئلت الرافضة من شر اهل ملتكم فقالوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم امروا ان يستغفروا لهم فسبواهم والسيف مسلول عليهم الى يوم القيامة لا تقوم لهم راية ولا يثبت لهم قدم ولا تجتمع لهم كلمة او قدواتا للحرب اطفاها الله بسفك دماهم وتفریق شملهم وادحاض حجهم احاذنا الله واياكم من الاهواء المضلة * وروى عن جابر قال قيل لعائشة ان ماسا يتناولون اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ابابكر وعمر فقالت وما تعجبون من هذا انقطع عنهم العمل فاحب الله ان لا يقطع عنهم الاجر وروى ابن عباس سمع رجلا يتال من اصحاب رسول الله

المنعة عن الكمال من انواع الجمل المركب (يؤفك عنه) اي بسبب ذلك القول المخلف الذي هو حديث النفس او الاعتقاد الفاسد (من افك) اي المحبوب المحكوم عليه في القضاء السابق بسوء الخاتمة دون غيره او يصرف عاتو عدون من الكمال من صرف بالشقاوة الازلية في علم الله (قل الخراصون) اي الكذابون بالاقوال المختلفة (الذين هم في غمرة ساهون) اي جهل بغيرهم خافلون عن الكمال والجزاء (يستلون يان يوم الدين) لبعدهم عن ذلك المعنى واستبعادهم لذلك وتعجبهم لمكان الاحتياج اي متى وقوع هذا الامر المستبعد (يومهم على النار يفتنون) اي يقع يومهم يعذبون يعذبون على نار الحرمان في ظلمات الهيات بفساد الابدان والوقوع في الهلاك والخسران مقولا لهم (ذوقوا نعيمكم) اي عذابكم (الذي كنتم به تستجملون) بالانهمالك في الذات البدنية واستئثار الخطوط العاجلة والكمالات البهيمية والسبعية (ان المتقين في جنات وعيون)

صلى الله عليه وسلم فقال له امن المهاجرين الاولين انت قال لا قال فمن الانصار انت قال لا قال فاناشهد بانك لست من التابعين لهم باحسان * قوله عز وجل (الم ترالى الذين نافقوا) يعنى اظهروا خلاف ما اضمروا وهم عبدالله بن ابى ابن سلول واصحابه (يقولون لاخوانهم الذين كفروا من اهل الكتاب) يعنى اليهود من بنى قريظة وبنى النضير وانما جعل المنافقين اخوانهم لانهم كفار مثلهم (ان اخرجتم) اى من المدينة (لخرجن معكم) اى منها (ولا نطيع فيكم احدا ابدا) يعنى ان سألنا احد خلافتكم وخذ لانكم فلا نطيع فيكم (وان قوتلتم لننصرنكم) اى لعيننكم ولنقاتلن معكم (والله يشهد انهم) يعنى المنافقين (لكاذبون) اى فيما قالوا ووعدوا ثم اخبر الله عن حال المنافقين فقال تعالى (ان اخرجوا لا يخرجون معهم وان قوتلوا لا ينصروهم) وكان الامر كذلك فانهم اخرجوا ولم يخرج المنافقون معهم وقوتلوا فلم ينصروهم (وان نصروهم ليوان الادبار) يعنى لو قدروا نصرهم او اوقصدوا نصر اليهود او اوالادبار منهزمين (ثم لا ينصرون) يعنى بنى النضير لا يصيرون منصورين اذا انهمز ناصرهم (لانهم) يعنى يامعشر المسلمين (اشد رهبة في صدورهم من الله) اصل الرهبة والرهب الخوف الشديد مع حزن واضطراب والمعنى انهم يرهبونكم ويخافون منكم اشد من زهبتهم من الله (ذلك) اى الخوف منكم (بانهم قوم لا يفقهون) يعنى عظمة الله تعالى (لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة) اى لا يبرزون لقتالكم انما يقاتلونكم متحصنين باقرى والجدران وهو قوله تعالى (او من وراء جدار) وقرئ جدر (باسم يبنهم شديد) اى بعضهم فقط على بعض او عداوة بعضهم بعضا شديدة وقيل باسم يبنهم من وراء الحيطان والحصون شديد فاذا خرجوا اليكم فهم اجبن خلق الله (تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى) اى متفرقة مختلفة قال قتادة اهل الباطل مختلفة احوالهم مختلفة اعمالهم مختلفة شهاداتهم وهم مجمعون فى عداوة اهل الحق وقيل اراد ان دين المنافقين وآراءهم يخالف دين اليهود وآراءهم (ذلك بانهم قوم لا يعقلون) ثم ضرب لليهود مثلا فقال تعالى (كذل الذين من قبلهم قريبا) يعنى مشركى مكة (ذاقوا بالامرهم) يعنى القتل يدرون ان ذلك قبل غزوة بنى النضير وقال ابن عباس كئل الذين من قبلهم يعنى بنى قينقاع وقيل مثل قريظة كئل بنى النضير وكان بينهم سنتان (ولهم عذاب اليم) اى فى الآخرة ثم ضرب مثلا آخر للمنافقين واليهود جميعا فى تحاذلهم وتخلي بعضهم عن بعض فقال تعالى (كئل الشيطان) اى مثل المنافقين مع بنى النضير وخذ لانهم اياهم كئل الشيطان (اذ قال للانسان اكفر) وذلك ماروى عن عطاء وغيره عن ابن عباس قال كان راهب فى الفترة يقال له برصيصا تعبد فى صومعة له سبعين سنة لم يص الله فيها طرفه عين وان ابليس اعياء فى امره الحيل فجمع ذات يوم مرده الشياطين وقال الاحد اياكم يكفبنى امر برصيصا فقال الابيض وهو صاحب الانبياء وهو الذى تصدى لى صلى الله عليه وسلم وجاء فى صورة جبريل لبوسوس اليه على وجه الوحي فلحقه جبريل عليه والسلام فدفعه الى اقصى ارض الهند لابليس انا اكفيك امره فانطلق قترين بزيه الرهبان وحلق وسط راسه واتى صومعة برصيصا فناداه فلم يجبه وكان لا يفتل عن صلاته الا فى كل عشرة ايام ولا يفتل الا فى كل عشرة ايام مرة فلما رى الابيض انه لا يجبه اقبل

الذين تجردوا عن هيات الطبيعة وصفات النفس فى جنات الصفات وعلومها (آخذين) اى قابلين (ما آتاهم ربهم) من انوار تجليات الصفات راضين بها (انهم كانوا قبل ذلك) اى قبل الوصول الى مقام تجليات الصفات (محسنين) بشهود الأفعال فى مقام العبادات والمعاملات كما قال عليه السلام الاحسان ان تعبد الله كأنك تراه (كانوا قليلا من الليل ما يهجعون) من ليل الاحتجاب فى مقام النفس ما يغفلون عن السلوك (وبالاسحار) اى اوقات طلوع انوار التجليات وانقشاع ظلمة صفات النفس (هم يستغفرون) يطلبون التور بالانوار وتسبتر صفات النفس وهيات السوء بها ومحوها (وفى اموالهم) اى علومهم الحقيقية والنافعة (حق للسائل) اى المستعد الطالب (والمحروم) القاصر الاستعداد او المحجوب عن نور فطرته بالغواشى البدنية والرسوم العادية بافاضة العلوم الحقيقية والمعارف اليقينية على الاول والعلوم النافعة الباغنة على الرياضة والمجاهدة على الثانى (وفى

(الارض) اى ظاهر البدن
(آيات) من ظواهر الاسماء
والصفات الالهية (للموقنين)
الذين يشاهدون صفات الله
في مظاهرها (وفي انفسكم)
من انوار تجلياتها (افلا
تبصرون وفي السماء) سماء
الروح (رزقكم) المعنوي
من العوالم كما في سماء العالم
رزقكم الصوري (وما
توعدون) من الانوار
واحوال القيامة الكبرى
(فورب السماء والارض
انه لخلق) اى ما ذكر من آيات
الارض والانفس ووجوه
الرزق وما وعد في السماء
حتى (مثل ما انكم تنطقون
هل اتاك حديث ضيف ابراهيم
المكرمين اذ دخلوا عليه
فقالوا سلاما قال سلام قوم
مكررون فراغ الى اهله فجاء
بجمل سمين وقربه اليهم قال الا
تأكلون وأوجس منهم خيفة
قالوا لا تخف وفسروه بفلام
عليهم فأقبلت امرأته في صرة
فصكت وجهها وقالت عجوز
عقيم قالوا كذلك قال ربك
انه هو الحكيم العليم قال فما
خطبكم ايها المرسلون قالوا
انا ارسلنا الى قوم مجرمين
انرسل عليهم حجارة من طين
مسومة عند ربك للمسرفين
فاخرجنا من كان فيها من

على العبادة في اصل الصومعة فلما انقفل برصيصا من صلاته اطعم من صومعته فرأى الابيض قائما
يصل في هيئة حسنة على هيئة الرهبان فلما رأى ذلك من حاله ندم في نفسه اى لام نفسه حين
لم يحبه فقال انك ناديتني وكنت مشتغلا عك فحاجتك قال الابيض حاجتي اني جئت لا كون
معك فانأدب بآدابك واقتبس من علمك ونجتم على العبادة فتدعوني وادعوك قال برصيصا
اني لاني شغل عك فان كنت مؤمنا فان الله سيجعل لك فيما للمؤمنين نصيبا ان استجاب لي ثم اقبل
على صلاته وترك الابيض واقبل يصلي فلم يلتفت اليه برصيصا اربعين يوما فلما انقفل بعدها
رآه قائما يصلي فلما رأى برصيصا شدة اجتهاد الابيض قال له ما حاجتك قال حاجتي ان تذن لي
فارتفع اليك فاذهبه فارتفع اليه في صومعته فاقام حولا يتعبد لا يفطر الا في كل اربعين يوما مرة
ولا ينقل عن صلاته الا كذلك وربما دلى الثمنين فلما رأى برصيصا اجتهاده تقاصرت اليه
نفسه وعجزه شأن الابيض فلما حال الحول قال الابيض لبرصيصا اني منطلق فان لي صاحبا
غيرك ظننت انك اشد اجتهادا مما رايت وكان يبلغنا عك غير الذي رأيت فدخل من ذلك
على برصيصا امر شديد وكره مفارقه لما رأى من كثرة اجتهاده ولم اودعه الابيض قال له ان
عندي دعوات اعلمكها تدعون من فهو خير لك مما انت فيه يشقى اللهما السقيم ويعافى به الممتلي
والمجنون قال برصيصا اما اكره هذه الميزة لانني في نفسي شغلا واني احاف ان اعلم الناس
شغلوني عن العبادة فلم يزل به الابيض حتى علمه ثم انطلق حتى اتى ابايس فقال قد والله اهلك
الرجل قال فانطلق الابيض فعرض لرجل فخذه ثم جاء في صورته رجل متطيب فقال لاهله
ان بصاحبكم جونا وأعالجه قالوا نعم فعاجله لم يقد فقال لهم اني لا اقوى لاله جنته ولكن سأرشدكم
الى من يدعو الله فيعافيه انطلقوا الى برصيصا فان عده الاسم الذي اذا دعا به اجيب قال فانطلقوا
اليه فسألوه ذلك فدعا بتلك الكلمات فذهب عنه الشيطان وكان الابيض يفعل ذلك بالناس
ويرشدهم الى برصيصا فيدعوا لهم فيعافون فانطلق الابيض فعرض لجارية من بات ملوك بني
اسرائيل ولها ثلاثة اخوة كان ابوهم هو الملك فلما مات استخلف اخاه فكان عم تلك الجارية
ملك بني اسرائيل فخذهما وعذبا ثم جاء اليهم كما كان يأبى الناس في صورة متطيب فقال لهم اعالجهما قالوا نعم
فقال ان الذي عرض لهما ماردا لا يطاق ولكن سأرشدكم الى من تقون به تدعونها عده فاذا جاء
شيطانهما دعا لهما فاذا علم انهما تدعوت تردونها صحيحة قالوا ومن هو قال برصيصا قالوا وكيف لنا
ان نجيبنا الى هذا وهو اعظم شأننا من ذلك قال فانطلقوا فابنوا صومعة الى جنب صومعته حتى
تشرف عليه فان قبلها والافضوها في صومعته او قولوا له هذه امانة عندك فاحتسب امانتك قال
فانطلقوا فسألوه ذلك فأبى عليهم فبنوا صومعة على ما امرهم الابيض ثم انطلقوا فوضعوا الجارية
في ووعتها وقالوا يا برصيصا هذه اختنا امانة عندك فاحتسب فيها ثم نصر فوالله انقفل برصيصا
عن صلاته حتى عابن الجارية وماهى عليه من الجمال فوقع في قلبه ودخل عليه امر عظيم فجاءها
الشيطان فخذه فدعا برصيصا بتلك الدعوات فذهب الشيطان عنها ثم اقبل برصيصا على
صلاته فجاءها الشيطان فخذهما فكانت تكشف عن نفسها وتعرض لبرصيصا فجاءه الشيطان وقال له
ويحك واقعها فلم يجد مثلها وستنوب بعد ذلك فتدرك ما تريد من الامر فلم يزل به حتى واقعها
فلم يزل كذلك يأتها حتى حلت وظهر حملها فقال له الشيطان ويحك يا برصيصا قد اقتضحت

المؤمنين فاجدنا فيها غير بيت من المسلمين وتركافها آية للذين يخافون العذاب الايم وفي موسى اذارسلناه الى فرعون بسطان مبين فتولى بركنه وقال ساحرا و مجنون فاخذناه وجنوده فبنذناهم في اليم وهو لم يم وفي عاد اذارسلنا عليهم الريح العقيم مانذر من شئ انت عليه الاجلته كالريم وفي نمرود اذ قيل لهم تمتعوا حتى حين فتعوا عن امر ربهم فاخذتهم الصاعقة وهم ينظرون فما استطاعوا من قيام وما كانوا متمصرين وقوم نوح من قبل انهم كانوا قوما فاسقين والسماء بنيها بايدوا والناسعون والارض فرسناها فم الماهدون ومن كل شئ خلقنا زوجين لملكهم تذكرون نطقكم فانه صفة من صفات المتكلم الحقيقي ظهر على لسانكم وفي ارض ابدانكم وتجلي بها المتكلم الحقيقي على قلوبكم ان حضرتم وشهدتم وزلزلها الرزق المعنوي الذي يندرج في صورة الالفاظ من سماء روحكم عليكم ان كان نطقا حقيقيا لا صوتا كاصوات الحيوانات فانه لا يسمى نطقا الا مجازا وحصل به كالكم

فهل لك ان تقتلها وتوب فان سأوك فقل ذهب بها شيطانها فلم اقف عليه فقتلها ثم انطلق بها فدفنها الى جانب الجبل فجاء الشيطان وهو يدقها بالليل فاخذ بطرف ازارها فتي خارجا من التراب ثم رجع برصيصة الى صومعته واقبل على صلاته اذ جاء اخوتها يتعاهدون اختهم وكانوا يجيئون في بعض الايام يسألون عما وبوصونه بها بها فقالوا يا برصيصة ما فعلت اختنا قال قد جاء شيطانها فذهب بها ولم اطقه فصدقوه وانصرفوا فلما امسوا وهم مكروبون جاء الشيطان الى اكبرهم في منامه فقال ويحك ان برصيصة فعل باختك كذا وكذا وانه دفنها في موضع كذا وكذا فقال هذا حلم وهو من الشيطان ان برصيصة خير من ذلك فتابع عليه ثلاث ليل فلم يكثر ثبه فانطلق الشيطان الى اوسطهم فقال الاوسط مثل ما قال الاكبر ولم يخبر به احدا فانطلق الى اصغرهم بمثل ذلك فقال الاصغر لاخويه والله اقدر ايت كذا وكذا فقال الاوسط انا والله قدر ايت مثله فقال الاكبر انا والله قدر ايت مثله فانطلقوا الى برصيصة فقالوا يا برصيصة ما فعلت اختنا فقال اليس قد اعلمكم بحالها فكأنكم قد اتهمتموني فقالوا لا والله لانهمك واستحيوا منه وانصرفوا فجاءهم الشيطان وقال ويحكم انها لدفونة في موضع كذا وكذا وان طرف ازارها خرج من التراب فانطلقوا فرأوا اختهم على ماراوه في اليوم فمشوا في واليهم وعلمتهم معهم القوس والساحي فهدوا صومعة برصيصة وازاوه منها وكشفوه ثم انطلقوا به للملك فاقر على نفسه وذلك ان الشيطان اتاه فوسوس له فقال له تقتلها ثم تكبر يجتمع عليك امران قتل ومكبرة اعترف فلما اعترف امر الملك بقتله ودل به على خشبة فلما صلب اتاه الابيض فقال يا برصيصة اعترفتي فقال لا قال اما صاحبك الذي علمك الدعوات وكنت اذا دعوت بهن يستجاب لك ويحك ما اتيت الله في امانتك خست اهلها وانك زعمت انك اعبدت بنى اسرائيل اما استحييت فلم يزل يعيره ودمغه حتى قال في آخر ذلك الم يكلمك ما صنعت حتى اقررت على نفسك وفضحت اشباهك من الناس وفضحت نفسك فانمت على هذه الحلة لن تفلح ابدوا ولن يفلح احد من نظر ائلك قال وكيف اصنع قال تطيعني في خصلة واحدة حتى اخلصك مما انت فيه فاخذ بأعينهم واخرجك من مكانك قال وما هي قال تعبدني قال ما استطعت افعل قال بطرفك افعل فجدله برصيصة فقال يا برصيصة هذا الذي اردت منك صارت عاقبة امرك الى ان كفرت بربك (فذ كفر قال اني رى مك انى احاف الله رب العالمين) قال الله تعالى (فكان عاقبتهما) يعنى الشيطان وذلك الانسان (انهما في النار خالدن فيها وذلك جزاء الظالمين) قال ابن عباس ضرب الله هذا المل ليهود بنى النضير والمناقين من اهل المدينة وذلك ان الله تعالى امر نبيه صلى الله عليه وسلم باجلاء بنى النضير ففسد المنافقون الى اليهود وقالوا لا تنجبوا محمدا الى مادعائكم ولا تخرجوا من دياركم فان قاتلكم فانا معكم وان اخرجكم خرجا معكم فاجابوهم ودربوا على حصونهم وتحصنوا في ديارهم رجاء نصر المنافقين فخذ لوهم وتبرؤا منهم كاتبرا الشيطان من برصيصة واخذله فكان عاقبة الفريقين النار قال ابن عباس فكان الرهبان بعد ذلك لا يمشون في بنى اسرائيل الا باتقية والكتان وطمع اهل الفسق والفجور في الاحبار ورموهم بالهتان والقبيح حتى كان من امر جريج الراهب ما كان فلما براه الله مراموه به من الزنا انبسطت الرهسان بعده وظهروا للناس وكانت قصة جريج على ما روى عن ابى هريرة رضى

الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لم يتكلم في المهد الا ثلاثة عيسى بن مريم وصاحب جريج وكان جريج رجلا صالحا عابدا فاتخذ صومعة وكان فيها فاتة امه وهو يصلي فيها فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداته فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فانصرفت فلما كان من الغداته فقالت يا جريج فقال يارب امي وصلاتي فأقبل على صلاته فقالت اللهم لا تمته حتى ينظر في وجوه المومسات فتذاكر بنو اسرائيل جريج وعبادته وكانت امرأة نجي يتنمل بحسنها معهم فقالت ان شئتم لا فتنه لكم قال فتعززت له فلم يلتفت اليها فانت راغيا كان يابى الى صومعته فامكنته من نفسها فوقع عابها فحملت فلما ولدت قالت هو من جريج فاتوه فاستنزوه وهدموا صومعته وجعلوا يضربونه فقال ماشأنكم فقالوا زينت بهذه النجي فولدت منك فقال ابن العصى فجأوا به فقال دعوني حتى اصلي فصلي فلما نصرفت اتى العصى فطعن في بطنه وقال يا غلام من ابوك قال فلان الراعى قال فاقبلوا على جريج يقبلونه ويتمسحون به وقالوا له بنى لك صومعتك من ذهب قال اعيدوها من طين كما كانت ففعلوا وبنوا صى يرضع من امه فرجل راكب على دابة فارهة ذوشارة حسنة فقالت امه اللهم اجعل ابنى مثل هذا فترك الندى واقل عليه فظفر اليه فقال اللهم لا تجعلنى مثل هذا ثم اقل على ثديه فجعل يرضع قال فكأننى انظر الى رسوا الله صلى الله عليه وسلم وهو يحكى ارتضاعه باصبعه السبابة في فيه فجعل يحسها قال ومربحارية وهم يضربونها ويقولون زينت وسرقت وهى تقول حسى الله ونعم الوكيل فقالت امه اللهم لا تجعل ابنى مثلهما فترك الرضاع ونظر اليها فقال اللهم اجعاني مثلهما فهالك تراجع الحديث فقالت مر رجل حسن الهيئة فقلت اللهم اجعل ابنى مثله فقلت اللهم لا تجعلنى مثله ومروا بهذه الامة وهم يضربونها وهم يقولون زنت وسرقت فقلت اللهم لا تجعل ابنى مثلهما فقلت اللهم اجعاني مثلهما فقال ان ذلك الرجل كان جبارا فقلت اللهم لا تجعلنى مثله وان هذه يقولون لها زينت ولم تزن وسرقت ولم تسرق فقلت اللهم اجعاني مثلهما اخرجه مسلم بتمامه وهذا المفظه واخرجه البخارى مفرقا حديث جريج تعليقا وحديث المرأة وابنها خاصة المومسات الزواني جمع مومسة وهى المرأة الفاجرة والنجي الزانية ايضا وقوله يتنمل بحسنها اى يتجسس منه ويضرب به المثل وقوله ذوشارة حسنة اى صاحب جلال ظاهر فى الهيئة والملبس والركب ونحو ذلك والجبار العاتى المتكبر القاهر للناس * قوله تعالى ﴿ يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وتنظروا نفس ما قدمت لعدا ﴾ اى لينظر احدكم اى شئ قدم لنفسه من الاعمال عملا صالحا يجنيه ام سيئا يوبقه والمراد بالغد يوم القيامة وقربه على الناس كان يوم القيامة دنى غدا وكل ما هو آت فهو قريب ﴿ واتقوا الله انى الله خير بما تعملون ﴾ قيل كرر الامر بالانقوى تأكيدا وقيل معنى الاول اتقوا الله فى اداء الواجبات ومعنى الثانى واتقوا الله فلا تأتوا المنهيات ﴿ ولا تكونوا كالذين نسوا الله ﴾ اى تركوا امر الله ﴿ فانساهم انفسهم ﴾ اى انساهم حفظوا انفسهم حتى لم يقدره والهاخيرا ينفعها عنده ﴿ اولئك هم الفاسقون لا يستوى اصحاب النار واصحاب الجنة هم الفائزون ﴾ لما ارشد المؤمنين الى ما يصلحهم بقوله وتنظروا نفس ما قدمت لعدا وهدد الكافرين بقوله نسوا الله فانساهم انفسهم بين الفرق بين الله يقين بقوله لا يستوى اصحاب النار لعنى الذين هم

واشرق نوره عليكم تهتدوا به الى احوال الآخرة واما حديث ضيف ابراهيم وما نزلوا به فقد مر تحقيقه فى سورة هود ﴿ ففروا الى الله انى لكم منه نذير مبين ولا نجعلوا مع الله الها آخر انى لكم منه نذير مبين ﴾ اى انقطعوا اليه واستضيئوا بنوره واستمدوا من فيضه فى محاربة النفس والشيطان وتخلصوا اليه من عدوانهما وطغيانهما ولا تلتفتوا الى غيره ولا تأتوا لما سواه وجودا وتأثروا فيستولى عليكم الشيطان ويسول عليكم طاعته وعبادته ولا نجعلوا معه بهوى النفس معبودا كالنفس وماتن هواه فتشركوا وتنجسوا به عنه قهلكوا ﴿ كذلك ما اتى الذين من قبلهم من رسول الا قالوا ساحر او مجنون اتوا صوابه بل هم قوم طاغون فتول عنهم فا انت بملوم وذكرا فان الذكرى تنفع المؤمنين وما خلقت الجن والانس جن النفوس والانس الابدان او انقلبين المشهورين ﴾ الا ليعبدون ل يظهر عليهم صفاتى وكلا لاني فيعرفونى ثم يبدونى اذ العباد بقدرة المعرفة ومن لم يعرف لم يعبد كما قال العارف

المحقق عليه السلام لا عيب
ربا لم اره اى لم اخلفه
ليحجبوا بوجوداتهم وصفاتهم
عن فيجعلوا انفسهم آلهة
معبودة غيرى او يحبوا
بخلقى وما تهوى انفسهم
فيعلوه الها غيرى ويعبدوه
(ما ريد منهم من رزق وما
اريد ان يطمون) اى خلقهم
بان احتجبت بهم بذاتى
وصفاتى ليظهروا فيخلقوا
بخلقى فيحجبوا بى ويستتروا
بفناء الافعال والصفات
ولا ينسبوا الرزق والاطعام
والأثير الى انفسهم لظهوره
بالافعال والصفات وانحال
افعالى وصفاتى لهما بالكذب
والطغيان (ان الله هو
الرزاق ذو القوة المتين) اى
ذاته الموصوفة بجميع
الصفات هى مصدر الافعال
اللطيفة كالرزق والقهرية
كالتأثير فى الاشياء دون غيره
(فان للذين ظلموا ذنوبا) بنسبة
الفعل والتأثير الى الغير من
مخلوقاته سواء كان ذلك
الغير انفسهم او غيرهم نصيبا
وافرا من عذاب الله (مثل
ذنوب اصحابهم) نصيب
نظرائهم من المحجوبين
بالصفات (فلا يستجملون)
فى الاستمتاع بافعالهم (فويل
للذين كفروا) اى حجوا

فى العذاب الدائم واصحاب الجنة يعنى الذين هم فى النعيم المقيم ثم اتبعه بقوله اصحاب الجنة هم الفائزون
ومعلوم ان من جعل له النعيم المقيم فقد فاز فوزا عظيما قوله تعالى (او انزلنا هذا القرآن
على جبل لرأيه خاشعا متصدعا من خشية الله) قيل معناه انه لو جعل فى الجبل تميزا وعقلا
كاجعل فيكم وانزل عليه القرآن لخشع اى تطأ أو خضع وتشقق وتصدع من خشية الله والمعنى
ان الجبل مع صلابته ورزاقته مشفق من خشية الله وحذر من ان لا يؤدى حق الله تعالى فى
تعظيم القرآن والكافر مستخف بحقه معرض عما فيه من العبر والاحكام كانه لم يسمعها وصفه
بساواة القلب فهو غافل عما يتضمنه القرآن من المواعظ والامثال والوعيد والوعيد وتميز الحق
من الباطل والواجب مما لا يجب باحسن بيان واوضح برهان ومن وقف على هذا وفهمه
اوجب له الخشوع والخشية وهذا تمثيل لان الجبل لا يتصور منه الخشوع والخشية الا ان
يخلق الله تعالى له تميزا وعقلا يدل على انه تمثيل * قوله تعالى (وتلك الامثال نضربها للناس
لعلهم يفكرون) اى الغرض من هذا التمثيل التنبيه على فساد قلوب هؤلاء الكفار وقساوتها
وغلظ طباعهم ولما وصف القرآن بالمعظم اتبعه بوصف عظمه فقال تعالى (هو الله الذى لا اله الا هو
عالم الغيب والشهادة) يعنى انه تعالى اعلم بما عاب عن العباد مما لم يعاينوه ولم يعلموه وعلم ما شاهدوه
وما علموه وقيل استوى فى علمه تعالى السر والعلانية والموجود والمعدوم وقيل علم حال الدنيا
والآخرة (هو الرحمن الرحيم) اسمان مشتقان اشتقاقهما من الرحمة وهما صفتان لله تعالى
ومعناهما ذوالرحمة ورحمة الله ارادته الخير والمنة والاحسان الى خلقه وقيل ان الرحمن
اشد مبالغة من الرحيم ولهذا قيل هو رحمن الدنيا ورحيم الآخرة لان احسانه تعالى فى الدنيا
بعم المؤمنين والكافر وفى الآخرة يختص احسانه وانعاده بالمؤمنين (هو الله الذى لا اله الا هو
المالك) اى المتصرف بالامر والنهى فى جميع خلقه المالك لهم فهم تحت ملكه وقهره وارادته
(القدوس) اى الطاهر عن كل عيب المزه عما لا يليق به وقيل هو الذى كثرت بركته (السلام)
اى الذى سلم من النقائص وكل آفة تلحق الخلق فان قلت على هذا التفسير لا يبق بين القدوس
والسلام فرق فيكون كالتكرار وذلك لا يليق بفصاحة القرآن قلت الفرق بينهما ان القدوس
اشارة الى برائه عن جميع العيوب والنقائص فى الماضى والحاضر والسلام اشارة الى انه لا يطرأ
عليه شئ من العيوب والنقائص فى المستقبل فان الذى يطرأ عليه شئ من ذلك تزول سلامته
ولا يبق سليما وقيل السلام اى سلم خلقه من ظلمه (المؤمن) قال ابن عباس هو الذى امن
بالناس من ظلمه وامن من آمن به من عذابه وقيل هو المصدق لرسوله بانها المجهزات لهم والمصدق
للمؤمنين بما وعدهم من الدواب وبما اوعد الكافرين من العذاب (المهين) قال ابن عباس
اى الشهيد على عبادهم بالمالهم الذى لا يغيب عنه شئ وقيل هو القائم على خلقه برزقه وانشد فى معناه
الا ان خير الناس بعد نبيه * * * هيمه التالىة فى العرف والتكر

اى القائم على الناس بعده وقيل هو الرقيب الحافظ وقيل هو المصدق وقيل هو القاضى وقيل
هو بمعنى الامين والمؤمن وقيل بمعنى العلى ومنه قول العباس يمدح النبى صلى الله عليه
وسلم فى آيات منها

حتى احتوى بيتك المهين من * خندف عليها زانها النطق
وقيل المهين اسم من اسماء الله تعالى هو احم بتأويله وانشدوا في معناه
جل المهين عن صفات عبده * ولقد تعالى عن عقول اولي النهى
راموا بزعمهم صفات ملكهم * والوصف يحجز عن ملك لا يرى
(العزيز) اى الذى لا يوجد له نظير وقيل الغالب الفاهر (الجبار) قال ابن عباس الجبار هو
العظيم وجبروت الله عظمته فعلى هذا هو صفة ذات وقيل هو من الجبر يعنى الذى يغنى الفقير
ويجبر الكسير فعلى هذا هو صفة فعل وهو سبحانه وتعالى كذلك يجبر كل كسير ويغنى كل فقير
وقيل هو الذى يجبر الخلق ويقهرهم على ما اراد وسئل بعضهم عن معنى الجبار فقال هو الهار
الذى اذا اراد امرا فعله لا يخجزه عنه حاجز وقيل الجبار هو الذى لا ينال ولا يدانى والجبار
في صفة الله تعالى صفة مدح وفي صفة الناس صفة ذم وكذلك (المتكبر) في صفة الناس صفة
ذم لان المتكبر هو الذى يظهر من نفسه الكبر وذلك نقص في حقه لانه ليس له كبر ولا علو
بل له الحقارة والدلة فاذا اظهر الكبر كان كذابا في فعله وكان مدموما في حق الناس واما المتكبر
في صفة الله تعالى فهو صفة مدح لانه جميع صفات العلو والعظمة ولهذا قال في آخر الآية
(سبحان الله عما يشركون) كانه قيل ان بعض الخلق يتكبر فيكون ذلك نقصا في حقه اما الله
تعالى فله العلوا والعظمة والعزة والكبرياء فان اظهر ذلك كان ضم كل الى كل قال ابن عباس
المتكبر هو الذى تكبر برؤيته فلا شئ مثله وقيل هو الذى تكبر عن كل سوء وقيل هو المتعظم
عما يليق بحمالة وجلاله وقيل هو المتكبر عن ظلم عباده وقيل الكبر والكبرياء الامتناع وقيل
هو ذو الكبرياء وهو الملك سبحانه الله عما يشركون اى من ادعاء الكبر لانفسهم (هو الله الخالق)
اى المقدر لما يوجد فهو سبحانه وتعالى قدر افعاله على وجوه مخصوصة فهو راجع الى الارادة
وقيل المقدر لقلب النشئ بالتدبير الى غيره (البارئ) اى المخرع المُنشئ للاعيان من العدم
الى الوجود (المصور) اى الذى يخلق صورة الخلق على ما يريد وقيل معناه المسئل للمخلوقات
بالعلامات التى يتميز بعضها عن بعض وقيل الخالق المبدئ للخلق المخرع له على غير مثال سبق
البارئ المُنشئ لما يريد بخلقه فيظهره من العدم الى الوجود المصور لما خلقه وانشاءه على صور
مختلفة واشكال متباينة وقيل معنى التصوير التخطيط والتشكيل فاو لا يكون خلقا ثم رآهم تصورا
وانما قدم الخالق على البارئ لان تأثير الارادة مقدم على تأثير القدرة وقدم البارئ على المصور
لان ايجاد الذات مقدم على ايجاد الصفات (له الاسماء الحسنى) يسبح له ما فى السموات والارض
وهو العزيز الحكيم عن معقل بن يسار رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم
قال من قال حين يصبح ثلاث مررات اعوذ بالله السميع العليم من الشيطان الرجيم وقرأ
الثلاث آيات من آخر سورة الحشر وكل الله به سبعين الف ملك يصلون عليه حتى يمسي
فان مات فى ذلك اليوم مات شهيدا ومن قالها حين يمسي كان كذلك اخرج به الترمذى وقال
حديث غريب والله اعلم

سورة الممتحنة مدنية

وهى ثلاث عشرة آية وثلاثون وثمان واربعون كلمة والف وخسمائة وعشرة احرف

عن الحق فى اى مرتبة
كانت باى شئ كان (من
يومهم الذى يوعدون) فى
القيامة الصغرى والله اعلم
سورة الطور
بسم الله الرحمن الرحيم
(الطور) الطور هو الجبل
الذى كلم عليه موسى وهو
الدماغ الانسانى الذى هو
مظهر العقل والطق اقم
به لصفه وكرامته ولكون
افلك الاعظم الذى هو
محدد الجهاد بالنسبة الى
العالم بمابة الدماغ بالنسبة
الى الانسان يمكن ان يكون
اشارة اليه واقسم به لشرفه
وكونه مظهر الامر الالهى
ومحل القضاء الازلى
* (وكتاب مسطور فى فرق
منشور) والكتاب المسطور
هو صورة الكل على ما هو
عليه من النظام المعلوم
المتقن فى لوح القضاء الذى
هو الروح الاعظم المشار
اليه ههنا بارق المنشور وتكبر
ههنا لتعظيم (واليت المعمور)
هو قلب العالم اى النفس
الباطنة الكلية وهو لوح
القدر وكرانه كثرة اطافة
المسكوت به (والسقف
المروع) هو السماء الدنيا
التي تنزل الصور والاحكام
من لوح القدر الذى هو

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء) الآية (ق) من على بن ابي طالب رضى الله عنه قال بعثنى رسول الله صلى الله عليه وسلم انا والزبير والمقداد فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب فخذوه منها قال فانصلقنا متعادي بناخيلنا حتى اتينا الروضة فاذا نحن بالظمينة فقلنا اخرجى الكتاب فقالت ما معي من كتاب فقلنا لنخرجى الكتاب اول تلقين الثياب فاخرجته من عقاصها فأتينا به الى صلى الله عليه وسلم فاذا فيه من حاطب بن ابي بلتعة الى ناس من المشركين من اهل مكة يخبرهم ببعض امر النبي صلى الله عليه وسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا حاطب ما هذا فقال يا رسول الله لا تعجل على اتي كنت امرأ موصفاي قريب ولم اكن من انفسهم وكان من معك من المهاجرين لهم قرابات يحمون بها اهليهم واموالهم بمكة فاحببت اذ فأننى ذك من النسب فيهم ان اتخذ فيهم يدايحمون بها قرابتي وما فعلته كفرا ولا ارتدادا عن ديني ولا ارضى بالكفر بعد الاسلام فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد صدقكم فقال عردعني يا رسول الله اضرب عني هذا المفاق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قد شهد بدرا وما يدريك لعل الله اطلع على اهل بدر فقال اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فانزل الله عز وجل يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء الى قوله سواء السبيل روضة خاخ موضع بقرب جراء الاسد من المدينة وقيل انه موضع قرب من مكة والاول اصح والظمينة المرأة المسافرة سميت بذلك لملازمة الهودج والعقاص الشعر للمضفور قال المفسرون نزلت هذه الآية في حاطب بن ابي بلتعة كجاء في الحديث وذلك ان سارة مولاة لابي عروب بن صفي بن هاشم بن عبد مناف انت المدينة من مكة ورسول الله صلى الله عليه وسلم يتجهز لفتح مكة فقال لهما رسول الله صلى الله عليه وسلم اسئلة جئت قالت لا قال امهاجرة جئت قالت لا قال فاجابك قالت كنتم الاهل والعشيرة والموالى وقد ذهبت موالى وقد احتجت حاجة شديدة فقدمت عليكم لتعطوني وتكسونى وتحملونى فقال لها وابن انت من شباب مكة وكانت مغنية نائحة قالت ما طاب منى شيء بعد وقعة بدر فحث عليها بنى عبد المطلب فاعطوها نفقة وكسوها وحملوها فاتاها حاطب بن ابي بلتعة حليف بنى اسد بن عبد العزى فكتب معها الى اهل مكة واعطاها عشرة دنانير وكساها بردا على ان توصل الكتاب الى اهل مكة وكتب في الكتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى اهل مكة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم يريدكم فخذوا حذرکم فخرجت سارة ونزل جبريل عليه السلام فاخبر النبي صلى الله عليه وسلم بما فعل فبعث رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا وعمارا والزبير وطلحة والمقداد بن الاسود وابا مرثد فرسانا فقال انطلقوا حتى تأتوا روضة خاخ فان بها ظمينة معها كتاب من حاطب بن ابي بلتعة الى المشركين فخذوه منها واخلوا سبيلها وان لم تدفعه لكم فاضربوا عنقه فخرجوا حتى ادركوها في ذلك المكان الذى قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فاعاواها ابن الكتاب فخلقت بالله ما معها من كتاب فجهشوا وقتشوا متاعها فلم يجدوا معها كتابا فمروا بالرجوع فقال على والله ما كذبنا وكذب رسول الله صلى الله عليه وسلم وسل السيف وقال اخرجى الكتاب والا لاجردنك ولا ضربن عنقك فلما رات الجدد اخرجته من ذوائبها وكانت قد خبأتها في شعرها فحشاوا سبيلها ولم تعرضوا لها ولا لما معها ورجعوا بالكتاب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى حاطب

اللوحة المحفوظ اليه ثم تظهر في عالم الشهادة بحلولها في الواد وهو المحو والاثبات بمنابه محل الخيال في الانسان (والبحر المسجور) هو الهوى المملوءة بالصورة التي يظهر عليها جميع ما ثبت في الارواح المذكورة (ان عذاب ربك لواقع) بظهور القيامة الصغرى وعلى التأويل الاول وهو تأويل الطور بالذماغ يكون الكتاب المسطور اشارة الى المعلومات المركوزة في الروح الانساني المسماة بالعقل القرآنى ذوالروح هو الرق المنشور ونشوره ظهوره وانباته في البدن والبيت المعمور هو القلب الانساني والسقف المرفوع هو مصعد الخيال المنتقش بالصورة الجزئية والبحر المسجور هو مادة البدن المملوءة بالصورة والله اعلم (ماله من دافع يوم تمور السماء مورا) اى تضطرب الروح وتجيئ وتذهب عند السكرات ومفارقة البدن (وتسير الجبال سيرا) اى تذهب العظام وترم وتصير هباء منبثا (فويل يومئذ للمكذبين) الذين احتجبوا بالدنيا عن الآخرة فكذبوا

بالجزاء (الذين هم في خوض يلعبون) يخوضون في باطل اللذات الحسية والاعتقادات الفاسدة والاقوال المزخرفة ويتمقون في اللعب لذى هو الحياة الدنيا وزينتها المربعة الزوال (يوم يدعون) اى يجرون ويسحبون بالعنف (الى نار جهنم دعا هذه النار التى كنتم بها تكذبون) نار الحرمان والآلام فى قعر بئر الطبيعة الفاسدة المخوسة فى سلاسل العلاقات واغلال الهيئات الجرمانية (افصح هذا ام انتم لا تبصرون اصلوها فاصبروا او لا تصبروا سواء عليكم انما تجزون ما كنتم تعملون ان المتبين) الذين اتقوا الرذائل وصفات النفوس (فى جنات ونعيم) من جنات الصفات ولذة وذوق ونعم فيها (فاكهين) متلذذين (بما آتاهم ربهم) من انوار التجليات ومعارف الوجدانيات والكشفيات (ووقاهم ربهم عذاب الجحيم) جحيم الطبيعيات والاحتجاب بالمجليات والسبعيات من الهيات (كلوا) من ارزاق الحسك والعلوم الحقيقية التى هى قوت القلوب

فانه فقال له هل تعرف الكتاب قال نعم قال فاحلك على ما صنعت فقال والله ما كفرت منذ اسلمت ولا غششتك منذ نصحتك ولا احببتهم منذ فارقتهم ولكن لم يكن احدا من المهاجرين الاولة بمكة من يمنع عشيرته وكنت غريبا منهم وكان اهل بين ظهرانهم فخشيت على اهل فاردت ان اتخذلى عندهم يدا وقد علمت ان الله تعالى ينزل بهم بأسه وان كتابي لا يغنى عنهم شيأ فصدقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وعذره فقام عمر بن الخطاب فقال يا رسول الله دعنى اضرب عنق هذا المنافق فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وما يدريك يا عمر لعل الله قد اطلع على اهل بدر فقال لهم اعملوا ما شئتم فقد غفرت لكم فازل الله فى شأن حاطب بن ابى بلتعبة يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوى عدوى وعدوكم اولياء يعنى اصدقاء وانصارا (تلقون اليهم بالمودة) اى باسباب المحبة وقبل معناه تلقون اليهم اخبار النبي صلى الله عليه وسلم وسره بالمودة التى يسكم وبينهم (وقد كفروا) اى وحالهم انهم كفروا (عما جاءكم من الحق) يعنى القرآن (بخروجون الرسول واياكم) يعنى من مكة (ان تؤمسوا) اى لان آمتهم كأنه قال يفعلون ذلك لا يمانكم (بالله ربكم ان كنتم خرجتم) هذا شرط جوابه مقدم والمعنى ان كنتم خرجتم (جهادا فى سبيلى وابتغاء مرضاتى) فلا تتخذوا عدوى وعدوكم اولياء * وقوله (تسرون اليهم بالمودة) اى بالصيحة (وانا اعلم بما اخفيتم) اى من المودة للكفار (وما اعلمتم) اى اظهروا بالسننكم منها (ومن يفعله منكم) اى الاسرار والقاء المودة اليهم (فقد ضل سواء السبيل) اى اخطأ طريق الهدى ثم اخبر عن عداوة الكفار فقال تعالى (ان ينفقوك) اى ينفقوا بكم ويروكم (يكونوا لكم اعداء ويسطوا اليكم ايديهم والسننهم بالسوء) اى بالضرب والقتل والشنم والسب (وودوا) اى تمنوا (او تكفرون) اى ترجعون الى دينهم كما كفروا والمعنى ان اعداء الله لا يخلصون المودة لاولياء الله ولا ياتصونهم لما بينهم من الخلاف فلا تاتصوهم انتم ولا توادوهم (لن تفعلكم ارحامكم ولا اولادكم) اى لا يدعونكم ولا يحملكم ذوارحهم وقراباتكم ولا اولادكم لدين بمكة الى خيانة رسول الله صلى الله عليه وسلم والمؤمنين وترك مساحتهم ونقل اخبارهم وموالاة اعدائهم فانه لا تفعلكم ارحامكم ولا اولادكم الدين عصيتهم الله لاجلهم (يوم القيامة يفصل بينكم) اى يدخل اهل طاعته الجنة واهل معصيته النار (والله بما تعملون بصير) * قوله تعالى (قد كانت لكم اسوة حسنة فى ابراهيم) يخاطب حاطبا والمؤمنين ويأمرهم بالافتداء بابراهيم عليه الصلاة والسلام (والذين معه) اى من اهل الايمان (اذ قالوا لقومهم) يعنى المشركين (انا برآء منكم) جمع برى (وما تعبدون من دون الله كفرونا بكم) اى عبادناكم وانكرنا دينكم (وبدا بيننا وبينكم العداوة والبغضاء انما حتى تؤمنوا بالله وحده) والمعنى ان ابراهيم عليه السلام واصحابه تبرؤا من قومههم وعادوهم لكفرهم فامر حاطبا والمؤمنين ان يتأسوا بهم (الا قول ابراهيم لايه لا تستغفرون لك) يعنى لكم ان تناسوا بابراهيم فى جميع اموره الا فى الاستغفار لايه المشرك فلا تناسوا به فان ابراهيم كان قد قال لايه لا تستغفرون لك فلما تبين له اقامته على الكفر تبرأ منه (وما املك لك من الله من شئ) هذا من قول ابراهيم لايه يعنى ما اغنى عك ولا ادفع عك عذاب الله ان عصيته واشركت به وانا وعده بالاستغفار رجاء اسلامه وكان من دعاء ابراهيم ومن معه من المؤمنين (ربنا

(واشربوا) من مياه الموم
النسافة وخور العشق
والحبة اكلا هنيئا وشربا
(هنيئا) سائغا غير ذى غصة
(بما كنتم تعملون) بسبب
اعمالكم في الزهد والعبادة
والمجاهدة والرياضة (متكئين
على سرر) اى مراتب
ومقامات (مصفوفة) بترتبة
كالسليم والتوكل والرضا
او متقابلة تتساوى في
مقاماتهم كقوله اخوانا
على سرر متقابلين
(وزوجاهم بخور عين)
اى قرناهم بما في درجاتهم
من الصور المقدسة
والجواهر المجردة من
الروحانيات التى لاحسن
وراء حسنها (والذين آمنوا
واتعهم ذريتهم بايمان
الحقناهم ذريتهم وما التناهم
من علمهم من شئ كل امرئ
بما كسب رهين و امددناهم
بفاكهة) من الواردات
اللاذبة والمواجيد الذوقية
والاشراقات البهيجة (ولحم)
من العلوم المقوية للقلوب
والحكم المحيية لها (بما
يشتهون) اى يشاقون اليه
بمقتضى استعداداتهم
واحوالهم (يتنازعون
فيها) يتعاورون في مباحثاتهم
ومحاوراتهم ومذاكراتهم

لا يجعلنا فتنة للذين كفروا) اى لا تظهرهم علينا فيظنوا انهم على الحق وقيل معناه لا تعذبنا
بأيديهم ولا بعذاب من عندك فيقولوا لو كان هؤلاء على الحق ما اصابهم ذلك (واغفر لنا ربنا
انك انت العزيز الحكيم لقد كان لكم فيهم) يعنى في ابراهيم ومن معه (اسوة حسنة) اى
اقتداء حسن (لمن كان يرجو الله واليوم الآخر) اى ان هذه الاسوة لمن يخاف الله ويخاف
عذاب الآخرة (ومن يتول) اى يعرض عن الايمان ويوال الكفار (فان الله هو الغنى)
اى عن خلقه (الحمد) اى الى اهل طاعته واوليائه فلما امر الله المؤمنين بعد اداة الكفار ماضى
المؤمنون اقرباءهم المشركين واظهروا لهم العداوة والبراءة وعلم الله شدة وجد المؤمنين بذلك
فازل الله تعالى (عسى الله ان يجعل بينكم وبين الذين عاديتم منهم) اى من كفار مكة (مودة)
ففعلى الله تعالى ذلك بان اسلم كثير منهم فصاروا لهم اولياء واخوانا وخاطوهم وناكحوهم
وتزوج الذين صلى الله عليه وسلم ام حبيبة بنت ابي سفيان ولان لهم ابوسفيان (والله قدير)
اى على جعل المودة بينكم (والله غفور رحيم) اى لمن تاب منهم واسلم ثم رخص في صلة
الذين لم يمدوا المؤمنين ولم يلقه تلوههم فقال تعالى (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم
يخرجوكم من دياركم ان تبروهم) اى لا ينهاكم الله عن البر الذين لم يقاتلوكم (وتقسطوا اليهم)
اى وتعادلوا فيهم بالاحسان اليهم والبر (ان الله يحب المقسطين) اى العاديين قال ابن عباس
نزلت في خزاعة وذلك انهم صالحوا رسول الله صلى الله عليه وسلم على ان لا يقاتلوه ولا
يعينوا على احدا فرخص الله في برهم وقال عبدالله بن الزبير نزلت في امه وهى اسماء بنت ابي
بكر وذلك ان امها قتيلة بنت عبد العزى قدمت عليها المدينة بهدايا ضبابا وقرصا وسمناء وهى
مشركة فقالت اسماء لا قبل لك هدية ولا تدخل على بيتنا حتى استأذن رسول الله صلى الله
عليه وسلم فسأله فازل الله تعالى هذه الآية فامرها رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تدخلها
منزلا وان تقبل هديتها وتكرمها وتحسن اليها (ق) عن اسماء بنت ابي بكر الصديق رضى الله
تعالى عنهما قال قدمت على امي وهى مشركة فى عهد قريش اذ عاهدوا رسول الله صلى الله عليه
وسلم ومدتهم فاستفتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله ان امي قدمت على
رهى راغبة افاصلها فانعم صليها زاد فى رواية قال ابن عيينة فازل الله فيها لا ينهاكم الله عن الذين
لم يقاتلوكم فى الدين ثم ذكر الله الذين نهى عن صلتهم وبرهم فقال تعالى (انما ينهاكم الله
عن الذين قاتلوكم فى الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخراجكم) وهم مشركو
مكة (ان تولوهم ومن يتولهم فاولئك هم الظالمون) * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا اذا
جاءكم المؤمنات مهاجرات فاستنوهن) الآية (خ) عن عروة بن الزبير انه سمع مروان
والمسور بن مخزومة يخبران عن اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم قالما كاتب سهيل بن عمرو
يومئذ كان فيما اشترط سهيل بن عمرو على الى صلى الله عليه وسلم انه لا يأتىك منا احد وان
كان على ديك الارردته لنا وخليت بيننا وبينه وكره المؤمنين ذلك وابى سهيل الا ذلك فكتبه
الى صلى الله عليه وسلم على ذلك فرد يومئذ ابا جندل الى ابيه سهيل بن عمرو ولم يأت به احد من
الرجال الاررد فى تلك المدة وان كان مسلما وجاءت المؤمنات مهاجرات وكانت ام كلثوم بنت
عقبة بن ابي معيط ممن خرج الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يومئذ وهى عاتق بجاء اهلها

(كأساً) خرا لذيذا من
المعارف والعشقيات
والذوقيات (لا تقو فيها)
بسقط الحديث والهديان
والكلام بما لا طائل تحته
(ولا تأثم) ولا قول يأثم به
صاحبه وينسب الى الاثم
كالتغيب والفواحش
والشتم والا كاذب
(ويطوف عليهم غلن لهم)
من الملوك الروحية
اي تخدمهم الروحانيات
او اهل الارادة وصفاء
الاستعداد من الاحداث
الطالبين (كانهم) لقرط
صفائهم ونوريتهم (لؤلؤ
مكنون) محفوظ من تغيرات
هوى النفس وغبار الطباع
محزون من ملامسة ذوى
العقائد الرديئة والعادات
المذمومة (واقبل بعضهم
على بعض يتساءلون) عن
بداياتهم واحوال رياضاتهم
في عالم النفس وماوى الحس
الذى هو الدنيا (قالوا انا
كناقبل) اي قبل الوصول
الى فضاء القلب وروح
الروح فى الآخرة (فى
اهلنا) من القوى البدنية
وصفات النفس (مشفقين)
وجلين من ذكر الله خائفين
من العقاب (فمن الله ملينا)
بجلبات الصفات ونم

يسألون عنها النبي صلى الله عليه وسلم ان يرجعها اليهم فلم يرجعها حتى انزل الله فيهن اذا جاءكم
المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن الى ولاهم يحلون لهن قال عروة فاخبرتنى عائشة
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يمتحن بهذه الآية يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات الى قوله غفور
رحيم قال عروة قالت عائشة فمن اقرت بهذا الشرط منهن قال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم
قد بايعتك كلاما يكلمها والله مامست يده يد امرأة قط في المبايعة ولا يبعهن الا بقوله وقال ابن
عباس اقبل رسول الله صلى الله عليه وسلم معتمرا حتى اذا كان بالحدبية صالحه مشركو مكة
على ان من اتاه من اهل مكة رده اليهم ومن اتى مكة من اصحابه لم يردوه اليه وكتبوا بذلك كتابا
وختموا عليه فجاءت سبيعة بنت الحرث الاسلمية مسلمة بعد فراغ الكتاب واقبل زوجها مسافر
من بنى مخزوم وقيل هو صفي بن الراهب في طلبها وهو كافر فقال يا محمد اردد على امرأتى
فانك قد شرطت ان ترد عليا من اتاك منا وهذه طية الكتاب لم تجف بعد فانزل الله يا ايها الذين
آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات اى من دار الكفر الى دار الاسلام فامتحنوهن قال ابن
عباس امتحنها ان تستحاف ما خرجت من بغض زوج ولا رغبة عن ارض الى ارض ولا حدث
احدثه ولا التمس دنيا وما خرجت الا رغبة فى الاسلام وحباله ورسوله صلى الله عليه
وسلم فاذا حلفت على ذلك لم يردها فاستحلف رسول الله صلى الله عليه وسلم سبيعة فحلفت
فلم يردها واعطى زوجها مهرها وما انفق عليها فتزوجها عربن الخطاب قال المفسرون
المراد بقوله يا ايها الذين آمنوا رسول الله صلى الله عليه وسلم لانه هو الذى تولى
امتحانهم بنفسه فكان يمسك من جاءه من النساء بعد الامتحان ويعطى ازواجهن مهورهن
ويرد من جاء من الرجال واختلف العلماء هل دخل رد النساء فى عقد الهدنة لفظا او
عموما فقل قد كان شرط ردهن فى عقد الهدنة لفظا صريحا فنسخ الله تعالى ردهن
من العقد ومنع منه وابقاه فى الرجال على ما كان فى العقد وقيل لم يشترط ردهن فى العقد
لفظا صريحا وانما اطاق العقد فكان ظاهره العموم لاشتماله على النساء وعلى الرجال
فبين الله تعالى خروجهن من عموم العقد وفرق بينهما وبين الرجال فى الحكم
(الله اعلم بايمانهن) اى هذا الامتحان لكم والله اعلم بايمانهن (فان علموهن مؤمنات
فلا ترجعهن الى الكفار لان حل لهن ولاهم يحلون لهن) اى اذا اقرن بالايان فلا تردوهن
الى الكفار لان الله لم يبع مؤمنة لكافر (واتوهم) يعنى ازواجهن (ما انفقوا) اى عليهم
من المهر الذى دفعوه اليهن (ولاجناح عليكم ان تنكحوهن اذا آتيتوهن اجورهن) اى
مهورهن اباح الله للمسلمين نكاح المهاجرات من دار الحرب الى دار الاسلام وان كان لهن
ازواج كفار فى دار الحرب لان الاسلام فرق بينهما وبين ازواجهن الكفار ووقعت الفرقة
بانقضاء عدتها فان اسلم الزوج قبل انقضاء عدتها فهى زوجته وبه قال الاوزاعى والليث بن
سعد ومالك والشافعى واجدوا قال ابو حنيفة تقع الفرقة باختلاف الدارين (ولا تنكحوا بعصم
الكوافر) جمع عصمة وهى ما اعتصم به من العقد والسبب نهي الله تعالى المؤمنين عن المقام
على نكاح المشركات يقول الله تعالى وان كانت له امارة كافرة بمكة فلا يمتد بها فقد انقطعت
عصمة الزوجية بينهما قال الزهري لما نزلت هذه الآية طلق عربن الخطاب امرأتين كانتا

المكاشفات (ووقانا عذاب السموم) سموم هوى النفس وجم الطبيعة (انا كنسا من قبل) قبل هذا المقام (ندعوه) بذكره ونعبده (انه هو البر) المحسن بمن دماه بافاضة العلم والتحقيق (الرحيم) لمن عبده وخافه بالهداية والتوفيق (فذكر) فانت بنعمت ربك بكاهن ولا مجنون ام يقولون شاعر نزيص به ريب المنون قل تربصوا فاني معكم من المتربصين ام تأمرهم احلامهم بهذا ام هم قوم طاغون ام يقولون تقوله بل لا يؤمنون فليأتوا بحديث مثله ان كانوا صادقين ام خلقوا من غير شيء ام هم الخالقون ام خلقوا السموات والارض بل لا يوقنون ام عندهم خزائن ربك ام هم المسيطرون ام لهم سلم يستون فيه فليأت مستهم بسلطان مبين ام له البناات ولكم البنون ام تسألهم اجرافهم من مغرم مثقلون ام عندهم الغيب فهم يكتبون ام يريدون كيدا فالذين كفروا هم المكيدون ام لهم اله غير الله سبحانه الله عما يشركون وان يروا كسفا من السماء ساقطا يقولوا

بمكة مشركتين قريبة بنت ابي امية بن المغيرة فتزوجها معاوية بن ابي سفيان وهما على شركهما بمكة والآخرى ام كلثوم بنت عمرو بن جرواح الخزاعية وهى ام ابنه عبيد الله فتزوجها ابو جهل بن حذافة بن غنم وهما على شركهما وكانت اروى ربيعة بن الحرث بن عبد المطلب تحت طلحة بن عبيد الله فهاجر طلحة وبقيت هى على دين قومها ففرق الاسلام بينهما فتزوجها بعده فى الاسلام خالد بن سعيد بن العاص بن امية قال السعسى وكانت زينب بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم امرأة ابي العاص بن الربيع فاسلت وهاجرت ولحقت بالنبي صلى الله عليه وسلم واقام ابو العاص بمكة مشركا ثم اتى المدينة فاسلم فردها عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم (واسئلوا) اى ايها المؤمنون (ما نفقتم) يعنى ان لحقت امرأة منكم بالمشركون مرتدة فاطلبوا ما نفقتم من المهر اذا منعوها من تزوجها منهم (وليسئلوا) يعنى المشركون الذين لحقت ازواجهم بكم (ما انفقوا) من المهر عن تزوجها منكم (ذلكم حكم الله يحكم بينكم والله عليم حكيم) قال الزهري ولولا الهدنة والعهد الذى كان بين رسول الله صلى الله عليه وسلم وبين قريش لاسكت النساء ولم يرد الصداق كذلك صنع بمن جاء من المسلمين قبل العهد فلما نزلت هذه الآية اقر المؤمنون بحكم الله تعالى وادوا ما مرو به من اداء نفقات المشركين على نساءهم وابي المشركون ان يقرؤا بحكم الله فيما امر من اداء نفقات المسلمين فانزل الله عز وجل (وان فاتكم) ايها المؤمنون (شيء من ازواجكم الى الكفار) اى فلحقن بهم مرتدات (فعاقبتهم) معناه عزوتم ففقتهم واصبتم من الكفار عقبي وهى العنينة وقيل معناه ظهرتم وكانت العاقبة لكم (فأتوا الذين ذهب ازواجهم) اى الى الكفار (مثل ما انفقوا) معناه اعطوا الذين ذهب ازواجهم منكم الى الكفار مرتدات مثل ما انفقوا عليها من الغنائم التى صارت في ايديكم من اموال الكفار قال ابن عباس لحق بالمشركين من نساء المؤمنين المهاجرين ست نسوة ام الحكم بنت ابي سفيان وكانت تحت عياض بن شداد الفهري وفاطمة بنت ابي امية بن المغيرة اخت ام سلمة وكانت تحت عمر بن الخطاب فلما اراد عمر ان يهاجرا بت وارادت وبروع بنت عقبة وكانت تحت شماس بن عثمان وعزة بنت عبد العزيز بن نضلة وتزوجها عرو بن عبدود وهند بنت ابي جهل بن هشام وكانت تحت هشام بن العاص ابن وائل وام كلثوم وكانت تحت عمر بن الخطاب فكلهن رجعن عن الاسلام فاعطى رسول الله صلى الله عليه وسلم ازواجهن مهور نساءهم من الغنيمة واختلاف القول في رد مهر من اسلمت النساء الى زوجها هل كان واجبا او مندوبا واصل هذه المسئلة ان الصلح هل كان وقع على رد النساء ام لافيه قولان احدهما انه وقع على رد الرجال والنساء جميعا لما روى انه لا يأتك منا احد الا ردته ثم صار الحكم في رد النساء منسوخا بقوله تعالى فلا ترجعوهن الى الكفار فعلى هذا كان رد المهر واجبا والقول الثانى ان الصلح لم يقع على رد النساء لانه روى عن علي انه قال لا يأتك منا رجل وان كان على دينك الا ردته وذلك لان الرجل لا يخشى عليه من الفتنة في الرد ما يخشى على المرأة من اصابة المشرک اياها وانه لا يؤمن عليها الردة اذا خوفت واكرهت عليها لضعف قلبها وقلة هدايتها الى المخرج من الكفر باظهار كلمة الكفر مع التورية واصمار كلمة الايمان وطمأنينة القلب عليه ولا يخشى ذلك على الرجل لقوته وهدايته البقية فقل هذا كان المهر مندوبا واختلفوا في انه هل يجب العمل به اليوم

سحاب مركوم فذرهم حتى يلاقوا يومهم الذي فيه يصعقون يوم لا يغني عنهم كيدهم شيئاً ولا هم ينصرون وان للذين ظلموا عذاباً دون ذلك ولكن اكثرهم لا يعلمون واصبر لحكم ربك) مع النفس عن الظهور بالاعتراض على الحكم (فالك باعينا) فانا نراك ونزبك فاحترز عن ذنب ظهور النفس بحضورنا (وسبح بحمد ربك) زه الله بالتجرد عن ملابس صفات النفس حامداً لربك باظهار كما لا تلك التي هي صفاته (حين تقوم) في القيامة انوسطى عن نوم غفلة مقام النفس بالرجوع الى الفطرة (ومن الليل) ومن بعض اوقات الظلمة عند التلوين بظهور صفة من صفاتها (فسبحه) بالتجرد عنها والتصور بنور الروح (وادبار النجوم) نجوم الصفات وغيتها بظهور نور شمس الذات وطلوع فجر بداية المشاهدة والله تعالى اعلم

﴿سورة النجم﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(وانجم اذا هوى) اقم بالنفس المحمدية اذا فطيت

في رد المال اذا شرط في معاقدة الكفار فقال قوم لا يجب وزعوا ان الآية منسوخة وهم عطاء ومجاهد وقتادة وقال قوم الآية غير منسوخة ويرد عليهم ما انتفقوا ﴿قوله تعالى﴾ (واتقوا الله الذي انتم به مؤمنون يا ايها النبي اذا جاءك المؤمنات يبائعنك) الآية قال المفسرون لما فتح رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة وفرغ من بيعة الرجال وهو على الصفات النساء يبائعهن وعمر بن الخطاب اسفل منه يلفهن عنه وهند بنت عتبة امرأة ابي سفيان متنفذة متكررة مع النساء خوفاً من رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يعرفها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابائعهن (على ان لا يشركن بالله شيئاً) فرفعت هند راسها وقالت والله انك لتأخذ علينا امرأاً ما رايتك اخذته على الرجال وكان قد بايع الرجال يومئذ على الاسلام والجهاد فقط فقال النبي صلى الله عليه وسلم (ولا يشرقن) فقالت هندان اباسفيان رجل شحيح واني اصبت من ماله هنات فلا ادري ايجل لي ام لا فقال ابوسفيان ما اصبت من شيء فيما مضى وفيما غبر فهو حلال فضحك النبي صلى الله عليه وسلم وعرفها فقال لها وانك لهند بنت عتبة قالت نعم فاعف عما سلف عفا الله عنك فقال (ولا بزني) فقالت هند اوتزني الحرة فقال (ولا يقتلن اولادهن) فقالت هند ربناهم صغاراً وقتلتموهم كباراً فانتهم وهم اعلم وكان ابنها حنظلة بن ابي سفيان قد قتل يوم بدر فضحك عمر حتى استاق وتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم (ولا يأتين ببهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن) فقالت هند والله ان البهتان لقبج وماتنا امرنا الابالارشد ومكارم الاخلاق (ولا يعصيك في معروف) فقالت هند ما جلسنا مجلسنا هذا وفي انفسنا ان نعصيك في شيء فأقر النسوة بما اخذ عليهن من البيعة قال ابن الجوزي وجلة من احصى من المبايعات اربعمائة وسبعة وحسون امرأة ولم يصافح في البيعة امرأة وانما بايعهن بالكلام (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يبائع النساء بالكلام بهذه الآية على ان لا يشركن بالله شيئاً ومامت يدرسول الله صلى الله عليه وسلم يدا امرأة لا يملكها وامام تفسير الآية فقوله تعالى ولا يقتلن اولادهن وادابنات الذي كان يفعله اهل الجاهلية ثم هو عام في كل نوع من قتل الولد ولا يأتين ببهتان يفتريه بين ايديهن وارجلهن يعني لا تلحق المرأة زوجها غير ولده ذلك ان المرأة كانت تلتقط المولود فتقول لزوجها هذا ولدي منك فهذا هو البهتان المستري وليس المراد منه نهي عن الزنا لان النبي عنه تقدم ذكره ومعنى بين ايديهن وارجلهن ان الولد اذا وضعه الام سقط بين يديها وارجلها ولا يعصيك في معروف اي في كل ما تأمرهن به او تنهاهن عنه وقيل في كل امر وافق طاعة الله وكل امر فيه رشد وقيل هو النبي عن النوح والدعاء بالويل وتمزيق الثياب وحلق الشعر وتفه وخش الوجه ان لا يتحدث المرأة الرجال الا جانب ولا تحلبو رجل غير ذي محرم ولا تسافر مع غير محرم قال ابن عباس في قوله ولا يعصيك في معروف انما هو شرط شرطه الله على النساء اخرجه البخاري (ق) عن ام عطية قالت بايعنا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقراً علينا ان لا يشركن بالله شيئاً ونهانا عن التباحة فقبضت امرأة منا بها فقالت فلانة اسعدتني فانا اريد ان اجزيها فما قال لها النبي صلى الله عليه وسلم شيئاً فانطلقت ثم رجعت فبايعها (ق) من ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ليس منا من ضرب الخلدود وشق الجيوب ودعا دعوى الجاهلية عن اسيد بن اسيد عن امرأة من المبايعات

قالت كان فيما اخذ علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم من المعروف الذي اخذ علينا ان لانصيه فيه ان لا نخش وحقا ولا ندعو ولا ولا نشق حيا ولا نشق شعرا اخرج ابو داود * عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اخذ على النساء حين بايعهن ان لا يخن فعلن يا رسول الله نساء اسعدتنا في الجاهلية فندسدهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا اسعاد في الاسلام اخرج انساقي (م) عن ابي مالك الاشعري رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة اذا لم تنب قبل موتها تقوم يوم القيامة وعليها سربال من قطران ودرع من جرب وعن ابي سعيد الخدري رضى الله عنه قال لعن رسول الله صلى الله عليه وسلم النائحة والمستحمة اخرج ابو داود * وقوله تعالى (فبايعهن) يعنى اذا بايعتك على هذه الشروط (فبايعهن واستغفر لهن الله ان الله غفور رحيم) عن امية بنت رقية قالت بايعت رسول الله صلى الله عليه وسلم في نسوة فقال لنا فيما استطعتن واطعتن فلما الله ورسوله ارحم بنا منا بانفسنا قلت يا رسول الله بايعنا قارسفيان يعنى صاخفا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم انما قولى لثلاثة امرأه كقولى لامرأة واحدة اخرج الترمذى وقال حديث حسن صحيح * قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا لا تتولوا قوما غضب الله عليهم) يعنى من اليهود وذلك ان ناسا من فقراء المسلمين كانوا يخبرون اليهود باخبار المسلمين يتوصلون اليهم بذلك فيصيرون من ثمارهم فهاهم الله عن ذلك (قد ينسوا من الآخرة) يعنى اليهود وذلك انهم عرفوا محمد صلى الله عليه وسلم وانه رسول الله صلى الله عليه وسلم فكذبوا به فينسوا من ان يكون لهم ثواب او خير في الآخرة (ككائس الكفار من اصحاب القبور) يعنى ككائس الذين ماتوا على الكفر وصاروا في القبور من ان يكون لهم ثواب في الآخرة وذلك ان الكفار اذا دخلوا قبورهم ايسوا من رحمة الله تعالى وقيل معناه ككائس الكفار من اصحاب القبور ان يرجعوا اليهم والمعنى ان اليهود الذين عابوا رسول الله صلى الله عليه وسلم ولم يؤمنوا به قديسوا من ثواب الآخرة ككائس الكفار من اصحاب القبور ان يرجعوا اليهم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الصف ﴾

وفيها قولان احدهما انها مدنية وهو قول ابن عباس والجمهور والثاني انها مكية وهى

اربع عشرة آية ومائتان واحد عشر وعشرون كلمة وتسعمائة حرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون) قيل سبب نزولها ما روى عن عبدالله بن سلام رضى الله عنه قال قعدنا نفرا من اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم فتذاكرنا فقلنا لو نعلم اى الاعمال احب الى الله لعملا فانزل الله تعالى سبح لله ما فى السموات وما فى الارض وهو العزيز الحكيم يا ايها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون قال عبدالله بن سلام فقرأها علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرج الترمذى وقال المفسرون ان المؤمنين قالوا لو علمنا احب الاعمال الى الله لعملا لبذلنا فيها اموالنا وانفسنا فانزل الله عز وجل ان الله يحب الذين يقاتلون فى سبيله صفا وانزل الله هل ادلكم على تجارة الآية فابتلوا بذلك يوم احد فولوا مدبرين وكرهوا الموت واحبوا الحيات

وغربت عن محل الظهور وسقطت عن درجة الاعتبار فى الظهور والحضور (ماض صاحبكم) ما لوقوف مع القس والانحراف عن المقصد الاقصى بالميل لها (وما غوى) بالاحتجاب بالصفات والوقوف معها فى مقام القلب (وما ينطق عن الهوى) بظهور صفة النفس فى التلويح (ان هو الاوحى بوحى) اليه من وقت وصوله الى افق القلب الذى هو سماء الروح الى انتهائه الى الافق الاعلى الذى هو نهاية مقام الروح المبين (عله) روح القدس الذى هو (شديد القوى) قاهر لما تحته من المراتب مؤثر فيما تثير اقويا (ذو مرة) ذو متانة واحكام فى عله لا يمكن تغييره ونسيانه (فاستوى) فاستقام على صورته الذاتية والنبي (وهو بالافق الاعلى) لانه حين يكون البى بالافق المبين لا ينزل على صورته لاستحالة تشكّل الروح المجرد فى مقام القلب الا بصورة تناسب الصور المثلة فى مقامه ولهذا كان يتثل بصورة دحية الكلبي وكان من احسن الناس صورة

واحبهم الى رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ لم يتثل بصورة يمكن انطباعها في الصدر لم يفهم القلب كلامه ولم برصوته واما صورته الحقيقية التي جبل عليها فلم تظهر للنبي عليه السلام الا مرتين عند عروجه الى الحضرة الاحدية ووصوله بمقام الروح في الترقى وعند نزوله عنها ورجوعه الى المقام الاول عند سدره المنتهى في التدلى (وهو بالافق الاعلى ثم دنا) رسول الله صلى الله عليه وسلم الى الله وترقى عن مقام جبريل بالقضاء في الوحدة والترقى عن مقام الروح وفي هذا المقام قال جبريل عليه السلام لودنوت ائمة لا حترقت اذوراء مقامه ليس الا الفناء في الذات والاحتراق بالسبحات (فتدلى) اى مال الى الجهة الانسية بالرجوع من الحق الى الخلق حال البقاء بعد الفناء والوجود الموهوب الحقاني (فكان قاب قوسين) اى كان عليه السلام مقدار دائرة الوجود الشاملة لكل المنقمة بخط موهوم الى قوسين باعتبار الحق والخلق والاعتبار

فانزل الله تعالى لم تقولون مالا تفعلون وقيل لما اخبر الله تعالى رسوله صلى الله عليه وسلم بثواب اهل بدر قالت الصحابة لئن لقينا قتالا لفرغنا فيه وسعنا فقرروا يوم احد فعيرهم الله بهذه الآية وقيل نزلت في شأن القتال كان الرجل يقول قاتلت ولم يقاتل واطعمت ولم يعط ولم يضرب فنزلت لهذه الآية وقيل نزلت في المنافقين وذلك انهم كانوا يمدون النصر للمؤمنين وهم كاذبون (كبرمقتا عند الله) اى عظم بغضا عند الله (ان تقولوا مالا تفعلون) معناه ان يعدوا من انفسهم شيئا ولم يفوا به (ان الله يحب الذين يقاتلون في سبيله صفا) اى يصفون انفسهم عند القتال صفا ولا يزولون عن اماكنهم (كانوا بنيان مرصوص) اى قد رص بعضه بعض والزق بعضه الى بعض واحكم فليس فيه فرجة ولا خلل ومنه الحديث تراصوا في الصف ومعنى الآية ان الله يحب من يثبت في الجهاد في سبيله ويلزم مكانه كثبوت البناء المرصوص (واذا قال موسى لقومه) اى واذا كبريا محمد لقومك اذ قال موسى لقومه بنى اسرائيل (يا قوم لم تؤذوني) قيل انهم كانوا يؤذونه بانواع من الاذى والتعنت منها قولهم ارنا الله جبهة وقولهم لن نصبر على طعام واحد ومنها انهم رموه بالادرة (وقد تعلمون انى رسول الله اليكم) يعنى تؤذوننى وانتم عالمون علما فطعنا انى رسول الله اليكم والرسول يعظم ويوقر ويحترم ولا يؤذى (فلما زاغوا) اى عدلوا وما لوا عن الحق (زاغ الله قلوبهم) اى امالوا عن الحق الى غيره (والله لا يهدي القوم الفاسقين) اى لا يهدى من سبق في علمه انه فاسق خارج عن طاعته وهدايته وهذا تنبيه على عظم اذاء الرسل حتى ان اذاهم يؤدى الى الكفر وزيف اقارب عن الهدى (واذا قال عيسى ابن مريم يا بنى اسرائيل انى رسول الله اليكم) اى انى رسول ارسلت اليكم بالوصف الذى وصفت به في التوراة (مصدقا لما بين يدي من التوراة) اى انى مقر معترف باحكام التوراة وكتب الله وانبيائه جميعا ممن تقدم (ومبشرا برسول ياتى من بعدى) اى يصدق بالتوراة على مثل تصديقي فكانه قيل ما سمع فقال (اسمه احد) عن ابى موسى قال امر رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه ان يأتوا البحر الشى وذكرا الحديث وفيه قال سمعت النجاشي يقول اشهد ان محمدا رسول الله وانه الذى بشره عيسى ولولا ما نافيه من الملك وما تحملت من امر الناس لاتيته حتى احل نعليه اخرجاه ابوداود وعن عبدالله بن سلام قال مكتوب في التوراة صفة محمد وعيسى بن مريم يدفن معه فقال ابوداود المدنى قد بقي في البيت موضع قبر اخرجاه الترمذى عن كعب الاحبار ان الحواريين قالوا لعيسى صلى الله عليه وسلم يا روح الله هل بعدنا من امة قال نعم يأتى بعدكم امة حكماء علماء ابرار اتقياء كانهم في الفقه انبياء يرضون من الله باليسير من الرزق ويرضى الله منهم باليسير من العمل (ق) عن جبير بن مطعم رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لي خمسة اسماء انا محمد وانا احد وانا الماحى الذى يحو الله بى الكفر وانا الخاشع الذى يخشع الناس على قدمي يوم القيامة وانا العاقب الذى ليس بعدى نبي وقد سماه الله تعالى رؤفا رحما واحدا يحتمل معنيين احدهما انه مبالغة من الفاعل ومعناه ان الانبياء كلهم جادون الله عز وجل وهو اكثر جد الله من غيره والثاني انه مبالغة من المفعول ومعناه ان الانبياء كلهم محمودون لما فيهم من اخلاص الحميدة وهو اكثر مبالغة واجمع للفضائل والחסن والاخلاق التي يحمد بها من غيره (فلما

جاءهم بالديات) قيل هو عيسى عليه الصلاة والسلام وقيل هو محمد صلى الله عليه وسلم (قالوا هذا سحر مبين) اى ظاهر (ومن اظلم ممن افترى على الله الكذب) اى ومن اقبح ظمناً ممن باغ امرؤه ان يكذب على الله وذلك انهم علموا ان ما نالوه من نعمة من الله ثم كفروا به (وهو يدعى الى الاسلام) معنى الآية اى الناس اشد ظمناً ممن يدعوهم رب على لسان نبيه صلى الله عليه وسلم الى الاسلام الذى له فيه سعادة الدارين فيجعل مكان اجابته افتراء الكذب على الله بقوله هذا سحر مبين (والله لا يهدى القوم الظالمين) اى لا يوفهم للهداية لماعلم من حالهم عقوبة لهم (يريدون ليطفؤا نور الله بافواههم) يعنى اراد بهم ابطال الاسلام بقولهم فى القرآن هذا سحر (والله متم نوره) يبنى متم للحق ومظهره ومبلغه فايته وقال ابن عباس مظهر دينه (ولو كر الكافرون هو الذى ارسل رسوله بالهدى ودين الحق ليظهره على الدين كله) اى ليعليه على الاديان المحالفة له واقد فعل ذلك فلم يبق دين من الاديان الا وهو مغلوب ومقهور بدين الاسلام (ولو كره المشركون) * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تجيبكم من عذاب اليم) نزلت هذه الآية حين قالوا لو نعلم اى الاعمال احب الى الله عز وجل لعملائه وانما سماء تجارة لانهم يرجحون فيه رضا الله عز وجل ونيل جنته والتجارة من البارئ بين تلك التجارة فقال تعالى (تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون فى سبيل الله فاموالكم وانفسكم ذلكم خير لكم) اى الذى امركم من الايمان والجهاد فى سبيله (ان كنتم تعلمون يغفر لكم ذنوبكم) هذا جواب قوله تؤمنون بالله ورسوله وتجاهدون لان معناه معنى والمعنى امنوا بالله وجاهدوا فى سبيل الله) اى اذا فعلتم ذلك يغفر لكم ذنوبكم (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار ومساكن طيبة فى جنات عدن ذلك الفوز العظيم) يعنى هذا الجزاء الذى ذكر هو الفوز العظيم (واخرى تحبونها) اى ولكم تجارة اخرى وقيل لكم خصلة اخرى تحبونها فى العاجل مع ثواب الآخرة وتلك الخصلة (نصر من الله وفتح قريب) قيل هو النصر على قريش وفتح مكة وقيل فتح مدائن فارس والروم (وبشر المؤمنين) اى يا محمد بالنصر فى الدنيا والجنة فى الآخرة ثم حضهم على نصر الدين وجهاد المخالفين فقال تعالى (يا ايها الذين آمنوا كونوا انصار الله كما قال عيسى ابن مريم للحواريين من انصارى الى الله) اى مع الله والمعنى انصروا دين الله كما نصر الحواريون دين الله لما قال لهم عيسى من انصارى الى الله (قال الحواريون نحن انصار الله) وكانوا اثني عشر رجلاً اول من آمن بعيسى عليه الصلاة والسلام وحوارى الرجل صفيه وخلاصته ومنه قوله صلى الله عليه وسلم حوارى الزبير (فآمنت طائفة من بنى اسرائيل وكفرت طائفة) قال ابن عباس فى زمن عيسى عليه الصلاة والسلام وذلك انه لما رفع تفرق قومه ثلاث فرق فرقة قالوا كان الله فارفع وفرقة قالوا كان ابن الله فرفعه وفرقة قالوا كان عبداً لله فرفعه وهم المؤمنون واتباع كل فرقة منهم طائفة من الناس فافتتلوا فظهرت الفرقتان الكافرتان على المؤمنين حتى بعث الله محمداً صلى الله عليه وسلم فظهرت الفرقة المؤمنة على الكافرة فذلك قوله تعالى (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم فاصبحوا ظاهرين) اى غالبين وقيل معناه فاصبحت حجة من آمن بعيسى ظاهرة بتصديق محمد صلى الله عليه وسلم ان عيسى روح الله وكلنه والله اعلم بمراده واسرار كتابه

هو الخط الموهوم القاسم للدائرة الى نصفين فباستار البداية والتداني يكون الخلق هو القوس الاول الحاجب للهوية فى اعيان المخلوقات وصورها والحق هو النصف الاخير الذى يقرب منه شيئاً فشيئاً وينمى وينفى فيه وباعتبار النهاية والتدلى فالخلق هو القوس الاول النابت على حاله ازلا وبدا واخلق هو القوس الاخير الذى يحدث بعد الفناء بالوجود الجديد الذى وهب له (واودنى) من مقدار القوسين بارتفاع الاثني عشرة الفاصلة الموهمة لاتصال احد القوسين بالآخر وتحقق الوحدة الحقيقية فى عين الكثرة بحيث تضمحل الكثرة فيها وتبقى الدائرة غير مسممة بالحقيقة احادية الذات والصفات (فاوحى الى عبده) فى مقام الوحدة بلا واسطة جبريل عليه السلام (ما وحي) من الاسرار الالهية التى لا يجوز كشفها لصاحب النبوة (ما كذب الفؤاد ما رأى) فى مقام الجمع والفؤاد هو القلب المترقى الى مقام الروح فى الشهود المشاهد للذات مع جميع الصفات الموجودة

﴿ تفسیر سورة الجمعة ﴾

وهی مدنية واحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وسبعمائة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (يسبح له مافي السموات ومافي الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذي بعث في الاميين) يعنى العرب وكانت العرب امة امية لانك كتب ولا تقرأ حتى بعث فيهم نبي الله وقيل الامي هو الذي على ما خلق عليه كانه منسوب الى امة (رسولاً منهم) يعنى محمدا صلى الله عليه وسلم يعلون نسبه وهو من جنسهم وقيل اميا مثلهم وانما كان اميا لان نفعه في كتب الانبياء النبي الامي وكونه بهذه الصفة ابعد من توهم الاستعانة بالكتابة على ما تاتي به من الوحى والحكمة ولتكون حاله مشاكلة لحال امته الذين بعث فيهم وذلك اقرب الى صدقه (يتلوا عليهم آياته) اى التى تبين رسالته وقيل آياته التى يتميز بها الحلال من الحرام والحق من الباطل (وبزكيتهم) اى يطهرهم من دنس الشرك (ويعلمهم الكتاب) اى القرآن وقيل الفرائض (والحكمة) قيل هى السنة (وان كانوا من قبل) اى من قبل ارسال محمد صلى الله عليه وسلم اليهم (اني ضلال مبين وآخرين منهم) اى من المؤمنين الذين ظهروا يدينون بدينهم لانهم اذا اسلموا صاروا منهم فان المسلمين كلهم امة واحدة وقيل اراد بالآخرين العجم وهو قول ابن عمر وسعيد بن جبيرة ورواية عن مجاهد يدل عليه ما روى عن ابى هريرة رضى الله عنه قال كما جلوسا عند النبي صلى الله عليه وسلم اذ نزلت سورة الجمعة فتلاها فلما بلغ وآخرين منهم لما يلحقوا بهم قال له رجل يا رسول الله من هؤلاء الذين لم يلحقوا بنا فلم يكلمه حتى سأل ثلاثا قال وسلمان الفارسي فيناقض رسول الله صلى الله عليه وسلم يده على سلمان وقال والذي نفسى بيده لو كان الايمان باثرنا اتناؤه رجال من هؤلاء اخرجاه في المحججين وقيل هم التابعون وقيل هم جميع من دخل في الاسلام بعد النبي صلى الله عليه وسلم الى يوم القيامة (لا يلحقوا بهم) لا يدركوهم ولكسهم جاؤا بعدهم وقيل لم يلحقوا بهم في الفضل والسابقة لان التابعين لا يدركون شوا المحبة (وهو العزيز) اى القالب الذي قهر الجبابرة (الحكيم) اى الذي جعل كل مخلوق يشهد بوحدانيته (ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء) يعنى الاسلام وقيل النبوة خص بها محمدا صلى الله عليه وسلم (والله ذو الفضل العظيم) اى على خلقه حيث ارسل فيهم رسوله محمدا صلى الله عليه وسلم ﴿ قوله تعالى ﴾ (مثل الذين حملوا التوراة) يعنى اليهود حيث كلفوا القيام بها والعمل بما فيها وليس هو من الحمل على الظهر وانما هو من الحملة والحمل هو الكفيل (ثم لم يحملوها) اى لم يعملوا بما فيها ولم يؤدوا حقها (كمثل الحمار يحمل اسفارا) جمع سفر وهى الكتب العظام من العلم سمى سفرا لانه يسفر عما فيه من المعنى وهذا مثل ضربه الله تعالى لليهود الذين اعرضوا عن العمل بالتوراة ولايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم شهبوا اذ لم ينتفعوا بما في التوراة الدال على الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم بالحمار الذي يحمل الكتب ولا يدري ما فيها ولا ينتفع بها كذلك اليهود الذين يقرؤن التوراة ولا ينتفعون بها لانهم خالفوا ما فيها وهذا المثل يلحق من لم يفهم معاني القرآن ولم يعمل بما فيه واعرض عنه اعراض من لا يحتاج اليه ولهذا قال ميمون بن مهران يا اهل القرآن اتبعوا القرآن قبل ان يتبعكم ثم تلا هذه الآية ثم ذم هذا المثل والمراد منه ذمهم فقال تعالى (بئس مثل القوم) اى بئس مثلاً مثل القوم (الذين كذبوا بآيات الله) يعنى

ما لوجود الحقائق وهذا الجمع هو جمع الوجود لاجمع الوحدة الذى لا فؤاد فيه ولا عبد لفناء الكل فيها المسمى باصطلاحهم عين جمع الذات واما هذا الجمع فيسمى الوجه الباقى اى الذات الموجودة مع جميع الصفات (افتمارونه على ما يرى) افتماصونه على شئ لا تفهمونه ولا يمكنكم معرفته وتصوره فكيف يمكنكم اقامة الجمعة عليه وانما الخاصة حيث يمكن تصور الامر المختلف فيه ثم الاحتجاج عليه بالنفي والاثبات فثبت لا تصور فلا خاصة حقيقة (واقدرا) اى جبريل في صورته الحقيقية (نزلة اخرى) عند الرجوع عن الحق والنزول الى مقام الروح (عند سدرة المنتهى) عندها حجة المأوى قيل هى شجرة في السماء السابعة ينتهى اليها علم الملائكة ولا يعلم احد ما وراءها وهى نهاية مراتب الجنة يأوى اليها ارواح الشهداء فهى الروح الاظم الذى لا تعين وراءها ولا مرتبة ولا شئ فوقها الا الهوية المحضة فهذا نزل عندها وقت الرجوع عن الفناء المحض الى البقاء ورأى عندها جبريل عليه السلام

محمد صلى الله عليه وسلم وما تقي به من آيات القرآن وقيل المراد من الآيات آيات التوراة لانهم كذبوا بها حين تركوا الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (والله لا يهدي القوم الظالمين) اى لا يهدي من سقى في علمه انه يكون ظالما وقيل يعنى الذين ظلموا انفسهم بتكذيب آيات الله وانبيائه (قل) اى قل يا محمد (يا ايها الذين هادوا ان زعمتم انكم اولياء لله من دون الناس) اى من دون محمد صلى الله عليه وسلم واصحابه (فتمنوا الموت) اى ادعوا على انفسكم بالموت (ان كنتم صادقين) يعنى فيما زعمتم انكم ابناؤه واحباؤه فان الموت هو الذى يوصلكم اليه لان الآخرة خير لاولياء الله من الدنيا (ولا يتنونه ابدأ بما قدمت ايديهم) اى بسبب ما قدموا من الكفر والتكذيب (والله عليم بالظالمين قل ان الموت الذى تقرون منه فانه ملاقيكم) اى لا ينفككم الفرار منه (ثم تردون الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون) فيه وعيد وتهديد * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا اذنوا للصلاة) اى لوقت الصلاة (من يوم الجمعة) اى في يوم الجمعة واراد بهذا النداء الاذان عند قعود الامام على المنبر للخطبة لانه لم يكن في عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم نداء سواه كان اذا جلس صلى الله عليه وسلم على المنبر اذن بلال (خ) عن السائب بن زيد قال كان النداء يوم الجمعة اوله اذا جلس الامام على المنبر على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وابى بكر وعمر فلما كان عثمان وكثر الناس زاد النداء الثانى على الزوراء زاد في رواية فثبت الامر على ذلك ولا ي داود قال كان يؤذن بين يدي النبي صلى الله عليه وسلم اذا جلس على المنبر يوم الجمعة على باب المسجد وذكر نحوه الزوراء موضع عند سوق المدينة قريب من المسجد وقيل كان مرتفعاً كالمنارة واختلفوا في تسمية هذا اليوم جمعة فقيل لان الله تعالى جمع فيه خلق آدم وقيل لان الله تعالى فرغ من خلق الاشياء فيه فاجتمعت فيه المخلوقات وقيل لاجتماع الجماعات فيه للصلاة وقيل اول من سمي هذا اليوم جمعة كعب بن لوى قال ابوسيلة اول من قال اما بعد كعب بن لوى وكان اول من سمي الجمعة جمعة وكان يقال لها يوم العروبة عن ابن سيرين قال جمع اهل المدينة قبل ان يقدم النبي صلى الله عليه وسلم المدينة وقبل ان تنزل الجمعة وهم الذين سموا الجمعة وقالوا لليهود يوم يجتمعون فيه كل سبعة ايام وللنصارى يوم فليجعل يوما يجتمع فيه فذكر اسم الله تعالى ونصلي فقالوا يوم السبت لليهود يوم الاحد للنصارى فاجعلوه يوم العروبة ثم انزل الله تعالى في ذلك يا ايها الذين آمنوا اذنوا للصلاة الآية عن كعب بن مالك انه كان اذا سمع النداء يوم الجمعة ترحم لاسعد بن زرارة فقال له ابنه عبد الرحمن يا ابت اذا سمعت النداء ترحم لاسعد بن زرارة قال لانه اول من جمع بنسافي هزم النبي من حرة بنى بياضة في نقيع يقال له نقيع الخضعات قلت له كم كنتم يومئذ قال اربعون اخرجهم ابوداود واما اول جمعة جمعها رسول الله صلى الله عليه وسلم بأصحابه فذكر اصحاب السير ابن النبي صلى الله عليه وسلم لما دخل المدينة مهاجرا نزل بقاء على بن عمرو بن عوف وذلك يوم الاثنين لثنتي عشرة خلت من ربيع الاول حين امتدأ الضحى فاقام بقاء يوم الاثنين والثلاثاء والاربعاء ويوم الخميس واسس مسجدهم ثم خرج من بين أظهرهم يوم الجمعة حامدا الى المدينة فادركته صلاة الجمعة في بنى سالم بن عوف في نطن وادبهم وقد اتخذوا في ذلك الموضع مسجدا فجمع فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم وخطب وقوله تعالى (فاسعوا الى ذكر الله) اى

على صورته التي جبل عليها (عندها جنة المأوى) التي يأوى اليها ارواح المقربين (اذ يغشى السدرة) من جلال الله وعظمته (ما يغشى) لانه صلى الله عليه وسلم كان يراها عند تحققه بالوجود الحقائقى بعين الله فرأى الحق متجليا في صورتها فغشى السدرة من التجلى الالهى ماسترها وافناها فرآها بعين القناء لم يتجلب بها وبصورتها ولا يجبريل وحقيقته عن الحق ولهذا قال (ما زاغ البصر) بالاتفات الى الغير ورؤيته (وما طغى) بالنظر الى نفسه واحتجابه بالامائة (لقد رأى من آيات ربه الكبرى) اى الصفة الرحانية الذى يندرج فيها جميع الصفات بتجليه تعالى فيها بل حضرة الاسم الاعظم الذى هو الذات مع جميع الصفات المعبر عنه بلفظة الله في عين جمع الوجود بحيث لم يتجلب عن الذات بالصفات ولا بالصفات عن الذات (افرايتم اللات والعزى ومناة الثلاثة الاخرى الكم الذكر وله الاثنى تلك اذا قمعة ضبى ان هي الاسماء سميتوها ثم وآباءكم ما نزل الله بها من سلطان ان يتبعون الا لظن

فامضوا اليه واعملوا له وليس المراد من السعي الاسراع في المشي وانما المراد منه العمل وكان
عبر بن الخطاب يقرأ فامضوا الى ذكر الله وقال الحسن اما والله ما هو بالسعي على الاقدام ولقد
نہوا ان يأتوا الى الصلاة الا وعليهم السكينة والوقار ولكن بالقلوب والنية والخشوع وعن
قنادة في هذه الآية فاسعوا الى ذكر الله قال السعي ان تسعى بقلبك وعملك وهو المشي اليها وكان
يتأول قوله فلما بلغ معه السعي بقوله فلما شئى معه (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال
رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا سمعتم الاقامة فامشوا الى الصلاة وعليكم السكينة والوقار
ولا تسرعوا فما ادر كنتم فصلوا وما فاتكم فامضوا وفي رواية فاذا اقيمت الصلاة فلا تأتوها تسعون
واتوها تمشون وعليكم السكينة وذكره زاد مسلم فان احكم اذا كان يعمد الى الصلاة فهو
في الصلاة والمراد بقوله فاسعوا الى ذكر الله الصلاة وقال سعيد بن المسيب هو موعظة الامام
(وذروا البيع) يعنى البيع والشراء لان البيع اسم يتناولهما جميعا وهو من لوازمه وانما
يحرم البيع والشراء عند الاذان الثانى وقال الزهرى عند خروج الامام وقال الضحاك اذا
زالت الشمس حرم البيع والشراء (ذلكم) اى الذى ذكرتم من من حضور الجمعة وترك
البيع والشراء (خير انكم) اى من المبيعة في ذلك الوقت (ان كنتم تعلمون) اى مصالح
انفسكم والله تعالى اعلم

فصل في فضل الجمعة واحكامها واثم تاركها وفيه مسائل **المسئلة الاولى** في فضائها
(م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم خير يوم طاعت عليه
الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه ادخل الجنة وفيه اخرج منها زاد في رواية ولا تقوم الساعة
الا في يوم الجمعة (ق) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ذكر يوم الجمعة فقال فيه ساعة لا يوافقها
عبد مسلم وهو يصلى بسأل الله فيها شيئا الا اعطاه اياه و اشار بيده بقلها (ق) عنه ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة ثم راح في الساعة الاولى فكأنما قرب
بدنة ومن راح في الساعة الثانية فكأنما قرب بقرة ومن راح في الساعة الثالثة فكأنما قرب
كبشا اقرن ومن راح في الساعة الرابعة فكأنما قرب دجاجة ومن راح في الساعة الخامسة
فكأنما قرب بئضة فاذا احرم الامام حضرت الملائكة يستمعون الذكر وفي رواية اذا كان يوم
الجمعة كان على كل باب من ابواب المساجد ملائكة يكتبون الاول فالاول فاذا جلس الامام طووا
الصحف وجاؤا يستمعون الذكر قوله من اغتسل يوم الجمعة غسل الجنابة معناه غسل كغسل
الجنابة (م) عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من توضأ فاحسن الوضوء ثم اتى الجمعة
واستمع وانصت غفر له ما بينه وبين الجمعة الاخرى وزيادة ثلاثة ايام ومن مس الحصى فقد لغا
قوله ومن مس الحصى فقد لغا معناه ان يشغله عن سماع الخطبة كاي شغله الكلام فجعله كاللغو
(خ) عن عبادة قال ادركنى ابو عيسى وانا ذاهب الى الجمعة فقال سمعت الى صلى الله عليه
وسلم يقول من اغبرت قدماء في سبيل الله حرمه الله على النار * عن ابى هريرة رضى الله عنه
قال خرجت الى الطور فرايت كعب الاحبار يجلس مع فخذنى عن النوراة وحديثه عن
رسول الله صلى الله عليه وسلم وكان فيما حدثه ان قلت له قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
خير يوم طلعت عليه الشمس يوم الجمعة فيه خلق آدم وفيه اهبط وفيه مات وفيه تيب عليه وفيه
تقوم الساعة وما من دابة الا وهى مصيخة يوم الجمعة من حين تصبح حتى تطلع الشمس شفا

ويرضى ان الذين لا يؤمنون
بالآخرة ليسمون الملائكة
تسمية الانثى ومالهم به من
علم ان يتبعون الا الظن
وان الظن لا يغنى من الحق
شيئاً فأعرض عن تولى عن
ذكرنا ولم يرد الا الحياة
الدينا ذلك مبلغهم من
العلم ان ربك هو اعلم بمن
ضل عن سبيله وهو اعلم
بمن اهتدى والله ما فى
السموات وما فى الارض
ليجزي الذين اساؤا بما
علموا ويجزي الذى احسنوا
بالحسنى الذين يجتنبون
كبار الاثم والفواحش
الا اللهم ان ربك واسع
المغفرة هو اعلم بكم اذ انشأكم
من الارض واذا اتم احياة
فى بطون امهاتكم فانزلا
انفسكم هو اعلم عن اثنى معاد
عدم الشفاعة لا وجودها
وعدم اغاثها لاستحالة ذلك
فى عالم الملكوت فهو كقوله
*ولا ترى الضب بها ينحجر *

(اقرابت الذى تولى واعطى
قليلا واكدى اعند علم الغيب
فهو يرى ام لم ينبأ بما فى صحف
موسى وابراهيم الذى وفى)
حق الله عليه بتسليم الوجود
اليه حال الفناء فى التوحيد
بالقيام بامر العبودية وتبليغ
الرسالة والنبوة فى مقام

من الساعة الا الجن والانس وفيها ساعة لا يوافقها عبد مسلم وهو يصلى يسأل الله تعالى شيئا الا اعطاه
ايامه قال كعب ذلك فى كل سنة يوم فقلت بل فى كل جمعة فقرا كعب التوراة فقال صدق رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال ابو هريرة ثم لقيت عبد الله بن سلام فحدثته بمجلى مع كعب الاحبار
وما حدثته فى يوم الجمعة فقال عبد الله بن سلام قد علمت اى ساعة هى قال ابو هريرة فقلت اخبرنى
بها ولا تكن عني وفى رواية تفضل على قال هى آخر ساعة فى يوم الجمعة قال ابو هريرة فقلت
وكيف تقول آخر ساعة فى يوم الجمعة وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يصادفها عبد مسلم
وهو يصلى وتلك الساعة لا يصلى فيها قال عبد الله بن سلام الم يقل رسول الله صلى الله عليه وسلم
من جلس مجلسا ينتظر الصلاة فهو فى صلاة حتى يصليها قال ابو هريرة فقلت بل قال فهو ذلك
اخرجه مالك فى الموطأ والنسائي (خ) عن سلمان قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا يغتسل
رجل يوم الجمعة ويتطهر ما استطاع من الطهور ويدهن من دهنه ويمس من طيب بيته ثم يخرج
فلم يفرق بين اثنين ثم يصلى ما كتب له ثم ينصت اذا تكلم الامام الاغفر له ما بينه وبين الجمعة
الاخرى عن اوس بن اوس البقي قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من غسل
واغتسل وبكروا بشكر ومضى ولم يركب ودنا من الامام ولم يبلغ واستمع كان له بكل خطوة
اجر عمل سنة صيامها وقيامها اخرجها ابو داود والنسائي قال ابو داود سئل مكحول
عن غسل واغتسل قال غسل رأسه وجسده **المسئلة الثانية** فى اثم تاركها (م) عن
عبد الله بن عمرو بن العاص وابى هريرة انهما سمعا رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول على منبره
لينتهين اقوام عن ودعهم الجمعات وليختمن الله على قلوبهم ثم ليكونن من الغافلين * عن ابى
الجمعة الضمرى وكان له صحبة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من ترك ثلاث جمع تهاونا
طاع الله على قاه اخرجها ابو داود والنسائي والترمذي نحوه (م) عن ابن مسعود رضى الله
عنه عن ابى بن كعب قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان من الجمعة شمس ان امر رجلا ان يصلى ما اس
ثم احرق على رجال انتمون من الموعود ومنهم **المسئلة الثالثة** فى اثم كيد وجوها قال العلماء
صلاة الجمعة هى من فروص الاعيان فتجب على كل مسلم حريص عاقل ذكر عقيم اذا لم يكن له
عذر فى تركها ومن تركها من غير عذر استحق الوعيد اما العصى والمجنون فلا جمعة عليهما لانها
ايضا من اهل الفرض ولا جمعة على النساء بالاتفاق يدل عليه ما روى عن طارق بن شهاب ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة حق واجب على كل مسلم فى جماعة الا سلى اربعة عبد
مملوك او امرأة او صبي او مريض اخرجها ابو داود وقال طارق رأى النبي صلى الله عليه
وسلم وبعضا من اصحاب البى صلى الله عليه وسلم ولم يسمع منه شيئا * عن عبد الله بن عمرو بن العاص
رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الجمعة على من سمع النداء اخرجها ابو داود
وقال رواه جماعة ولم يرفعوه وانما اسنده قبيصة عن ابى هريرة ان النبي صلى الله عليه وسلم
قال الجمعة على من آواه الليل الى اهله اخرجها الترمذي ولا تجب الجمعة على العبد وقال الحسن
وقادة والاوزاعى تجب على العبد المكاتب وعن احمد فى العبد روايتان وتجب الجمعة على اهل
القرى والبادى اذا سمعوا النداء من موضع تقام فيه الجمعة فيلزمهم الحضور وان لم يسمعوا فلا
جمعة عليهم وبه قال الشافعى واحمد واسحق والشرط ان يبلغهم نداء مؤذن جهورى الصوت

الاستقامة او اتم الكلمات
التي ابتلاه الله بها وهي
ما ذكر من الصفات وقرئ
وفي محققا اي بعهد المأخوذ
ميثاقه عليه في اول الفطرة
بان ثبت عليه حتى بلغ مقام
التوحيد المشار اليه بقوله
وجهت وجهي للذي فطر
السموات والارض (الا
تزر وازرة وزر اخرى)
لان العقاب يترتب على
هيات مظلة رسخت في
النفس بتكرار الافاعيل
والاقاويل السيئة التي هي
الذنوب وكذلك الثواب
انما يترتب على اضدادها
من هيات الفضائل كقال
تعالى (وان ليس للانسان
الاماسعي) بخلاف الحفظ
العاجلة المقسومة القدرة
وان كانت تلك ايضا مستندة
الى قضاء من الله وقدر
لكن المعتبر هو السبب
القريب الموجب لكل منهما
(وان سعيه سوف يرى ثم
يجزاء الجزاء الاوفى وان
الى ربك المتهى وانه هو
المحكم والكي واه هو
الامان والحي وانه حاي
الزوجين الذكر والاى
من نطفة اذا تمنى وان عليه
النشأة الاخرى) تقع على
امور ثلاثة الاول اعادة

يؤذن في وقت تكون الاصوات هادئة والرياح ساكنة فكل قرية تكون من موضع الجمعة
في القرب على هذا القدر يجب على اهلها حضور الجمعة وقال سعيد بن المسيب تجب الجمعة على
من آواه المبيت وقال الزهري تجب على من كان على ستة اميال وقال ربيعة على اربعة اميال
وقال مالك والليث على ثلاثة اميال وقال ابو حنيفة لا الجمعة على اهل السواد سواء كانت القرية
قرية او بعيدة دليل الشافعي ومن وافقه ماروي البخاري عن ابن عباس قال ان اول جمعة
جعت بعد جمعة في مسجد رسول الله صلى الله عليه وسلم في مسجد عبد القيس بجواري من البحرين
ولابي داود نحوه وفيه بجواري قرية من قرى البحرين **المسئلة الرابعة** في تركها لعذر
كل من له عذر من مرض او تعهد مريض او خوف جازله ترك الجمعة وكذاله تركها بعذر المطر
والوحل يدل على ذلك ماروي عن ابن عباس انه خطب في يوم ذي ردع فامر المؤذن فلما بلغ
حي على الصلاة قال قل الصلاة في الرحال فنظر بعضهم الى بعض كأنهم انكروا ذلك فقال كأنكم
انكرتم هذا ان هذا فعله من هو خير مني يعني النبي صلى الله عليه وسلم وانما عزمه وانى كرهت
ان اخرجكم زاد في رواية فتمشون في الدين والدحض والزاق اخرج به البخاري ومسلم وكل
من لا تجب عليه الجمعة فاذا حضر وصلى مع الامام الجمعة سقط عنه فرض الظهر ولكن لا يكمل به
عدد الذين تنعقد بهم الجمعة الا صاحب العذر فانه اذا حضر كل به العدد **المسئلة الخامسة**
في العدد الذي تنعقد به الجمعة اختلف اهل العلم في العدد الذي تنعقد به الجمعة فقل لا تنعقد باقل من
اربعين رجلا وهو قول عبيد الله بن عبد الله وعمر بن عبد العزيز وبه قال الشافعي واحمد واسحق
قالوا لا تنعقد الجمعة باقل من اربعين رجلا من اهل الكمال وذلك بان يكونوا احرارا بالغين
عاقبين مقيمين في موضع لا يظعنون عنه شتاء ولا صيفا الاظعن حاجة وشرط عمر بن عبد العزيز
ان يكون فيهم وال والوالى غير شرط عند الشافعي وقال على بن ابي طالب لا الجمعة الا في مصر
جامع وهو قول اصحاب الراى ثم عند ابي حنيفة تنعقد باربعة والوالى شرط عنده وقال الاوزاعي
وابو يوسف تنعقد بثلاثة اذا كان فيهم وال وقال الحسن تنعقد باثنين كسائر الصلوات وقال
ربيعة تنعقد باثني عشر رجلا ولا يكمل العدد بمن لا تجب عليه الجمعة كالعبد والمرأة والمسافر
والصبي ولا تنعقد الا في موضع واحد من البلد وبه قال الشافعي ومالك وابو يوسف وقال احمد
نصح بموضعين اذا اكثر الناس ونفاق الجامع **المسئلة السادسة** لا يجوز ان يسافر الرجل
يوم الجمعة بعد الزوال قبل ان يصلي الجمعة وجوز اصحاب الراى ان يسافر بعد الزوال اذا كان
يفارق البلد قبل خروج الوقت اما اذا سافر قبل الزوال وبعد طلوع الفجر فانه يجوز غير
انه يكره الا ان يكون سقره سفر طاعة لح او غزو وذهب بعضهم الى انه اذا أصبح يوم الجمعة
مفيا فلا يسافر حتى يصلي الجمعة يدل على جوازه ماروي عن ابن عباس قال بعث رسول الله
صلى الله عليه وسلم عبد الله بن رواحه في سريره فوافق ذلك يوم الجمعة فعدا اصحابه وقال اتخاف
فاصلى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم الحفهم فلما صلى مع النبي صلى الله عليه وسلم رآه
فقال ما منعك ان تغدو مع اصحابك قال اردت ان اصلي معك ثم اتبعهم فقال لو انفقت ما في
الارض جميعا ما دركت فضل غدوتهم اخرج به الترمذي وروى ان عمر رأى رجلا عليه اهبه
السفر وسعه يقول لولا ان اليوم يوم الجمعة لخرجت فقال له عمر اخرج فان الجمعة لا تحبس

الارواح الى الاجساد
لحساب والجزاء المرتب
على اعمال الخير والشر
بالمصير الى النار او الجنة
الافعال والثاني هو العود
الى الفطرة الاولى والرجوع
الى مقام القلب والاشات
هو العود الى الوجود
الموهوب الحقاقي بعد الفناء
التام والاوّل لا بد لكل
احد منه سواء كانت الاجساد
تورانية او ظلمانية دون
الباقين (وانه هو اغنى
واقنى وانه هو رب الشعري
وانه اهلك عادا الاولى
وتمود فابقي وقوم نوح
من قبل انهم كانوا هم اظلم
واطغى والمؤتفكة اهوى
ففساها ما غشى فبأى آلاء
ربك تتارى هذا نذير من
النذر الاولى اذ فت الازفة)
ان حلت على القيامة
الصغرى فقر بها ناهر
والكاشفة اما المدينة لوقتها
او الدافعة وان حلت على
الكبرى فقر بها من وجهين
احدهما القرب المعنوى
لانها اقرب شئ الى كل
احد لكونه في عين الوحدة
وان كان هو بعيدا عنها
لغفلته وعدم شعوره بها
والثاني ان وجود محمد
وبعثه عليه السلام مقدمة

عن سفر والجمعة شرائط وسنن وآداب مذكورة في كتب الفقه وفي هذا القدر كفاية والله
اعلم * قوله عز وجل (فاذا قضيت الصلوة فانثيروا في الارض) اي اذا فرغ من صلاة
الجمعة فانثيروا في الارض للتجارة وانصرف في حوائجكم (وابتغوا من فضل الله) يعني الرزق وهذا
امر اباحة قال ابن عباس ان شئت فاخرج وان شئت فاقعد وان شئت فصل الى العصر وقيل قوله
فانثيروا في الارض ليس اطالب دنيا ولكن لعيادة مريض وحضور جنازة وزيارة اخ في الله
وقيل وابتغوا من فضل الله هو طلب العلم وعن عراك بن مالك انه كان اذا صلى الجمعة انصرف
فوقف على باب المسجد وقال اللهم اجبت دعوتك وصليت فريضتك وانتشرت كما امرتني فارزقني
من فضلك وانت خير الرازقين (واذا كروا لله كثيرا) اي اذا فرغتم من الصلاة ورجعتم
الى التجارة والبيع والشراء فاذا كروا لله كثيرا قيل باللسان وقيل بالطاعة قيل لا تكون من
الذاكرين الله كثيرا حتى تذكره قائما واقاعدا ومنه طبعنا (لعلكم تفلحون) * قوله تعالى
(واذا رأوا تجارة او لهوا انفضوا اليها وتركوك قائما) (ق) عن جابر قال بينما نحن نصلي
مع رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا قبلت غير تحمل طعاما فانقلبتوا اليها حتى ما بقي مع
النبي صلى الله عليه وسلم الا اثنا عشر رجلا فنزلت هذه الآية واذا راوا تجارة او لهوا
انفضوا اليها وتركوك قائما وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يخطب قائما فجاءت
غير من الشام وذكر نحوه وفيه الاثنا عشر رجلا فيهم ابوبكر وعمر وسلم كنا مع النبي
صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فتقدمت سويقة قال فخرج الناس اليها فلم يبق الا اثنا عشر
رجلا انا فيهم وذكر الحديث وهو حجة من يرى صحة الجمعة باثني عشر رجلا واجيب عنه
بانه ليس فيه بيان انه اقام بهم الجمعة حتى يكون الحديث حجة لاستراط هذا العدد وقال ابن عباس
في رواية عنه لم يبق في المسجد الا ثمانية رهط قال الحسن وابومالك اصاب اهل المدينة جوع
وغلاء سعر فقدم دحية بن خليفة الكلبي تجارة زيت وطعام من الشام والنبي صلى الله عليه
وسلم يخطب فلما رأوه بالبيع قاموا اليه خشية ان يسبقوا اليه فلم يبق مع النبي صلى الله عليه وسلم
الا رهط فيهم ابوبكر وعمر فنزلت هذه الآية فقال النبي صلى الله عليه وسلم والذي نفس
محمد بيده لو تابعتكم حتى لا يبق منكم احد لسال بكم الوادي نارا وقال مقاتل بينما رسول الله
صلى الله عليه وسلم يخطب يوم الجمعة اذ قدم دحية بن خليفة الكلبي من الشام بالتجارة وكان
اذا قدم لم يبق عائق بالمدينة الا انه وكان يقدم بكل ما يحتاج اليه من دقيق وبروزيت وغيره
وينزل عند اجار الزيت وهو مكان في سوق المدينة ثم يضرب بالطل ليؤذن الناس بقدمه
فيخرج اليه الناس ليتابعوه ومنه تقدم ذات جمعة وذلك قبل ان يسلم ورسول الله صلى الله عليه
قائم على المنبر يخطب فخرج اليه الناس ولم يبق في المسجد الا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي
صلى الله عليه وسلم كم بقي في المسجد فقالوا اثنا عشر رجلا وامرأة فقال النبي صلى الله عليه وسلم
لولا هؤلاء لسومت لهم الحجارة من السماء فانزل الله هذه الآية واراد بالهوا الطبل وكانت العير
اذا قدمت استقبلوها بالطل والتعقيق وقوله تعالى انفضوا اي تفرقوا وذهبوا نحوها والضمير
في اليها راجع الى التجارة لانها اهم اليهم وتركوك قائما اتفقوا على ان هذا القيام كان في الخطبة
للجمعة قال علقمة سئل ابن مسعود كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب قائما واقاعدا قال

اماتقرؤن وتركوك قائماً قال العلماء الخطبة فريضة في صلاة الجمعة وقال داود الظاهري هي مستحبة ويجب ان يخطب الامام قائماً خطبتين يفصل بينهما بجلوس وقال ابو حنيفة واحد لا يشترط القيام ولا القعود وتشرط الطهارة في الخطبة عند الشافعي في احد القولين واقل ما يقع عليه اسم الخطبة ان يحمد الله ويصلي على النبي صلى الله عليه وسلم ويوصي بتقوى الله هذه الثلاث شروط في الخطبتين جميعاً ويجب ان يقرأ في الاولى آية من القرآن ويدعو للمؤمنين في الثانية ولو ترك واحدة من هذه الخمسة لم تصح خطبته ولا جعته عند الشافعي وذهب ابو حنيفة الى انه لو اتى بتسبيحة او تحميدة او تكبيرة اجزأ وهذا القدر لا يقع عليه اسم الخطبة وهو مأثور بالخطبة والسنة للامام اذا صعد المنبر ان يستقبل الناس وان يسلم عليهم خلافاً لابي حنيفة ومالك وهل يحرم الكلام في حال الخطبة فيه خلاف بين العلماء والاصح انه يحرم على المستمع دون الخاطب ويستحب ان يصلي تحية المسجد اذا دخل والامام يخطب خلافاً لابي حنيفة ومالك

﴿ ذكر الاحاديث الواردة الدالة على هذه الاحكام ﴾

(ق) عن ابن عمر رضي الله عنهما قال كان النبي صلى الله عليه وسلم يخطب خطبتين يقعد بينهما وفي رواية اخرى كان يخطب يوم الجمعة وهو قائم ثم يجلس ثم يقوم فيتم كيف فعلون الآن (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كانت للنبي صلى الله عليه وسلم خطبتان يجلس بينهما يقرأ القرآن ويذكر الناس زاد في رواية فمن حدثك انه كان يخطب جالساً فقد كذب (م) عن كعب بن عجرة رضي الله عنه انه دخل المسجد وعبد الرحمن بن الحكم يخطب جالساً فقال انظروا الى هذا الخبيث يخطب فاعدا وقد قال الله تعالى واذا راوا تجارة اولهوا انفضوا اليها وتركوك قائماً (م) عن جابر بن سمرة رضي الله عنه قال كنت اصلي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم الصلاة فكانت صلاته قصداً وخطبته قصداً زاد ابو داود ويقرأ آيات من القرآن ويذكر الناس ﴿ عن ابي هريرة رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل خطبة ليس فيها تشهد فهي كاليد الجذماء اخرجها ابو داود والترمذي والابن داود عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كل كلام لا يبداه به الحمد لله فهو اجذم ﴾ عن ابن مسعود رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا تشهد قال الحمد لله نستعينه ونستغفره ونعوذ بالله من شرور أنفسنا ومن يهدي الله فهو المهتد ومن يضل فلا هادي له واشهد ان لا اله الا الله واشهد ان محمداً عبده ورسوله ارسله بالحق بشيراً ونذيراً بين يدي الساعة من يطع الله ورسوله فقد رتد ومن يعصهما فانه لا يضره الله ولا يضر الله شيئاً وفي رواية ان يونس سأل ابن شهاب عن تشهد رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة فذكر نحوه وقال فيه ومن يعصهما فقد غوى ونسأل الله ربنا ان يجعلنا ممن يطيعه ويطيع رسوله ويتبع رضوانه ويحنتب سنخطة انما نحن به وله اخرجها ابو داود (م) عن جابر بن عبد الله رضي الله عنه قال كانت خطبة رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم الجمعة يحمد الله ويتنى عليه بما هو اهله ثم يقول على اثر ذلك وقد علا صوته واشتد غضبه حتى كأنه منذر جيش يقول صبحكم ومساكم ويقول بعثت انا والساعة كهاتين ويقرن بين اصبعيه السبابة والوسطى يقول اما بعد فان خير الحديث كتاب الله وخير الهدي هدي محمد وشر الامور محدثاتها وكل بدعة ضلالة ثم يقول انا اولي بكل مؤمن من نفسه من

دور الظهور وواحد اشراطه ولهذا قال بعثت انا والساعة كهاتين وجع بين السبابة والوسطى وتظهر بوجود المهدي عليه السلام (ليس لها من دون الله كاشفة) اي نفس مينة لا تمنع وجود غيره وعلمه عندها (افن هذا الحديث تعجبون وتضحكون ولا تبكون وانتم سامدون فاسجدوا لله) بالبقاء (واعبدوا) بالله اعلم

﴿ سورة القمر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ اقتربت الساعة وانشق القمر (انما كان انشقاق القمر آية قرب القيامة الكبرى لان القمر اشارة الى القلب لكونه ذا وجهين وجه مظلّم بلى النفس وآخر منور بلى الروح ولا استفادته النور من الروح كاستفادة القمر النور من الشمس وانفلاقه بتأثير نور الروح فيه وظهور شمس من مغربها اي بروزها من حجاب القلب بعد كونها فيه دلالة قرب الفناء في الوحدة لكونه مقام المشاهدة المؤدية الى الشهود الذاتي وان حلت على دور الظهور الذي هو زمان المهدي

المبعوث في نسفها فانشقاق القمر انقلاقه عن ظهور محمد عليه السلام لظهوره في دور القمر وان حلت على الصغرى فالقمر هو البسطن لا استفادته نور الشعور والحياة من نفس الروح وظلته في نفسه ويقويه قوله (وان يروا آية يعرضوا ويقولوا سحر مستمر وكذبوا واتبعوا أهواءهم وكل امر مستقر ولقد جاءهم من الانباء ما فيه مردجر حكمة بالغة فما الذر فتول عنهم يوم يدع الداع الى شئ نكير) اى يظهر مقتضى الموت ويدعو موجه الى شئ منكر فظيع تكرهه النفوس (خشعا ابصارهم) من الذلة والعجز والمسكنة والحرمان (يخرجون من الاجداث) من اجداث الابدان (كأنهم جراد منتثر) شبه بالجراد لكثرة النفوس المفارقة وذلتها وضعفها وحرصها وتمالكها على حضرة الذات الحسية والشهوات الطبيعية وميلها الى الهمة السفلية كما شبهها بالفراش تمالكها الى نور الحياة وعلى الاول يوم يدعو داعي الروح والقلب النفوس

ترك ما لا فلاهله ومن ترك ديناً اوضياعاً فالى وعلى * عن ابن مسعود رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استوى على المنبر استقبلناه بوجوهنا اخرجته الترمذى (ق) عن ابى هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا قلت لصاحبك يوم الجمعة انصت والامام يخطب فقد لغوت * عن نافع ان ابن عمر رأى رجلين يتحدثان والامام يخطب يوم الجمعة فخصبهما ان اصمتا اخرجته مالك في الموطا قال ابن شهاب خروج الامام يقطع الصلاة وكلامه يقطع الكلام فاما صفة صلاة الجمعة فركعتان يجهر فيهما بالقراءة ولجواز الجمعة خمس شروء الوقت وهو وقت الظهر ما بين زوال الشمس الى دخول وقت العصر والعدد والامام والخطبة ودار الاقامة فان فقد شرط من هذه الشرط الخمس يجب ان يصلى ظهر اولاً ويجوز للامام ان يبتدىء الخطبة قبل تمام العدد وهو اربعون عند الشافعى فلو اجتمعوا وخطب بهم ثم انقضوا قبل افتتاح الصلاة وانقض واحد من العدد لا يجوز ان يصلى بهم الجمعة بل يصلى الظهر ولو افتتح بهم الصلاة ثم انقضوا فاصح اقوال الشافعى ان بقاء الاربعين شرط الى آخر الصلاة كما ان بقاء الوقت شروط الى آخر الصلاة فالو نقص واحد قبل ان يسلم الامام يجب على الباقي ان يصلوها ظهراً وفيه قول آخر وهو انه ان بقى معه اثنان اتمها جماعة وقيل ان بقى وحده اتمها جماعة وعند المزنى ان انقضوا بعد ما صلى بهم الامام ركعة اتمها جماعة وان بقى وحده وان كان في الركعة الاولى يتما اربعا وان انقض من العدد واحديه قال ابو حنيفة لكن في العدد الذى يشترط كالمسبوق اذا ادرك مع الامام ركعة من الجمعة فاذا سلم الامام اتمها جماعة وان ادرك اقل من ركعة اتمها اربعا (خ) عن انس رضى الله عنه ان النبى صلى الله عليه وسلم كان يصلى الجمعة حين تميل الشمس (م) عن عبيد الله بن ابى رافع قال استخلف مروان ابا هريرة على المدينة وخرج الى مكة فصلى بنا ابو هريرة الجمعة فقرأ بعد الحمد سورة الجمعة فى الاولى واذا جاءك المنافقون فى الثانية قال فادركت ابا هريرة حين انصرف فقلت له انك قرأت بسورتين كان على بن ابى طالب يقرأ بهما فى الكوفة فقال ابو هريرة فاني سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما يوم الجمعة (م) عن النعمان بن بشير رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرأ بهما فى الصلاتين * عن سمرة بن جندب رضى الله تعالى عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ فى الجمعة بسج اسم ربك الاعلى وهل اناك حديد الغاشية اخرجته ابو داود والنسائى * وقوله تعالى (قل ما عند الله) اى ما عند الله من الثواب والاجر على الصلاة والثبات مع النبى صلى الله عليه وآله وسلم (خير من اللهو ومن التجارة) الذى جاء بهما دحية (والله خير الرازيين) يعنى انه تعالى موجد الارزاق واصلها منه فايها فاسألوا ومنه فاطلبوا والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة المنافقين ﴾

وهى مدنية واحدى عشرة آية ومائة وثمانون كلمة وتسعمائة وستة وسبعون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (اذا جاءك المنافقون) يعنى عبد الله بن ابى بن سلول واصحابه (قالوا انشهد انك لرسول الله) وتم اخبر عنهم ثم ابتداء فقال تعالى (والله يعلم انك لرسوله) اى هو الذى

ارسلك فهو عالم بك (والله يشهد ان المنافقين لكاذبون) يعنى في قولهم نشهد انك
 لرسول الله لانهم اضمروا خلاف ماظهروا وذلك لان حقيقة الايمان ان يواطىء اللسان
 القلب وكذلك الكلام فمن اخبر عن شئ واعتقد خلافه او اضمر خلاف ماظهر فهو
 كاذب الاترى انهم كانوا يقولون بالسنتهم نشهد انك لرسول الله وسماه كذبا لان قولهم خلاف
 اعتقادهم (اتخذوا ايمانهم حنة) اى سترتوا يستترون بها من القتل ومعنى ايمانهم ما اخبر الله عنهم من
 حلفهم انهم لمنكم وقومهم نشهد انك لرسول الله (فصدوا عن سبيل الله) اى اعرضوا بانفسهم عن
 طاعة الله وطاعة رسوله وقيل منعوا الناس عن الجهاد وعن الايمان بمحمد صلى الله عليه وسلم (انهم
 ساء ما كانوا يعملون) يعنى حيث آثروا الكفر على الايمان (ذلك بانهم آمنوا) اى فى الظاهر وذلك
 اذ ارأوا المؤمنين اقروا بالايمان (ثم كفروا) اى فى السر وذلك اذ اخلوا مع المشركين وفيه
 تأكيد لقوله والله يشهد انهم لكاذبون (فطبع على قلوبهم) اى بالكفر (فهم لا يفقهون) اى
 الايمان وقيل لا يتدبرون القرآن (واذا رأتهم) يعنى المنافقين مثل عبد الله بن ابى بن سلول (تعجبك
 اجسامهم) يعنى ان لهم اجساما ومناظر حسنة (وان يقولوا تسمع لقولهم) اى فتحسب انه صدق
 قال ابن عباس كان عبد الله بن ابى بن سلول جسيما فصيحيا ذلق اللسان فاذا قال سمع النى صلى الله عليه
 وسلم قوله (كأنهم خشب مسندة) اى اشباح بلا ارواح واجسام بلا احلام شبههم بالخشب المسندة
 الى جذروا ليست باشجار مثمرة ينفع بها (يحسبون كل صيحة عليهم) يعنى انهم لا يسمعون صوتا فى
 العسكر بان ينادى مناد او تنفث دابة او تشد ضالة الاظنوا من خبيثهم وسوء ظنهم انهم يرادون
 بذلك وظنوا انهم قد اتوا فى قلوبهم من الرعب وقيل انهم على خوف ووجل من ان ينزل فيهم امر
 يهلك استارهم ويبسج دماءهم وتم الكلام عند قوله عليهم ثم ابتداء فقال تعالى (هم العدو فاحذرهم)
 اى لا تأمنهم فانهم وان كانوا معك ويظهرون تصديقك اعداءك فاحذرهم ولا تأمنهم على سرك
 لانهم عيون لاعدائك من الكفار يتقاون اليهم اسرارك رقاتلهم الله) اى لعنهم الله (انى يؤفكون)
 اى يصرفون عن الحق * قوله تعالى (واذا قيل لهم تعالوا يستغفر لكم رسول الله او وارؤسهم)
 اى اماموهم واعرضوا بوجوههم رغبة عن الاستغفار (ورأتهم يصدون) اى يعرضون عما
 دعوا اليه (وهم مستكبرون) اى عن استغفار رسول الله صلى الله عليه وسلم لهم (سواء عليهم
 استغفرت لهم) اى يا محمد (ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الفاسقين)

﴿ ذكر القصة فى سبب نزول هذه الآية ﴾

الى شئ منكر عندها من
 ترك الحفظ العاجلة
 والذات البدنية والحسية
 الذى هو الموت الارادى
 بالرياضة ومشاهدة السرفى
 التوجه الى جناب الحق
 خشعا ابصارهم ذليلة
 منكسرة لقهر الداعى لها
 واستيلائه عليها يخرجون
 من اجداث الابدان بالتجرد
 والانخلاع عنها كأنهم جراد
 تضعفها وطيرانها فى شعاع
 نور شمس الروح (مهطعين
 الى الداع) على كلال التأويلين
 لانقيادها طوعا وكرها
 (يقول الكافرون) اى
 المحجوبون عن الدين او
 الحق (هذا يوم عسر)
 لزوعهم الى اللذات
 والشهوات الحسية وشوقهم
 اليها وضراوتهم بها فاما غير
 المحجوب فأبسر شئ عليه
 الموت الطبيعى والارادى
 جميعا (كذبت قبلهم قوم
 نوح فكذبوا عبدنا وقالوا
 مجنون وازدجر فدعاه
 انى مغلوب فانتصر ففتحنا
 ابواب السماء بماء منهمر)
 سماء العقل بعلم منصب الى
 العالم السفلى بقوة اى
 بكسنا عقولهم بليل الى
 الدنيا والاستغفال بتدابير
 الامور الجزئية وترتيب

قال محمد بن اسحق وغيره من اصحاب السيران رسول الله صلى الله عليه وسلم بلغه ان بنى المصطلق
 يجتمعون لحربه وقادتهم الحرث بن ابى ضرار وهو ابو جويرية زوج النى صلى الله عليه وسلم
 فلما سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم بذلك خرج اليهم حتى لقيهم على ماء من مياههم يقال له المربيع
 من ناحية فديد الى الساحل فتزاحم الناس واقتتلوا فهزم الله تعالى بنى المصطلق وامكن منهم
 وقتل من قتل منهم ونفل رسول الله صلى الله عليه وسلم ابناءهم ونساءهم واموالهم فأفأها عليهم
 فبينما الناس على ذلك الماء اذوردت واردة الناس ومع عربن الخطاب اجيرله من بنى غفار يقال له
 جهجاه بن سعيد الغفارى يقودله فرسه فازدحم جهجاه وسان بن وبر الجهنى حليف بنى عوف
 بن الخزرج على الماء فاقتتلا فصرخ الجهنى يا معشر الانصار وصرخ الغفارى يا معشر المهاجرين

واعان جهماها رجل من المهاجرين يقال له جعال وكان فقيرا فقال عبدالله بن ابي جعال وانك
لهناك فقال جعال وما يعني ان افعل ذلك فغضب عبدالله بن ابي وعنده رهيط من قومه
فيهم زيد بن ارقم غلام حديث السن فقال عبدالله بن ابي افعلوها قدنافرونا وكاثرونا في بلادنا
والله مامثلنا ومثلهم الا كما قال القائل سمنك بك يا كلك اما والله لئن رجعنا الى المدينة ليخرجن
الاعز منها الاذل ثم اقبل على من حضر من قومه فقال هذا ما فعلتم بانفسكم احللتوهم بلادكم
وقاسمتوهم اموالكم اما والله لو امسكتهم عن جعال وذويه فضل الطعام لم يركبوا رقابكم
وتحولوا الى غير بلادكم فلا تنفقوا عليهم حتى ينفقوا من حول محمد فقال زيد بن ارقم
انت والله الذليل القليل المبغض في قومك ومحمد صلى الله عليه وسلم في عز من الرحمن ومودة
من المسلمين فقال عبدالله بن ابي اسكت لقد كنت لعب فثني زيد بن ارقم الى رسول الله
صلى الله عليه وسلم وذلك بعد فراغه من الغزو فاخبره الخبر وعنده عمر بن الخطاب فقال
دعني اضرب عنقه يا رسول الله قال كيف يا عمر اذا تحدث الناس ان محمدا يقتل اصحابه
ولكن اذن بالرحيل وذلك في ساعة لم يكن رسول الله صلى الله عليه وسلم يرتحل فيها فارتحل
الناس وارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم الى عبدالله بن ابي قائما فقال له انت صاحب
هذا الكلام الذي بلغني فقال عبدالله بن ابي والذي انزل عليك الكتاب ما قلت شيئا من ذلك
وان زيد الكاذب وكان عبدالله في قومه شريفا عظيما فقال من حضر من الانصار من اصحابه
يا رسول الله عسى ان يكون القلام قدوهم في حديثه ولم يحفظ ما قاله فعذره النبي صلى الله عليه
وسلم وفشت الملامة لزيد في الانصار وكذبوه وقال له عه وكان زيد معه ما ردت الا ان
كذبك رسول الله صلى الله عليه وسلم والناس ومقتوك وكان زيد يساير النبي صلى الله عليه
وسلم فاستحيا بعد ذلك ان يدنومن النبي صلى الله عليه وسلم فلما استقل رسول الله صلى الله عليه
وسلم وسار لقيه اسيد بن حضير فحياه بحمية النبوة وسلم عليه ثم قال يا رسول الله صلى الله عليه
وسلم لقد رحت في ساعة منكرا ما كنت تروح فيها فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم
او ما بلغك ما قال صاحبك عبدالله بن ابي فقال اسيد وما قال قال يزعم انه ان رجع الى المدينة
اخرج الاعز منها الاذل فقال اسيد انت والله يا رسول الله تخرجه هو والله الذليل وانت
والله العزيز ثم قال يا رسول الله ارفق به فوالله لقد جاء الله بك وان قومه لينظمون له الحرز
ليتوجوه فانه ليرى انك قد سلته ملكا وبلغ عبد الله بن عبدالله بن ابي ما كان من ابيه فأتى
رسول الله صلى الله عليه وسلم وقال يا رسول الله انه بلغني انك تريد قتل عبدالله بن ابي لما
بلغك عنه فان كنت فاعلا فرفني به فانا اجل اليك راسه فوالله لقد علمت الخرج ما كان
بها رجل ابر بوالديه مني واني اخشئ ان تأمر به غيري فيقتله فلا تدعني نفسي ان انظر
الى قاتل عبد الله بن ابي يمشي على الارض فاقتله فاقتل مؤمنا بكافر فادخل النار فقال
رسول الله صلى الله عليه وسلم بل نرفق به ونحسن صحبته ما بقي معنا قالوا وسار رسول
الله صلى الله عليه وسلم يومه ذلك حتى امسى وليته حتى اصبح وصدر يومه حتى آذتهم الشمس
فنزله بالناس فلم يكن الا ان وجدوا مس الارض فوقعوا نياما وانما فعل ذلك ليشغل الناس عن حديث
عبدالله بن ابي الذي كان منه بالامس ثم راح بالناس حتى نزل الى ماء بالحجاز فويق البقيع يقال لها
نقعاء فهاحت ريح شديدة آذتهم وتخوفوها وضلت ناقه رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك بالليل

الذات الحسية والانهماك
في امر المعاش وصرف
علمها فيه ووقوفها معها
واحتجابها بها عن الامور
الاخرية المؤدى الى
هلاكهم فهو كقوله واذا
اردنا ان نهلك قرية امرنا
مترفيها ففسقوا فيها (و فجرنا
الارض) ارض النفس
(عيونا) علوما جزيا حسية
متعلقة بكسب الحطام ووجهه
والتلذذ به والترفيه فيه كان
نفوسهم كلها ذلك التدبير
لشدة انجذابها اليها وحرصها
فيها (فالتقى الماء) الغيثان في
طلب الدنيا وجذبها (على
امر قد قدر) قدره الله تعالى
وهو اهلاكم بسبب
التورط في الشهوات بالجهل
وجلنا نوحا على شريعة
ذات اعمال وعلوم ترتبط
بها الاعمال واحكام ومعاقده
تستند اليها الاحكام (وجلناه
على ذات الواح ودرر
تجري بأعيننا) اى تنفذ على
حفظ منا في لجة جهلهم
الغالب الغامر اياهم فلا
يغلبها جهلهم فيبطلها (جزاء
لمن كان كافر) لنوح عليه
السلام الذي كان نعمة
مكفورة من قومه بأن لم
يعرفوه فيطيعوه ويعظموه
فينجوا به بل انكروه فمعضوه

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم لا تخافوا فاما هبت لموت عظيم من عظماء الكفار توفي بالمدينة فقيل من هو قال رفاعه بن زيد بن التابوت فقال رجل من المنافقين كيف يزعم انه يعلم الغيب ولا يعلم بمكان ناقلته الا يخبره الذي يأتيه بالوحى فاتاه جبريل عليه الصلاة والسلام فاخبره بقول المنافق وبمكان ناقلته بذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم اصحابه وقال ما ازعم انى اعلم الغيب ولا اعلمه ولكن الله اخبرنى بقول المنافق وبمكان ناقلته هى فى الشعب وقد تعلق زمامها بشجرة فخرجوا يسعون قبل الشعب فاذا هى كفال فخوابها فآمن ذلك المنافق وحسن ايمانه فلما قدموا المدينة وجدوا رفاعه بن زيد بن التابوت قد مات فى ذلك اليوم وكان من عظماء اليهود وكهنا للمنافقين فلما وافى رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة قال زيد بن ارقم جلست فى البيت لما بى من الهم والحياء فانزل الله عز وجل سورة المنافقين فى تصديق زيد بن ارقم وتكذيب عبد الله بن ابي فلما نزلت اخذ رسول الله صلى الله عليه وسلم باذن زيد وقال يا زيد ان الله قد صدقك واوفى باذناك (ق) عن زيد بن ارقم قال خرجنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فى سفر اصاب الناس فيه شدة فقال عبد الله بن ابي لا تسقوا على من عد رسول الله حتى يفيضوا من حوله وقال ائمن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال فأتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخبرته بذلك فارسل الى عبد الله بن ابي فسأله فاحتد عينه ما فعل فقالوا كذب زيد رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فوقع فى نفسى مما قالوه شدة حتى انزل الله بتصديقي اذا جاءك المنافقون قال ثم دعاهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ليستغفر لهم قال فلو وارؤسهم وقولوا كاشم خشب مسدة قال كانوا رجالا اجل شئ (ق) عن جابر قال غزونا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد بات معنا ناس من المهاجرين حتى كثروا وكان من المهاجرين رجل لعاب فكسع انصاريا فغضب الانصاري غضبا شديدا حتى تداعوا وقال الانصاري يا الانصار وقال المهاجري للمهاجرين فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما بال دعوى الجاهلية ثم قال ما شأنهم فاخر بكسعة المهاجر الانصاري فقال دعوا فلما خية وقال عبد الله بن ابي بن ساول اقد تداعوا عايانا ائمن رجعا الى المدينة ليخرجن الاعز منها الاذل قال عمر الاقتل يا بنى الله هذا الحديث لعبد الله فقال النبي صلى الله عليه وسلم لا يتحدث الناس انه كان يقتل اصحابه ولمسلم رواية وفيها فقال لا بأس ولينصر الرجل اخاه ظالما كان او مظلوما ان كان ظالما فليهنه فانه لانصر وان كان مظلوما فلينصره وزاد الترمذى فيه فقال له ابنه عبد الله بن عبد الله لا تقلب حتى تقرأ انك انت الذليل ورسول الله صلى الله عليه وسلم العزيز ففعل قال اصحاب السير وكان عبد الله بن ابي بقرب المدينة فلما اراد ان يدخلها جاءه ابنه عبد الله حتى اتاه على مجامع طرق المدينة فلما جاء عبد الله بن ابي قال له ابنه وراك قال وملك مالك قال لا والله لا تدخلها ابدا الا ان يأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولتعلن اليوم من الاعز من الاذل فشكا عبد الله بن ابي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم ما صنع ابنه عبد الله فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم ان خل عنه يدخل فقال عبد الله اما اذا جاء امر رسول الله صلى الله عليه وسلم فعم فدخل قالوا فلما نزلت هذه السورة وتبين كذب المنافقين قيل يا ابا حباب انه قد نزل فيك آى شداد فاذهب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يستغفر لك فلوى رأسه وقال امرتمونى ان او من فآمنت وامرتمونى ان اعطى زكاة مالى فقد اعطيت

فهلكوا بسببه (ولقد تركناها) اى آثار تلك الشريعة والدعوة الى يومنا هذا (آية) بينة لمن يعتبر بها (فهل من مدكر) متعظ فان طريق الحق واحد والانبياء كلهم متوافقون فى اصول الشرائع (فكيف كان عذابي ونذر) لقومه بأهلاكمهم فى ورطة الجهل وحرمان الحياة الحقيقية واللذة المرمدية وانذارى على لسان نوح عليه السلام ووجه آخر وهو تأول فتح السماء بانزال الرحمة والوحى على نوح اى فتحنا ابواب سماء روح نوح يعلم كل من نصب بقوة شامل لجميع الجزئيات وفجرنا ارض نفسه عيونا اى علومنا جزئية كان نفسه كلها علوم فالتقى العلمان بالانضمامها ففصارت قياسات وآراء صحيحة بنى عليها شريعتهم المؤسسة على العمليات والظريات فحملناه عليها بالعمل بها والاستقامة فيها فنجأ فيها وبقي قومه فى ورطة الجهل ففرقوا فى تيار بحر الهوى واموال الجهالات وهلكوا (انا ارسلنا عليهم رجاى صرا فى يوم نحس مستمر تنزع الناس كأنهم اعجاز نخل منقعر

فكيف كان عذابي ونذر
ولقد يسرنا القرآن للذكر
فهل من مدكر كذبت ثمود
بالنذر فقالوا ابشرا منا
واحدا نتبعه انا اذا لقي
ضلال وسعراء التي الذكر
عليه من بيننا بل هو كذاب
اشر سيعلون غدا من
الكذاب الاشرانا مرسلوا
الناقة (ناقة نفسه ابتلاء
(قصة لهم) ليميز المستعد
القابل السعيد من الجاهل
المنكر الشقي (فارتقبهم)
لتنظر نجاة الاول وهلاك
الثاني (واصطبر) على دعوتهم
(ونبئهم ان الماء) ماء
العلم (قسمة بينهم) لهما
علم الروح الفاضل عليهما
ولهم علم النفس اى لهما
المعقولات ولهم المحسوسات
(كل شرب مختضر) هي
تختضر شربها بالتوجه الى
الروح وقبول العلوم
الحقيقية والنافعة منها وهم
يحضرون شربهم بالاولى
الى منبع الخيال والوهم
وتلقى الوهميات والخياليات
منه (تختضر فتادوا صاحبهم
فتعاطى فقعر فكيف كان
عذابي ونذر انا ارسلنا عليهم
صيحة واحدة فكانوا كهشيم
المحنظر ولقد يسرنا القرآن
للذكر فهل من مدكر

فابقى الا ان اسجد لمحمد صلى الله عليه وسلم فانزل الله واذ قيل لهم تعالوا يستغفر لكم
رسول الله لو وارثهم الآية ونزل (هم الذين يقولون لا تنفقوا على من عند رسول الله
حتى ينفضوا) اى يفرقوا عنه (ولله خزائن السموات والارض) يعنى يسده مفااتيح
الرزق فلا يعطى احد احدا شيئا الا باذنه ولا يمنعه الا بمشيئته (ولكن المنافقين لا يفقهون)
يعنى ان امر الله اذا اراد شيئا ان يقول له كن فيكون (يقولون لئن رجعنا الى المدينة)
يعنى من غزوة بنى المصطلق (ليخرجن الاعز منها الاذل) فرد الله عليه بقوله (ولله العزة
ولرسوله وللمؤمنين) فعزة الله تعالى قهره وغلبته على من دونه وعزة رسوله صلى الله عليه
وسلم اظهار دينه على الاديان كلها وعزة المؤمنين نصر الله اياهم على اعدائهم (ولكن المنافقين
لا يعلمون) اى ذلك ولو علموا ما قالوا هذه المقالة قال اصحاب السير فلما نزلت هذه الآية في
عبد الله بن ابي سلول لم يلبث الا اياما قلائل حتى اشتكى ومات على نفاقه * قوله تعالى
(يا ايها الذين آمنوا لا تلهكم) اى لا تشغلكم (اموالكم ولا اولادكم عن ذكر الله) يعنى
عن الصلوات الخمس والمعنى لا تشغلكم اموالكم ولا اولادكم كما شغلت المنافقين عن ذكر الله
(ومن يفعل ذلك) اى ومن شغله ماله وولده عن ذكر الله (فاولئك هم الخاسرون)
اى فى تجارتهم حيث آثروا الفانى على الباقي (وانفقوا مما رزقناكم) قال ابن عباس يريد
زكاة الاموال (من قبل ان يأتى احدكم الموت) اى دلائل الموت ومقدماته وعلامته فيسأل
الرجعة (فيقول رب لولا اخرتني) اى هلا ما هلتنى وقيل لو اخرت اجلى (الى اجل قريب
فاصدق) اى فازكى مالى (واكون) وقرئ واكن (من الصالحين) اى من المؤمنين
وقيل نزلت هذه الآية فى المنافقين ويدل على هذا ان المؤمن لا يسأل الرجعة وقيل نزلت
فى المؤمنين والمراد بالصالح هنا الخلق قال ابن عباس ما من احد يموت وكان له مال ولم يؤد
زكاته او اطاق الخلع ولم يشيع الاسأل الرجعة عند الموت وقرأ هذه الآية واكون من الصالحين
اى احج وازكى (وان يؤخر الله نفسا اذا جاء اجالها) يعنى الله تعالى لا يؤخر من حضر
اجله وانقضت مدته (والله خير بما تعملون) يعنى انه لو ردى الدنيا واجيب الى ما سأل ما احج
وما زكى وقيل هو خطاب شائع لكل عامل عملا من خير او شر والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة النباين ﴾

وهى مدنية فى قول الاكثر وقيل هى مكية الا ثلاث آيات من قوله تعالى يا ايها الذين
آمنوا ان من ازواجكم واولادكم الى آخر ثلاث آيات وهى ثمانى عشرة آية ومائتان
واحدى واربعون كلمة والف وسبعون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (يسبح الله ما فى السموات وما فى الارض له الملك وله الحمد) يعنى انه تعالى
متصرف فى ملكه كيف يشاء تصرف اختصاص لاشريك له فيه وله الحمد لان اصول النعم كلها
منه وهو الذى يحمده على كل حال فلا محمود فى جميع الاحوال الا هو (وهو على كل شىء قدير)
يعنى انه سبحانه وتعالى يفعل ما يشاء كما يشاء بلا مانع ولا مدافع (هو الذى خلقكم فمنكم كافر
ومنكم مؤمن) قال ابن عباس ان الله تعالى خلق بنى آدم مؤمنا وكافرا ثم يعيدهم يوم القيامة

كما خلقهم مؤمنا وكافرا (م) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الله خلق الجنة اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم وخلق للنار اهلا خلقهم لها وهم في اصلاب آبائهم (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال وكل الله بالرحم ملكا فيقول اى رب نطفة اى رب علقة اى رب مضغة فاذا اراد الله ان يقضى خلقها قال يارب اذكر ام انى اشقى ام سعيد فما الرزق فما الاجل فيكتب ذلك وهو في بطن امه وقال جماعة في معنى الآية ان الله تعالى خلق الخلق ثم كفروا وآمنوا لان الله ذكر الخلق ثم وصفهم بفعلهم فقال فنكم كافر ومنكم مؤمن ثم اختلفوا في تأويلها فروى عن ابي سعيد الخدرى انه قال فنكم كافر حياته مؤمن في العاقبة ومنكم مؤمن حياته كافر في العاقبة وقال عطاء بن ابي رباح فنكم كافر بالله مؤمن بالكواكب ومنكم مؤمن بالله كافر بالكواكب وقيل فنكم كافر اى بان الله خلقه وهم الدهرية واصحاب الطبايع ومنكم مؤمن اى بان الله خلقه وجلة القول فيه ان الله تعالى خلق الكافر وكفره فعلا له وكسبا وخلق المؤمن وايمانه فعلا له وكسبا فلكل واحد من الفريقين كسب واختيار وكسبه واختياره بتقدير الله وبمشيئته فالمؤمن بعد خلق الله اياه يختار الايمان لان الله اراد ذلك منه وقدره عليه وعلمه منه والكافر بعد خلق الله اياه يختار الكفر لان الله تعالى قدر ذلك عليه وعلمه منه هذا طريق اهل السنة فمن سلك هذا اصاب الحق وسلم من مذهب الجبرية والقدرية (والله بما تعملون بصير) اى انه عالم بكفر الكافر وايمان المؤمن (خلق السموات والارض بالحق صوركم فاحسن صوركم) اى انه اتقن واحكم صوركم على وجه لا يوجد مثله في الحسن والمظهر من حسن القامة والمناسبة في الاعضاء وقد علم بهذا ان صورة الانسان احسن صورة واكملها (واليه المصير) اى المرجع في القيامة (يعلم ما في السموات والارض ويعلم ما تسرون وما تعلنون والله عليم بذات الصدور) معناه انه لا تخفى عليه خافية فاستوى في علمه الظاهر والباطن وهو بكل شىء عليم * قوله تعالى (الم يا تكلم) يخاطب كفار مكة (نبا الذين كفروا من قبل) يعنى خبر الامم الخالية (فذاقوا وبال امرهم) اى جزاء اعمالهم وهو ما لحقهم من العذاب في الدنيا (ولهم عذاب اليم) اى في الآخرة (ذلك) اى الذى نزل بهم من العذاب (بانه كانت تاتيهم رسالهم بالبينات فقالوا ابشر يهودنا) معناه انهم انكروا ان يكون الرسول بشرا وذلك لقله عقولهم وسخافتهم احلامهم ولم ينكروا ان يكون معبودهم حجرا (فكفروا) اى جحدوا وانكروا (وتولوا) اى اعرضوا (واستغنى الله) اى عن ايمانهم وعبادتهم (والله غنى) اى عن خلقه (جيد) اى في افعاله ثم اخبر الله تعالى عن انكارهم البعث فقال تعالى (زعم الذين كفروا ان لن نبعثنهم) اى قل لهم يا محمد (بلى وربى تبعثن) اى يوم القيامة (ثم لننبؤن) اى لنخبرن (بما علمتم وذلك على الله يسير) اى امر البعث والحساب يوم القيامة (فآمنوا بالله ورسوله) لما ذكر حال الامم الماضية المكذبة وما نزل بهم من العذاب قال فآمنوا انتم بالله ورسوله لئلا ينزل بكم ما نزل بهم من العقوبة (والنور الذى ازلنا) يعنى القرآن سماه نورا لانه يهتدى به في ظلمات الضلال كما يهتدى بالنور في الظلمة (والله بما تعملون خبير) يعنى انه مطلع عليكم عالم باحوالكم جميعا فراقبوه وخافوه

كذبت قوم لوط بالندر انا ارسلنا عليهم حاصبا الا آل لوط نجيناهم بسحر نعمة من عندنا كذلك نجزي من شكر ولقد انذرهم بطشتنا فتماروا بالندر ولقد ارادوه عن ضيفه فطمسنا عينهم فذوقوا عذابي ونذر ولقد صبهم بكرة عذاب مستقر فذوقوا عذابي ونذر ولقد يسرنا القرآن للذكر فهل من مدكر ولقد جاء آل فرعون النذر كذبوا باياتنا كلها فاخذناهم اخذ عزيز مقتدر اكفاركم خير من اولئكم ام لكم براءة في الزبر ام يقولون نحن جميع منتصر سيزم الجمع ويولون الدبر بل الساعة موعدهم) اى القيامة الصغرى ووقوعهم في العذاب الابدى بزوال الاستعداد وقلب الوجوه الى اسفل (والساعة ادهى وامر) وهى اشد وامر من عذاب القتل والهزيمة (ان الجرمين) الذين اجرموا بكسب الهيات المظلمة الرديئة الجسمانية (في ضلال) عن طريق الحق لعمى قلوبهم بظلمة صفات نفوسهم (وسعر) اى جنون ووله لاحتجاب

عقولهم عن نور الحق بشوائب الوهم وحيرتها في الباطل (يوم يسحبون في النار على وجوههم) بحشرها في صور وجوهها الى الارض وتسخيرها في قهر الملوك الارضية فيقهرها في انواع العذاب ويعذبها بنيران الحرمان يقال لهم (ذوقوا مس سهر * وما امرنا الا) كلمة (واحدة تلحق بالبصر) اى تعلق المشيئة الازلية الموجبة لوجود كل شئ في زمان معين على وجه معلوم ثابت في لوح القدرية المسمى في الشرع كن فيجب وجوده في ذلك الزمان على ذلك الوجه دفعة (ولقد اهلكنا اشياكم فهل من مذكروكل شئ فعلوه في الزبر) اى الواح النفوس (وكل صغير وكبير مستطر ان المتقين) على الاطلاق (في جنات) من مراتب الجنان الثلاث عالية رفيعة (ونهر) علوم مرتبة بحسب مراتب الجنان المذكورة (في مقعد صدق) اى خير واى خير هو مقام الوحدة (عند ملك) في حصره الاسماء حال البقاء بعد الفناء ومقام الفرق بين الدرات والصفات كائين

قوله عز وجل (يوم يجمعكم ابيوم الجمع) يعنى يوم القيامة يجمع الله فيه الاولين والآخرين واهل السموات واهل الارضين (ذلك يوم التغابن) من الغيب وهو فوت الحظ والمراد في المجازاة والنجارة وذلك انه اذا اخذ الشئ بدون قيمته فقد غيب والمغبون من غيب اهله ومنازله في الجنة وذلك لان كل كافر له اهل ومنزل في الجنة او اسلم فيظهر يومئذ غيب كل كافر بتره الايمان ويظهر غيب كل مؤمن بقصيره في الاحسان وقيل ان قوما في النار يعذبون وقوما في الجنة ينعمون ولا غيب اعظم من هذا وقيل هو غيب المظلوم للظالم لان المظلوم مغبون في الدنيا فصار في الآخرة تابنا الظالمه واصل الغيب في البيع والشراء وقد ذكر الله في حق الكافرين انهم خسروا وغبنوا في شرائهم فقال تعالى اشتروا الضلالة بالهدى والعذاب بالمعفرة وقال في حق المؤمنين هل ادلكم على تجاره وقال ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بان لهم الجنة فخرت صفقة الكافرين وربحت صفقة المؤمنين (ومن يؤمن بالله) على ما جاءت به الرسل من الايمان بالبعث والجنة والنار (وبعمل صالحا) اى في ايمانه الى ان يموت على ذلك (يكفر عنه سيئاته ويدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا ذلك الفوز العظيم والذين كفروا) اى بوحداية الله وقدرته (وكذبوا باياتنا) اى الدالة على البعث (اولئك اصحاب النار خالدين فيها وبئس المصير ما اصاب من مصيبة الا باذن الله) اى بقضاء الله وقدره وارادته (ومن يؤمن بالله) اى يصدق انه لا يصيبه مصيبة من موت او مرض او ذهاب مال ونحو ذلك الا بقضاء الله وقدره واذنه (يهد قلبه) اى يوفقه لليقين حتى يعلم ان ما اصابه لم يكن لخطئه وما لم يكن لخطئه ليعصيه فيسلم قضاء الله تعالى وقدره وقبل يهد قلبه للشكر عند الرخاء والصبر عند البلاء (والله بكل شئ عليم واطيعوا الله) اى فيما امر (واطيعوا الرسول) اى فيما جاء به عن الله وما امركم به (فان توليتم) اى عن اجابة الرسول فيما دعاكم اليه (فانما على رسولنا البلاغ المبين الله لا اله الا هو) اى لا معبود ولا مقصود الا هو (وعلى الله فليتوكل المؤمنون) قوله تعالى (يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم) عن ابن عباس قال هؤلاء رجال اسلموا من اهل مكة وارادوا ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فابى ازواجهم واولادهم ان يدعوه ان يأتوا النبي صلى الله عليه وسلم فلما اتوا رسول الله صلى الله عليه وسلم رأوا الناس قد فقهوا في الدين فهموا ان يعاقبوه فأنزل الله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم فاحذروهم الآية اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح وعنه قالوا لهم صبرنا على اسلامكم فلا صبر لنا على فراقكم فاطاعوهم وتركوا الهجرة فقال الله تعالى فاحذروهم اى ان تطيعوهم وتدعوا الهجرة (وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا) هذا فيمن اقام على اهل والولد ولم يهاجر ثم هاجر ورأى الذين قد سبقوه بالهجرة قد فقهوا في الدين فهم ان يعاقب زوجته وولده الذين شطوه ومنعوه عن الهجرة للحقوبه ولا ينفق عليهم ولا يصيبهم بخير فامر الله بالعفو والصفح عنهم وقال عطاء بن يسار نزلت في عوف بن مالك الاشجعي وكان ذا اهل وولد فاذا اراد ان يغزو بكوا عليه ورققوه وقالوا الى من تدعنا فيرق عليهم فقيم فأنزل الله تعالى ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم بحملهم اياكم على ترك طاعة الله فاحذروهم اى ان تقبلوا منهم وان تعفوا وتصفحوا وتغفروا اى فلا تعاقبوهم على خلافكم (فان الله غفور

بالذات في مقعد صدق
وبالصفات عند ملك مدبر
ملك الوجود على حسب
الحكمة ومقتضى العناية
على احسن وجه واتم نظام
(مقدر) بقدر على تصريف
جميع مافى ملكه على حكم
مشيئته وتخييره على مقتضى
ارادته لا يمتنع عليه شئ

﴿سورة الرحمن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الرحمن) اسم خاص من
اسماء الله تعالى باعتبار افاضته
اصول العلم كلها من الاعيان
وكالاتها الاولى بحسب
البداية وانما اوردها للعموم
وصفيته الشاملة لا وصاف
التي تحت معناه في المبدئية
ليسد اليه الاصول المختلفة
الواردة بعده (علم القرآن)
اي الاستعداد الكامل
الانساني المسمى بالعقل
القرآني الجامع الاشياء كلها
حقائقها ووصافها واحكامها
الى غير ذلك مما يمكن وجوده
ويمتنع بايداعه في الفطرة
الانسانية وركزه فيها ولان
ظهوره وبروزه الى الفعل
تفصيل ما جمع فيه وصورته
فرقا انما تكون بحسب النهاية
ما ذكر الفرقان كذا ذكره في
قوله تبارك الذي نزل الفرقان
لانه من باب الرحمة الرحيم

رحيم انما اموالكم واولادكم فتنة) اى بلاء واختبار وشغل عن الآخرة وقد يقع الانسان
بسببهم في العظام ومنع الحق وتناول الحرام وغصب مال الغير ونحو ذلك (والله عنده اجر
عظيم) يعنى الجنة والمعنى لا تباشروا المعاصي بسبب اولادكم ولا تؤثرهم على ما عدا الله من
الاجر العظيم فال بعضهم لا ذكر الله العداوة ادخل من التبعض فقال ان من ازواجكم واولادكم
عدو لكم لانهم كلهم ليسوا باعداء ولم يذكر من في قوله انما اموالكم واولادكم فتنة لانهم
لم يخلوا عن الفتنة واشغال القلب بهم وكان عبدالله بن مسعود يقول لا يقولن احدكم اللهم انى
اعوذ بك من الفتنة فانه ليس احدكم يرجع الى اهل ومال وولد الا يشتمل على فتنة ولكن
ليقل اللهم انى اعوذ بك من مضلات الفتن عن بريدة رضى الله تعالى عنه قال كان رسول الله
صلى الله عليه وسلم يخطبنا بغناء الحسن والحسين وعليهما فيصان احران يمشيان ويعثران
فنزل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن المبر حملهما فوضعهما بين يديه ثم قال صدق الله
انما اموالكم واولادكم فتنة نظرت الى هذين الصبيين يمشيان ويعثران فلم اصبر حتى
قطعت حديثي ورفعتهما اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب * وقوله تعالى (فاتقوا الله
ما استعظمتم) اى ما طعتم وهذه الآية ناسخة لقوله اتقوا الله حق تقاته (واسمعوا واطيعوا)
اى لله ولرسوله فيما يأمركم به وينهاكم عنه (وانفقوا) اى من اموالكم حق الله الذى امركم به
(خيرا لانفسكم) اى ما انفقتم في طاعة الله (ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون)
تقدم تفسيره (ان ترضوا الله قرضا حسنا) القرض الحسن هو التصديق من الحلال مع
طيبة نفس يعنى ان ترضوا اى تنفقوا في طاعة الله متقربين اليه بالانفاق (بضاعفكم) اى
يجزكم بالضعف الى سبعمائة الى ما يشاء من الزيادة (ويغفر لكم والله شكور) يعنى يحب
المتقربين اليه (حلیم) اى لا يعاجل بالعقوبة مع كثرة ذنوبكم (عالم الغيب والشهادة
العزيز الحكيم) والله اعلم

﴿تفسير سورة الطلاق مدنية وهى اثنا عشرة آية ومائتان وتسع واربعون كلمة واف وستون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (يا ايها النبی اذا طلقتم النساء) نادى النبي صلى الله عليه وسلم ثم خاطب
امته لان المقدم عليهم فاذا خوطب خطاب الجمع كانت امته داخلة في ذلك الخطاب وقيل
معناه يا ايها النبي قل لامتك فاضمر القول اذا طلقتم النساء اى اذا اردتم تطليقهن
(فطلقوهن لعدتهن) اى لزمان عدتهن وهو الطهر لانها تعتد بذلك الطهر من عدتها
وتحصل في العدة عقيب الطلاق فلا يطول عليها زمان العدة وكان ابن عباس وابن عمر
يقرآن فطلقوهن قبل عدتهن وفي هذا المدخول بها لان غير المدخول بها لاعدة عليها
نزلت هذه الآية في عبدالله بن عمر كان قد طلق امرأته في حال الحيض (ق) عن ابن عمر رضى الله
عنهما انه طلق امرأته وهى حائض فذكر ذلك عمر لرسول الله صلى الله عليه وسلم فتغيظ منه
رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال مره فليراجعها ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر
فان بداله ان يطلقها فليطلقها قبل ان يمسه فلك العدة التى امر الله ان يطلق لها النساء زاد
في رواية كان عبدالله طلقها تطليقة فحسبت من طلاقها وراجعها عبدالله كما امر رسول الله

صلى الله عليه وسلم وفي رواية لمسلم انه طلق امرأته وهي حائض فذكر ذلك عمر للنبي صلى الله عليه وسلم فقال مريم فليراجعها طاهرا او حاملا ولمسلم من حديث ابى الزبير انه سمع عبد الرحمن بن ايمى مولى عروة يسأل ابن عمر وابو الزبير يسمع كيف ترى في رجل طلق امرأته حائضا فقال طلق ابن عمر امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال النبي صلى الله عليه وسلم فليراجعها فردها وقال اذا طهرت فليطلق او ليمسك قال ابن عمر قرأ النبي صلى الله عليه وسلم يا ايها النبي اذا طلقتم النساء فطلقوهن في قبل عدتهن

فصل اعلم ان الطلاق في حال الحيض والنفاس بدعة وكذلك في الطهر الذي جامعها فيه لقول النبي صلى الله عليه وسلم وان شاء طلق قبل ان يمسه والطلاق السني ان يطلقها في طهر لم يجامعها فيه وهذا في حق امرأة تلزمها العدة بالاقرار فاما اذا طلق غير المدخول بها في حال الحيض او طلق الصغيرة التي لم تحض او الأيسة بعد ما جامعها او طلق الحامل بعدما جامعها او طلق التي لم تر الدم لا يكون بدعيا ولا سنة ولا بدعة في طلاق هؤلاء لان النبي صلى الله عليه وسلم قال ثم يطلقها طاهرا او حاملا والخلع في حال الحيض او في طهر جامعها فيه لا يكون بدعيا لان النبي صلى الله عليه وسلم اذن لثابت بن قيس في مخالعة زوجته قبل ان يعرف حالها واولا جوازها في جميع الاحوال لامره ان يتعرف الحال ولو طلق امرأته في حال الحيض او في طهر جامعها فيه قصدا عصي الله تعالى ووقع الطلاق لان النبي صلى الله عليه وسلم امر ابن عمر بالرجعة فلو لا وقوع الطلاق لما أمره بالرجعة واذا رجعا في حال الحيض يجوز ان يطلقها في حال الطهر الذي يعقب تلك الحيضة قبل المسيس كإرواء بنس بن جبيرة وبنس بن سيرين عن ابن عمر ولم يقولوا ثم تحيض ثم تطهر وماروا ما نفع عن ابن عمر ثم يمسكها حتى تطهر ثم تحيض ثم تطهر فامر استحباب استحب تأخير الطلاق الى الطلاق الثاني حتى لا تكون مراجعته اياها للطلاق كما انه يكره النكاح للطلاق ولا بدعة في الجمع بين الطلقات الثلاث عند بعض اهل العلم فلو طلق امرأته في حال الطهر ثلاثا لا يكون بدعيا وهو قول الشافعي واحمد وذهب بعضهم الى انه بدعة وهو قول مالك واصحاب الرأي * قوله تعالى (واحصوا العدة) اي عدة اقرانها فاحفظوها قيل امر باحصاء العدة لتفريق الطلاق على الاقرار اذا اراد ان يطلق ثلاثا وقيل للعلم ببقاء زمان الرجعة ومراعاة امر النفقة والسكنى (واتقوا الله ربكم) اي واخشوا الله ولا تعصوه فيما امركم به (لا تخرجوهن من بيوتهن) يعني اذا كان المسكن الذي طلقها فيه الزوج له يملك او كراه وان كان عارية فارتفعت كان على الزوج ان يكرى لها منزلا غيره ولا يجوز للزوج ان يخرج المرأة من المسكن الذي طلقها فيه (ولا يخرجن) يعني ولا يجوز للمرأة ان تخرج ما لم تنقض عدتها لحق الله تعالى فان خرجت لغير ضرورة اثم فان وقعت ضرورة بان خافت هداما او غرقا جازلها ان تخرج الى منزل آخر وكذلك اذا كان لها حاجة ضرورية من بيع غزل او شراء قطن جازلها الخروج نهارا ولا يجوز ليلا يدل على ذلك ان رجلا استشهدوا باحد فقالت نساؤهم نستوحش في بيوتنا فاذن لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يتخذن عند احداهن فاذا كان وقت النوم تاوى كل امرأة الى بيتها واذن رسول الله صلى الله عليه وسلم لخالة جابر وقد كان طلقها زوجها ان تخرج لجدار نخلها فاذا لزم منها العدة في السفر تعتد في اهلها ذاهبة وراجعة

لا الرجانية (خلق الانسان) اي لما ابدع فطرته واودع العقل المقرآنى فيها برزه في هذه النشأة بخلقه في هذه الصورة العجيبة (علمه البيان) اي النطق المميز اياه عن جميع ماسواه من المخلوقات ليخبر به عما في باطنه من العقل المقرآنى (الشمس والقمر بحسبان) اي الروح والقلب يجريان فيه ويسيران بحسب ما اى قدر معلوم من منازلها ومراتبهما مضبوط لا يجاوز احد هما قدره ومرتبته التي عينت له فلكل منهما كالات ومراتب محدودة القدر معلومة الغاية ينتهى اليها (والنجم) اي النفس الحيوانية النورية بالشعور الحسى في ليل الجسيم (والشجر) اي النفس انبائية النامية له (يسجدان) بتوجههما الى ارض الجسد ووضع جبهتهما عليها بالليل والاقبال السكلى نحوها لترتيبهما وانماها وتكميلها (والسماء) اي سماء العقل (رفعها) الى محل شمس الروح وشمس القلب (ووضع الميزان) اي خفف ميزان العدل الى ارض النفس والبدن فان العدالة هيئة نفسانية لولاها لما حصلت الفضيلة

والبدوية تتبوأ حيث يتبوأ أهلها في العدة لان الانتقال في حق المقيم وقوله تعالى (الا ان يأتين بفاحشة مبينة) قال ابن عباس الفاحشة المينة بذامتها على اهل زوجها فيحل اخراجها لسوء خلقها وقيل اراد بالفاحشة ان تزني فتخرج لاقامة الحد عليها ثم ترد الى منزلها يروى ذلك عن ابن مسعود وقيل معناه الا ان يطلقها على نشوزها فلها ان تحول من بيت زوجها والفاحشة النشوز وقيل خروجها قبل انقضاء عدتها فاحشة (وتلك حدود الله) يعنى ما ذكر من سنة الطلاق وما بعده من الاحكام (ومن يتعد حدود الله) اى فيطلق لغير السنة او تجاوز هذه الاحكام (فقد ظلم نفسه) اى ضرر نفسه (لاتدرى لعل الله يحدث بعد ذلك امرا) اى يوقع في قلب الزوج مراجعتها بعد الطلقة والطلقتين وهذا يدل على ان المستحب ان يفرق الطلقات ولا يوقع الثلاث دفعة واحدة حتى اذا ندم امكنه المراجعة * عن محارب بن دثار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما حلل الله شيئا ابغض اليه من الطلاق اخرج ابو داود ومرسلا وله في رواية عنه عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ابغض الحلال الى الله الطلاق عن ثومان ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايما امرأة سألت زوجها الطلاق من غير ما بأس به حرام عليها رائحة الجنة اخرج ابو داود والترمذي * قوله تعالى (فاذا بلغن اجلهن) اى اذا قربن من انقضاء عدتهن (فامسكوهن) اى راجعوهن (بمعروف او فارقوهن بمعروف) اى اتركوهن حتى تنقضى عدتهن فتبين منكم (واشهدوا ذوى عدل منكم) اى على الرجعة وعلى الفراق امر بالاشهاد على الرجعة وعلى الطلاق * عن عمران بن حصين انه سئل عن رجل يطلق امراته ثم يقع عليها ولم يشهد على طلاقها ولا على رجعتها فقال طلقت لغير سنة وراجعت لغير سنة اشهد على طلاقها وعلى رجعتها ولا تعد اخرج ابو داود وهذا الاشهاد مندوب اليه عند ابى حنيفة كفى قوله واشهدوا اذا تابعتهم وعند الشافعى هو واجب في الرجعة مندوب اليه في النفقة وقائدة هذا الاشهاد ان لا يقع بينهما التجاحد وان لا يتهم في امساكها وان لا يموت احد الزوجين فيدعى الآخر ثبوت الزوجية ليرث وقيل امر بالاشهاد للاحتياط مخافة ان تكرر الزوجة المراجعة فنقضى العدة وتنكح زوجا غيره (واقبوا الشهادة) يعنى ايما الشهود (لله) اى طلبا لمرضاة الله وقياماً بوصيته والمعنى اشهدوا بالحق وادوها على الصحبة (ذلكم بوعظ به من كان يؤمن بالله واليوم الآخر ومن يتق الله يجعل له مخرجا) قيل معناه ومن يتق الله فليطلق للسنة يجعل له مخرجا الى الرجعة وقال اكثر المفسرين نزلت في عوف بن مالك اسرا بن له يسمى مالكا فأثنى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله اسر العدو ابني وشكا اليه ايضا فاقه فقال له النبي صلى الله عليه وسلم اتق الله واصبروا كثير من قول لاحول ولا قوة الا بالله ففعل الرجل ذلك فينا هو في بيته اذا تاه ابنه وقد غفل عنه العدو فاصاب منهم ابلا وجاء بها الى ابيه وعن ابن عباس قال غفل عنه العدو فاستاق غنمهم فجاء بها الى ابيه وهى اربعة آلاف شاة فنزلت ومن يتق الله يجعل له مخرجا اى في ابنه (ويرزقه من حيث لا يحتسب) يعنى ما ساق من الغنم وقيل اصاب غنما ومتاعا ثم رجع الى ابيه فانطلق ابوه الى النبي صلى الله عليه وسلم

الانسانية ومنه الاعتدال في البدن الذى لو لم يكن لما وجد ولم يبق ولما استقام امر الدين والدنيا بالعدل واستتب كمال النفس والبدن به بحيث لولا لفساد امر برعايته ومحافظة قبل تعدد الاصول بتمامها الشدة العناية به وفطر الاهتمام بأمره فوسط بينه وبين قول والارض وضعها للانام قوله (ان لا تطغوا في الميزان) بالافراط عن حد الفضيلة والاعتدال فيلزم الجور الموجب للفساد (واقبوا الوزن بالقسط) بالاستقامة في الطريقة وملازمة حد الفضيلة ونقطة الاعتدال في جميع الامور وكل القوى (ولا تخسروا الميزان) بالنفريط عن حد الفضيلة قال بعض الحكماء العدل ميزان الله تعالى وضعه للخلق ونصبه للحق (وارض) اى ارض البدن (وضعها للانام) لهذه المخلوقات المذكورة (فيها فاكهة) اى ما تنفيد الذات الحسية من ادراكات الحواس والمحسوسات (والخل) اى القوى المثمرة للذات الخيالية والوهمية الباسقة من ارض الجسد

واخبره الخبر وسأله يجعل له ان يأكل ما أتى به ابنه فقال النبي صلى الله عليه وسلم نعم ونزلت الآية وقال ابن مسعود ومن يتق الله يجعل له مخرجا من كل شيء ويرزقه من حيث لا يحتسب هو ان يعلم انه من قبل الله وان الله رازقه وقال الربيع بن خيثم يجعل له مخرجا من كل شيء ضاق على الناس وقيل مخرجا من كل شدة وقيل مخرجا عما نهاه الله عنه (ومن يتوكل على الله فهو حسبه) يعني من يتق الله فيما نابه كفاه ما همم وروى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لو انكم توكلون على الله حق توكله لرزقكم كما يرزق الطير تغدو خالصا وتروح بطانا (ان الله بالغ امره) اي منفذ امره وممض في خلقه ما قضاه (قد جعل الله لكل شيء قدرا) اي جعل لكل شيء من شدة اورحاء اجلا ينتهي اليه وقال مسروق في هذه الآية ان الله بالغ امره توكل عليه ام لم يتوكل عليه غير ان المتوكل يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا * قوله عز وجل (واللأئي يئسن من المحيض من نسائكم) قيل لما نزلت والمطلقات يتربصن بانفسهن ثلاثة قروء قال خالد بن النعمان بن قيس الانصاري ما رسول الله فاعدة من تحيض والتي لم تحض وعدة الحالى فانزل الله عز وجل والأئي يئسن من المحيض من نسائكم يعني القواعد اللاتي قدعن عن الحيض فلا يرجي ان يحضن وهن العجائز الآيسات من الحيض (ان ارتبتم) اي شككتم في حكمهن ولم تدرن ما عدتهن (فعدتهن ثلاثة اشهر والأئي لم يحضن) يعني الصغائر اللاتي لم يحضن بعد فعدتهن ايضا ثلاثة اشهر اما الشاة التي كانت تحيض فارتفع حيضها قبل بلوغ سن الآيسات فذهب اكثر اهل العلم الى ان عدتها لاتنقض حتى يعاودها الدم فتعدت بلانته اقراء او تبلغ سن الآيسات فتعدت بلانته اشهر وهذا قول عثمان وعلى وزيد بن ثابت وعبد الله بن مسعود وبه قال عطاء واليه ذهب السافعي واصحاب الرأي وحكى عن عمر انها تربص تسعة اشهر فان لم تحض فتعدت بلانته اشهر وهو قول مالك وقال الحسن تربص سنة فان لم تحض فتعدت بلانته اشهر وهذا كله في عدة الطلاق واما المتوفى عنها زوجها فعدتها اربعة اشهر وعشرا سواء كانت ممن تحيض او لا تحيض واما الحامل فعدتها بوضع الحمل سواء طلقها زوجها او مات عنها وهو قوله تعالى (واولات الاحال اجلهن ان يضعن حملهن) (ق) عن سبيعة الاسلمية انها كانت تحت سعد بن خولة وهو من بني عامر بن لؤي وكان ممن شهد بدرا فتوفى عنها في حجة الوداع وهي حامل فلم تنشب ان وضعت حملها بعد وفاته فلما تملت من نفاسها تجملت للخطاب فدخل عليها ابو السنايل بن بعكك رجل من بني عبد الدار فقال لها مالي اراك تجملت للخطاب ترجين السكاح وانت والله ما انت بنا كح حتى يمر عليك اربعة اشهر وعشرا قالت سبيعة فلما قال لي ذلك جمعت على ثيابي حتى امسيت واتيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فسألته عن ذلك فافتاني بانى قد حلت حين وضعت حلي وامرني بالتزوج ان بدا لي لفظ البخاري ولمسلم نحوه وزاد قال ابن شهاب ولارى بأسا ان تزوج حين وضعت وان كانت في دمه غير انه لا يقربها زوجها حتى تظهر (ومن يتق الله يجعل له من امره يسرا) اي يسهل عليه امر الدنيا والآخرة (ذلك) اي في الذكر الذي ذكر من الاحكام (امر الله انزله اليكم) اي لتعملوا به (ومن يتق الله يكفر عنه سيئاته ويعظم له اجرا) * قوله تعالى (اسكنوهن) يعني مملكات نسائكم (من حيث سكتم من وجدكم) اي من سعتكم وطاقتكم فان كان

في هوى النفس (ذات الاكلام) اي غلب اللواحق المادية (والحب) اي القوة الغاذية التي منها لذة الذوق والاكل والشرب (ذو العصف) اي الشعب والاوراق الكثيرة المبسطة على ارض البدن من الجاذبة والماسكة والمهاضمة والدافعة والمغيرة والمصورة الملازمة لادن المتغذية بمواصها وافعالها وما تعدها وتبينها وتصلحها لحفظ القوة والائتماء بما يصير بدل ما يتحلل ويزيد في الاقطار (والريحان) اي المولدة الموجسة لذة الوقاع التي هي اطيب اللذات الجسمانية واسلاف الذر بتوليد مادة البوع (فباي آلاء كما تكذبان) من هذه العلم المعدودة ايها الظاهريون والباطنيون من الثقلين ابالسم الظاهرة ام الباطنة (خلق الانسان) اي ظاهره وجسده الذي يؤنس اي يبصر (من صالح) من اكف جواهر العناصر المختلطة الذي تغلب عليه الارضية واليبس (كالنخار) الصلب الذي يناسب جوهر العظم الذي هو اساس البدن ودعائمه (وخلق الجان)

اي باطنه وروحه الحيواني
الذي هو مستور عن الحس
وهو ابواب الجن اي اصل
القوى الحيوانية التي اقواها
واشرفها الوهم اي الشيطان
المسمى ابليس الذي هو من
ذرية (من مارج) من لهب
لطيف صاف (من نار) اي
من الطف جواهر العناصر
المختلطة الذي يغلب عليه
الجوهر الناري والحر
والمارج هو الالهة الذي
فيه اضطراب وهذه الروح
دائمة الاضطراب والتحرك
(فبأي آلاء ربكما تكذبان
رب المشرقين ورب
المغربين) اي مشرق الظاهر
والباطن ومغربيهما بشراق
نور الوجود المطلق على
ماهيات الاجساد الظاهرة
وغروبه نهباً باحتجابها
بما هيئاتها وتعينها به فله في
ربوبيته لكل موجود
شروق بايجاده بنور الوجود
وظهوره به وغروب
باختفائه فيه وتستره به به
بهما (فبأي آلاء ربكما تكذبان
مرج البحرين يلتقيان)
بحر الهبولى الجسمانية الذي
هو الملح الاجاج وبحر الروح
المجرد هو العذب الفرات
(يلتقيان) في الوجود
الانسانى (بينهما برزخ)

موسرا يوسع عليها في المسكن والنفقة وان كان فقيرا فعلى قدر الطاقة (ولا تضاروهن) اي
لا تؤذوهن (لتضيقوا عليهن) بمعنى في مساكنهن فيخرجن (وان كن اولات حمل فانتفقوا
عليهن حتى يرضعن حملهن) اي فيخرجن من عدهن
﴿فصل في حكم الآية﴾ اعلم ان المعتدة الرجعية تستحق على الزوج النفقة والسكنى
مادامت في العدة ونعنى بالسكنى مؤنة السكنى فان كانت الدار التي طلقها الزوج فيها ملك
الزوج يجب عليه ان يخرج منها ويترك الدار لها مدة عدتها وان كانت باجارة فعلى الزوج
الاجرة وان كانت عارية فرجع المعير فعليه ان يكتري لها دارا تسكنها واما المعتدة البائنة
بالخلع او بالطلاق الثلاث او باللعان فلهما السكنى حاملا كانت او غير حامل عند اكثر
اهل العلم وروى عن ابن عباس انه قال لا سكنى لها الا ان تكون حاملا يروى وهو
قول الحسن والشعبي وبه قال الشافعي واحد منهم من اوجبها بكل حال يروى ذلك
عن ابن مسعود وهو قول ابراهيم النخعي وبه قال الثوري واصحاب الراى وظاهر
القرآن يدل على انها لا تستحق النفقة الا ان تكون حاملا لقوله تعالى وان كن اولات
حمل فانتفقوا عليهن حتى يرضعن حملهن واما الدليل على ذلك من السنة فاروى عن فاطمة
بنت قيس ان اباعروبن حفص طلقها البتة وهو غائب فارسل اليها وكيله بشعير فخطه
فقال والله مالك علينا من شئ فجاءت رسول الله صلى الله عليه وسلم فذكرت ذلك له فقال
لها ليس لك عليه نفقة واما ما رواه ان تعتد في بيت ام شريك ثم قال تلك امرأة بغشاها اصحابي
فاعتدى عدا بن ام مكتوم فانه رجل اعنى تضعين ثيابك عنده فاذا حلك فاذنيني قالت فلاحلك
ذكرت له ان معاوية بن ابي سفيان واباجهم خطاني فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اما ابوجهم
فلا يرضع عصاه عن عائقة واما معاوية فصاعدا ولا مال له انكحى اسامة بن زيد فكرهته ثم قال انكحى
اسامة بن زيد فشكته فجعل الله فيه خيرا واغتسل اخرجه وسلم واحتج بهذا الحديث من لم يجعل لها
سكنى وقال ان الله صلى الله عليه وسلم امرها ان تعتد في بيت عمرو بن ام مكتوم ولا حاجة فوفيه لما
روى عن عائشة رضى الله عنها انها قالت كانت فاطمة في مكان وحش فخيف على ناحيتها وقال
سعيد بن المسيب انما نقلت فاطمة لطول لسانها على احائها وكان في لسانها ذرابة واما المعتدة
عن وطء الشبهة والمفسوخ نكاحها بعيب او خيار عتق فلا سكنى لها ولا نفقة وان كانت حاملا
واما المعتدة عن وفاة الزوج فلا نفقة لها عند اكثر اهل العلم وروى عن علي ان لها النفقة ان كانت
حاملا من التركة حتى تضع وهو قول شريح والشعبي والنخعي والثوري واختلقوا في سكنائها
لشافعي فيه قولان احدهما انه لا سكنى لها بل تعتد حيث تشاء وهو قول علي وابن عباس وعائشة وبه
قال عطاء والحسن وهو قول ابي حنيفة والثاني ان لها السكنى وهو قول عمرو بن عثمان وعبد الله بن مسعود
وعبد الله بن عمر وبه قال مالك والثوري واحدوا سمحوا واحتج من اوجب لها السكنى بما روى عن
الفريرة بنت مالك بن سنان وهي اخت ابي سعيد الخدري انها جاءت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
وسأله ان يرجع الى اهلها في بني خدرة فان زوجها خرج في طلب اعبدله ابقوا حتى اذا
كان يطرف القدوم لحقهم فقتلوه قالت فمألت رسول الله صلى الله عليه وسلم ان ارجع الى
اهلي في بني خدرة فان زوجي لم يتركني في مسكن يملكه ولا نفقة قالت فقال رسول الله صلى الله

هو النفس الحيوانية التي ليست في صفاء الارواح المجردة ولطافتها ولا في كدورة الاجساد الهولانية وكثافتها (لا يبغيان فبأى آلام ربكما تكذبان) لا يتجاوز حدهما حده فيغلب على الآخر بخاصيته فلا الروح يجرد البدن ويمزج به ويجعله من جنسه ولا البدن يحمد الروح ويجعله ماديا سبحانه خالق الخلق القادر على ما يشاء (يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان فبأى آلاء ربكما تكذبان) بتركيهما والتفائهما لؤلؤ العلوم والكلية ومرجان العلوم الجزئية اى لؤلؤ الحقائق والمعارف ومرجان العلوم النافعة كالاخلاق والشرائع (وله الجوار) اى اوضاع الشريعة ومقامات الطريقة التي يركبها السالكون السائرون الى الله في لجة هذا البحر المريح فينجون ويعبرون الى المقصد وتشبهها بالاعلام اشارة الى شهرتها وكونها معروفة كما تسمى شعائر الله ومعالم الدين (المنشآت في البحر كالاعلام فبأى آلاء ربكما تكذبان) اى المرفوعات الشرع وشرعها الاشواق

عليه وسلم نعم قالت فانصرفت حتى اذا كنت في الجرة ناداني رسول الله صلى الله عليه وسلم او امرني فنوديت فقال كيف قلت فرددت عليه القصة التي ذكرت له من شأن زوجي فقال امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله قالت فاعتددت فيه اربعة اشهر وعشرا قالت فلما كان عثمان ارسل الى فسألني عن ذلك فأخبرته فاتبعه وقضى به اخرجه ابوداود والترمذي فمن قال بهذا القول قال اذنه لفريضة او لا بالارجوع صار منسوخا بقوله آخر امكثي في بيتك حتى يبلغ الكتاب اجله ومن لم يوجب السكنى قال امرها بالمكث في بيتها آخر استحبها بالاجوباء * قوله عز وجل (فان ارضعن لكم) يعنى اولادكم (فأتوهن اجورهن) يعنى على ارضاعهن وفيه دليل على ان اللبن وان كان قد خلق لمكان الولد فهو ملك للام والام يكن لها ان تأخذ عليه اجرا وفيه دليل على ان حق الرضاع والنفقة على الزوج في حق الاولاد (واتمروا بينكم بمعروف) اى ليقبل بعضكم من بعض اذا امره بالمعروف وقيل يتراضى الاب والام على اجر مسمى والخطاب للزوجين جميعا امرهم ان يأتوا بالمعروف وما هو الاحسن ولا يقصدوا الضرر وقيل المعروف ههنا ان لا يقصر الرجل في حق المرأة ونفقتها ولا المرأة في حق الولد ورضاعه (وان تعاسرتم) اى في الولد واجرة الرضاع فابى الزوج ان يعطى المرأة اجرة رضاعها وابت الام ان ترضعه فليس له اكرامها على ارضاعه بل يستأجر للصبي مرضعا غير امه وذلك قوله (فستر ضعه له اخرى لينفق ذو سعة من سعته) اى على قدر غناه (ومن قدر) اى ضيق (عليه رزقه) فكان بمقدار القوت (فلينفق بما آتاه الله) اى على قدر ما آتاه الله من المال (لا يكلف الله نفسا) اى في النفقة (الا ما آتاه) يعنى من المال والمعنى لا يكلف الفقير مثل ما يكلف الغنى في النفقة (سيجعل الله بعد عسر يسرا) اى بعد ضيق وشدة غنى وسعة * قوله تعالى (وكأئن من قرية عتت) اى عصت وطغت والمراد اهل القرية (عن امر ربها ورسله) اى وامر رسله (فحاسبناها حسابا شديدا) اى بالناقشة والاستقصاء وقيل حاسبها بعملها في الكفر فجزاها البار وهو قوله (وعذبناها عذابا نكرا) اى منكر افظيعا وقيل في الآية تقديم وتأخير مجازها فعذبناها بالجوع والقمط والسيف وسائر انواع البلاء وحاسبناها في الآخرة حسابا شديدا (فذاقت وبال امرها) اى شدة امرها وجزاء كفرها (وكان عاقبة امرها خسرا) اى خسرا في الدنيا والآخرة (اعد الله لهم عذابا شديدا) يخوف كفار مكة ان ينزل بهم مثل ما نزل بهم بالأم الماضية (فاتقوا الله يا اولي الالباب) اى ياذوى العقول ثم نعمهم فقال تعالى (الذين آمنوا قد انزل الله اليكم ذكرا) يعنى القرآن (رسولا) اى وارسل اليكم رسولا (يتلوا عليكم آيات الله مبينات) قرئ مبينات بالخفض اى تبين الحلال من الحرام والامر والنهي وقرئ بالصب ومعناها انها واضحات (ليخرج الذين آمنوا وعلمو الصالحات من الظلمات الى النور) اى من ظلمة الكفر الى نور الايمان ومن ظلمة الجهل الى نور العلم (ومن يؤمن بالله ويعمل صالحا يدخله جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدًا قد احسن الله له رزقا) يعنى الجنة التي لا ينقطع نعيمها وقيل يرزقون طاعة في الدنيا وثوابا في الآخرة (الله الذي خلق سبع سموات) يعنى بعضها فوق بعض (ومن الارض مثلهن) اى في العدد (ينزل الامر بينهن) اى الوحي الى خلقه من السماء العليا الى الارض السفلى وقيل هو ما يدبر فيهن من عجائب تدبيره ينزل المطر ويخرج النبات ويبقى بالليل والنهار

وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف حياته وينقله من حال الى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل في كل سماء من سمواته وارض من ارضيه وخلق من خلقه وامر من امره وقضاء من قضائه (تعلوا ان الله على كل شيء قدير وان الله اقدحاط بكل شيء علما) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وانه قادر على الانشاء بعد الافناء وكل الكائنات جاريه تحت قدرته داخله في علمه والله تعالى اعلم

والارادات التي تجري عند ارتفاعها وتعلقها بالعالم العلوي بقوة رياح النفحات الالهية سفينة الشريعة والطريقة براكبها الى مقصد الكمال الحقيقى الذى هو الفناء فى الله ولهذا قال عقيه (كل من عليها فان) اى كل من على الجوارى السائرة واصل الى الحق بالفناء فيه او كل من على ارض الجسد من الاعيان المفصلة كالروح والعقل والقلب والنفس ومنازلها ومقاماتها ومراتبها فان عند الوصول الى المقصود (وبقى وجه ربك) الباقى بعد فناء الخلق اى ذاته مع جميع صفاته (ذو الجلال) اى العظمة والعلو بالايجاب بالحبب النورانية والظلمانية والظهور بصفة القهر والسلطنة (والاكرام فبأى آلاء ربكما تكذبان) بالقرب والدنو فى صور تجليات الصفات وعند ظهور الذات بصفة اللطف والرحمة (يسأله من فى السموات) من اهل الملكوت والجبروت (والارض كل يوم هوى شأن فبأى آلاء ربكما تكذبان) من الجن

وبالصيف والشتاء ويخلق الحيوان على اختلاف حياته وينقله من حال الى حال فيحكم بحياة بعض وموت بعض وسلامة هذا وهلاك هذا وقيل في كل سماء من سمواته وارض من ارضيه وخلق من خلقه وامر من امره وقضاء من قضائه (تعلوا ان الله على كل شيء قدير وان الله اقدحاط بكل شيء علما) يعني انه سبحانه وتعالى عالم بكل شيء لا تخفى عليه خافية وانه قادر على الانشاء بعد الافناء وكل الكائنات جاريه تحت قدرته داخله في علمه والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة التحريم ﴾

﴿ وهى مدينة واثنتا عشرة آية ومائتان وسبع واربعون كلمة والف وستون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك تبغى مرضات ازواجك والله غفور رحيم) ﴾

﴿ ذكر سبب نزولها ﴾

(ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء والعلسل وكان اذا انصرف من العصر دخل على نسائه ليدنوا من احداهن فدخل على حفصة بنت عمر فاحتبس عندها اكثر مما كان يجتبس فغرت فسألت عن ذلك فقيل لى اهدت لها امرأة من قومها عكة من عسل فسقت النبي صلى الله عليه وسلم منه شربة فقلت اما والله لتختالن له فذكرت ذلك لسودة وقلت اذا دخل عليك فانه سيدنو منك فقولى له يا رسول الله اكلت مغافير فانه سيقول لا فقولى ما هذه الريح التى اجد وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يشتد عليه ان يوجد منه الريح فانه سيقول لك سقتنى حفصة شربة عسل فقولى له جرت نحله العرط وسأقول ذلك وقولى انت يا صفية ذلك فلما دخل على سودة قالت تقول سودة والله الذى لا اله الا هو لقد كدت ابادنه بالذى قلت لى وانه لعلى الباب فرقا منك فلما ادانا منها قالت له سودة يا رسول الله اكلت مغافير قال لا قالت فاهذه الريح التى اجد منك قال سقتنى حفصة شربة عسل قالت جرت نحله العرط فلما دخل على قلت له مثل ذلك ثم دخل على صفية فقالت له مثل ذلك فلما دخل على حفصة قالت له يا رسول الله الاسقيك منه قال لا حاجة لى فيه قالت تقول سودة سبحان الله لقد حرماه قلت لها اسكتى (ق) عن عائشة رضى الله عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يمكث عند زينب بنت جحش فيشرب عندها عسلا فتواطيت انا وحفصة ان ايتنا دخل عليها النبي صلى الله عليه وسلم فليقل له انى اجد منك ريح مغافير اكلت مغافير فدخل على احدهما فقالت ذلك له فقال بل شربت عسلا عند زينب بنت جحش ولن اعود له فنزلت يا ايها الذى لم تحرم ما احل الله لك الى قوله تنوبا الى الله لعائشة وحفصة واذا سر النبي الى بعض ازواجه حديثا لقوله بل شربت عسلا ولن اعود له وقد حلفت فلا تجبرى بذلك احدا زادا فى رواية يتبغى بذلك مرضاة ازواجه

﴿ شرح غريب الفاظ الحديثين وما يتعلق بهما ﴾ قوالها كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحب الخلواء والعلسل الخلواء بالمد وهو كل شيء حلوى وذكر العسل بعدها وان كان داخلا فى جملة الحلواتنبها على شرفه ومزيته وهو من باب ذكر الخاص بعد العام قولها فى الحديث الثانى فتواطيت انا وحفصة هكذا وقع فى الرواية واصله فتواطأت اى اتفقت انا وحفصة

والانسان والمراد يسأله كل شيء فقلب العقلاء وأتى بلفظ من أي كل شيء يسأله بلسان الاستعداد والافتقار دائماً (كل يوم هو في شأن فبأي آلاء ربكما تكذبان) بافاضة ما يناسب كل استعداد ويستحقه فله كل وقت في كل خلق شأن بافاضة ما يستحقه ويستأله باستعداده فن استعد بالتصفية والتزكية للكلمات الخيرية والانوار فيفيض عليه مع حصول الاستعداد ومن استعد تذكر جوهر نفسه بالهيئات المظلمة والردائل ولوث العقائد الفاسدة والخبائث للشروع والمكاره وأنواع الآلام والمصائب والعذاب والوبال فيفيض عليه مع حصول الاستعداد وهذا معنى قوله (سنفرغ لكم إياه التقلان فبأي آلاء ربكما تكذبان) لأنه تهديد وزجر عن الأمور التي يستحق العقاب وسبباً ثقلين لكونهما سفليين مانلين إلى أرض الجسم (يا معسر الجن والانسان) أي الباطنيين والظاهرين (ان استطعتم ان تنفذوا من اقطار السموات والارض) بالنجود عن الهيئات الجسمانية والتعلقات البدنية (فانفذوا) لتخرطوا

قولها اني لاجد منك ريح مغاير هو بغير مجمعة وفاء بعدها ياء وراء وهو صمغ حلوك كالناطف وله رائحة كريهة ينضج شجر يقال له العرفط بضم العين المهملة وبالفاء يكون بالجاز وقيل العرفط نبات له ورق عريض يفرش على العرض له شوكة وثمرة خبيث الرائحة وقال اهل اللغة العرفط من شجر العضاء وهو كل شجر له شوك وقيل رائحته كرائحة الثبذ وكان النبي صلى الله عليه وسلم يكره ان يوجد منه رائحة كريهة قولها جرس نخله العرفط هو بالجيم والراء وبالسین المملتين ومعناه اكلت نخله العرفط فصار منه العسل قولها في الحديث الثاني فقال شربت عسلاً عند زينب بنت جحش وفي الحديث الاول ان الشرب كان عند حفصة بنت عمر بن الخطاب وان عائشة وسودة وصفيّة هن اللواتي تظاهرن عليه قال القاضي عياض والصحيح الاول فالنساء اسناد حديث جحاح بن محمد عن ابن جريج صحيح جيد غاية وقال الاصيلي حديث جحاح اصح وهو اولي بظاهر كتاب الله واكمل فائدة يريد قوله تعالى وان تظاهرا عليه وهما ثنتان لابلانة وانهما عائشة وحفصة كما اعترف به في حديث ابن عباس وسأني الحديث قال وقد اقبلت الاسماء على الراوي في الرواية الاخرى يعنى الحديث الاول الذي فيه ان الشرب كان عند حفصة قال القاضي عياض والاصواب ان شرب العسل كان عند ربيب بنت جحش ذكره الشيخ محيي الدين النووي في شرح مسلم وكذا ذكره القرطبي ايضاً وقال المفسرون في سبب النزول ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يقسم بين نسائه فلما كان يوم حفصة استأذنت رسول الله صلى الله عليه وسلم في زيارة ابنتها فاذن لها فلما رجعت حفصة وجدت الباب مغلقاً جلست عند الباب فخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ووجهه يقطر عرفاً وحفصة تبكي فقال ما يبكيك قالت انما اذنت لي من اجل هذا دخلت املك يدي ووقعت عابها في يومي وعلى فراشي امارأيت لي حرمة وحقا ما كنت تصنع هذا بامرأة مهن فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليس هي جاريتي قد احلها الله لي اسكتني فهي على حرام التمس بذلك رضاك فلا تخبري بهذا امرأة منهن فلما خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم قرعت حفصة الجدار الذي بينها وبين عائشة فقالت الا ابشرك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قد حرم عليه امته مارية وقد اراحنا الله منها واخبرت عائشة بمارات وكانا متصافيتين متظاهرتين على سائر ازوج النبي صلى الله عليه وسلم فغضبت عائشة فلم تزل بنبي الله صلى الله عليه وسلم حتى حاف ان لا يقربها * عن انس بن مالك رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كانت له امة يطؤها فلم تزل به عائشة وحفصة حتى حرمها على نفسه فانزل الله تعالى يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك الآية اخرجه النسائي قال العلماء الصحيح في سبب نزول الآية انها في قصة العسل لافي قصة مارية المروية في غير الصحيحين ولم تأت قصة مارية من طريق صحيح قال النسائي اسناد حديث عائشة في العسل جيد صحيح غاية * واما التفسير فقوله يا ايها النبي لم تحرم ما احل الله لك اي من العسل او ملك اليمين على اختلاف الرواية فيه وهذا التحريم تحريم امتناع عن الانتفاع بها او بالعسل لا تحريم اعتقاد بكونه حراماً بعدما احله الله فالنبي صلى الله عليه وسلم امتنع عن الانتفاع بذلك مع اعتقاده ان ذلك حلال بتبغى مرضات ازواجك اي تطاب رضاهن بترك ما احل الله لك والله غفور رحيم اي غفر لك ذلك التحريم (قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم) اي بين واوجب لكم تحليل

إيمانكم بالكفارة وهو ما ذكر في سورة المائدة فامر الله أن يكفر عن يمينه ويراجع أمته فاعتق رقبة
(والله مولاكم) أي وليكم وناصركم (وهو العليم) أي بخلقكم (الحكيم) أي فيما فرض حكمه
﴿فصل﴾ اختلف العلماء في لفظ التحريم فقيل ليس هو يمين فإن قال لزوجه أنت على حرام
أو قال حرمتك فإن نوى طلاقاً فهو طلاق وإن نوى ظهاراً فظهار وإن نوى تحريم ذاتها أو أطلق
فعليه كفارة اليمين بنفس اللفظ وإن قال ذلك لجارته فإن نوى عنقاً عنقت وإن نوى تحريم ذاتها أو أطلق
فعليه كفارة اليمين وإن قال لطعام حرمة على نفسه فلا شيء عليه وهذا قول أبي بكر وعمر
وغيرهما من الصحابة والتابعين واليه ذهب الشافعي وإن لم ينو شيئاً ففيه قولان للشافعي أحدهما
أنه يلزمه كفارة اليمين والثاني لا شيء عليه وأنه لغو فلا يترتب عليه شيء من الأحكام وذهب
جاعة إلى أنه يمين فإن قال ذلك لزوجه أو جارته فلا تجب عليه الكفارة ما لم يقربها كالأول
حلف أنه لا يطؤها وإن حرم طعاماً فهو كما لو حلف أن لا يأكله فلا كفارة عليه ما لم يأكله
واليه ذهب أبو حنيفة وأصحابه (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال إذا حرم الرجل امرأته
فهى يمين يكفرها وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة وفي روايه إذا حرم ليس
امرأته بنسبى وقال لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لفظ الحميدى ﴿قوله تعالى
(وإذا أمر النبي إلى بعض أزواجه حديثاً)﴾ يعنى ما سار إلى حفصة من تحريم مارية على نفسه
واستكتمها ذلك وهو قوله لا تخبري بذلك أحداً وقال ابن عباس أسرار الخلافة بعده فحدثت
به حفصة قال الكلبي أسر إليها أن أباك وأبائنا يشكوننا فحدثت به حفصة عاتشة (واظهره الله
لما رأى الغيرة في وجه حفصة أراد أن يرضيها فسرهما بشيئين بتحريم مارية على نفسه وإن
الخلافة بعده في أبي بكر وأبيها عمر ﴿فلما نبأت به﴾ أي أخبرت بذلك حفصة عاتشة (واظهره الله
عليه) أي أطلع الله نبيه صلى الله عليه وسلم على قول حفصة لعاتشة (عرف بعضه) قرئ بتخفيف
الراء أي عرف بعض الذي فعلته حفصة فغضب من إفشاء سره وجازاها عليه بأن طلقها فلما بلغ عمر ذلك قال
لو كان في آل الخطاب خير لما طلقك رسول الله صلى الله عليه وسلم فجاء جبريل عليه السلام وأمره
بمراجعتها وقيل لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم حفصة وأنما هم بطلاقها فاتاه جبريل فقال
لا تطلقها فإنها صوامة قوامة وإنها من نسائك في الجنة وقرئ عرف بالتشديد ومعناه عرف
حفصة بعض الحديث وأخبرها ببعض ما كان منها (واعرض عن بعض) أي لم يعرفها
أي لم يخبرها به قال الحسن ما استقصى كريم قط قال الله تعالى عرف بعضه واعرض عن بعض
والمعنى أن النبي صلى الله عليه وسلم أخبر حفصة ببعض ما أخبرت به عاتشة وهو تحريم الأمة
واعرض عن ذكر الخلافة لأنه صلى الله عليه وسلم كره أن ينتشر ذلك في الناس (فلما نبأها به)
أي أخبر حفصة بما أظهره الله عليه (قالت) يعنى حفصة (من أنباك هذا) أي من أخبرك
بأنى أفشيت السر (قال نبأني العليم) أي بما تكنه الضمائر (الخبر) أي بخفيات الأمور
﴿قوله عز وجل﴾ (ان توبا إلى الله) يخاطب عاتشة وحفصة أي من التعاون على رسول
الله صلى الله عليه وسلم والإيذاله (فقد صغت قلوبكما) أي زاغت ومالت عن الحق
واستوجبتا أن تتوبا وذلك بأن سرهما ما كره رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو اجتناب
مارية (ق) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال لم أزل حريصاً على أن أسأل عمر ابن الخطاب
عن المرأتين من أزواج النبي صلى الله عليه وسلم اللتين قال الله عز وجل ان توبا إلى الله

في سلك النفوس الملكية
والأرواح الجبروتية وتصلوا
إلى الحضرة الإلهية (لا
تفدون إلا بسلطان فبأى
آلاء ربكم تكذبان) بحجة بينة
هى التوحيد والتجريد
والنفريد بالعلم والعمل
والفناء فى الله (يرسل عليكم
شواظ من نار) أى يمنعكم
عن النفوذ من أقطارهما
والترقى من أطوارهما لهب
صاف عن مازجة الدخان
أى سلطان الوهم وأحكامه
ومدركاته بأرساله الوهيات
إلى حيز العقل والقلب
ومناغته إياهما عن الترقى دائماً
(ونحاس) دخان أى هيئة
ظلمانية ترسلها النفس الحيوانية
بالميل إلى الهوى والشهوات
فالشواظ مانع من جهة العلم
والنحاس من جهة العمل
(فلا تنصران فبأى آلاء
ربكم تكذبان) فلا تمتنعان
عنهما وتغلبان عليهما فتفذان
إلا بتوفيق الله وسلطان
التوحيد (فاذا انشقت السماء)
أى السماء الدنيا وهى النفس
الحيوانية وانشقاقها انفلاقها
عن الروح عند زهوقه إذ
الروح الانساني نسبته إلى
النفس الحيوانية كنسبته
إلى البدن فكما أن حياة البدن
بالنفس فجياتها بالروح فتنشق

عنه عند زهوقة بمفارقة
البدن (فكانت وردة) اى
جرا لان لونها متوسط
بين لون الروح المجرد
وبين لون البدن ولون
الروح ابيض لنورته
وادراكه اللذات ولون
البدن اسود لظلمته وعدم
شعوره باللذات والمتوسط
بين الابيض والاسود
هو الاحمر وانما وصفها
في سورة البقرة بالصفرة
وهنا بالحمرة لان هناك
وقت الحياة والصفاء وغلبة
النورية عليها وطراوة
الاستعداد وهنأ وقت
المات والتكدر وغلبة
الظلمة عليهم اوزوال الاستعداد
(كالدهان) كدهن الزيت
في لونه ولطافته وذوبانه
لصيورتها الى الفناء
والزوال (فبأى آلاء ربكما
تكذبان فيومئذ لا يسئل عن
ذنبه انس) من الظاهر بين
(ولاجان فبأى آلاء ربكما
تكذبان) من الباطنيين
لأنجذاب كل الى مقره
ومركزه وموطنه الذى
يقضيه حاله وما هو الغالب
عليه باستعداده الاصلى او
العارضى الراشح الغالب
واما الوقف والسؤال
انشار اليه في قوله وقفوهم

فقد صغت قلوبكما حتى حج عمر وحجبت معه فلما كان عربعض الطريق عدل عمر
وعدت معه بالاداة فبرز ثم اتانى فسكبت على يديه فتوضأ فقلت يا امير المؤمنين من
المرأتان من ازواج النبی صلى الله عليه وسلم اللتان قال الله تعالى ان تتوبا الى الله فقد صغت
قلوبكما قال عمر وعجبالك يا ابن العباس قال الزهرى كره والله مأسأله عنه ولم يكتمه قال هما
عائشة وحفصة ثم اخذ يسوق الحديث قال كنا معشر قريش قوما نغلب النساء فلما قدمنا
المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلن من نساؤهم قال وكان منزلى في بني
امية بن زيد بالعوالى ففضبت يوما على امرأتى فاذا هى تراجعنى فانكرت ان تراجعنى فقالت
ما تذكر ان اراجعك فوالله ان ازواج النبی صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتجره احداهن
اليوم الى الليل فانطلقت فدخلت على حفصة فقلت اتراجعن رسول الله صلى الله عليه وسلم
فقالت نعم فقلت اتجره احدا كن اليوم الى الليل قالت نعم قلت لقد خاب من فعلت ذلك
منكن وخسرت افتأمن احدا كن ان يفضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا هى قد هلكت لاتراجعى رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا تسأله شيأ وسلبنى
مابدالك ولا يفرنك ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم
منك يريد عائشة وكانلى جار من الانصار فكنا نتناوب النزول الى رسول الله صلى الله
عليه وسلم فينزل يوما ويأتينى بخبر الوحى وغيره وآتبه بمثل ذلك وكنا نتحدث ان غسان
تعل الخيل لتغزونا فنزل صاحى الانصارى يوم نوبته ثم اتانى عشاء فضرب باى ثم نادانى
فخرجت اليه فقال حدث امر عظيم قلت ماذا جاء غسان قال لابل اعظم من ذلك واهول
طلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه قلت قد خابت حفصة وخسرت قد كنت اظن هذا
يوشك ان يكون حتى اذا صليت الصبح شددت على ثيابى ثم زلت فدخلت على حفصة وهى تبكى
فقلت اطلقكن رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت لا ادرى ها هوذا معتزل فى هذه المشربة
فأتيت غلاما له اسود فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت
فانطلقت حتى اتيت المنبر فاذا عنده رهط جلوس يبكى بعضهم فجلست قليلا ثم غلبنى ما جدد
فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج الى فقال قد ذكرك له فصمت فجلست
الى المنبر ثم غلبنى ما جدد فأتيت الغلام فقلت استأذن لعمر فدخل ثم خرج فقال قد ذكرك
له فصمت فوليت مدبرا فاذا الغلام يدعونى فقال ادخل فقد اذن لك فدخلت فسلمت على
رسول الله صلى الله عليه وسلم فاذا هو متكئ على رمال حصير قد اترفى جنبه فقلت اطلقت يا رسول
الله نساءك فرفع رأسه الى وقال لا فقلت الله اكبر لورأيتنا يا رسول الله وكنا معشر قريش نغلب
النساء فلما قدمنا المدينة وجدنا قوما تغلبهم نساؤهم فطفق نساؤنا يتعلن من نساؤهم ففضبت على
امراتى يوما فاذا هى تراجعنى فانكرت لاذراجعنى فقالت ما تذكر ان اراجعك فوالله ان
ازواج النبی صلى الله عليه وسلم ليراجعنه وتجره احدا هن اليوم الى الليل فقلت قد خاب من
فعل ذلك منهن وخسرا فتأمن احدا هن ان يفضب الله عليها لغضب رسول الله صلى الله عليه
وسلم فاذا هى قد هلكت فتبسم رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت يا رسول الله قد دخلت على
حفصة فقلت لا يفرنك ان كانت جارتك هى اوسم واحب الى رسول الله صلى الله

عليه وسلم منك فتبسم اخرى فقلت استأنس يا رسول الله قال نعم فجلست فرفعت راسي في البيت فوالله ما رايت فيه شيئاً يرد البصر الا اهبته ثلاثة فقلت يا رسول الله ادع الله ان يوسع على امتك فقد وسع على فارس والروم وهم لا يعبدون الله فاستوى جالسا ثم قال افشك انت يا ابن الخطاب او لك قوم عجبت لهم طيباتهم في الحياة الدنيا فقلت استغفر لي يا رسول الله وكان اقسام ان لا يدخل عليهن شهرا من اجل ذلك الحديث حين افشته حفصة لعائشة من شدة موجدته عليهن حتى طاب الله تعالى قال الزهري فاخبرني عروة عن عائشة قالت لما مضت تسع وعشرون دخل على رسول الله صلى الله عليه وسلم بداي فقلت يا رسول الله انك اقسمت ان لا تدخل علينا شهرا وانك دخلت من تسع وعشرين اعدهن فقال ان الشهر يكون تسعا وعشرين زاد في رواية وكان ذلك الشهر تسعا وعشرين ليلة ثم قال يا عائشة اني اذا كررك امرأ فلا عليك ان لا تجلي حتى تستأمرى ابوك ثم قال يا ايها النبي قل لازواجك ان كنتم تردن الحياة الدنيا وزينتها حتى بلغ الى قوله عظيما قالت عائشة قد علم والله ان ابوى لم يكونا ليامراني بفراقه فقلت في هذا استأمر ابوى فاني اريد الله ورسوله والدار الآخرة زاد في رواية ان عائشة قالت لا تخبر نساءك اني اخترتك فقال لها النبي صلى الله عليه وسلم ان الله ارسلني مبلفا ولم يرسلني متعنتا ولمسلم عن ابن عباس عن عمر نحوه وفيه قال دخلت عليه فقلت يا رسول الله ما يشق عليك من شأن النساء فان طلقتهن فان الله معك وملائكته وجبريل وميكائيل وانا وابوبكر والمؤمنون معك وقلنا تكلم واحدا لله بكلام الارجوت ان يكون الله يصدق قولي الذي اقول ونزلت هذه الآية عسى ربه ان طلقكن ان يبدلهن ازواجا خيرا منكن وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاه وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير وفيه انه استأذن رسول الله صلى الله عليه وسلم ان يخبر الناس انه لم يطلق نساءه فاذن له وانه قام على باب المسجد فنادى باعلى صوته لم يطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم نساءه

شرح بعض الفاظه قوله فعذلت معه بالاداة اي فلت معه بالركوة فتبرز اي اتى البراز وهو القضاء من الارض لقضاء الحاجة العوالي جمع عالية وهي اما كن باعلى اراضي المدينة قوله ولا يغرنك ان كانت جارتك يريد بها الضرة وهي عائشة او سم منك اي اكثر حسنا وجالا منك قوله فكنا نتناوب النزول التناوب هو ان يفعله الانسان مرة ويفعله الآخر بعده المشربة بضم الراء وفتحها الغرفة قوله فاذا هو متكى على رمال حصير يقال رملت الحصير اذا ضفرته ونسجته والمراد به انه لم يكن على السرير وطاء سوى الحصير قوله ما رايت فيه ما يرد البصر الا اهبته ثلاثة الالهة والاهب جمع اهاب وهو الجلد قوله من شدة موجدته الموجدة الغضب قوله تعالى (وان تظاهرا عليه) اي تعاونا على ابداء النبي صلى الله عليه وسلم (فان الله هو مولاه) اي وليه وناصره (وجبريل) يعني وجبريل وليه وناصره ايضا وانما افردوه وان كان داخل في جملة الملائكة تعظيما له وتبنيها على علوم منزلته ومكانته (وصالح المؤمنين) روى عن ابن مسعود وابي بن كعب صالح المؤمنين ابوبكر وعمر وقيل هم المخلصون من المؤمنين الذين ليسوا بمنافقين وقيل هم الانبياء (والملائكة بعد ذلك) اي بعد نصر الله وجبريل وصالح المؤمنين (ظهير) اي اعوان للنبي صلى الله عليه وسلم ينصرونه

بلوغه الى كوته فاترا فهذا الشخص مطرود في اول الامر عند قرب الاستعداد الى الزوال ثم قد يوقف ويستل عند قرب وجوع الاستعداد الى الحالة الاولى وامكان اتصاله بالملكوت واما الاشقياء المردودون المخلدون في العذاب والسعداء المقربون الذين يدخلون الجنة بغير حساب فلا يسئلون قط ولا يوقفون للسؤال فقوله وقفوهم انهم مسؤولون ونظائرهم مخصوص بعض المعذبين وهم الاشقياء الذين عاقبتهم الجنة من العذاب (يعرف المجرمون) الذين غلبت عليهم الهيات الجرمانية باكتساب الرذائل ورسوخها (بسيماهم) اى بعاملات تلك الهيات الظاهرة الغالبة عليهم (فيؤخذ بالنواصي) فيعذبون من فوق ويحجبون ويحبسون مقيدن اسراء من جهة رذيلة الجهل المركب ورسوخ الاعتقادات الفاسدة (والاقدام فبأى آلاء ربكم انكذبان) اى يعذبون من اسفل ويحجبون ويحبسون على وجوههم ويردون الى قعر جهنم كما قيل يهوى احدهم فيها سبعين

(عسى ربه) اى واجب من الله (ان تطلقكن) يعنى رسول الله صلى الله عليه وسلم (ان يبدله ازواجا خيرا منكن) ثم وصف الازواج اللواتي كان يزوجه بهن فقال (مسلمات) اى خاضعات لله بالطاعة (مؤمنات) اى مصدقات بتوحيد الله تعالى (قانتات) اى طائعات وقيل داعيات وقيل مصليات بالليل (تائبات) اى تاركات للذنوب لقبها او كثيرات التوبة (عابدات) كثيرات العبادة (سائحات) اى صائمات وقيل مهاجرات وقيل يسبحن معه حيث ساج (ثيبات) جمع ثيب وهى التى تزوجت ثم بانت بوجه من الوجوه (وابكارا) ٢١ عذارى جمع بكر وهذا من باب الاخبار عن القدرة لاعن الكون لانه قال ان تطلقكن وقد علم انه لا يطلقهن فاخبر عن قدرته انه انطلقهن ابدله ازواجا خيرا منهم تخويفا لهم * قوله عز وجل (يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم) قال ابن عباس بالانتهاء عما نهاكم الله عنه والعمل بطاعته (واهلكم) يعنى مروهم بالخير وانهم عن الشر وعلومهم وادبهم تقوهم بذلك (نارا) وقودها الناس والحجارة) يعنى الكبريت لانه اشد الاشياء حرا واسرع ايقادا (عليها ملائكة) يعنى خزنة النار وهم الزبانية (غلاظ) اى فظاظ على اهل النار (شداد) يعنى اقوياء يدفع الواحد منهم بالدفع انا واحدة سبعين الفا في النار لم يخلق الله الرحمة فيهم (لا يعصون الله ما امرهم) اى لا يخالفون الله فيما امرهم به ونهاهم عنه (ويفعلون ما يؤمرون) اى لا تأخذهم رأفة في تنفيذ اوامره والانتقام من اعدائه (يا ايها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم) اى يقال لهم لاتعتذروا اليوم وذلك حين يعاينون النار وشدها لانه قد قدم اليهم الانذار والاعذار فلا يتفهم الاعتذار لانه غير مقبول بعد دخول النار (انما تجزون ما كنتم تعملون) يعنى ان اعمالكم السيئة الزمتكم العذاب * قوله (يا ايها الذين آمنوا توبوا الى الله توبة نصوحا) اى ذات نصح تنصح صاحبها بترك العود الى الذنب الذى تاب منه قال عمر بن الخطاب وابى ابن كعب ومعاذ التوبة النصوح ان يتوب ثم لا يعود الى الذنب كما لا يعود الابن الى الضرع وقال الحسن هى ان يكون العبد نادما على ما مضى مجمعا على ان لا يعود اليه وقال الكلبي ان يستغفر باللسان ويندم بالقلب ويمسك بالبدن وقال سعيد بن المسيب معناه توبة تنصحون بها انفسكم وقال محمد بن كعب القرظي التوبة نصوحا يجمعها اربعة اشياء الاستغفار باللسان والاقلاع بالابدان واضمار ترك العود بالجنان ومهاجرة سئ الاخوان * فصل في العلماء النوبة واجبة من كل ذنب على الفور ولا يجوز تأخيرها سواء كانت المعصية صغيرة او كبيرة فان كانت المعصية بين العبد وبين الله تعالى لاتعلق بحق آدمي فلها ثلاثة شروط احدها ان يقلع عن المعصية والثاني ان يتدم على فعلها والثالث ان يعزم على ان لا يعود اليها ايدا فاذا اجتمعت هذه الشروط في التوبة كانت نصوحا وان فقد شرط منها لم تنصح توبته فان كانت المعصية تتعلق بحق آدمي فشروطها اربعة هذه الثلاثة المتقدمة والرابع ان يبرأ من حق صاحبها فان كانت المعصية مالا ونحوه رده الى صاحبه وان كان حد قذف او نحوه مكنه من نفسه او طلب عفوهم وان كانت غيبة استحلها منها ويحب ان يتوب العبد من جميع الذنوب فان تاب من بعضها صحت توبته من ذلك الذنب وبقي عليه ما لم يتب منه هذا مذهب اهل السنة وقد تظاهرت دلائل الكتاب والسنة واجماع الامة على وجوب التوبة (م) عن الاعرج بن يسار المزني قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا ايها الناس توبوا الى الله فاني اتوب في اليوم مائة مرة (خ) عن ابى هريرة رضى الله

خريفاً لربسوخ الهيات
البدنية والردائل العملية من
افراط الحرص والشره
والبخل والطمع وارتكاب
الفواحش والآثام من قبيل
الشهوة والغضب (هذه
جهنم التي يكذب بها
المجرمون) قعيراً اسفل
سافلين من الطبيعة الجسمانية
(يطوفون بينها وبين جيم آن
فبأى آلاء ربكما تكذبان)
قد انتهى حره واحراقه من
الجهل المركب ولهذا قيل
يصب من فوق روسهم الجحيم
لان العذاب المستحق من
جهة العمل هو نار جهنم
من تحت والمستحق من جهة
العلم هو الجحيم من فوق (ولمن
خاف مقام ربه) اى خاف
قيامه على نفسه بكونه رقيقاً
حافظاً مهمين عليه كما قال افن
هو قائم على كل نفس بما
كسبت او خاف ربه كما يقال
خدمت حضرة فلان اى
نفسه (جنتان فبأى آلاء
ربكما تكذبان) احدهما جنة
النفس والثانية جنة القلب
لان الخوف من صفات
النفس ومنازلها عند تنورها
بنور القلب (ذواتا افنان
فبأى آلاء ربكما تكذبان)
لثقتن شعبهما من القوى
والصفات المورقة للاعمال

عنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول والله انى لاستغف الله واتوب اليه في اليوم اكثر
من سبعين مرة (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الله افرح
بتوبة عبده المؤمن من احدكم سقط على بعيره وقد اضله في ارض فلاة الحديث (م) عن ابي موسى
الاشعري رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يبسط يده بالليل ليتوب مسيء النهار
ويبسط يده بالنهار ليتوب مسيء الليل حتى تطلع الشمس من مغربها * عن عبد الله بن عمر رضى الله
عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله يقبل توبة العبد ما لم يغرغر اخرجه الترمذى وقال
حديث حسن * وقوله تعالى (عسى ربكم ان يكفر عنكم سيئاتكم) هذا اطماع من الله تعالى لعباده
في قبول التوبة وذلك تفضلاً وتكرماً لا وجوباً عليه (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار يوم
لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) اى لا يعذبهم بدخول النار (نورهم يسرى بين ايديهم وبايمانهم)
يعنى على الصراط (يقولون ربنا) يعنى اذا انطفأ نور المنافقين (اتم لنا نورنا واغفر لنا انك على
كل شئ قدير يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين واغلظ عليهم وماواهم جهنم وبئس المصير) تقدم
* قوله تعالى (ضرب الله مثلا) اى بين شهما وحالا (الذين كفروا امرأت نوح) واسمها واكلة
(وامرأت لوط) واسمها واهلة وقيل اسمها والعة ووالهة (كانتا تحت عبيدين من عبادنا
صالحين) وهما نوح ولوط عليهما السلام وقوله من عبادنا اضافة تشريف وتعظيم (فتخاتاها) قال
ابن عباس رضى الله عنهما ما بغت امرأة نبي قط وانما كانت خيانتها لهما كانتا على غير دينهما وكانت
امرأة نوح تقول للناس انه مجنون واذا آمن به احد اخبرت به الجارية من قومه واماماً لوط
فانها كانت تدل قومه على اضيافه اذا نزل به ضيف بالليل او قدت النار واذا نزل به ضيف
بالنهار دخنت لتعلم قومه بذلك وقيل انهما سرتا النفاق واظهرا الايمان (فلم يغنيهما عن الله
شيئاً) اى لم يدفع عن امرأتين مع نيوتهما عذاب الله (وقيل ادخلا النار مع الداخلين) وهذا
مثل ضربه الله تعالى للصالحين والصالحات من النساء وانه لا ينفع العاصى طاعة غيره ولا يضر المطيع
معصية غيره وان كانت القرابة متصلة بينهم وان القريب كالاجانب بل ابعد وان كان القريب الذى
يتصل به الكافر نبياً كامرأة نوح وامرأة لوط لما خاتاها لم يغن هذا ان الرسولان عن امرأتين شيئاً
فقطع بهذه الآية طمع من يرتكب المعصية ويتكل على صلاح غيره وفي هذا المثل تعريض بامى
المؤمنين عائشة وحفصة وما فرط منهما وتحذير لهما على اغلظ وجه واشده * ثم ضرب مثلاً
آخر يتضمن ان معصية الغير لا تضره اذا كان مطيعاً وان وصلة المسلم بالكافر لا تضر المؤمن
فقال تعالى (وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرأت فرعون) يعنى آسية بنت مزاحم قال
المفسرون لما غلب موسى السحرة آمنت به امرأة فرعون فلما تبين لفرعون اسلامها اوتديدها
ورجلها باربعة اوتادوا لقاها في الشمس فكانت تعذب في الشمس فاذا انصرفوا عنها اظلتها
الملائكة (اذ قالت رب ابنى عندك بيتاً في الجنة) فكشف الله لهما عن بيتها في الجنة وقيل ان
فرعون امر بصخرة عظيمة لتلقى عليها فلما اتوها بالصخرة قالت رب ابنى عندك بيتاً في الجنة
فابصرت بيتها في الجنة من درة يضاء وانزعرت روحها فلقبت الصخرة على جسد لاروح فيه
ولم تجد الما وقيل رفع الله امرأة فرعون الى الجنة فبى تأكل وتشرب فيها (ونجنى من فرعون
وعله) يعنى وشركه وقال ابن عباس عله يعنى جاعه (ونجنى من القوم الظالمين) يعنى الكافرين

(ومريم ابنة عمران التي احصنت فرجها) اى عن الفواحش والمحصنة العفيفة (ففحنافيه) اى فى جيب درعها ولذلك ذكر الكناية (من روحنا) اضافة تملك وتشرىف كبيت الله وناقة الله (وصدقت بكلمات ربها) يعنى الشرائع التي شرعها الله لعباده بكلماته المنزلة على انبيائه (وكتبه) يعنى الكتب المنزلة على ابراهيم وموسى وداود وعيسى عليهم الصلاة والسلام (وكانت من القانتين) يعنى كانت من القوم القانتين اى المطيعين وهم رهطها وعشيرتها لانهم كانوا اهل بيت صلاح وطاعة لله * عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حسبك من نساء العالمين مريم ابنة عمران وخديجة بنت خويلد وفاطمة بنت محمد وآسية امرأة فرعون اخرجهم الترمذى وقال حديث صحيح والله اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الملك ﴾

مكية وهى ثلاثون آية وثلاثون كلمة والف وثلاثمائة عشر حرفا

عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من القرآن سورة ثلاثون آية شفعت لرجل حتى يغفر له وهى تبارك الذى بيده الملك اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن ولا بى داود نحوه وفيه تشفع لصاحبها * عن ابن عباس قال ضرب بعض اصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم خباءه على قبر وهو لا يحسب انه قبر فاذا هو قبر انسان يقر اسورة الملك حتى ختمها فاتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله ضربت خبائى على خبر احسان وانا لا احسب انه قبر فاذا هو قبر انسان يقرأ سورة الملك حتى ختمها فقال النبي صلى الله عليه وسلم هى المساعة هى المنجية تنجيه من عذاب القبر اخرجهم الترمذى وقال حديث غريب

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (تبارك الذى بيده الملك) اى له الامر والنهى والسلطان فيعز من يشاء ويذل من يشاء (وهو على كل شىء قدير) اى من الممكنات (الذى خلق الموت والحياة) قيل اراد موت الانسان وحياته فى الدنيا جعل الله الدنيا دار حياة وفناء وجعل الآخرة دار جزاء وبقاء وانما قدم الموت لانه اقرب الى قهر الانسان وقيل قدمه لانه اقدم وذلك لان الاشياء كانت فى الابتداء فى حكم الموتى كالتراب والطفة والعنقة ونحو ذلك ثم طرأت عليها الحياة وقال ابن عباس خلق الموت على صورة كبش الملح لا يمر بشىء ولا يجدرى به شىء الامات وخلقت الحياة على صورة فرس بقاء وهى التي كان جبريل والانبياء يركبونها لا تمر بشىء ولا يجد ريحها شىء الاحيى وهى التي اخذ السامرى قبضة من اثرها فالفها فى العجل فخار وحبي وقيل ان الموت صفة وجودية مضادة للحياة وقيل الموت عبارة عن زوال القوة الحيوانية وابانة الروح عن الجسد وضده الحياة وهى القوة الحساسة مع وجود الروح فى الجسد وبه سمي الحيوان حيوانا وقيل ان الموت نعمة لانه الفاصل بين حال التكليف فى هذه الدار وحال المجازاة فى دار القرار والحياة ايضا نعمة اذ لولاها لم يتنعم اسدى الدنيا ولم يصل اليه الثواب فى الآخرة (ليلوكم) اى ليخبركم فيما بين الحياة الى الموت (ايكم احسن عملا) روى عن ابن عمر مرفوعا احسن عملا احسن عقلا واورع من محارم الله واسرع فى طاعته وقال الفضيل بن عياض احسن عملا اخلصه واصوبه وقال ايضا العمل لا يقبل حتى يكون خالصا صوابا فالخالص اذا كان لله والصواب اذا كان على السنة وقيل ايكم ازهد فى الدنيا (وهو العزيز) اى الغالب المستقم بمن عصاه (الففور) اى

والاخلاق المثمرة للعلوم والاحوال فان الافنان هى المغصنات التي تشعبت من فروع الشجر عليها الاوراق والثمار (فيهما عيان) من الادراكات الجزئية والكلية (تجريان فباى آلاء ربكما تكذبان) اليهما من جنة الروح تنبتان فيهما ثمرات المدركات وتجليات الصفات (فيهما من كل فاكهة) من مدركاتهما اللذذة (زوجان) فباى آلاء ربكما تكذبان) اى صنفان صنف جزئى معرف مألوف وصنف كلوى غريب لان كل ما يدركه القلب من المعاني الكلية فله صورة جزئية فى النفس وبالعكس (متكئين على فرش) هى مراتب كمالها ومقاماتها (بطائنها من استبرق) اى جبهتها التي تلى السفلى اعنى النفس من هيات الاعمال الصالحة من فضائل الاخلاق ومكارم الصفات ومحاسن الملكات وظواهرها التي تلى الروح من سندس تجليات الانوار ولطائف المواهب والاحوال الحاصلة من مكاشفات العلوم والمعارف ككاهو فى سورة الدخان (وجنى الجنتين) ثمراتها ومدركاتهما (دان فباى آلاء

لمن تاب اليه ورجع عن اساءته * قوله تعالى (الذى خلق سبع سموات طباقا) يعنى طبقا على طبق بعضها فوق بعض كل سماء مقببة على الاخرى وسماء الدنيا كالقبة على الارض قال كعب الاحبار سماء الدنيا موج مكفوف والثانية مرمرة بيضاء والثالثة حديد والرابعة صفر او قال نحاس والخامسة فضة والسادسة ذهب والسابعة ياقوتة حراء وما بين السماء السابعة الى الجحيم السبعة صحار من نور (ما ترى في خلق الرحمن من تفاوت) اى ما ترى يا ابن آدم في شئ مما خلق الرحمن اعوجاجا ولا اختلافا ولا تناقضا بل خلقهن مستقيمة مستوية (فارجع البصر) اى كرر النظر (هل ترى من فطور) اى شقوق وصدوع (ثم ارجع البصر كرتين) قال ابن عباس مرة بعد مرة (يتقلب) اى ينصرف (اليك) فيرجع (البصر خاسئا) اى صاغرا ذليلا مبعدا لم يراهوى (وهو حسير) اى كليل منقطع لم يدرك ما يطلب (ولقد زيننا السماء الدنيا) اى القربى من الارض وهى التى يراها الناس (بمصابيح) اى بكواكب كالمصابيح فى الاضاءة وهى اعلام الكواكب وقال ابن عباس بنجوم لها نور قيل خلق الله النجوم لثلاث زينة للسماء وعلامات يهتدى بها فى ظلمات البر والبحر ورجوما للشياطين وهو قوله تعالى (وجعلنا هارجوما للشياطين) قال ابن عباس يرجم بها الشياطين الذين يسترقون السمع فان قلت جعل الكواكب زينة للسماء يقتضى بقاءها وجعلها رجوما للشياطين يقتضى زوالها فكيف الجمع بين هاتين الحالتين قلت قالوا انه ليس المراد انهم يرمون باجرام الكواكب بل يجوز ان تفصل من الكواكب شعلة وترمى الشياطين بتلك الشعلة وهى الشهب ومثلها كمثل قوس يؤخذ من النار وهى على حالها (واعتدنا لهم) اى واعتدنا للشياطين بعد الاحتراق فى الدنيا (عذاب السعير) اى فى الآخرة وهى النار الموقدة (وللذين كفروا بربهم) اى ليس العذاب مختصا بالشياطين بل لكل من كفر بالله من انس وجن (عذاب جهنم وبئس المصير) ثم وصف جهنم فقال تعالى (اذا القوا فيها سمعوا لها شهيقا) هو اول صوت نهيق الحمار وذلك اقبح الاصوات (وهى تفور) اى تغلى بهم كغلى الرجل وقيل تفور بهم كايغور الماء الكثير بالحطب القليل (تكاد تميز) اى تنقطع (من الغيط) من تغيطها عليهم (كلا اتي فيها فوج) اى جماعة سألهم خزنتها) يعنى سؤال توبيخ وتقريع (الم يأتكم نذير) اى رسول يذكركم (قالوا بلى قد جاءنا نذير فكذبنا وقلنا) يعنى للرسول (ما نزل الله من شئ) وهذا اعتراف منهم بانه ازاح عنهم يبعثه الرسل ولكنهم كذبوا وقالوا ما نزل الله من شئ (ان انتم الا فى ضلال كبير) فيه وجهان احدهما وهو الاظهر انه من جملة قول الكفار للرسل والثاني يحتمل ان يكون من كلام الخزنة للكفار والمعنى لقد كنتم فى الدنيا فى ضلال كبير (وقالوا لو كنا نسمع) اى من الرسل ما جاؤا به (او نعقل) اى نفهم منهم قال ابن عباس لو كنا نسمع الهدى او نعقله فنعلم به (ما كنا فى اصحاب السعير) وقيل معناه لو كنا نسمع سمع من يعي ونعقل عقل من عيرون ونظروا ونفكر ما كنا فى اصحاب السعير (فاعترفوا بذنبهم) هو فى معنى الجمع اى بتكذيبهم الرسل وقولهم ما نزل الله من شئ (فسحقا) اى بعدا (لاصحاب السعير) * قوله عز وجل (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) اى يخافون ربهم ولم يروه فيؤمنوا به خوفا من عذابه (لهم مغفرة) اى لذنوبهم (واجزر كبير) يعنى جزاء اعمالهم الصالحة (واسروا قولكم او اجهروا به) قال ابن عباس نزلت فى المشركين

ربكما تكذبان) قريب كلما شاؤا حيث كانوا على اى وضع كانوا قياما او قعودا او على جنوبهم ادركوها واجتنبوها ونبت فى الحال مكانها اخرى من جنسها كما ذكر فى وصفها (فبين قاصرات الطرف) مما يتصلون بها من النفوس المكنونة التى فى مراتبها وما تحتها سماوية كانت او ارضية من كآة صافية مطهرة لا يتجاوز نظرها مراتبهم ولا تطلب كمالا وراء كمالهم لكون استعداداتها مساوية لاستعداد هم وانقص منها والاجاوزت جناتهم وارتفعت عن درجاتهم فلم تكن قاصرات الطرف ولم تقنع بوصالهم ولذات معاشراتهم ومباشراتهم (لم يطمئنن ان من قبلهن) من النفوس البشرية لا اختصاصا بهم فى النشأة ولتقدس ذواتها وامتناع اتصال النفوس المنغمسة فى الابدان بها (ولاجان فباى آلاء ربكما تكذبان) من القوى الوهيمية والنفوس الارضية المحجوبة بالهيات السفلية (كانهن الياقوت والمرجان فباى آلاء ربكما تكذبان) شبهت الاوانى فى جنة النفس

كانوا يتألون من رسول الله صلى الله عليه وسلم فيخبره جبريل بما قالوا فقال بعضهم لبعض اسروا قولكم كي لا يسمع الله تسميتم فاخبره الله انه لا يخفى عليه خافية فقال تعالى (انه علم بذات الصدور) ثم اكد ذلك بقوله تعالى (الا يعلم من خلق) يعني الا يعلم من خلق مخلوقه وقيل الا يعلم الله من خلق والمعنى الا يعلم الله ما في صدور من خلق (وهو اللطيف) اي باستخراج ما في الصدور (الخبير) بما فيها من السر والوسوسة * قوله تعالى (هو الذي جعل لكم الارض ذلولاً) الذلول المنقاد من كل شيء والمعنى جعلها لكم سهلة لا يمتنع المشي فيها لحزونها وغلظها (فامشوا في مناكبها) امر اباحة وكذا قوله (وكلوا من رزقه) ومناكبها جوانبها واطرافها ونواحيها وقيل طرقها ولجأها وقال ابن عباس جبالها المعنى هو الذي سهل لكم السلوك في جبالها وهو ابلغ النذل وكلوا من رزقه اي ما خلقه الله لكم في الارض (واليه النشور) اي واليه تبغون من قبوركم ثم خوف كفار مكة فقال تعالى (امتم من السماء) قال ابن عباس يعني عقاب من في السماء ان عصيتوه (ان يخسف بكم الارض فاذا هي تمور) اي تتحرك باهلها وقيل تهوى بهم والمعنى ان الله تعالى يحرك الارض عند الخسف بهم حتى يقبلهم الى اسفل وتعلوا الارض عليهم وتمور فوقهم اي تجيء وتذهب (ام امنتم من في السماء ان يرسل عليكم حاصبا) يعني ريحا ذات حجارة كما فعل بقوم لوط (فستعملون) اي عند الموت في الآخرة (كيف نذير) اي اذارني اذا ما ينتم العذاب (ولقد كذب الذين من قبلهم) اي من قبل كفار مكة وهم الامم الخالية (فكيف كان تكبر) اي انكارى عليهم اليس وجدوا العذاب حقاً * قوله عز وجل (اولم يروا الى الطير فوقهم صافات) اي باسطات اجنحتهم في الجو عند طيرانها (ويقبضن) اي يضممن اجنحتهم اذا ضربن بهن جنوبهن بعد البسط (ما يعسكن) اي حال القبض والبسط (الارجن) والمعنى ان الطير مع ثقلها وضخامة جسمها لم يكن يقاوها وثبوتها في الجو الا بما سلك الله عز وجل اياها وحفظه لها (انه بكل شيء بصير) يعني انه تعالى لا يخفى عليه خافية (امن هذا الذي هو جند لكم) استفهام انكارى لاجدلكم (ينصركم) اي ينعكم (من دون الرحمن) اي من عذاب الله قال ابن عباس اي من ينصركم مني ان اردت عذابكم (ان الكافرون الا في غرور) اي من الشيطان يغرهم بان العذاب لا ينزل بهم (امن هذا الذي يرزقكم ان امسك رزقه) يعني من ذا الذي يرزقكم المطران امسكه الله عنكم (بل لجوا) اي تملوا (في عذو) اي نبو وتكبر (ونفور) اي تباعد عن الحق ثم ضرب مثلا للكافر والمؤمن فقال تعالى (امن يمني مكبا على وجهه) اي كبا راسه في الضلالة والجهالة اعنى القلب والعين لا يبصر عينا ولا شملا وهو الكافر اكب على الكفر والمعاصي في الدنيا فخره الله على وجهه يوم القيامة (اهدى) اي هو اهدى (امن يمشى سويا) اي قائما معتد لا يبصر الطريق (على صراط مستقيم) يعني المؤمن يمشى يوم القيامة سويا (قل هو الذي انشاكم) اي خلقكم (وجعل لكم السمع والابصار والافئدة) يعني انه تعالى ركب فيكم هذه القوى لكنكم ضيعتموها فلم تقبلوها ما سمعتموه ولا اعتبرتم بما ابصرتموه ولا تأملتم ما عقلتموه فكانكم ضيعتم هذا النعم فاستعملتموها في غير ما خلقت له فلماذا قال (قليلا ما تشكرون) وذلك لان شكر نعم الله صرفها في وجه مرضاته فلا صرفتموها في غير مرضاته فكانكم ما شكرتم رب هذه النعم الواهب لها (قل هو الذي ذراكم) اي خلقكم وبكم (في الارض واليه تحشرون)

من الحور بالياقوت لكون الياقوت مع حسنه وصفائه ورونقه وبهائه ذالون احمر يناسب لون النفس والوفاق في جنة القلب بالمرجان لغاية بياضه ونوريته وقيل صغار الدر اصفي وابيض من كبارها (هل جزاء الاحسان) في العمل وهو العبادة مع الحضور (الا الاحسان) في الثواب بحصول الكمال والوصول الى الجنتين المذكورتين (فبأي آلاء ربكما تكذبان) ومن دونهما اي من ورائهما من مكان قريب منهما كما تقول دونك الاسد لامن دونهما بالنسبة الى اصحابهما فيكون بمعنى قدامهما بل بمعنى بعدهما او من غيرهما كقوله انكم وما تعبدون من دون الله (جنات) للمقربين السابقين جنة الروح وجنة الذات في عين الجمع عند الشهود الذاتي بعد المشاهدة في مقام الروح (فبأي آلاء ربكما تكذبان مدهامتان) اي في غاية البهجة والحسن والنفاسة (فبأي آلاء ربكما تكذبان فيهم اعيان نضاختان) اي علم توحيد الذات وتوحيد الصفات اعنى علم

الفناء وعلم المشاهدة فانهما
ينبعان فيهما بل العلمان
المذكوران الجاريان في
الجنيتين المذكورتين منبعهما
من هاتين الجنيتين ينبعان
منهما ويجريان الى تينك
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
فيهما فاكهة) واى فاكهة
فاكهة لا يعلم كنهها ولا يعرف
قدرها من انواع المشاهدات
والانوار والتجليات
والسبحات (ونخل) اى
ما فيه طعام وتفكه وهو
مشاهدة الانوار وتجليات
الجمال والجلال في مقام
الروح وجنته مع بقاء نوى
الآية المتقوته منها التلذذة
بها (ورومان) اى ما فيه تفكه
ودواء في مقام الجمع وجنة
الذات اى الشهود الذاتى
بالفناء المحض الذى لا آية
فيه فتطم بل اللذة الصرفة
ودواء مرض ظهور البقية
بالتلويح فان في الرمان
صورة الجمع مكنونة في
قشر الصورة الانسانية
(فبأى آلاء ربكما تكذبان
فيهن خيرات حسنات)
اى انوار محضه وسبحات
صرفة لاشأبة للشر
والامكان فيها حسان من
تجليات الجمال والجلال
ومحاسن الصفات (فبأى

اى يوم القيامة والمعنى ان القادر على الابداء قادر على الاعادة) ويقولون متى هذا الوعد
ان كنتم صادقين) هذا سؤال يحتمل وجهين احدهما انه سؤال عن نزول العذاب بهم والثاني
انه سؤال عن يوم القيامة فأجاب الله عن ذلك بقوله (قل انما العلم عند الله وانما انا نذير مبين)
امره باضافة العلم الى الله تعالى وتبليغ ما وحي اليه (فلما راوه) يعنى العذاب فى الآخرة على
قول اكثر المفسرين وقيل يعنى العذاب بددر (زلفة) اى قريبا (سيئت وجوه الذين كفروا)
اى اسودت وعلتها الكآبة والمعنى قبحت وجوههم بالسواد (وقيل) لهم اى وقالت لهم الخزنة
(هذا الذى كنتم به تدعون) من الدعاء اى يتنون وتطلبون ان يعجله لكم وقيل من الدعوى
اى تدعون انه باطل (قل) يا محمد لمشركى مكة الذين يتنون هلاكك (ارايتم ان اهلكنى الله
ومن معى) اى من المؤمنين (اورحنا) اى فابقانا واخر فى اجلنا (فمن يجير الكافرين من عذاب
اليم) اى انه واقع بهم للاحالة وقيل فى معنى الآية قل ارايتم ان اهلكنى الله اى فعذبني ومن معى
اورحنا اى ففقر لنا فحقن مع ايماننا خائفون ان يهلكنا بذنوبنا لان حكمه نافذ فينا فمن يجيركم او يمنعكم
من عذاب اليم وانتم كفرون وهذا قول ابن عباس (قل) اى قل لهم فى انكارك عليهم وتوبيخك
لهم (هو الرحمن آمنابه وعليه توكنا) اى نحن آمنابه وعبدناه وانتم كفرتم به (فستعلمون)
اى عند معاينة العذاب (من هو فى ضلال مبين) اى نحن ام انتم وهذا تمديد لهم ثم ذكرهم
ببعض نعمه عليهم على طريق الاحتجاج فقال تعالى (قل ارايتم ان اصبح ماؤكم) قيل يريد ماء
زمزم وقيل غيرها من المياه (غورا) اى غائرا اذا هب فى الارض لاتاله الايدى ولا الدلاء
(فمن يأتيكم بماء معين) اى ظاهر تراه العيون وتاله الايدى والدلاء وقال ابن عباس معين
اى جار والمقصود من الآية ان يعلمهم مقرين ببعض نعمه عليهم ويريم قبح ما هم عليه من الكفر
والمعنى اخبروني ان صار ماؤكم ذاهبا فى الارض فمن يأتيكم بماء معين فلا بد ان يقولوا هو الله
تعالى فيقال لهم حينئذ فلم تجعلون معه من لا يقدر على شئ اصل لا شريكه فى العبودية فهذا
محال والله اعلم

﴿ تفسير سورة ن ﴾

مكية وهى اثنان وخسون آية ولثمائة كلمة والف ومائتان وستة وخسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (ن) قال ابن عباس هو الخوت الذى على ظهره الارض وعنه ان اول ما خلق الله
القلم فجربى بما هو كائن الى يوم القيامة ثم خلق النون فبسط الارض على ظهره فتحرك النون
فادت الارض فأثبتت بالجبال فان الجبال لتفخر على الارض ثم قرآن والقلم وما يسطرون
قيل اسم النون به موت وقيل لبوثا وقيل لوثيا وعن على بلهوت قال اصحاب السير والاحبار
لما خلق الله الارض وفتحها سبع ارضين بعث من تحت العرش ملكا فهبط الى الارض حتى دخل
تحت الارضين السبع وضبطها فلم يكن لقدميه موضع قرار فاهبط الله تعالى من الفردوس ثوراله
اربعون الف قرن واربعون الف قائمة وجعل قرار قدم الملك على سنامه فلم تستقر قدمه فأخذ الله
ياقوته خضراء من اعلى درجة الفردوس غلظها مسيرة خمسمائة سنة فوضعها بين سنام الثور
الى اذنه فاستقر عليها قدما الملك وقرون ذلك الثور خارجة من اقطار الارض ومنخاره فى البحر

فهو يتنفس كل يوم نفسا فاذا تنفس مد البحر واذا رد نفسه جزر البحر فلم يكن لقوائم الثور قرار فخلق الله تعالى صخرة كغلظ سبع سموات وسبع ارضين فاستقرت قوائم الثور عليها وهي الصخرة التي قال لقمان لابنه فتكن في صخرة فلم يكن للصخرة مستقر فخلق الله تعالى نونا وهو الحوت العظيم فوضع الصخرة على ظهره وسائر جسده خال والحوت على البحر والبحر على متن الريح والريح على القدرة قيل فكل الدنيا بما عليها حرفان قال لها الجبار سبحانه وتعالى وتزده وتقدس كوني فكانت قال كعب الاحبار ان ابليس تغفل الى الحوت الذي على ظهره الارض فوسوس اليه فقال له اتدري ما على ظهرك يا ليوثا من الالم والدواب والشجر والجبال لو نفضتهم لاقيتهم عن ظهرك فهم ليوثا ان يفعل ذلك فبعث له دابة فدخلت منخره فوصلت الى دماغه ففج الحوت الى الله تعالى منها فاذن لها فخرجت قال كعب الاحبار فوالذي نفسي بيده انه لينظر اليها وتظر اليه ان هم بنى من ذلك عادت كما كانت وعن ابى عباس ايضا ان النون هو الدواة ومنه قول الشاعر

اذا ما الشوق برح بنى اليهم * اقلت النون بالدمع السحاج

اراد بالنون الدواة وعن ابن عباس ايضا ان نونا حرف من حروف الرحمن اذا جمعت الرحمن وقيل هو مفتاح اسمه نصير وناصر وقيل هو اسم للسورة (والقلم) هو الذي كتب الله به الذكر وهو قلم من نور طوله ما بين السماء والارض ويقال اول ما خلق الله القلم فنظر اليه فانشق نصفين ثم قال اجر بما هو كائن الى يوم القيامة فجرى على اللوح المحفوظ بذلك وانما جرى الداس على امر قد فرغ منه (ومايسطرون) اى وما يكتب الحفظة من اعمال بنى آدم وقيل ان حملنا القلم على ذلك القلم المعين فيحتمل ان يكون المراد ومايسطرون فيه وهو اللوح المحفوظ ويكون الجمع في ومايسطرون للتعظيم للجمع (مانت) يا محمد (بنعمة ربك بمجنون) هذا جواب القسم اقسام الله بنون والقلم ومايسطرون مانت بنعمة ربك بمجنون وهو رد لقولهم يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون والمعنى انك لا تكون مجنونا وقد انعم الله عليك بالنبوة والحكمة فبني عنه الجنون وقيل معناه مانت بمجنون والنعمة لله وهو كما يقال مانت بمجنون والحمد لله وقيل ان نعمة الله كانت ظاهرة عليه من الفصاحة التامة والعقل الكامل والسيره المرضية والاخلاق الحميدة والبراءة من كل عيب والاتصاف بكل مكرمة واذا كانت هذه النعم محسوسة ظاهرة فوجودها ينفي حصول الجنون فنه الله تعالى بهذه الآية على كونهم كاذبين في قوالهم انك لمجنون (وان لك لاجرا غير ممنون) اى غير منقوص ولا مقطوع ومنه قول لبيد * عبس كواسب ما يمن طعامها * اى ما يقطع بعصف بذلك كلاباضارية وقيل فى معنى الآية انه غير مكدر عليك بسبب المننة والقول هو الاول ومعناه ان لك على احتمالك الطعن وصبرك على هذا القول الصريح وافترائهم عليك اجرا عظيما دائما لا يقطع وقيل ان لك على اظهار النبوة وتبليغ الرسالة ودعاء الخلق الى الله تعالى والصبر على ذلك وبيان الشرائع لهم اجرا عظيما فلا تمنعك نسبتهم اياك الى الجنون عن الاشتغال بهذا الامر العظيم الذى قد جلته ثم وصفه بما يخالف حال المجنون فقال تعالى (وانك لعلى خلق عظيم) وهذا كالتفسير لقوله مانت بنعمة ربك بمجنون لان الاخلاق الحميدة والافعال المرضية كانت ظاهرة عليه ومن كان كذلك لم تجز اضافة الجنون اليه ولما كانت اخلاق رسول الله صلى الله عليه وسلم كاملة جيدة وافعاله المرضية الجميلة وافرة وصفها الله تعالى بانها عظيمة وحقيقة

آلاء ربكما تكذبان حور مقصورات فى الخيام (اى مخدرات فى حضرات الاسماء بل حضرة الوحدة والاحدية لا تبرز منها بالانكشاف لمن دونها وليس وراءها حد مرتبة ترتقى اليها وتنظر الى ما فوقها فهى مقصورة فيها) وبأى آلاء ربكما تكذبان لم يطمنن انس قبلهم ولا جان فبأى آلاء ربكما تكذبان متكئين على رفرف خضر الررف نوع من الثياب عريض لطيف فى غاية اللطافة والمراد نور الذات الذى هو فى غاية البهجة واللطافة او نور الصفات حال البقاء بعد الفناء والاستناد الى صمدية الوجود المطلق والتحقيق به (وعبرى حسان) العبرى فى اللغة توب غريب منسوب الى عبقر تزع العرب انه بلد الجن اى الوجود الموهوب الحقائقى الغريب الموصوف بصفاته المتجلية فى غاية الحسن الذى هو منسوب الى عالم الغيب بل غيب الغيب الذى لا يعلم احد اين هو (فبأى آلاء ربكما تكذبان تبارك) اى تعالى وتعظم (اسم ربك) اى الاسم الاعظم الذى به تزيد وترتقى مرتبة السالكين من البداية الى النهاية حتى

الخلق قوى نفسانية يسهل على المتصف بها الاتيان بالافعال الحميدة والآداب المرضية فيصير ذلك كالتخلقة في صاحبه ويدخل في حسن الخلق التحرز من الشح والبخل والتشديد في المعاملات ويستعمل في حسن الخلق التحبب الى الناس بالمقول والفعل والبذل وحسن الادب والمعاشرة بالمعروف مع الاقارب والاجانب والتساهل في جميع الامور والتسامح بما يلزم من الحقوق وترك التقاطع والتهاجر واحتمال الاذى من الاعلى والادنى مع طلاقة الوجه وادامة البشر فهذه الخصال تجمع جميع محاسن الاخلاق ومكارم الافعال ولقد كان جميع ذلك في رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا وصفه الله تعالى بقوله وانك لعلى خلق عظيم وقال ابن عباس معناه على دين عظيم لادين احب الى ولا ارضى عندي منه وهو دين الاسلام وقال الحسن هو آداب القرآن سئلت عائشة رضي الله عنهما عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم فقالت كان خلقه القرآن وقال قتادة هو ما كان يأتمر به من او امر الله وينتهى عنه من مناهى الله تعالى والمعنى وانك على الخلق الذي امر الله به في القرآن وقيل سمي الله خلقه عظيما لانه امثل تأديب الله اياه بقوله خذ العفو وامر بالعرف واعرض عن الجاهلين والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ فصل في فضل حسن الخلق وما كان عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم ﴾ من ذلك ما روى جابر ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله بعني لتقام مكارم الاخلاق وتقام محاسن الافعال (م) عن النواس بن سمعان قال سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن البر والاثم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم البر حسن الخلق والاثم ما حاك في صدرك وكرهت ان يطاع عليه الناس * عن عائشة رضي الله عنها قالت سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول ان المؤمن ليدرك بحسن خلقه درجة الصائم القائم اخرجه 'بوداود * وعنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان من اكل الناس ايمانا احسنهم خلقا والطفهم باهله اخرجه الترمذي وقال حديث حسن * عن ابي الدرداء ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من شيء اثقل في ميزان المؤمن يوم القيامة من خلق حسن وان الله تعالى يبغض الفاحش البذي اخرجه الترمذي وقال حديث حسن صحيح * وله عن جابر رضي الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان من احبكم الى الله واقربكم مني مجلسا يوم القيامة احاسنكم اخلاقا (ق) عن البراء رضي الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس وجها واحسنهم خلقا ليس بالطويل ولا بالقصير (ق) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يكن فاحشا ولا متفحشا وكان يقول خياركم احاسنكم اخلاقا (ق) عن انس رضي الله عنه قال خدمت النبي صلى الله عليه وسلم عشرين سنة والله ما قال لي اف قط ولا قال لي شيء لم افعلت كذا ولا فعلت كذا زاد الترمذي وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم من احسن الناس خلقا وما مست خزا قط ولا حريرا ولا شيئا كان الين من كفر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا شتمت مسكا قط ولا عطر اكان اطيب من عرق رسول الله صلى الله عليه وسلم (خ) عنه قال ان كانت الامة لتأخذ بدين رسول الله صلى الله عليه وسلم فننطلق به حيث شاءت زاد في رواية ويحجب اذا دعي * وعنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا استقبل الرجل فصاله لا ينزع يده من يده حتى يكون الرجل ينزع يده ولا يصرف وجهه عن وجهه حتى يكون الرجل هو الذي يصرفه ولم يرمق مداركته بين يدي

الوصول اليه والفوز به (ذوالجلال والاكرام) اى الجلال في صورة الجمال والجمال في صورة الجلال اللذان لا يحجب احدهما عن الآخر عند البقاء بعد الفناء للمحبوبين المحبين السابقين الى غاية الدرجات بخلاف الجلال والاكرام المذكورين قبل فانهم هناك يحجب احدهما عن الآخر لعدم تحقق الثاني بالوجود الحقاني والرجوع الى تقابل الصفات وشهودها في عين الجمع ﴿ سورة الواقعة ﴾ ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (اذا وقعت الواقعة) اى القيامة الصغرى (ليس لوقعتها كاذبة) نفس تكذب على الله ان البعث واحوال الآخرة لا تكون لان كل نفس تشهد احوالها من السعادة والشقاوة (خافضة رافعة) تخفض الاشقياء الى الدركات وترفع السعداء الى الدرجات (اذا رجعت الارض رجا) اى حركت وزلزلت ارض البدن بمفارقة الروح تحريكا يخرج به جميع ما فيها وينهدم معه جميع اعضائه (وبست الجبال بسا) اى فتت جبال

جلس له اخرجه الترمذى (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ما خير رسول الله صلى الله عليه وسلم بين امرين قط الا اختار ايسرهما ما لم يكن اثماً فان كان اثماً كان ابعداً للناس منه وما انتقم رسول الله صلى الله عليه وسلم لنفسه في شيء قط الا ان تنهك حرمة الله فينتقم زاد مسلم عنها وما ضرب رسول الله صلى الله عليه وسلم شيئاً قط بيده ولا امرأة ولا خادماً الا ان يجاهد في سبيل الله تعالى (ق) عن انس قال كنت امشى مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعليه برد نجراى غليظ الحاشية فادركه امر ابى لجذبه جبذة شديدة حتى نظرت الى صفحة عاتق رسول الله صلى الله عليه وسلم قد اثرت بها حاشية البرد من شدة جبذته ثم قال يا محمد مرلى من مال الله الذى عندك فالتفت اليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وضحك وامر له بغطاء (ق) عنه رضى الله عنه قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم احسن الناس خلقاً وكان لى اخ يقال له ابا غير وكان فطيماً كان اذا جاء فاقال يا ابا غير ما فعل الغير الغير كان يلعب به الغير طائر صغير يشبه العصفور الا انه اجر المنقار (م) عن الاسود قال سألت عائشة ما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يفعل في بيته قالت كان يكون في مهنة اهله فاذا حضرت الصلاة يتوضأ ويخرج الى الصلاة المهنة الخدمة عن عبد الله بن الحارث بن جزء قال ما رأيت احداً اكثر تبسماً من رسول الله صلى الله عليه وسلم اخرجه الترمذى قوله تعالى (فستبصر) اى يا محمد (وبصرون) يعنى اهل مكة اذا نزل بهم العذاب (بايكم المفتون) قال ابن عباس معناه بايكم المجنون وقيل البلاء يعنى في معناه فستبصرون وبصرون في اى الفريقين المجنون في فريقك او فريقهم وقيل المفتون هو الشيطان الذى فتن بالجنون (ان ربك هو اعلم بمن ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) معناه انهم رموه بالجنون والضلال ووصفوا انفسهم بالعقل والهداية فاعلم الله تعالى انه هو العالم بالفريقين الضال والمهتدى والمجنون والعاقل (فلا تطع المكذبين) يعنى مشركى مكة وذلك انهم دعوه الى دين آباءه فقام الله ان يطيعهم (ودوالوتدهن فيدهون) اصل الادهان اللين والمصانعة والمقاربة في الكلام وقيل دهن الرجل في دينه وداهن في امره خان فيه واظهر خلاف ما بطن ومعنى الآية انهم تمنوا ان تترك بعض ما انت عليه بما لا يرضونه مصانعة لهم فيفعلوا مثل ذلك ويتركوا بعض ما لا ترضى به فتلين لهم ويلينون لك وقيل معناه ودوالوتكفر فيكفرون وهو ان تعبد آلهتهم مدة ويعبدون الله مدة (ولا تطع كل حلاف) اى كبير الخلف بالباطل (مهين) اى ضعيف حقير ذليل وقيل هو من المهانة وهى قلة الراى والتمييز وقال ابن عباس كذاب وهو قريب من الاول لان الانسان انما يكذب لمهانة نفسه عليه قيل هو الوليد بن المغيرة وقيل هو الاسود بن عبد يغوث وقيل هو الاخنس بن شريق (هماز) اى مقتاب ياكل لحوم الناس بالطعن والعيب وقيل هو الذى يغمز باخيه في المجلس (مشاء بنيم) اى فتان يسعى بالنجاسة ليفسد بين الناس (مناع للخير) اى يخيل بالمال وقال ابن عباس مناع للخير اى مع ولده وعشيرته عن الاسلام يقول ابن دخل واحد منكم في دين محمد لا تنفعه بشئ ابداً (معتد) اى ظلوم يتعدى الحق (اثيم) اى فاجر يتعاطى الاثم (عتل) اى غليظ جاف وقيل هو الفاحش السيء الخلق وقيل هو الشديد في الخصومة بالباطل وقيل هو الشديد في كفره وقيل العتل الاكول الشروب القوى الشديد ولا يزن في الميزان شعيرة يدفع الملك من اوائك سبعين الفافى الباردة احدة (بعد ذلك

العظام بصبر ورتها رميها ورفاتا اوسيفت واذهبت حتى صارت (فكانت هباء منبهاً وكنتم ازواجاً ثلاثه فأصحاب المينة ما اصحاب المينة واصحاب المشأمة ما اصحاب المشأمة) السعداء الذين هم الابرار والصلحاء من الناس والاشقياء الذين هم الاشرار والمفسدون من الناس وانما سمى الاولون اصحاب المينة لكونهم اهل اليمن والبركة اول كونهم متوجهين الى افضل الجهتين واقواهما التى هى الجهة العليا وعالم القدس وسمى الآخرون اصحاب المشأمة لكونهم اهل الشؤم والنحوسة اول كونهم متوجهين الى اردل الجهتين واضعفهما التى هى الجهة السفلى وعالم الحس (والسابقون) الموحدون الذين سبقوا الفريقين وجاوزوا العالمين بالفناء فى الله (السابقون) اى الذين لا يمكن مدحهم والزيادة على اوصافهم (اولئك المقربون) حال التحقق بالوجود الحقيقى بعد الفناء (في جنات النعيم) من ججع مراتب الجان (ثلة) اى جماعة كبيرة

(من الاولين) اى المحبوبين الذين هم اهل الصف الاول من صفوف الارواح اهل العناية الاولى فى الازل (وقليل من الآخرين) اى المحبين الذين تتأخر مرتبتهم عن مرتبة المحبوبين اهل الصف الثانى ووصفوا بالقليل لان الحب قلما يدركه شأ والمحبوب ويبلغ غايته فى الكمال بل اكثرهم فى جنات الصفات واقفين فى درجات السعداء والمحبوبون كلهم فى جنه الذات بالغين اقصى الغايات ولهذا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انتان جميعا من امتى اى ايس الاولون من امم المتقدمين والآخرين من امته عليه السلام بل العكس اولى اوثة من اوائل هذه الامة الذين شاهدوا النبى وادركوا طراوة الوحى فى زمانه واقاربوا زمانه وشاهدوا من صحبه من التابعين والآخرين هم الذين طال عليهم الامد ففسدت قلوبهم فى آخر دور الدعوة وقرب زمان خروج المهدي عليه السلام لا الذين هم فى زمانه فان السابقين فى زمانه اكثر لكونهم اصحاب القيامة الكبرى واهل

زنىم) اى مع ما وصفناه من الصفات المذمومة زنىم وهو الداعى للمصق فى القوم وليس منهم قال ابن عباس يريد مع هذا هودى فى قريش وليس منهم قيل انما ادعاه ابوه بعد ثمان عشرة سنة وقيل الزنىم هو الذى له زنة كزنة الشاة وقال ابن عباس فى هذه الآية نعت من لا يعرف حتى قيل زنىم فعرف وكانت له زنة فى عنقه يعرف بها وعنه ايضا قال يعرف بالشركا تعرف الشاة بزنتها قال ابن قتيبة لانعلم ان الله وصف احدا ولا ذكر من عيوبه مثل ما ذكر من عيوب الوليد بن المغيرة فالخلق به عارا لا يفارقه فى الدنيا ولا فى الآخرة (ان كان ذامال وبنين) قرئ على الخبر ومعناه فلا تطع كل حلاف مهين لان كان ذامال وبنين اى لا تطعه لماله وبنيه وقرئ ان كان ذامال وبنين بالاستغفام ومعناه ان كان ذامال وبنين (اذا تلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اى جعل مجازاة النعم التى خولها من المال والبنين الكفر بآياتنا وقيل لان كان ذامال وبنين طيعه ثم اوعده فقال تعالى (سنسفه على الخرطوم) اى على الانف والمعنى نسود وجهه فتجعل له علم يعرف به فى الآخرة وهو سواد الوجه فعبر بالانف عن الوجه وقال ابن عباس سنسفه بالسيف وفعل به ذلك يوم بدر وقيل معناه سنلحق به شيئا لا يفارقه اى سنسفه ميسم سوء يريد نلصق به عارا لا يفارقه كان السم لا يعفى ولا يعفى اثرها وقد الحق الله به بما ذكر من عيوبه عارا لا يفارقه فى الدنيا ولا فى الآخرة كالوسم على الخرطوم الذى لا يخفى قط وقيل معناه سنكويه على وجهه * وقوله تعالى (انا بلوناهم) اى اختبرنا اهل مكة بالخط والجوع (كابلونا اصحاب الجنة) روى عن ابن عباس فى قوله تعالى انا بلوناهم كابلونا اصحاب الجنة قال بستان باليمن يقال له الضروان دون صنعاء بفرسخين بطؤه اهل الطريق وكان غرسه قوم من اهل الصلاة وكان لرجل فوات فورثه ثلاث بنين له وكان يترك للمساكين اذا صرهم واخلفهم كل شئ تعداه المنجل فلم يجزه واذا طرح من فوق النخل الى البساط وكل شئ يخرج من المنجل الى البساط فهو ايضا للمساكين واذا حصدوا زرعهم وكل شئ تعداه المنجل فهو للمساكين واذا داسوا كان لهم كل شئ يذثر ايضا فللمات الاب وورثه بنوه هؤلاء الاخوة الملائة قالوا والله ان المال قليل وان العيال كثير وانما كان هذا الامر يفعل لما كان المال كثيرا والعيال قليلا فاما اذا قل المال وكثر العيال فانا لانستطيع ان نفعل فتحا لنفوا بينهم يوما ان يغدوا غدوة قبل خروج الناس فليصر من نخلهم فذلك قوله تعالى (اذا قسموا) اى تحالفوا (ليصر منها) اى يقطعن ثمرها (مصحين) اى اذا اصبحوا قبل ان يخرج اليهم المساكين وقبل ان يعلم بها المساكين (ولا يستثنون) اى ولم يقولوا ان شاء الله وقيل يستثنون شيئا للمساكين من ثمر جنتهم (فطاف عليها طائف من ربك) اى عذاب من ربك ولا يكون الطائف الا بالليل وهو قوله تعالى (وهم نائمون) وكان ذلك الطائف نارا نزلت من السماء فاحرقتها وهو قوله تعالى (فاصبحت) اى الجنة (كالصرير) اى كالليل الاسود المظلم وقيل تصرم منها الخير فليس فيها شئ ينفع به وقال ابن عباس كالرماد الاسود وهو باغة خزيمة (فتنادوا) اى فادى بعضهم بعضا (مصحين) يعنى لما اصبحوا (ان اغدوا على حرنكم) يعنى الثمار والزروع الاغاب (ان كنتم صارمين) اى قاطعين ثماركم (فانطلقوا) اى مشوا اليها (وهم يتخفون) اى يتسارون يقول بعضهم لبعض سرا (ان لا يدخلنها اليوم عليكم مسكين وغدوا على حرد) اى على قصد ومنع وقيل معناه على جد وجهد وقيل على امر مجتمع قد اسسوه

التسعة والظهور (على سرر موضونة) اى متواصلة متراففة من الوجودات الموهوبة الحقايقية المخصوصة بكل احد منهم كقوله عليه السلام على منابر من نور او على مراتب الصفات (متكئين عليها) متظاهرين فيها لكونها من مقاماتهم (متقابلين) متساوين في الرتب لاجاب بينهم اصلا في عين الوحدة لتحققهم بالذات وتخبرهم في الظهور بأى صفة من الصفات شاؤا بجمعهم المحبة الذاتية لا يتحجبون بالصفات عن الذات ولا بالذات عن الصفات (يطوف عليهم ولدان مخلدون) تخدمهم قواهم الروحانية الدائمة بدولة ذواتهم او الاحداث المستعدون من اهل الارادة المتصلون بهم بفرط الارادة كما قال بايمان الحقنا بهم ذرياتهم او الملائكة السماوية (بأكواب وباريق وكأس من معين) من خور الارادة والمعرفة والمحبة والعشق والذوق ومياء الحكم والعلوم (لا يصدعون عنها) اى كلها لذة لا الم معها ولا خاد لكونهم واصلين

بينهم وقيل على حق وغضب من المساكين وقال ابن عباس على قدرة (قادرين) اى عند انفسهم على جنتهم وثمارها لا يحول بينهم وبينها احد (فلما راوها) اى راوا الجنة محترقة (قالوا انا الضالون) اى لخطؤن الطريق اضللنا عن مكان جنتنا وليست هذه جنتنا (بل نحن محرومون) اى قال بعضهم قد حرمتنا خيرها ونفعها بمنعنا المساكين وتركنا الاستثناء (قالوا سخطهم) اى اعدلهم واعاقهم وافضلهم (ألم اقل لكم لو لا تسبحون) اى هلا تستشون انكر عليهم ترك الاستثناء في قولهم ليصر منها مصححين سماء تسبحا لانه تعظيم لله واقرار بانه لا يقدر احد على شئ الا بمشيئته وعلى التفسير الثاني ان الاستثناء بمعنى لا يترك شيئا للمساكين من ثمر جنتهم يكون معنى لو لا تسبحون اى تبون وتستغفرون الله من ذنوبكم وتقر بيطكم ومنعكم حق المساكين وقيل كان استثناءهم سبحانه الله وقيل هلا تسبحون الله وتشكرونه على ما عطاكم من نعمه (قالوا سبحانه ربنا) معناه انهم زهوه عن الظلم فيما فعلوا وقرروا على انفسهم بالظلم فلو (انا كذا الماين) اى بمنعنا المساكين حقوقهم (فأقبل بعضهم على بعض يتلاومون) اى يلوم بعضهم بعضا (قالوا يا ويلنا) ادعوا على انفسهم بالويل (انا كنا طاغين) اى في منعنا حق الفقراء والمساكين وقيل معناه طغيانا في نعم الله فلم نشكرها ولم نصنع ما كان يصنع آباؤنا من قبل ثم رجعوا الى انفسهم فقالوا (عسى ربنا ان يبدلنا خيرا منها انا الى ربنا راغبون) قال ابن مسعود باغنى ان القوم اخلصوا وعرف الله منهم الصدق فابدلهم بها جنة يقال لها الحيوان فيها غناب يحمل البغل منه عنقودا قال الله تعالى (كذلك العذاب) اى كفضل ما بهم فعل بمن تعدى حدودنا وخاف امرنا يخوف بذلك كفار مكة ثم قال تعالى (وللعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون) ثم اخبر بما اعد الله للمتقين فقال تعالى (ان للمتقين عند ربهم جنات البعيم) اى عند ربهم في الآخرة ولما نزلت هذه الآية قال المشركون انا نعطى الآخرة افضل مما تعطون فقال الله تعالى تكذب بالمشركين (افجعل المسلمين كالجرمين) يعنى ان التسوية بين المسلم والمجرم غير جائزة فكيف يكون افضل او يعطى افضل منه ولما قال تعالى ذلك على سبيل الاستبعاد والانكار قال لهم على طريق الالتفات (ما لكم كيف تحكمون) يعنى هذا الحكم المعوج (ام لكم كتاب) اى نزل من عند الله (فيه) اى في ذلك الكتاب (تدرسون) اى تقرؤن (ان لكم فيه) اى في ذلك الكتاب (لما تخبرون) اى تحتارون وتشترون (ام لكم ايمان علينا بالغة) معناه لكم عهود ومواثيق مؤكدة عاهدناكم عليها فاستوثقتهم بها منا (الى يوم القيامة) اى لا تنقطع تلك الايمان والعهود الى يوم القيامة (ان لكم) اى في ذلك العهد (لما تحكمون) اى لانفسكم من الخير والكرامة عند الله تعالى ثم قال تعالى لبيته صلى الله عليه وسلم (سلمهم ايهم بذلك زعيم) اى ايهم كفيل لهم بان لهم في الآخرة مالا للمسلمين (ام لهم شركاء) اى بل لهم شركاء يعنى ما كانوا يجعلونه الله شركاء وانما اضاف الشركاء اليهم لانهم هم جعلوها شركاء لله وقيل معنى شركاء شهداء يشهدون بصدق ما دعوه (فليأتوا بشركائهم ان كانوا صادقين) اى في دعواهم (يوم يكشف) اى فليأتوا بشركائهم في ذلك اليوم لتنفعهم وتشفع لهم (عن ساق) اى عن امر فظيع شديد قال ابن عباس هو اشد سعة في القيامة تقول العرب للرجل اذا وقع في امر عظيم فظيع يحتاج فيه الى الجدومقاساة الشدة شمر عن ساقك اذا قام في ذلك الامر ويقال اذا اشتد الامر في الحرب كشفت الحرب عن ساق وسئل ابن عباس عن هذه الآية فقال اذا خفي عليكم شئ من القرآن فابتغوه في الشرفاته ديوان العرب اما سمعتم قول الشاعر

سن لنا قومك ضرب الاعناق * وقامت الحرب بنا على ساق
ثم قال ابن عباس هو يوم كرب وشدة وانشد اهل اللغة اياتنا في هذا المعنى فمنها ما انشده ابو عبدة
لقيس بن زهير

فان شمعت لك عن ساقها * فدتها ربع ولا تناسم

ومنها قول جرير

الارب ساهى الطرف من آل مازن * اذا شمعت عن ساقها الحرب شمرا

وقد كثر مثل هذا في كلام العرب حتى صار كالمثل للامر العظيم الشديد (ق) عن ابي سعيد الخدري
رضي الله عنه ان ناسا في زمن النبي صلى الله عليه وسلم قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة
قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم هل تضارون في رؤية الشمس بالظهيرة صحوا ليس معها صحاب
وهل تضارون في رؤية القمر ليلة البدر صحوا ليس فيها صحاب قالوا لا يا رسول الله قال ما تضارون
في رؤية الله يوم القيامة الا كانتضارون في رؤية احدهما اذا كان يوم القيامة اذن مؤذن ليتبع كل امة
ما كانت تعبد فلا يبقى احد كان يعبد غير الله من الاصنام والانصاب الا يتسا قطون في النار حتى اذا
لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجرو غير اهل الكتاب فتدعى اليهم فيقال لهم ما كنتم تعبدون
قالوا كنا نعبد عزرا ابن الله فيقال كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فاذا تبغون
قالوا عطشا ياربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى النار كانوا سراج يحطم
بعضها بعضا فيتسا قطون في النار ثم تدعى النصراري فيقال لهم ما كنتم تعبدون قالوا
كنا نعبد المسيح ابن الله فيقال لهم كذبتم ما اتخذ الله من صاحبة ولا ولد فيقال لهم ماذا تبغون
فيقولون عطشنا ياربنا فاسقنا فيشار اليهم الا تردون فيحشرون الى جهنم كانوا سراج يحطم بعضها
بعضا فيتسا قطون في النار حتى اذا لم يبق الا من كان يعبد الله من بروفاجراتهم رب العالمين في ادنى
صورة من التي راوه فيها قال فاذا تنظرون تتبع كل امة ما كانت تعبد قالوا ياربنا فارقنا الناس
في الدنيا افتر ما كنا اليهم ولم نصاحبهم فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك لا نشرك بالله شيئا
مرتين او ثلاثا حتى ان بعضهم ليكاد ان يقلب فيقول هل بينكم وبينه آية فنعرفونه بها فيقولون
نعم فيكشف عن ساق فلا يبقى من كان يسجد لله من تلقاء نفسه الا اذن الله له بالسجود ولا يبقى من كان
يسجد اتقاء ورياء الا جعل الله ظهروهم طبقة واحدة كلما اراد ان يسجد خر على قفاهم ثم رفعون رؤسهم
وقد تحول في صورته التي راوه فيها اول مرة فقال انار بكم فيقولون انت ربنا ثم يضرب الجسر على
جهنم ونحل الشفاعة ويقولون اللهم سلم سلم قيل يا رسول الله وما الجسر قال دحض من امة فيه خطاطيف
وكلايب وحسكة تكون بنجد فيها شويكة يقال لها السعد ان فيم المؤمنون كطرف العين
وكالبرق وكالريح وكالطير وكاجا ويد الخليل والركاب فنادى مسلم ومخدوش ومرسل ومكدوس
في نار جهنم حتى اذا خلص المؤمنون من النار فوالذي نفسي بيده ما من احد منكم باشد منا شدة لله
في استقصاء الحق من المؤمنين لله يوم القيامة لاخوانهم الذين في النار فيقولون ربنا كانوا يصومون
معناه ويصلون ويحجون فيقال لهم اخرجوا من عرقم فحرم صورهم على النار فيخرجون خلقا
كثيرا قد اخذت النار الى نصف ساقه والى ركبته ثم يقولون ربنا ما بقي فيها احد من امرتاه
فيقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال دينار من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون
ربنا لم ندر فيها احدا من امرتاه ثم يقول ارجعوا فن وجدتم في قلبه مثقال نصف دينار من خير

واجدين لذة برد اليقين
شاربين الشراب الكافوري
فان محبة الوصول خالصة
عن الم الشوق وخوف
الفقدان (ولا يزفون)
لا يذهب تميزهم وعقلهم
بالسكر ولا يطفحون لكونهم
اهل الصحو غير محجوبين
بالذات عن الصفات فيلحقهم
السكر ويغلب عليهم الحال
(وفاكهة) من مواجدهم
وكشفياتهم الذوقية (مما
يتخيرون) يأخذون خيره
لانهم واجدون جميعها
فيختارون اصفها وابهاها
واشرفها واسناها (ولحم
طير ما يشتهون) من لطائف
الحكم ودقائق المعاني المقوية
لهم (وحور عين) من تجليات
الصفات ومجردات الجبروت
وما في مراتبهم من الارواح
المجردة (كأثال اللؤلؤ)
الرطب في صفائها ونوريتها
المكنون في الاصداف
او المخزون لكونها
في بطنان القعب وخزائنه
مستورة عن الاغيار
من اهل الظاهر (جزاء
مما كانوا يعملون) في
حال الاستقامة من الاعمال
الالهية المقصودة لذاتها
المقارنة لجزائها او بما
كانوا يعملون في حال

السلوك من اعمال التزكية
والنصفية (لا يسمعون فيها
لغوا) هذيانا وكلاما غير مفيد
لمعنى لكونهم اهل التحقيق
متأدبين بين يدي الله بأداب
الروحانيين (ولأننا) من
الفواحش التي يؤثم بها
صاحبها كالغيبة والكذب
وامثالهما (الاقتلا سلاما
سلاما) اى قولا هوسلام
فى نفسه منزّه عن النقائص
مبرأ عن الفضول والزوائد
وقولا يفيد سلامة السامع
من العيوب والنقائص
ويوجب سروره وكرامته
وبين كماله وبهجته لكون
كلامهم كله معارف وحقائق
وتحايا ولطائف على اختلاف
وجهى الاعراب (واصحاب
اليمين ما اصحاب اليمين) اى
هم شرفاء عظماء كرماء يتعجب
من اوصافهم فى السعادة
(فى سدر مخضود) اى فى جنة
النفس المخضودة عن شوك
تضاد القوى والطبائع
وتنازع الاهواء والدواعى
لنجدها عن هيات صفاتها
بنور الروح والقلب او
موقرة بثمار الحسنات
والهيات الصالحات على
اختلاف التفسيرين (وطلح
منضود) اى فى جنة القلب
لان الطلح شجرة الموز وثمرتها

فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها من
وجدتم فى قلبه منقال ذرة من خير فاخرجوه فيخرجون خلقا كثيرا ثم يقولون ربنا لم نذر فيها
خبر او كان ابوسعيد يقول ان لم تصدقوني بهذا الحديث فافروا ان شئتم ان الله لا يظلم مثقال ذرة
وان تلك حسنة يضاعفها ويؤت من ادنه اجر اعظيما فيقول الله عز وجل شفعت الملائكة وشفع
النبون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من النار فيخرج منها قوما
لم يعملوا خيرا قط قد عابدوا حما فيلقهم فى نهر فى افواه الجنة يقال له نهر الحياة فيخرجون كما تخرج
الحبة فى حبل السيل الاترونها تكون الى الجرار الى الشجر ما يكون الى الشمس اصيفرا واخضر
وما يكون منها الى الظل يكون ابيض قال فيخرجون كالؤلؤ فى رقابهم الخواتم يعرفهم اهل الجنة
هؤلاء اعتق الله الذين ادخلهم الله الجنة بغير عمل علموه ولا خير قدموه ثم يقول ادخلوا الجنة فارأيتموه
فهو لكم فيقولون ربنا اعطينا ما لم نعط احد من العالمين فيقول لكم عندى افضل من هذا فيقولون
ربنا اى شئ افضل من هذا فيقول رضى فلا اسخط عليكم ابدا لفظ مسلم وللخارى نحوه بمعناه
فصل فى شرح الفاظ الحديث وما يتعلق به اما الرؤية وما يتعلق به افسيا فى الكلام عليها
موضعها ان شاء الله تعالى قوله حتى اذالم يبق الا من كان بعد الله من ربوا فاجراتهم رب العالمين
فى اذنى صورة من التي راوه فيها وفى رواية ابى هريرة فيأتهم الله فى صورة غير صورته التي يعرفون
فيقول انار بكم فيقولون نعوذ بالله منك هذا مكاننا حتى ياتنا ربنا فاذا جاء عرفاه فيأتهم الله
فى صورته التي يعرفون فيقول انار بكم فيقولون انت ربنا فيبكونه قال الشيخ محبى الدين النووى
رحمه الله وغيره اعلم ان هذا الحديث من اكبر احاديث الصفات واعظيها وللعلماء فيه وفى امثاله
قولان احدهما وهو قول معظم السلف او كلهم انه لا يتكلم فى معناها بل يقولون يجب علينا
ان نؤمن بها ونعتقد ان لها معنى بلىق بجلال الله تعالى وعظمته مع اعتقادنا الجازم ان الله تعالى ليس
كنزله شئ وانه منزّه عن التجسيم والانتقال والخير فى جهة وعن سائر صفات المخلوقين وهذا
القول هو مذهب جماعة من المتكلمين واختاره جماعة من محققهم وهو اسلم وقال الخطا بى هذا
الحديث تهيب القول فيه شيوخنا فاجروه على ظاهر افظه ولم يكشفوا عن باطن معناه على نحو
مذهبهم فى التوقف عن تفسير كل ما لا يخطط العلم بكنهه من هذا الباب والقول الثانى وهو مذهب
معظم المتكلمين انها تأول على ما يلىق بها على حسب واقعها وانما يسوغ تأويلها لمن كان اهله فعلى
هذا المذهب يقال فى قوله صلى الله عليه وسلم فيأتهم الله ان الاتيان عبارة عن رؤيتهم اياه لان
العادة ان من غاب عن غيره لا يمكنه رؤيته الا بالاتيان فعبير بالاتيان والمجئى هنا عن الرؤية مجازا
وقيل الاتيان فعل من افعال الله تعالى سماه اتيانا وقيل المراد بأتيتهم الله بأتيتهم بعض ملائكته
قال القاضى عياض وهذا الوجه اشبه عندى بالحديث قال ويكون هذا الملك هو الذى جاءهم
فى الصورة التي انكروها من سمات الحدوث الظاهرة على الملك والمخلوق قال او يكون معناه
بأتيتهم الله فى صورة اى بصور ويظهر لهم من صور ملائكته ومخلوقاته التي لا تشبه صفات
الاله ليختبرهم وهذا آخر امتحان المؤمنين فاذا قال لهم هذا الملك او هذه الصورة انار بكم رأوا
عليه علامة من علامات المخلوقات مما يشكرونه ويعلمون بذلك انه ليس ربهم فيستعيذون بالله
منه واما قوله صلى الله عليه وسلم فيأتيتهم الله فى صورته التي يعرفون فالمراد بالصورة هنا
الصفة ومعناه فيجب على الله تعالى لهم فى الصفة التي يعلمونها ويعرفونها بها وانما عرفوه بصفته

حلوۃ دسمة لذیذة لانوى اياها
مدرکات القلب ومعانيه
المجردة عن المواد والهيات
الجرمية بخلاف الصدر التي
هى شجرة النبق الكثيرة
السوى كمدرکات النفس
الجزئية المقرونة بالواحد
المادية والهيات الجسمية
منفردة ونفس ممره من اسفله
الى اعلاه لاساق بارزة اياها
لكثرة تكون مدرکاته غير
متناهية الكثرة (وظل بمدود)
من نور الروح المروح (وماء
مسکوب) اى علم يرشح عليهم
ويسكب من عالم الروح وانما
سكب سكبها ولم يجز جريانا
اقله علوم السعداء بالنسبة
الى اعمالهم اذ تنقل علومهم
الروحانية من المواجهات
والمعارف والتوحيدات
والذوقيات وان كثرت
علومهم النافعة (وفاكهة
كثيرة) من المدرکات الجزئية
والكلية اللذيذة كالمحسوسات
والمحسيلات والموهومات
والمعاني الكلية القلبية (لا
مقطوعة) لكونها غير متناهية
(ولا ممنوعة) لكونها
اختيارية كما شاؤا اين شاؤا
وجدوها (وفرش مرفوعة)
من فضائل الاخلاق
والهيات النورانية النفسية
المكتسبة من الاعمال الحسنة

وان لم تكن تقدمت لهم رؤيته سبحانه وتعالى لانهم على هذه الصفة يرونه لا يشبه شيئا من
مخلوقاته وقد علموا انه لا يشبه شيئا من مخلوقاته فيعلمون بذلك انه ربهم فيقولون انت ربنا
وانما عبر عن الصفة بالصورة لمشايتها اياها ولجانسة الكلام فانه تقدم ذكر الصورة وقوله
في حديث ابى سعيد اتاهم رب العالمين في ادنى صورة من التي راوه فيها معنى راوه فيها اى
علموها وهى صفته المعلومة للمؤمنين وهى انه لا يشبهه شئ وقولهم نعوذ بالله منك لان شريك بالله
انما استعاذوا منه لما قدمناه من كونهم راوا عليه سمات المخلوق قوله فيكشف عن ساق وفي
رواية للبخارى يكشف ربنا عن ساقه ذكر هذه الرواية البيهقي في كتاب الاسماء والصفات
قال ابوسليمان الخطابي فبحتمل ان يكون معنى قوله يكشف ربنا عن ساق اى عن قدرته التى
تكشف عن الشدة وضبط يكشف بفتح الباء وضبطها وقد تقدم تفسير كشف الساق وقيل المراد
بالساق في هذا الحديث نور عظيم وورد ذلك في حديث عن النبى صلى الله عليه وسلم وهو ماروى
عن ابى موسى الاسمرى رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم في قوله يوم يكشف عن ساق
قال نور عظيم يخرون له سجدا تفرد به روح بن جناح عن مولى عمر بن عبدالعزيز وهو شامى يأتى
باحاديث منكرة لا يتابع عليها ومولى عمر بن عبدالعزيز كبيرون في اسناده مجهول ايضا وقال ابن
فورك ومعنى ذلك هو ما يتجدد للمؤمن عند رؤية الله تعالى من الفوائد والالطاف قال القاضى
عياض وقد يكون الساق علامة بيده وبين المؤمنين من ظهور جاعة من الملائكة على خافقه
عظيمة وقد تكون ساقا مخلوقة جعلها الله تعالى علامة للمؤمنين خارجة عن السوق المعتادة وقيل
معناه كشف الحزن وازالة الرعب عنهم وما كان غلب على عقولهم من الاهوال فطمئن
حينئذ نفوسهم عند ذلك وتبجل الله لهم فيخرون سجدا قال الخطابي وهذه الرؤية في هذا المقام
يوم القيامة غير الرؤية التى هى فى الجنة لكرامة اولياء الله وانما هذه الرؤية امتحان الله لعباده
وقوله فلا يبقى من كان يسجد لله تعالى من تلقاء نفسه الا اذن الله له فى السجود ولا يبقى من كان
يسجد نفاقا ورياء الا جعل الله ظهره طبقة واحدة هذا السجود امتحان من الله تعالى لعباده
ومعنى طبقة واحدة اى فقارة واحدة كالصفحة فلا يقدر على السجود وقوله ثم يرفعون
رؤسهم وقد تحول فى صورته التى راوه فيها اول مرة معناه ثم يرفعون رؤسهم
وقد ازال المسانع لهم من رؤيته وتبجل لهم فيقولون انت ربنا وقوله ثم يضرب الجسر على
جهنم الجسر بفتح الجيم وكسر هالفتان وهو الصراط وتحل الشفاعة بكسر الحاء وقيل بضمها
من حل ومعناه وتقع الشفاعة ويؤذن فيها قوله دحض مزلة اى تراق فيه الاقدام ولا تثبت
قوله فيه خطا ينف جمع خطاف وهو الذى يحطف الشئ وكلايب جمع كلوب وهو الحديد
التي يعلق بها اللحم والحسك الذى يقال له السعدان نبت له شوك عظيم من كل جانب قوله
فناج مسلم مخدوش مرسل ومكر دس فى نار جهنم معناه انهم ثلاثة اقسام قسم يسلم فلا يناله شئ
اصلا وقسم يخذش ثم يرسل فيخلص وقسم يكر دس اى يلقى ويسقط فى جهنم وفى هذا اثبات
الصراط وهو مذهب اهل السنة واهل الحق وهو جسر يجعل على متن جهنم وهو ارق من الشعر
واحد من السيف فيمر عليه الناس كلهم فالؤمنون ينجون على حسب منازلهم واعمالهم والآخرين
يسقطون فى جهنم اما اذا ناله منها ومعنى مناشدة المؤمنين الله يوم القيامة لآخوانهم الذين فى النار
شفاعتهم لهم وقوله فن وجد ثم فى قلبه منقال دينار من خير ومنقال نصف دينار من خير ومنقال

رفعت عن مرتبة الهيآت البدنية والجهة السفلية الى حيز الصدر الذي هو الجهة العليا من النفس المتصلة بالقاب او حور من النسوان اى الملكوت المتصلة بهم المساوية في المرتبة على اختلاف التفسيرين (انا انشاءناهن انشاء) عجيبا نورانيا مجردة عن المواد مظهرة عن ادناس الطبائع والوان العناصر (فجعلناهن ابتكارا) اى لم تتأثر بلامسة الامور الطبيعية ومباشرة الطبيعيين الظاهرين من اهل العادة والمحاطين للمادة من الفوس (عربا) متحبة اليهم محبوبة لصفاتها وحسن جوهرها ودوام اتصالها بهم (اترابا) لكونها في درجة واحدة متساوية المراتب ازالة الجواهر (بالاصحاب اليمين ثلة من الاولين) لان المحبوبين يدخلون على اصحاب اليمين جناتهم عند التداني والترقي في الدرجات وعند التدلى والرجوع الى الصفات محتاطون بهم وينحطون في سلكهم (وثلة من الآخرين) لان المحبين اكثرهم اصحاب اليمين واقفون مع الصفات دون محبة الذات وان فسرنا

ذرة قال القاضى عياض قيل معنى الخير اليقين قال والصحيح ان معناه شئ زائد على مجرد الايمان لان الايمان الذى هو التصديق لا يتجزأ وانما يكون هذا الخير زائدا عليه من عمل صالح وذكر خفي وعمل من اعمال القلب من شفقة على مسكين او خوف من الله تعالى اونية صادقة ومنقال الذرة مثل لاقول الخير لان ذلك اقل المقادير وقول المؤمنين لم نذر فيها خيرا اى صاحب خير وقوله تعالى شفقت الملائكة هو يفتح الفاء وشفع النبيون وشفع المؤمنون ولم يبق الا ارحم الراحمين فيقبض قبضة من السار فيخرج منها قوما لم يعملوا خيرا قط هؤلاء هم الذين معهم مجرد الايمان فقط ولم يعملوا خيرا قط وتقر الله تعالى يعلم ما تكنه القلوب فالرحمة لمن ليس عنده الا مجرد الايمان فقط ومعنى قبض قبضة اى جمع جماعة قوله قد عادوا جما اى صاروا فخما فيلبثهم في نهر في افواه الجنة جمع فوهة وهى اول الهر قوله فيخرجون كاللؤلؤ اى في الصفاء في رقابهم الخواتم قيل معناه انه يعلق في معنى رقابهم اشياء من ذهب او غير ذلك مما يعرفون بها والله اعلم قوله تعالى (ويدعون الى السجود فلا يستطيعون) السجود يعنى الكفار والمساكين تصير اصلاهم كصياصي البقر او كصفحة نحاس فلا يستطيعون السجود (حاشة ابصارهم ترهقهم ذلة) وذلك ان المؤمنين يرفعون رؤسهم من السجود ووجوههم اشد بياضا من الملح وقد علاها النور والهواء وتسود وجوه الكفار والمناقين ويفسدهم ذل وخسران وندامة (وقد كانوا يدعون الى السجود) يعنى في دار الدنيا كانوا يدعون الى الصلاة المكتوبة بالاذان والاقامة وذلك انهم كانوا يسمعون حى على الصلاة حى على الفلاح فلا يجيبون (وهم سالمون) يعنى انهم كانوا يدعون الى الصلاة وهم اصحاء فلا يتونها قال كعب الاحبار والله ما زلت هذه الآية الا في الذين يتخلفون عن الجماعة قوله عز وجل (فذرى ومن يكذب بهذا الحديث) اى دعنى والمكذبين القرآن وخل بيني وبينهم ولا تشغل قلبك بهم وكلهم الى فاني اكفيك اياهم (سنستدرجهم) اى ستأخذهم بالعذاب (من حيث) لا يعلمون فعذبوا يوم بدر بالقتل والاسر وقيل في معنى الآية كلما اذنبوا ذنبا جددنا لهم نعمة وانسيانهم الاستغفار والتوبة وهذا هو الاستدراج لانهم يحسبون تفضلا لهم على المؤمنين وهو في الحقيقة سبب اهلاكهم فعلى العبد المسلم اذا تجددت عنده نعمة ان يقابلها بالشكر واذا اذنب ذنبا ان يعاجله بالاستغفار والتوبة (واملى لهم) اى امهلهم واطيل لهم المدة وقيل معناه امهلهم الى الموت فلا عاجلهم بالعقوبة (ان كبدى متين) اى عذابى شديد وقيل الكيد ضرب من الاحتيال فيكون بمعنى الاستدراج المؤدى الى العذاب (ام تسألهم اجرا) اى على تبليغ الرسالة (فهم من مغرم مغفلون) المغرم اغرامة والمعنى اتطلب منهم اجرا فيثقل عليهم حل الغرامات في اموالهم فيبسطهم ذلك عن الايمان (ام عندهم الغيب فهم يكتبون) اى اعندهم اللوح المحفوظ فهم يكتبون منه ما يحكمون به وهو اسنفهم على سبيل الانكار (فاصبر لحكم ربك اى اصبر على اذاهم لقضاء ربك قيل انه منسوخ بآية السيف) ولا تكن) في الضجر والجملة (كصاحب الحوت) يعنى يونس بن متى (اذ نادى) ربه اى في بطن الحوت (وهو مكظوم) اى مملوء غما (لولا ان تداركه نعمة من ربه) اى حين رحه وتاب عليه (لتبذرا لعرا) اى ل طرح بالفضاء من بطن الحوت على الارض (وهو مذموم) اى يذم ويلام بالذنب وقيل في معنى الآية لولا تداركه نعمة من ربه لبقى في بطن الحوت الى يوم القيامة ثم يذبذ بعراء القيامة

اى بارضها وفضائها فان قلت هل يدل قوله وهو مذموم على كونه كان فاعلا للذنب قلت الجواب عنه من ثلاثة اوجه احدها ان كلمة لولا دلت على انه لم يحصل منه ما يوجب الذم اشانى لعل المراد منه ترك الافضل فان حسنت الاراسيات المقربين الثالث لعل هذه الواقعة كانت قبل النبوة يدل عليه قوله تعالى (فاجتبه ربه) والفاء للعقيب اى اصطفاه ورد عليه الوحي وشفعه في قومه (فجعله من الصالحين) اى البين * قوله تعالى (وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم) وذلك ان الكفار ارادوا ان يصيدوا النبي صلى الله عليه وسلم بالعين فنظرت قريش اليه وقالوا ما راينا مثله ولا مثل حججه وقيل كانت العين في بني اسد حتى ان كانت الناقة او البقرة لترباحدهم فيعابنها ثم يقول لجاريتها خذى المكنل والدرهم فاثبتنا بلحم من لحم هذه فأتبرح حتى تقع بالموت فتخر وقيل كان رجل من العرب يملك لا يأكل يومين او ثلاثة ثم يرفع جانب خبائه فتمر به الابل فيقول لم اركا اليوم ابلولا غنما احسن من هذه فتنذهب الا قليلا حتى يسقط ما عناءه فسأل الكفار هذا الرجل ان يصيب رسول الله صلى الله عليه وسلم بالعين ويفعل به مثل ذلك فعصم الله نبيه صلى الله عليه وسلم وانزل وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بابصارهم قال ابن عباس معناه ينفذونك وقيل يصيدونك بعينهم كما يصيب العائن بعينه ما يعجبه وقيل يصرعونك وقيل يصرفونك عما انت عليه من تبليغ الرسالة وانما اراد انهم ينظرون اليك اذا قرأت القرآن نظرا شديدا بالعداوة والبغضاء لا يكاد يسقطك ومنه قولهم نظر الى نظرا يكاد يصرعنى او يكاد يهلكنى يدل على صحة هذا المعنى انه قرن هذا الطربسماح القرآن وهو قوله (لاسمعوا للذكر) لانهم كانوا يكرهون ذلك اشد الكراهة ويحدون النظر اليه بالبغضاء (ويقولون انه لمجنون) اى ينسبونه الى الجنون اذا سمعوه يقرأ القرآن قال الله تعالى رد عليهم (وما هو) يعنى القرآن (الا ذكر للعالمين) قال ابن عباس موعظة للمؤمنين قال الحسن دواء من اصابته العين ان تقرأ عليه هذه الآية (ق) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق زاد البخارى ونهى عن الوشم (م) عن ابن عباس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال العين حق ولو كان شيء سابق القدر سبقته العين واذا استغسلتم فاغسلوا وعن عبيد الله بن رفاعة الزرقى ان اسماء بنت عيسى كانت تقول يا رسول الله ان ولد جعفر تسرع اليهم العين افاسترق لهم قال نعم ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين اخرجته الترمذى قوله العين حق اخذ بظاهر هذا الحديث جاهير العلماء وقالوا العين حق وانكره طوائف من المبتدعة والدليل على فساد قولهم ان كل معنى ليس مخالفا في نفسه ولا يؤدى الى قلب حقيقة ولا افساد دليل فانه من مجوزات العقول فاذا اخبر الشارع بوقوعه وجب اعتقاده ولا يجوز تكذيبه ومذهب اهل السنة ان العين انما تفسد وتملك عند مقابلة هذا الشخص الذى هو العائن لشخص آخر فتؤثر فيه بقدرة الله تعالى وفعله وقوله ولو كان شيء سابق القدر لسبقته العين فيه اثبات القدر وانه حق والمعنى ان الاشياء كلها بقدر الله ولا يقع شيء الاعلى حسب ما قدر الله وسبق به علمه ولا يقع ضرر العين وغيره من الخير والشر الا بقدرة الله وفيه صحة اثبات العين وانها قوية الضرر اذا وافقها القدر والله اعلم

الاولين والآخرين بأوائل الامة المحمدية واواخرها فظاهر لكثرة اصحاب اليمين في او اخرهم ايضا دون السابقين (واصحاب الشمال ما اصحاب الشمال) اى هم الذين يتعجب من احوالهم وصفاتهم في الشقاوة والخساسة (فى سموم) من الاهواء المردية والهيآت الناسقة المؤذية (وحجيم) من العاوم الباطلة والعقائد الفاسدة (وظل من يحوم) من هيآت النفوس المسودة بالصفات المظلمة والهيآت السود الرديئة لان المحموم دحان اسود بهم (لا بارد ولا كرم) اى ليس له صفتا الظل الذى يأوى اليه الناس من الروح ونفع من يأوى اليه بالراحة بل له اذى وايام وضرر بايصال التعب والهب والكرب (انهم كانوا قبل ذلك مترفين) منهمكين في اللذات والشهوات منغمسين في الامور الطبيعية والغواشى البدنية فبذلك اكتبوا هذه الهيآت الموبقة والنبعات المهلكة (وكانوا بصرون على الحنث العظيم) من الاقاويل الباطلة

﴿ تفسير سورة الحاقة ﴾

مكية وهى اثنتان وخسون آية ومائتان وست وخسون كلمة والف واربع وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (الحاقة) دعى القيامة سميت حاقة من الحق المأبى يعنى انها ثابتة الوقوع لا ريب فيها وقيل لان فيها تحقق الامور فتعرف على الحقيقة وفيها يحق الجزاء على الاعمال اى يجب وقيل الحاقة اللازمة التى حقت فلا كاذبة لها وقيل الحاقة هى التى تحقق على القوم اى تقع بهم (ما الحاقة) استفهام ومعناه التفخيم لشانها والتهويل لها والمعنى اى شئ الحاقة (وما ادريك ما الحاقة) اى انك لا تعلمها اذ لم تعانها ولم ترما فيها من الاهوال على انه من العظم والشدة امر لا تبلغه دراية احد ولا فكره وكيف قدرت حالها فهم اعظم من ذلك (كذبت ثمود وعاد بالقارعة) قال ابن عباس بالقيامة سميت قارعة لانها تفرع قلوب العباد بالحاقة وقيل كذبت بالعذاب الذى اوعدهم نبيهم حتى تزل بهم فقرع قلوبهم (فاما ثمود فاهدكوا بالطاغية) اى بطغيانهم وكفرهم وقيل الطاغية الصيحة الشديدة المجاوزة الحد فى القوة وقيل الطاغية الفرقة التى عقروا الدابة فاهلكت قوم ثمود بسببهم (واما عاد ما هلكوا بريح صرصر) اى شديدة الصوت فى الهبوب لها صرصرة وقيل هى الباردة من الصر كما هى التى كثر فيها حرق بشدة بردها (عانية) اى عنت على خزنها فلم تطعمهم ولم يكن لهم عليها سبيل وجاوزت الحد والمقدار فلم يعرفوا مقدار ما خرج منها وقيل عنت على عادهم يقدرها على دفعها عنهم بقوة وحيلة (سخرها عليهم) اى ارسلها وسلطها عليهم وفيه رد على من قال ان سبب ذلك كان باتصال الكواكب وفى هذا المذهب بقوله سخرها عليهم وبين الله تعالى ان ذلك بقضائه وقدره وبمشيئته لا بالاتصال الكواكب (سبع ليال وثمانية ايام) ذات برد ورياح شديدة قال وهب هى الايام التى سماها العرب العجوز لانها ايام ذات برد ورياح شديدة وسميت عجوز لانها تئى فى عجز الشتاء وقيل لان عجوزا من قوم عاد دخلت سريرا فاتبعت الريح حتى قتلتها (حسوما) اى متتابعة دأمة ليس فيها فتور وذلك ان الريح المهلكة تتبع عابهم فى هذه الايام فلم يكن لها فتور ولا انقطاع حتى اهلكتهم وقيل حسوما شؤما وقيل لهذه الايام حسوما لانها تحسم الخير عن اهلها والحسم القطع والمعنى انها حسمتهم بعذاب الاستئصال فلم تنق منهم احدا (فترى القوم فيها) اى فى تلك الليالى والايام (صرعى) اى هلكى جمع صريع قد صرعهم الموت (كانهم اعجاز نخل خاوية) اى ساقطة وقيل خالية الاجواف شبههم بجذوع نخل ساقطة ليس لها رؤس (فهل ترى لهم من باقية) اى من نفس باقية قبل انهم لما اصبحوا موتى فى اليوم المأمون كما وصفهم الله تعالى بقوله اعجاز نخل خاوية حملتهم الريح فالتفتهم فى البحر فلم يبق منهم احد ﴿ قوله تعالى ﴾ (وجاء فرعون ومن قبله) قرئ بكسر القاف وفتح الباء اى ومن معه من جنوده واتباعه وقرئ بفتح القاف وسكون الباء اى ومن قبله من الامم الكافرة (والمؤتفكات) يعنى قرى قوم لوط ويريد اهل المؤتفكات وقيل يريد الامم الذين اسكوا بخطينتهم وهو قوله (بالخطئة) اى بالخطيئة والمعصية وهو الشرك (فعضوا رسول ربهم) قيل يعنى موسى بن عمران وقيل لوط والاولى ان يقال المراد بالرسول كلاهما لتقدم ذكر الامم جيعا (فاخذهم اخذة رابية) يعنى نامية وقال ابن عباس شديدة وقيل زائده على عذاب الامم (انالادغى الماء) اى غطا وجاوز حده حتى علا على كل شئ وارتفع فوقه وذلك فى زمن نوح عليه

والعقائد الفاسدة التى استحقوا بها العذاب المخلد والعقاب المؤبد (مما كانوا يقولون) اى من اجله عقابهم انكار البت (اندامتنا وكسار اباوعا ما ائلمبعوثونا وابطاونا الاولون قل ان الاولين والآخرين لمجموعون الى ميقات يوم معلوم ثم انكم ايا الضالون المكذبون) اى الجاهلون المصرون على جهل لانهم وانكار ما يخالف عقائدهم الباطلة من الحق (لا تكون من شجر من زقوم) اى من نفس متعبدة للذات والشهوات منغمسة فيها منجذبة الى السفليات من الذلعيات لتعود كم بها وبفوائدها (فاللون منها) ومن ثمراتها الوية البشعة المحرقة التى هى الهيات المنافية للكمال الموجبة للوبال (البطون) لشدة حرصكم وبهكم وضرورتكم بها لشدهم وسقمكم (فساربون عليه من الحميم) من الوهيمات الباطلة والشبهات الكاذبة التى هى من باب الجهل الموهى للممالك والمعاطب الميسرة للآعمال البهيمية الظلمية (فساربون

شرب الهيم) اى التى بها الهيام من الابل وهو داء لارى معه لشدة شغفكم وكلبكم بها (هذا زلهم يوم الدين نحن خلقناكم) باظهاركم بوجوهنا وظهورنا فى صوركم (فلو لا تصدقون افرأيتم ما ترون انتم تخلقونه) بافاضة الصور الانسانية عليه (ام نحن الخالقون نحن قدرنا بانكم الموت وما نحن بمسبوقين على ان نبذل امالكم وننشكم فيما لا تعلمون ولقد علمتم النشأة الاولى فلو لا تذكرون افرأيتم ما تخرجون انتم تزرعون) بانزال الصور النوعية عليه (ام نحن الزارعون لانشاء لجهلاء حطاما فظلمتم تفكهنون انا نغرمون ان نحن محرومون افرأيتم الماء الذى تنسبون) ماء العلم الذى تنسبون به بتعطش استعدادكم (انتم انزلتموه من المزن) من بمن العقل الهى لاني (ام نحن المزارعون لانشاء لجهلاء اجاجا) بصرفه فى تدابير الماش وترتيب الحيلة الدنيا (فلو لا تشكرون افرأيتم النار) نار المعاني القدسية (التى توروون) بقدر زناد الفكر (انتم

الصلاة والسلام وهو الطوفان (حملناكم فى الجارية) يعنى حملنا آباءكم وانتم فى اصلاهم فصح خطاب الحاضرين فى الجارية اى السفينة التى تجرى فى الماء (لتجعلها) اى لتجعل تلك القفلة التى فعلناها من اغراق قوم نوح ونجاة من حملها معه (لكم تذكرة) اى عبرة وموعظة (وتعيها) اى تحفظها (اذن واعية) اى حافظة لما جاء من عند الله وقيل اذن سمعت وعقلت ما سمعت وقيل لتحفظها كل اذن فتكون عظة وعبرة لمن يأتى بعد والمراد صاحب الاذن والمعنى ليعتبر ويعمل بالموعظة * قوله عن وجل (فاذا ننخ فى الصور نفخة واحدة) يعنى النفخة الاولى (وجلت الارض والجبال) اى رفعت من اماكنها (فذكرنا ذكة واحدة) اى كسرنا وقتنا حتى صارتا هباء منبثا والضمير عائدا الى الارض والجبال فغير عنهما المفظ الانين (فوه مذوقت الواقعة) اى قامت القيامة (وانشقت السماء فهى يوم ذواهاية) اى ضعيفة التثقبها (والملك) يعنى الملائكة (على ارجائها) يعنى نواحيها واقطارها وهو الذى لم ينشق منها فال الضحك لا تكون الملائكة على حاقها حتى بأمرهم الرب فينزلون فيحيطون بالارض ومن عاينها (ويحمل عرش ربك فوقهم) اى فوق رؤسهم يعنى الجملة (يومئذ) اى يوم القيامة (ثمانية) يعنى ثمانية املاك وجاء فى الحديث انهم اليوم اربعة فاذا كان يوم القيامة ايدهم الله باربعة آخرين فكانوا ثمانية على صورة الاوعال بين اظلافهم الى ركبهم كباين سماء الى سماء الاوعال تبوس الجبل وروى السدى عن ابي مالك قال ان الصخرة التى تحت الارض السابعة ومنتهى علم الخلائق على ارجائها يحملها اربعة من الملائكة لكل واحد منهم اربعة وجوه وجه انسان ووجه اسد ووجه ثور ووجه نسر فهم قيام عليها قد احاطوا بالسموات والارض ورؤسهم تحت العرش وعن عروة بن الزبير قال حلة العرش منهم من صورته على صورة الانسان ومنهم من صورته على صورة النسر ومنهم من صورته على صورة الور ومنهم من صورته على صورة الاسد وعن ابن عباس قال صدق النبى صلى الله عليه وسلم امية بن ابي الصات فى شئ من الشعر فقال

رجل وثور نحت رجل يمينه * والنسر الاخرى وايت يرصد

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم صدق * عن جابر رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال اذن لى ان احدث عن ملك من ملائكة الله من حلة العرش ان ما بين يحمدا ذنه الى عاتقه مسيرة سبعمائة عام اخرجه ابوداود باسناد صحيح غريب * عن العباس بن عبد المطلب رضى الله عنه عم النبى صلى الله عليه وسلم قال كنت جالسا فى البطحاء فى عصابة ورسول الله صلى الله عليه وسلم فيهم اذمرت سحابة فنظروا اليها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون ما اسم هذا قلنا نعم هذا السحاب قال والمزن قالوا والمزن قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والعنان قالوا والعنان ثم قال لهم رسول الله صلى الله عليه وسلم هل تدرون كم بعد ما بين السماء والارض قالوا لا والله ما ندري قال فان بعد ما بينهما ما قال واحدة واما قال اثنان واربعة وسبعون سنة وبعد التى فوقها كذلك وكذلك حتى عدهن سبع سموات كذلك ثم فوق السماء السابعة بحر اعلاه واسفله كباين سماء الى سماء وفوق ذلك ثمانية اوعال بين اظلافهن وركبهن كباين سماء الى سماء ثم فوق ظهورهن العرش بين اسفله واعلاه مل ما بين السماء الى السماء والله عز وجل فوق ذلك اخرجه الترمذى وابوداود زادا فى رواية وليس يخفى عليه من اعمال نبى آدم شئ * عن ابن مسعود قال ما بين السماء والارض مسيرة خمسمائة عام وما بين كل سماء وسماء خمسمائة عام وفضاء كل سماء وارض مسيرة خمسمائة عام وما بين السماء السابعة

انشأتم شجرتها) اى القوة الفكرية (ام نحن المنشئون نحن جعلناها تذكرة) تذكيرا للعهد الازلى فى العالم القدسى (ومتاعا للفوين) للذين لازاد لهم فى السلوك من العلم والعمل (فسبح باسم ربك العظيم فلا اقسام بمواقع النجوم) اى اوقات اتصال النفس المحمدية المقدسة بروح القدس وهى اوقات وقوع نجوم القرآن اليه فيا لها اوقاتا شريفة واتصالات نورية اومساقط النجوم وهى اوقات غيبته عن الحواس وافول حواسه فى مغرب الجسد عند تعطيلها بالغماس سره فى القيب وانخراطه فى سلك القدس بل غيبته فى الحق واستغراقه فى الوحدة (وانه لقسم لو تعلمون عظيم) واتى يعلمون وابنهم وعلم ذلك (انه لقرآن كريم) اى علم مجموع له كرم وشرف قديم وقدر رفيع (فى كتاب مكنون) هو قلبه المكنون فى القيب عن الحواس وماعد المقربين من الملائكة المطهرين لان العقل القرآنى مودع فيه كما قال عيسى عليه السلام لاتقولوا العلم

والكرسى مسيرة خمسمائة عام وما بين الكرسي والماء مسيرة خمسمائة عام والعرش على الماء والله على العرش لا يخفى عليه شئ من اعمالكم اخرجته ابوسعيد الدرامى وابن خزيمة وغيرهما موقوفا على ابن مسعود قال ابن خزيمة اختلاف خبر العباس وابن مسعود فى قدر المسافة على اختلاف سير الدواب وعن ابن عباس قال لجملة العرش قرون ما بين اخص احدهم الى كعبه مسيرة خمسمائة عام ومن كعبه الى ركبته مسيرة خمسمائة عام ومن رقبته الى موضع القرط مسيرة خمسمائة عام وعن عبدالله بن عمر قال الذين يحملون العرش ما بين موقى احدهم الى مؤخر عينيه خمسمائة عام وعن شهر بن حوشب قال حلة العرش ثمانية فاربعة منهم يقولون سبحانك اللهم وبحمدك لك الحمد على عفوك بعد قدرتك وروى عن ابن عباس فى قوله يومئذ ثمانية قال ثمانية صفوف من الملائكة لا يعلم عدتهم الا الله عز وجل (يومئذ تعرضون) اى على الله تعالى للحساب (لا تخفى منكم خافية) اى فعلة خافية والمعنى انه تعالى عالم باحوالكم لا يخفى عليه شئ منها وان عرضكم يوم القيامة عليه فقيه المبالغة والتهديد وقيل معناه لا يخفى منكم يوم القيامة ما كان مخفيا فى الدنيا فانه يظهر احوال الخلائق فالحسنون يسرون باحسنهم والمسيئون يخزون بساءتهم * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم تعرض الناس يوم القيامة ثلاث عرضات فاما عرضتان فجidal ومعاذير واما العرضة الثالثة فعند ذلك تطير الصحف فى الايدي فاخذ بيئته وآخذ بسماله اخرجته الترمذى وقال ولا يصح هذا الحديث من قبل ان الحسن لم يسمع من ابى هريرة وقد رواه بعضهم عن الحسن عن ابى موسى عن النبى صلى الله عليه وسلم * قوله تعالى (فاما من اوتى) اى اعطى (كتابه بينه فيقول هاؤم) اى تعالوا (اقرؤا كتابه) والمعنى انه لما بلغ الغاية فى السرور وعلم انه من الناجين باعطاء كتابه بينه احب ان يظهر ذلك لغيره حتى يفرحواله وقيل يقول ذلك لاشبه واقربائه (انى ظننت) اى علمت وايقنت وانما جرى الظن مجرى العلم لان الظن فى الغالب يقوم مقام العلم فى العادات والاحكام (انى ملاق حسابه) اى فى الآخرة والمعنى انى كنت فى الدنيا استيقن انى احاسب فى الآخرة (فهو فى عيشة راضية) اى فى حالة من العيش مرضية وذلك بانه اتى الثواب وامن من العقاب (فى جنة عالية) رفيعة (قطوفها دانية) اى ثمارها قريبة لمن يذاولها ينالها قائما وقاعدا ومضطجعا يقطفونها كيف شاؤا (كلوا) اى يقال لهم كلوا (واشربوا هنيئا بما اسلفتم) اى بما قدمتم لآخرتكم من الاعمال الصالحة (فى الايام الخالية) اى الماضية يريد ايام الدنيا (واما من اوتى كتابه بشماله) قيل تلوى يده اليسرى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها وقيل تنزع يده اليسرى من صدره الى خلف ظهره ثم يعطى كتابه بها (فيقول يا ليتنى لم اوت كتابه) وذلك لما نظر فى كتابه ورأى قبائح اعماله مثبتة عليه تمنى انه لم يؤت كتابه لما حصل له من الجمل والافتضاح (ولم ادر ما حسايه) اى لم ادر اى شئ حسابى لانه لا طائل ولا حاصل له وانما كله عليه لاله (يا ليتها كانت القاضية) تمنى انه لم يبعث للحساب والمعنى يا ليت الموتة التى متها فى الدنيا كانت القاضية عن كل ما بعدها والقاطعة للحياة اى ما احيا بعدها قال قتادة تمنى الموت ولم يكن شئ عنده اكره منه اليه اى من الموت فى الدنيا لانه رأى تلك الحالة اشنع وامر بما

ذاقه من الموت (ماغنى عنى ماله) اى لم يدفع عنى يسارى ومالى من العذاب شيئاً (هلك
عنى سلطانيه) اى ضلت عنى حجتى التى كنت احتج بها فى الدنيا وقبل ضلت عنه حجتى حين
شهدت عليه الجوارح بالشرك وقيل معناه زال عنى ملكى وقوتى وتسلى على الناس وبقيت
ذليلاً حقيراً فقيراً (خذوه) اى يقول الله تعالى لخزنة جهنم خذوه (فقلوه) اى اجعوا
يديه الى عنقه (ثم الجيم صلوه) اى ادخلوه معظم النار لانه كان يتعاضم فى الدنيا (تم فى
سلسلة) وهى حلق منتظمة كل حلقة منها فى حلقة (ذرعا) اى مقدارها والذرع التقدير
بالذراع من اليد او غيرها (سبعون ذراعاً) قال ابن عباس بذراع الملك وقال نوفل البكالى
سبعون ذراعاً كل ذراع سبعون باعاً كل باع ابعداً بينك وبين مكة وكان فى رحبة الكوفة
وقال سفيان كل ذراع سبعون ذراعاً وقال الحسن الله اعلم اى ذراع هو * عن عبدالله بن عمرو بن
العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لو ان روضة مثل هذه واثار
الى مثل الجمجمة ارسلت من السماء الى الارض وهى مسيرة خمسمائة سنة بلغت الارض قبل
الليل ولو انها ارسلت فى رأس السلسلة لسارت اربعين خريفاً الليل والنهار قبل ان تبلغ
قعرها او اصلها اخرجته الترمذى وقال حديث حسن الرضا اصحاب الصغار وقوله مثل
هذه واثار الى مثل الجمجمة الجمجمة قدح من خشب وجمعه جاجم والجمجمة الرأس وهو
اشرف الاعضاء وقال وهب لو جمع حديد الدنيا ما وزن حلقة منها * وقوله تعالى (فاسلكوه)
اى ادخلوه فيها قال ابن عباس تدخل فى دبره وتخرج من منخره وقيل تدخل فيه وتخرج
من دبره (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) اى لا يصدق بوحداية الله وعظمته (ولا يحض
على طعام المسكين) اى ولا يبحث نفسه على اطعام المسكين ولا يأمر اهله بذلك وفيه دليل على
تعظيم الجرم فى حرمان المساكين لان الله تعالى عطفه على الكفر وجعله قريبه قال الحسن فى
هذه الآية ادركت اقواماً يعزمون على اهلهم ان لا يردوا سائلاً وعن بعضهم انه كان يأمر
اهله بنكش المرقعة لاجل المساكين ويقول خلعتنا نصف السلسلة بالايان افلا نخضع النصف
الثانى بالطعام (فليس له اليوم ههنا جيم) اى ليس له فى الآخرة قريب يفعه ويشفع له (ولا
طعام الا من غسلين) يعنى صديد اهل النار مأخوذ من الفسل كانه غسالة جروحهم وقروحهم
وقيل هو شجر يأكله اهل النار (لا يأكله الا الخاطئون) اى الكافرون * قوله عز وجل
(فلا أقسم) قيل ان لاصلة والمعنى اقسم وقيل لارد لكلام المسكرين كانه قال ليس الامر
كما يقول المشركون ثم قال تعالى اقسم وقيل لاهنا نافية للقسم على معنى انه لا يحتاج اليه لوضوح
الحق فيه كانه قال لا اقسم على ان القرآن قول رسول كريم فكأنه لوضوح استغنى عن القسم
* وقوله (بما تبصرون وما لا تبصرون) يعنى بما ترون وتشاهدون وبما لاترون وما لاتشاهدون
اقسم بالاشياء كلها فيدخل فيه جميع المكونات والموجودات وقيل اقسم بايديا والآخرة وقيل
بما تبصرون يعنى على ظهر الارض وما لا تبصرون اى ما فى بطنها وقيل بما تبصرون يعنى الاجسام
وما لا تبصرون يعنى الارواح وقيل بما تبصرون يعنى الانس وما لا تبصرون يعنى الملائكة
والجن وقيل بما تبصرون من العلم الظاهرة وما لا تبصرون من النعم الباطنة وقيل بما تبصرون
هو ما اظهره الله من مكنون غيبه للملائكة والروح والقلم وجميع خلقه وما لا تبصرون هو

فى السماء من ينزل به ولا فى
تخوم الارض من يصعد
به ولا من وراء البحار من
يعبر ويأتى به بل العلم
مجمع فى قلوبكم تأدبوا
بين يدي الله بأداب
الروحانيين يظهر عليكم
او الروح الاول الذى هو
محل القضاء ومأوى الروح
المحمدى بل هو هو (لا يسه
الا المطهرون) من الارواح
المجردة المطهرة عن دنس
الطباع ولوث تعلق المواد
(تنزيل من رب العالمين)
لان علمه ظهر على المظهر
المحمدى فهو منزل منه على
مدرجته منجماً (افبهذا
الحديث انتم مدهنون)
متهاونون ولا تبالون به
ولا تتصلبون فى القيام بحقه
وفهم معناه كمن يلبس جانبه
ويدهن فى الامر تساهلاً
وتهاوناً به (وتجعلون رزقكم
انكم تكذبون) اى قوتكم
القائى رزقكم الحقيقى تكذبه
لاحتجابكم بعلومكم وانكاركم
ما لبس من جنسه كانكار
رجل جاهل ما يخالف
اعتقاده كان علمه نفس
تكذبه او رزقكم الصورى
اى لداومتكم على التكذيب
كأنكم تجعلون التكذيب
غذاكم كما تقول للمواظب

على الكذب الكذب غداؤه
(فاولا اذا بلغت الحلقوم)
(وانتم حنثذ تنظرون
ونحن اقرب اليه منكم
ولكن لا تبصرون فلولاً
ان كنتم غير مدينين
ترجعونها) اى فلولاً
ترجعون الروح عند بلوغها
الحلقوم (ان كنتم صادقين)
فى انكم غير مسوسين
مربوبين مقهورين يعنى
انكم مجبرون عاجزون
تحت قهر الربوبية والا
لامكنكم دفع ما تكرهون
اشد الكراهية وهو الموت
(فأما ان كان من المقربين
فروح وريحان وجنة نعيم)
من جملة الاصناف الثلاثة
فله روح الوصول الى
جنة الذات وريحان جنة
الصفات وتجلياتها البهجة
المبهجة وجنة نعيم الافعال
ولذاتها (واما ان كان من
اصحاب اليمين فسلام لك
من اصحاب اليمين) من
السعداء والابرار فله
السرور والحبور بلقاء اصحاب
اليمين وتحيتهم اياه بسلامة
القطرة والنجاة من العذاب
والبراءة عن نقائص صفات
النفوس فى جنة الصفات
(واما ان كان من المكذبين
الساكنين) من الانسياق
والمعاندين لساكنين المنكرين

ما استأثر الله بعلمه فلم يطلع عليه احدا من خلقه * ثم ذكر المقسم عليه فقال تعالى (انه)
يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى تلاوة رسول كريم وهو نحمد صلى الله عليه وسلم
وقيل الرسول هو جبريل عليه السلام فعلى هذا يكون المعنى انه لرسالة رسول كريم والقول الاول
اصح لانهم لم يصفوا جبريل بالشعر والكهانة وانما وصفوا بهما محمد صلى الله عليه وسلم فان قلت قد
توجه ههنا سؤال وهوان جمهور الامة وهم اهل السنة مجمعون على ان القرآن كلام الله فكيف
يصح اضافته الى الرسول قلت اما اضافته الى الله تعالى فلانه هو المتكلم به واما اضافته الى
الرسول فلانه هو المبلغ عن الله تعالى ما اوحى اليه ولهذا اكده بقوله تنزيل من رب
العالمين لينزول هذا الاشكال فال ابن قتيبة لم يرد انه قول الرسول وانما اراد انه قول
الرسول المبلغ عن الله تعالى وفى الرسول ما يدل على ذلك فاكتفى به عن ان يقول عن الله
تعالى * وقوله تعالى (وما هو بقول شاعر) يعنى ان هذا القرآن ليس بقول رجل
شاعر ولا هو من ضروب الشعر ولا تركيبه (قليلا ما تؤمنون) اراد بالقليل عدم
ايمانهم اصلا والمعنى انكم لاتصدقون بان القرآن من عند الله تعالى (ولا يقول كاهن)
اى وليس هو بقول رجل كاهن ولا هو من جنس الكهانة (قليلا ما تذكرون) يعنى
لاتذكرون البتة (تنزيل) اى هو تنزيل يعنى القرآن (من رب العالمين) وذلك
انه لما قال انه لقول رسول كريم اتبعه بقوله تنزيل من رب العالمين لينزول هذا الاشكال
* قوله تعالى (ولوقول عابثا) اى اختلق عابثا محمد (بعض الافاويل) يعنى اتى بشئ
من عند نفسه لم نقله نحن ولم نوحه اليه (لاخذنا منه باليمين) اى لاخذنا بالقدرة والقدرة وانتقمنا
منه باليمين اى بالحق قال ابن عباس لاخذنا بالقدرة والقدرة قال النماخ عند عرابية ملك اليمن
اذا ماراية رفعت لجبد * تالها عرابية باليمين
اى بالقدرة فعبّر عن القوة باليمين لان قوة كل شئ فى يمينه والمعنى لاخذنا منه اليمين اى سلبنا
القوة فعلى هذا المعنى الباء زائدة وقيل معنى الآية لاذلناه واهناه كفعل السلطان بمن يريد ان
يهينه يقول لبعض اعوانه خذ بيده فأهه وانما خص اليمين بالذكر لانه اشرف العضوين
(ثم لقطنا منه الوتين) قال ابن عباس يعنى نياط القلب وقيل هو حبل الظهر وقيل هو عرق
يجرى فى الظهر حتى يتصل بالقلب فاذا انقطع مات صاحبه وقيل هو عرق يتصل من القلب
بالراس قال ابن قتيبة لم يردنا نقطع بعينه بل المراد منه انه لو كذب عابثا لامتنه فكان كمن قطع
وتينه والمعنى انه لو كذب عابثا وتقول عابثا قولا لم نقله لمنعه من ذلك اما بواسطة اقامة الحجّة
عليه بان نقيض له من يعارضه ويظهر للناس كذبه فيكون ذلك ابطلا لدعواه واما ان نسلب
عنه قوة التكلم بذلك القول الكذب حتى لا يشبهه الصادق بالكاذب واما ان نمنه (فامنكم
من احدهن حاجرين) اى مانعين يحجزونا عن عقوبته والمعنى ان محمدا لا يتكلم الكذب
علينا لاجلكم مع علمه انه لو تكلم لعاقبناه ولا يقدر احد على دفع عقوبتنا عنه وانما قال حاجزين
لفظ الجمع وهو وصف احد رداعلى معناه (وانه) يعنى القرآن وذلك انه لما وصفه بانه
تنزيل من رب العالمين بواسطة جبريل الى النبي صلى الله عليه وسلم بين ما هو فقال تعالى (لتذكرة)
اى لعظة (للمتقين) اى لمن اتقى عقاب الله (وانا لنعلم ان منكم مكذبين) فيه وعيد لمن كذب

بالقرآن (وانه) يعنى القرآن (لحسرة على الكافرين) يعنى يوم القيامة والمعنى انهم يندمون على ترك الايمان به لما يرون من ثواب من آمن به (وانه لحق اليقين) معناه انه حق معين لا بطلان فيه ويقين لاشك ولا ريب فيه (فسبح باسم ربك العظيم) اى تزه ربك العظيم واشكره على ان جعلك اهلا لا يحائى اليك والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة سأل سائل ﴾

وتسمى المعارج مكية وهى اربع واربعون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (سأل سائل) قرئ بغير همزة وفيه وجهان الاول انه لدغة في السؤال والثانى انه من السيل ومعناه اندفع عليهم وادب عذاب وقيل سال وادم من اودية جهنم وقرئ سأل سائل بالهمزة من السؤال (بعذاب) قيل الباء بمعنى عن اى عن عذاب (واقع) اى نازل وكائن وعلى من ينزل ولمن ذلك العذاب فقال الله تعالى مجيبا لذلك السؤال (للكافرين) وذلك ان اهل مكة لما خوفهم النبي صلى الله عليه وسلم بالعذاب قال بعضهم لبعض من اهل هذا العذاب ولمن هو سلوا عنه محمدا فسألوه فانزل الله تعالى سأل سائل بعذاب واقع للكافرين اى هو للكافرين والباء صلة ومعنى الآية دعا داع وطالب طالب عذابا واقعا للكافرين وهذا السائل هو النضر بن الحرث حيث دعا على نفسه وسأل العذاب فقال اللهم ان كان هذا هو الحق من عندك الاية فنزل به ما سأل فقتل يوم بدر صبرا وهذا قول ابن عباس (ليس له دافع) اى ان العذاب واقع بهم لا محالة سواء طلبوه او لم يطلبوه اما فى الدنيا بالقتل واما فى الآخرة لان العذاب واقع بهم فى الآخرة لا يدفعه عنهم دافع (من الله) اى بعذاب من الله والمعنى ليس لذلك العذاب الصادر من الله للكافرين دافع يدفعه عنهم (ذى المعارج) قال ابن عباس ذى السموات سماها معارج لان الملائكة تعرج فيها وقيل ذى الدرجات وهى المصاعد التى تعرج الملائكة فيها وقيل ذى الفواضل والنعم وذلك لان افضاله وانعامه مراتب وهى تصل الى الخلق على مراتب مختلفة (تعرج الملائكة والروح) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام وانما افرد به بالذكرو ان كان من جملة الملائكة لشرفه وفضل منزلته وقيل ان الله تعالى اذا ذكر الملائكة فى معرض التخويف والتهويل افرد الروح بالذكرو هذا يقتضى ان الروح اعظم الملائكة (اليه) اى الى الله عز وجل (فى يوم كان مقداره خمسين الف سنة) اى من سنى الدنيا والمعنى انه لو صدغ غير الملك من بنى آدم من منتهى امر الله تعالى من اسفل الارض السابعة الى منتهى امر الله تعالى من فوق السماء السابعة لما صعد فى اقل من خمسين الف سنة والملك يقطع ذلك كله فى ساعة واحدة او اقل من ذلك وذكر ان مقدار ما بين الارض السابعة السفلى الى منتهى العرش مسافة خمسين الف سنة وقيل ان ذلك اليوم هو يوم القيامة قال الحسن هو يوم القيامة واراد ان موقفهم للحساب حتى يفصل بين الناس فى مقدار خمسين الف سنة من سنى الدنيا وليس معنى ان مقدار طول ذلك اليوم خمسون الف سنة دون غيره من الايام لان يوم القيامة له اول وليس له آخر لانه يوم ممدود لا آخر له ولو كان له آخر كان منقطعا وهذا الطول فى حق

لكمالاتهم المحجوبين بالجهل المركب فلهم عذاب هيات الاعتقادات الفاسدة وظلمات الجهالات الموحشة من فوق المشار اليه بقوله (فتزل من جحيم) وعذاب الهيات البدنية وتبعات سيااتهم العملية من تحت المشار اليه بقوله (وتصلية جحيم ان هذا هو حق اليقين فسبح باسم ربك العظيم) المذكور من احوال الفرق الثلاث وعواقبهم لهو حقيقة الامر وجليه الحال من معاناة اهل القيامة الكبرى المتحققين بالحق فى يقينهم وعيانهم والله تعالى اعلم

﴿ سورة الحديد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح لله ما فى السموات والارض) اظهر كل موجود تنزيهه عن الامكان وقبول الفناء بوجوده الاضافى وثباته (وهو العزيز) القوى الذى يقهرها ويجهزها (الحكيم) الذى يرتب كلالها وعن العجز بحدوثه وتغيره وعن جميع النقائص بانظار كالات كل موجود ونظامها على ترتيب حكيم (له ملك السموات والارض يحيى ويميت وهو على كل

شيء قدير هو الاول) الذي يتبدى منه الوجود الاضافي باعتبار اظهاره (والآخر) الذي ينتهي اليه باعتبار امكانه وانتهاء احتياجه اليه فكل شيء به يوجد وفيه يقضى فهو اوله وآخره في حالة واحدة باعتبارين (والظاهر) في مظاهر الاكوان بصفاته وافعاله والباطن) باحتجابه بماهياته وبذاته (وهو بكل شيء عليم) لان عين ماهيته صورة من صور معلوماته اذ صور الاشياء كلها في اللوح المحفوظ وهو يعلم اللوح مع تلك الصور بعين ماهية اللوح المنقش بتلك الصور فعلمه بها عين علمه بذاته (هو الذي خلق السموات والارض في ستة ايام) من الايام الالهية اى الآلات الستة التى هى من زمان آدم الى زمان محمد عليهما السلام جميع مدة دور الخلق اى احتجب بها فظهر الخلق دونه اذا خلق احتجاب الحق بالاشياء وهذا الزمان زمان الاحتجاب كما ذكر في الاعراف (ثم استوى على العرش) على عرش القلب المحمدى بالظهور في جميع

الكفار دون المؤمنين قال ابن عباس يوم القيامة يكون على الكافرين مقدار خمسين الف سنة بسنده عن ابي سعيد الخدرى قال قيل لرسول الله صلى الله عليه وسلم يوم كان مقداره خمسين الف سنة فما طول هذا اليوم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده انه ليخفف على المؤمن حتى يكون عليه اخف من صلاة مكتوبة يصلها في الدنيا وقال ابن عباس معناه اوولى محاسبة العباد في ذلك اليوم غير الله لم يفرغ منه في خمسين الف سنة وقال عطاء ويفرغ الله تعالى منها في مقدار نصف يوم من ايام الدنيا وقال الكلبي يقول الله تعالى لو وليت حساب ذلك اليوم الملائكة والجن والانس وطوقتهم محاسبتهم لم يفرغوا منه في خمسين الف سنة وانا افرغ منه في ساعة من نهار وقال يمان هو يوم القيامة فيه خسون موطا كل موطن الف سنة فعلى هذا يكون المعنى ليس له دافع من الله في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وقيل معناه سأل سائل بعذاب واقع في يوم كان مقداره خمسين الف سنة وفيه تقديم وتأخير (فاصبر) اى يا محمد على تكذيبهم اياك (صبرا جيلا) اى لاجزء فيه وهذا قبل ان يؤمر بالقتال ثم نسخ بآية السيف (انهم يرونه) اى العذاب (بعيدا) اى غير كائن (وزراه قريبا) اى كائنا لا محالة لان كل ما هو آت قريب وقيل الضمير في يرونه بعيدا يعود الى يوم كان مقداره خمسين الف سنة والمعنى انهم يستعبدونه على جهة الانكار والاحالة ونحن نراه قريبا في قدرتنا غير بعيد علينا فلا يتعذر علينا امكانه (يوم تكون السماء كالمهل) اى كسكر الزيت وقال الحسن كالفضة المذابة (وتكون الجبال كالعهن) اى الصوف المصبوغ وانما شبه الجبال بالمصبوغ من الصوف لانها ذات الوان احمر وابيض وغرا يلبس سود ونحو ذلك فاذا بسبست الجبال وسيرت اشبهت العهن المنفوش اذا طيرته الريح وقيل العهن الصوف الاحمر وهو اضعف الصوف واول ما تغير الجبال تصير رملا مهيلا ثم عنها منفوشا ثم تصير هباء منثورا (ولا يسأل جيم جيم) اى لا يسأل قريب قريبه لشغله بشأن نفسه والمعنى لا يسأل الجيم جيمه كيف حاله ولا يكلمه لهول ذلك اليوم وشدة وقيل لا يسأله الشفاعة اولا يسأله الاحسان اليه ولا الرفق به كما كان يسأله في الدنيا وذلك لشدة الامر وهول يوم القيامة (يبصرونهم) اى يرونهم وليس في القيامة مخلوق من جن او انس الا وهو نصب عين صاحبه قيصر الرجل اباه واخاه وقرابه فلا يسألهم ويبصر جيمه فلا يكلمه لاشغاله بنفسه وقال ابن عباس يتعارفون ساعة من النهار ثم لا يتعارفون بعد ذلك وقيل يعرف الجيم جيمه ومع ذلك لا يسأله عن حاله لشغله بنفسه وقيل يبصرونهم اى يعرفونهم اما المؤمن فيعرف بلباى وجهه واما الكافر فيعرف بسواد وجهه (يود المجرم) اى يتنى المشرك (لو يفتدى من عذاب يومئذ) اى عذاب يوم القيامة (بنيه وصاحبيته) اى زوجته (واخيه وفصيلته) اى عشيرته وقيل قبيلته وقيل اقربائه الاقربين (التي تؤويه) اى تضمه وبأوى اليها (ومن في الاض جيم) اى جيمه (ثم ينجيهم) اى ذلك الفداء من عذاب الله (كلا) اى لا ينجيهم من عذاب الله شيء ثم ابتداء فقال تعالى (انها الظى) اى النار والظى اسم من اسمائها وقيل الدركة الثانية من النار سميت اظى لانها تظلى اى تلتهم (نزاعة للشوى) اى اطراف كاليدن والرجلين مالم يس بمقتل والمعنى ان النار تنزع الاطراف فلا تترك عليها لحا ولا جلدا وقال ابن عباس تنزع العصب والعقب وقيل تنزع اللحم دون العظام وقيل تاكل الدماغ كله ثم يعود كما كان

الصفات غير محتجب بعضها
ببعض ولا الذات بالصفات
ولا الصفات بالذات بل
استوت كلها في الظهور في
اليوم السابع او في صور
المراتب الست من الجواهر
والاعراض المذكورة في
ق ثم استوى على عرش
الروح الاعظم بالتأثير في
جميع الاشياء في الصورة
الرجانية بالسوية والظهور
باسم الرحمن (يعلم ما يلح في
الارض) ارض العالم
الجماعي من الصور الوعوية
لانها صور معلوماته (وما
يخرج منها) من الارواح
التي تفارقها والصور التي
ترابطها عند الفناء والفساد
وهي التي تنزل من السماء
وتعرج فيها او ما ينزل من
سماء الروح من العلوم
والانوار الفاضلة على
القلب وما يعرج فيها من
الكليات المنزعة من
الجزئيات المحسوسة وهيات
الاعمال المزكية (وما ينزل
من السماء وما درج فيه وهو
معكم اين كنتم) لوجودكم
به وظهوره في مظاهركم
(والله بما تعملون بصير)
لسبق علمه به وكونه منفوشا
في اربعة الواح في عالم
ملكوته بحضرته ولحال

ثم كله فذلك دأبه او قبل لمكارم خلقه ومحاسن وجهه واطرافه (تدعو) يعني النار الى نفسها (من ادبر)
اي عن الايمان (وتولى) اي عن الحق فنقول له الى يا مشرك الى يا منافق الى الى قال ابن عباس تدعو
الكافر والمنافق بأسمائهم بلسان فصيح ثم تلتقطهم كالتقط الطير الحب وقيل تدعو اي تدب قال
اعرابي لا آخر دعائك الله اي عذبك الله (وجع فأوعى) يعني وتدعو من جمع المال في الوعاء ولم يؤد
حق الله منه (ان الانسان خلق هلوعا) قال ابن عباس الهلوع الخريص على ما لا يحل وقيل شحيحا بخيلا
وقيل ضمحورا وقيل حزو وقيل ضيق القلب والهلع شدة الحرص وقلة الصبر وقال ابن عباس تفسيره
ما بعده وهو قوله تعالى (اذا مسه الشر جزوعا واذا مسه الخير منوعا) يعني اذا اصابه الفقر لم يصبروا
وذا اصابه المال لم ينفق وقال ابن كيسان خلق الله الانسان يحب ما يسره ويهرب مما يكره ثم تعبد بالنفق
ما يحب والصبر على ما يكره قيل اراد بالانسان هنا الكافر وقيل هو على عومه ثم استنى الله عز وجل
فقال تعالى (الا المصلين) وهذا استثناء الجمع من الواحد لان الانسان واحد وفيه معنى الجمع
(الذين هم على صلواتهم دائمون) يعني يقيمونها في اوقاتها وهي الفرائض فان قلت كيف قال على
صلواتهم دائمون ثم قال بعده على صلواتهم يحافظون قلت معنى ادامتهم عليها ان يواظبوا على اداها
وان لا تركوها في شيء من الاوقات وان لا يشتغلوا عنها بغيرها اذا دخل وقتها والمحافظة عليها ترجع
الى الاهتمام بحالها وهو ان يأتي بها العبد على اكمل الوجوه وهذا انما يحصل بامور ثلاثة منها ما هو
سابق للصلاة كاشتغاله بالوضوء وستر العورة وارصاد المكان الطاهر للصلاة وقصد الجماعة وتعلق
القلب بدخول وقتها وتقريفة عن الوسواس والالتفات الى ماسوى الله عز وجل واما الامور
المقارنة للصلاة فهي ان لا يلتفت في الصلاة عينا ولا شئالا وان يكون حاصرا للقلب في جميعها بالخشوع
والخوف واتمام ركوعها وسجودها واما الامور الخارجة عن الصلاة فهو ان يحترز عن الرياء
والسمعة وخوف ان لا تقبل منه مع الابتغال والتضرع الى الله تعالى في سؤال قبولها وطلب الواب
فالدائمة على الصلاة رجوع الى نفسها والمحافظة عليها ترجع الى احوالها وهياتها وروى
البيهقي بسنده عن ابي الخير قال سألنا حقة بن عاص عن قوله عز وجل الذين هم على صلواتهم دائمون
اهم الذين يصلون ابا قال لا والله ادا صلى لم يلتفت عن يمينه ولا عن شماله ولا عن خلفه (والذين
في اموالهم حق معلوم) يعني الزكاة المفروضة لانها مقدرة معلومة وقيل هي صدقة التطوع وذلك
بان يوظف الرجل على نفسه شيئا من الصدقة يخرجها على سبيل الدب في اوقات معلومة (لاسائل)
يعني الذي يسأل الناس (والمحروم) يعني الفقير المتعفف عن السؤال فيحسب غنيا فيحرم (والذين
يصدقون بيوم الدين) اي يؤمنون بالبعث بعد الموت والحشر والنسر والجزاء يوم القيامة
(والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اي خائفون ثم اكد ذلك الخوف فقال تعالى (ان عذاب
ربهم غير مأمون) يعني ان الانسان لا يمكنه القطع بانه ادى الواجبات كما ينبغي ولا اجتنب
المحظورات بالكلية كما ينبغي بل قد يكون وقع منه تقصير من الجانبين فلا جرم ينبغي ان يكون العبد
بين الخوف والرجاء * وقوله تعالى (والذين هم لفروجهم حافظون الا على ازواجهم او ما ملكت
ايمنهم فانهم غير ملومين فمن ابتغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم وعهدهم
راعون) تقدم تفسيره في سورة المؤمنين * وقوله تعالى (والذين هم بشهادتهم قائمون) اي
يقومون فيها عند الحكم ولا يكتفون ولا يغيرونها وهذه الشهادة من جملة الامانات الا انه خصها

الغفلة في نهار الحضور
ويوّل نهار الحضور في
ليل الغفلة ويستتر الجلال
بالجلال ويحجب الجلال
بالجلال (له ملك السموات
والارض والى الله ترجع
الامور يوّل الليل في النهار
ويوّل النهار في الليل وهو
عليم بذات الصدور) بما
اودع الصدور من اسراره
ودقائق الغفلة والحضور
وحكمتها ولطائف التستر
والنجلى وفائدتها لا يعلمها
الا هو (آمنوا بالله) الايمان
اليقيني بتوحيد الافعال
(ورسوله وانفقوا مما
جعلكم مستخلفين فيه)
اي لا تحتجبوا بأفعال الحق
في ايمانكم بتوحيد الافعال
عن افعال الخلق فتقعوا
في الجبر وحرمان الاجر
بل شاهدوا افعال الحق
بالايمان به جمعا في مظاهر
التفاصيل بحكم الشرع
ليحصل لكم التوكل ويسهل
عليكم الاتفاق من مال الله
الذي هو في ايديكم وجعلكم
مستخلفين فيه بتمكينكم
واقداركم على التصرف فيه
بحكم التسرع اذ الاموال
كأهل الله واختصاص نسبة
التصرف انما هو بحكمه
في شريعته (فالذين آمنوا

بالذكر لفضلها لان بها تحيا الحقوق وتظهر وفي تركها تموت وتضيع وقبل اراد بالشهادة الشهادة
بان لا اله الا الله وحده لا شريك له ولهذا عطف عليها (والذين هم على صلواتهم يحافظون) ثم ذكر
ما اعد لهم فقال تعالى (اولئك) يعني من هذه صفته (في جنات مكرمون) قوله تعالى (قال
الذين كفروا) اي فابالهم (قبلك مهطعين) اي مسرعين مقبلين اليك مادي اعناقهم ومدعى
النظر اليك متطلعين نحوك نزلت في جماعة من الكفار كانوا يجتمعون حول النبي صلى الله عليه
وسلم يستمعون كلامه ويستزؤون به ويكذبونه فقال الله تعالى ما لهم ينظرون اليك ويجلسون عندك
وهم لا ينتفعون بما يسمعون منك (عن اليمين وعن الشمال عزين) يعني انهم كانوا عن يمينه وعن شماله
مجتمعين حلقا وفرقا والعزون جماعات في تفرقة (أطيع كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم)
قال ابن عباس معناه اطيع كل رجل منهم ان يدخل جنة النعيم كما يدخلها المسلمون ويتنعمون
وقد كذبوا نبي (كلا) اي لا يدخلها ثم ابتدا فقال تعالى (انا خلقناهم مما يعلمون) اي من الاشياء
المستقدرة من نطفة ثم من علقة ثم من مضغة ثم الله الناس على انهم خالقوا من اصل واحد وشئ
واحد وانما يتفاضلون بالمعرفة ويستوجبون الجنة بالايمان والطاعة روى البغوى باسنادنا العلي
عن بشر بن جاش قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم وبصق يوما في كفه ووضع عليها اصبعه
فقال يقول الله عز وجل يا ابن آدم اني تعجزني وقد خلقتك من مثل هذه حتى اذا
سويتك وعدتك ومشيت بين بردين والارض منك وتبد فجمعت ومتمت حتى اذا
بلغت التراقي قلت اتصدق وانى او ان الصدقة واخرجه ابن الجوزي في تفسيره بلا
اسناد وقيل في معنى الآية انا خلقناهم من اجل ما يعلمون وهو الامر والنهي
والثواب والعقاب وقيل معناه انا خلقناهم مما يعلمون ويعقلون ولم نخلقهم كالبهائم بلا علم ولا
عقل (فلا اقسم) يعني واقسم وقد تقدم بيانه (رب المشارق والمغارب) يعني مشرق كل
يوم من السنة ومغربه وقيل يعني مشرق كل نجم ومغربه (انا لقادرون على ان نبذل خيرا
منهم) معناه انا لقادرون على اهلاكم وعلى ان نخلق امثلا منهم واطوع الله (وما نحن بمسبوقين)
اي بمغلوبين عاجزين عن اهلاكم وابدالكهم بمن هو خير منكم (فذرهم يخوضوا) اي
في باطلهم (ويلعبوا) في دنياهم (حتى يلاقوا يومهم الذي يوعدون) نسخنها آية القتال ثم
فسر ذلك اليوم فقال تعالى (يوم يخرجون من الاجداث) يعني القبور (سراعا) اي الى
اجابة الداعي (كانهم الى نصب) يعني الى شئ منصوب كالعلم والراية ونحوه وقرئ بضم
النون والصاد وهي الاصنام التي كانوا يعبدونها (يوفضون) اي يسرعون ومعنى الآية انهم
يخرجون من الاجداث يسرعون الى الداعي مستبقين اليه كما كانوا يستبقون الى انفسهم ليستلوا
(خاشعة ابصارهم) اي ذليلة خاضعة (ترهقهم ذلة) اي يفشاهم هو ان (ذلك اليوم الذي
كانوا يوعدون) يعني القيامة الذي كانوا يوعدون به في الدنيا والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة نوح عليه الصلاة والسلام﴾

مكية وهي ثمان وعشرون آية ومائتان واربع وعشرون كلمة وتسعمائة وتسعة وتسعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انا ارسلنا نوحا الى قومه ان ابذر قومه ان ابذر قومه ان ابذر قومه وحذرهم

من قبل ان يأتيهم عذاب اليم) يعنى العرق بالطوفان والمعنى انا ارسلناه لينذرهم بالعذاب ان لم يؤمنوا (قال يا قوم انى لكم نذير مبين) اى انذركم وابين لكم (ان اعبدوا الله) اى وحدوه ولا تنسركوا به شيئاً (واتقوه) اى وخافوه بان تحفظوا انفسكم بما يؤثمكم (والطيعون) اى فيما امركم به من عبادة السور الله وتقواه (يغفر لكم من ذنوبكم) اى يغفر لكم ذنوبكم ومن صلة وقيل يغفر لكم ماسلف من ذنوبكم الى وقت الايمان وذلك بعض الذنوب (ويؤخركم الى اجل مسمى) اى الى منتهى آجالكم فلا يعاقبكم (ان اجل الله اذا جاء لا يؤخر لو كنتم تعلمون) معناه يقول آمنوا قبل الموت تسلموا من العذاب فان اجل الله وهو الموت اذا جاء لا يؤخر قال الزمخشري ان قلت كيف قال ويؤخركم مع الاخبار بامتناع تأخير الاجل وهل هذا الا تناقض قلت قضى مثلاً ان قوم نوح ان آمنوا عمرهم الف سنة وان بقوا على كفرهم اهلكهم على رأس تسعمائة سنة فقل لهم آمنوا يؤخركم الى اجل مسمى اى الى وقت سماه الله وضربه امداً تتهنون اليه لا تتجاوزونه وهو الوقت الاطول تمام الالف ثم اخبر انه اذا جاء ذلك الاجل لا يؤخر كما يؤخر هذا الوقت ولم تكن لكم حيلة فنادروا فى اوقات الالهال والتأخير عنكم وحيث يمكنكم الايمان (قال) يعنى نوحا عليه الصلاة والسلام (رب انى دعوت قومى ليلا ونهاراً فلم يزدتهم دعائى الا فراراً) اى نفاراً وادباراً عن الايمان (وانى كلما دعوتهم لتغفر لهم) اى ليؤمنوا بك فتغفر لهم (جعلوا اصابعهم فى آذانهم) لئلا يسموا دعوتى (واستغشوا ثيابهم) اى غطوا وجوههم بديابهم لئلا يرونى (واصبروا) على كفرهم (واستكبروا) عن الايمان بك (استكباراً) اى تكبراً عظيماً (ثم انى دعوتهم جهاراً) اى معلناً قال ابن عباس باعلى صوتى (ثم انى اعلنت لهم) اى كررت لهم الدعاء معلناً (واسررت لهم اسراراً) قال ابن عباس يريد الرجل بعد الرجل اكله سرا باينى ويديه ادعوه الى عبادتك وتوحيدك (فقات استغفروا ربكم انه كان غفاراً يرسل السماء عليكم مدراراً) وذلك ان قوم نوح لما كذبوه زماناً طويلاً حبس الله عنهم المطر واعقم ارحام نسايتهم اربعين سنة فهلكت اموالهم ومواسمهم فقال لهم استغفروا ربكم اى من النسرک واطلبوا المغفرة بالتوحيد حتى يفتح عليكم ابواب نعمه وذلك لان الاشتغال بالطاعة يكون سبباً لانساع الخير والرزق وان الكفر سبب لهلاك الدنيا فاذا اشتغلوا بالايمان والطاعة حصل ما يحتاجون اليه فى الدنيا وروى الشعمى ان عمر بن الخطاب خرج يستسقى بالناس فلم يزد على الاستغفار حتى رجع فقل له مسمعك استسقت فقال طابت الغيث بمجاديع السماء التى يستنزل بها القطر ثم قرأ استغفروا ربكم انه كان غفاراً الآية قوله بمجاديع السماء واحدها مجدح وهو نجم من النجوم وقيل هو اندبران وقيل هى ثلاثة كواكب كالاثني تشبيهها بالمجدح الذى له شعب وهى عند العرب من الانواء الدالة على المطر لجعل عمر الاستغفار مشبهاً بالانواء مخاطبة لهم بما يعرفون وكانوا يزعمون ان من شأنها المطر لانه يقول بالانواء وعن بكر بن عبدالله ان اكثر الناس ذنوباً اقلهم استغفاراً واكثرهم استغفاراً اقلهم ذنوباً وعن الحسن ان رجلاً شكاً اليه الجذب فقال له استغفر الله وشكاً آخر اليه الفقر وقلة النسل وآخر قلة ريع ارضه فامرهم كلهم بالاستغفار فقال له الريع بن صبيح انك رجال يشكون انوا قامرتهم كلهم بالاستغفار

منكم) بشهود الافعال (وانفقوا) عن مقام التوكل (لهم اجر كبير) فى جنة الانعال (ومالكهم لا تؤمنون بالله) وقد اعتضد السببان الداخلى والخارجى الموجب اجتماعهما للايمان ايجاباً ذاتياً اما الخارجى فدعوة الرسول الذى هو السبب الفاعل واما الداخلى فاخذ الميثاق الازلى وهو الاستعداد الفطرى الذى هو السبب الفاعلى وقوة الاستدلال (والرسول يدعوكم لتؤمنوا ربكم وقد اخذ ميثاقكم ان كنتم مؤمنين) بالقوة اى ان بقى نور الفطرة والايمان الازلى فيكم (هو الذى ينزل على عبده آيات بينات) من بيان تجليات الافعال والصفات والذات (ليخرجكم من الظلمات الى النور) ظلمات صفات النفس والهيات البدنية المستفادة من الحس الى تنور القلب ومن ظلمات صفات القلب الى نور الروح ومن ظلمات وجوداتكم وانباتكم الى نور الدين وهى الظلمات المشار اليها بقوله ظلمات ثلاث بعضها فوق بعض (وان الله بكم لرؤف رحيم) يدفع آفة النقصان عنكم

فتلا هذه الآية وقوله يرسل السماء عليكم اى يرسل ماء السماء وذلك لان ماء المطر ينزل من السماء الى السحاب ثم ينزل من السحاب الى الارض وقيل اراد بالسماء السحاب وقيل اراد بالسماء المطر من قول الشاعر

اذا نزل السماء بارض قوم * فخلوا حيثما نزل السماء

يعنى المطر مدرارا اى كثير الدر وهو حلب الشاة حالا بعد حال وقيل مدرارا اى متتابعاً (ويعدكم باموال وبنين) اى يكثر اموالكم واولادكم (ويجعل لكم جنات) اى البساتين (ويجعل لكم انهاراً) وهذا كله مما يميل طبع البشرية اليه (مالكم لا ترجون لله وقاراً) قال ابن عباس اى لاترون لله عظمة وقيل معناه لاتخافون عظمته فالرجاء بمعنى الخوف والوقار العظمة من التوقير وهو التعظيم وقيل معناه مالكم لاتعرفون لله حقاً ولاتشكرون له نعمة وقيل معناه مالكم لاترجون فى عبادة الله ان يبيحكم على توفيركم اياه خيراً (وقد خلقكم اطواراً) يعنى تارة بعد تارة وحالا بعد حال نظفة ثم علقه ثم مضغه الى تمام الخلق وقيل معناه خلقكم اصنافاً مختلفين لايشبه بعضكم بعضاً وهذا ما يدل على وحدانية الله وسعة قدرته (الم تروا كيف خلق الله سبع سموات طباقاً) اى بعضها فوق بعض (وجعل القمر فيهن نورا) يعنى فى سماء الدنيا وقوله فيهن هو كما يقال اتيت بنى تميم وانما اتى رجلاً منهم (وجعل الشمس سراجاً) يعنى مصباحاً مضيئاً قال عبد الله بن عروان الشمس والقمر وجوههما الى السموات وضوء الشمس والقمر فيهن جميعاً واقفيتهما الى الارض ويروى هذا عن ابن عباس ايضا (والله انبتكم من الارض نباتاً) اراد مبدأ خلق آدم واصل خلقه من الارض والناس كلهم من ولده وقوله نباتا اسم جعل فى موضع المصدر اى انباتا وقيل تقديره انبتكم فنبتم نباتا وفيه دققة لطيفة وهى انه لو قال انبتكم انباتا كان المعنى انبتكم انباتا عجيباً غريباً ولما قال انبتكم نباتا كان المعنى انبتكم فنبتم نباتا عجيباً وهذا الثانى اولى لان الانبات صفة الله تعالى وصفة الله غير محسوسة لنا فلا يعرف ان ذلك الانبات انبات عجيب كامل الا بواسطة اخبار الله تعالى وهذا المقام مقام الاستدلال على كمال قدرة الله تعالى فكان هذا موافقاً لهذا المقام فظهر به ان العدول عن تلك الحقيقة الى هذا المجاز كان لهذا السر اللطيف (ثم يعيدكم فيها) اى فى الارض بعد الموت (ويخرجكم) اى من يوم البعث (اخراجاً) يعنى اخراجاً حقلاً لا محالة (والله جعل لكم الارض بساطاً) اى فرشها لكم ببسطة تغلبون عليها كما تغلب الرجل على بساطه (اتسلکوا منها سبلاً فجاجاً) اى طرقاً واسعة * قوله تعالى (قال نوح رب انهم عصوني) اى لم يجيبوا دعوتى (واتبعوا من لم يزد ماله وولده الا خساراً) يعنى اتبع السفلة والفقراء القادة والرؤساء الذين لم يزد ماله كثرة المال والولد الا ضلالاً فى الدنيا وعقوبة فى الآخرة (ومكروا مكراً كباراً) يعنى كبراً عظيماً قال كبراً وكباراً بالتشديد والتخفيف والتشديد اشد واعظم فى المبالغة والمالكرون هم الرؤساء والقادة ومكرهم احتياهم فى الدين وكيدهم لنوح عليه الصلاة والسلام وتحريش السفلة على اذاه وصد الناس عن الايمان به والميل اليه والاستماع منه وقيل مكرهم هو قولهم لاتذرنا آلهتكم وتعبدوا اله نوح وقال ابن عباس فى مكرهم قالوا قولاً عظيماً وقيل افتروا على الله الكذب وكذبوا رسوله (وقالوا) يعنى القادة للاتباع (لاتذرنا آلهتكم) اى لاتترك عبادتنا (ولاتذرنا

بهية الاستعداد وتوفيق الهداية الى ازالة الحجب ببعث الرسول وتعليمه اياكم رحيم بافاضة الكمالات مع حصول القبول بتزكية النفوس وتصفية الاستعدادات (ومالكم لاتنفقوا فى سبيل الله والله ميراث السموات والارض لا يستوى منكم من انفق من قبل الفتح وقاتل) اى بذلوا اموالهم وانفسهم قبل الفتح المطلق الذى كان لرسول الله صلى الله عليه وسلم بالمعراج التام والوصول الى حضرة الوحدة (اولئك اعظم درجة من الذين اتفقوا من بعد) لقوة استعدادهم وشدة انوار باطنهم الاصلية عرفوه والقوة بنشام الروح وظهرت عليهم كالاتهم من غير واسطة تأثيره فيهم وهم الذين غلبت عليهم القوة القدسية التى يكاد زيتها يضىء ولولم تمسه نار واما الذين اتفقوا من بعد فضعف استعداداتهم وقلة نوريتها احتاجوا الى قوة تأثيره فيهم واخراج كالاتهم الى الفعل (وقاتلوا وكلا وعد الله المثوبة الحسنى) لحصول اليقين وظهور الكمال كيف كان مع

ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا) هذه أسماء آلهتهم وإنما افردوا بالذكر وإن كانت داخلية في جلة قوله ولا تدرن آلهتكم لأنهم كانت لهم أصنام هذه الخمسة المذكورة هي أعظمها عندهم قال محمد بن كعب هذه أسماء قوم صالحين كانوا بين آدم ونوح فلما ماتوا كان أتباعهم يقتدون بهم ويأخذون بعدهم بأخذهم في العبادة فجاءهم إبليس وقال لهم لو صورتم صورهم كان ذلك انشط لكم واشوق إلى العبادة ففعلوا ذلك ثم نشأ قوم بعدهم فقال لهم إبليس إن الذين من قبلكم كانوا يعبدونهم فابتداء عبادة الأوثان كان من ذلك وسميت تلك الصور بهذه الأسماء لأنهم صوروها على صورة أولئك القوم الصالحين من المسلمين (خ) عن ابن عباس رضي الله عنهما قال صارت الأوثان التي كانت تعبد قوم نوح في العرب بعد أماد فكانت لكلب دومة الجندل وأما سواع فكانت لهذيل وأما يغوث فكانت لمراثم صارت لبنى غطيف بالجرف عند سبا وأما يعوق فكانت لهمدان وأما نسر فكانت لحجير لآل ذي الكلاع وروى سفيان عن موسى عن محمد بن قيس في قوله ولا تدرن ودا ولا سواها ولا يغوث ويعوق ونسرا قال كانت أسماء رجال صالحين من قوم نوح فلما هلكوا أوحى الشيطان إلى قومهم أن انصبوا إلى مجالسهم التي كانوا يجلسون فيها انصابا وسموها بأسمائهم ففعلوا فلم تعبد حتى هلك أولئك ونسخ العلم فعبدت الأوثان وروى عن ابن عباس أن تلك الأوثان دفنها الطوفان وطمها التراب فلم تزل مدفونة حتى أخرجها الشيطان لمشركي العرب وكانت لأعرب أصنام أخرى فاللات كانت لثقيف والعزى لسليم وغطفان وجنم ومناة كانت لخزاعة بقديد واساف ونائلة وهبل كانت لأهل مكة ولذلك سميت العرب أنفسهم بعدد دوعبد يغوث وعبد العزى ونحو ذلك من الأسماء (وقد أضلوا كثيرا) أي أضل بسبب الأصنام كثير من الناس وقيل أضل كبراء قوم نوح كثيرا من الناس (ولا تزد الظالمين الاضلالا) يعني ولا تزد المشركين بعبادتهم الأصنام الاضلالا وهذا دعاء عليهم وذلك أن نوحا عليه السلام كان قد امتلأ قلبه غضبا وغيظا عليهم فدعا عليهم فأن قلت كيف يليق بمنصب النبوة أن يدعو بمزيد الضلال وإنما بعث ليصرفهم عنه قلت إنما دعا عليهم بعد أن أعلمه الله أنهم لا يؤمنون وهو قوله تعالى إنه إن يؤمن من قومك إلا من قد آمن وقيل إنما أراد بالضلال في أمر الدنيا وما يتعلق بها لا في أمر الآخرة (مما خطاياهم اغرقوا) أي بالطوفان (فادخلوا نارا) أي في حالة واحدة وذلك في الدنيا كانوا يغرقون من جانب ويحترقون من جانب واستدل بعضهم بهذه الآية على صحة عذاب القبر وذلك لأن الفاء تقتضي التعقيب في قوله تعالى اغرقوا فادخلوا نارا وهذا يدل على أنه إنما حصل دخول النار عقب الاغراق ولا يمكن حله على عذاب الآخرة لأنه يبطل دلالة الفاء وقيل معناه أنهم سيدخلون نارا في الآخرة فغير عن المستقبل بلفظ الماضي لصدق الوعد في ذلك والاول اصح (فلم يجدوا لهم من دون الله أنصارا) يعني تنصرهم وتمنعهم من العذاب الذي نزل بهم (وقال نوح رب لا تذر على الأرض من الكافرين ديارا) يعني احدا يدور في الأرض فيذهب ويجي من الدوران وقيل أصله من الدار أي نازل دار (إنك إن تذرهم يضلوا عبادك) قال ابن عباس وغيره كان الرجل ينطلق بابه إلى نوح فيقول له احذر هذا فإنه كذاب وإن أبي حذرنه فيموت الكبير

تفاوت الدرجات بما لا تحصى إذ الآخرون هم الذين حازوا الكمال الخلق في مقام النفس الذين اقرصوا الله أموالهم رغبة في الاضعاف من الثواب وكرامة الاجر والاولون هم السابغون الذين تجردوا عن ابتغاء مرضاة الله وتثبيتا من انفسهم في طريق الحق فهم المؤمنون الذين (والله بما تعملون خبير من ذا الذي يقرض الله قرضا حسنا فيضاعفه له وله اجر كريم يوم ترى المؤمنين والمؤمنات يسعى نورهم بين ايديهم وبأيمانهم) لسكونهم على الصراط المستقيم متوجهين إلى وجه الله بتوحيد الذات والمتأخرون هم الذين يسعى نورهم بإيمانهم لتكونهم اصحاب اليمين من المؤمنين والمؤمنات النكاثين في مقام القلب واليقين (بشراكم اليوم) خطاب لكل الفريقين مع تغليب السابقين لذكر الجنات الثلاث ووصف الفوز العظيم اذ عظم الفوز وإنما هو للفرقة الثالثة وأما فوز من دونهم من اصحاب الجنتين فوصوف بالكبير والكريم (جنات تجري من تحتها

وينشأ الصغير على ذلك (ولا يادوا الا فاجرا كفارا) انما قال نوح هدا حين اخرج الله كل مؤمن من اصلامه وارحام نسايمه واقم بعد ذلك ارحام النساء وايدس اصحاب الرجاك وذلك قبل نزول العذاب باربعين سنة وقيل بسبعين سنة واخبر الله بوحاهم لا يؤمنون ولا يادون مؤمنا فحينئذ دعا عليهم فاجاب الله دعوته فاهلكهم جميعا ولم تكن معهم صبي وقت العذاب لان الله تعالى اعقهم قبل العذاب (رب اغفر لي) وذلك انما دعا على الكفار قال رب اغفر لي يعني ما صدر مني من ترك الافضل وقيل يخطئ انه حين دعا على الكفار انه انما دعا عليهم بسبب تأذيه منهم فكان ذلك الدعا عليهم كالانتقام منهم فاستغفر من ذلك لما فيه من طلب حفظ النفس اولانه ترك الاحتمال (ولو ادى) وكان اسم ابيه ملك بن متوسلخ واسم امه سمخه بنت انوش وكان مؤمنا وقيل لم يكن بين ادم ونوح عليها السلام من ابائه كافر وكان بينهما عشرة ابناء (ولمن دخل بيتي مؤمنا) اي دارى وقيل مجدى وقيل سفيدي (والمؤمنين والمؤمنات) وهذا عام في كل مؤمن آمن بالله وصدق الرسل واتعبد بنفسه لانها اولى بالتحصيص والقديم ثم شئ بالمصاين به لانهم احق بدعائه من غيرهم ثم عم جميع المؤمنين والمؤمنات ليكون ذلك المبلغ في الدعاء (ولا تزد الظالمين الا تبارا) اي هلاكا ودمارا فاستجاب الله تعالى دعاء فاهلكهم جميعا والله اعلم

تفسير سورة الجن

وهي ثمان وعشرون آية ومائتان وحسب وثمانون كلمة وثمانمائة وسبعون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (قل اوحى الى انه استمع نفر من ابليس) احتشف الناس قديما وحديثا في ثبوت وجود الجن فانكرو وجودهم معظم الملائكة واستمرت بوحدتهم جمع منهم وسوءهم بالارواح السفلية وزعموا انهم اسرع اجابة من الارواح الناطقة لانهم اضعف واماجه ورأب الملل وهم اتباع الرسل والسرائع فقد استمرروا بوحد الجن لكن اختلفوا في ماهيتهم فقيل الجن حيوان هوائي يتشكل بأشكال مختلفة وقيل انها حراير وليست باحسام ولا اعراض ثم هذه الجواهر انواع مختلفة بالمساهية بعضها خيرة كريمة محبة للخيرات وبعضها دنائة خسيصة شريرة محبة للنسور والآفات ولا يعلم عدة انواعهم الا الله تعالى وقيل انهم احسام مختلفة الماهية لكن يجمعهم صفة واحدة وهي كونهم حاصلون في الجيز موصوفون بالطول والعرض والعمق ويصممون الى لطيف وكيف وعلوى وسفلى ولا يسمع في بعض الاجسام اللطيفة الهوائية ان تكون مخالفة لساير انواع الاجسام في الماهية وان يكون لها علم مخصوص وقدرة مخصوصة على افعال عجبية او شاقة يحجز البسر عن ملها وقد يشكون بأشكال مختلفة وذلك باقدار الله تعالى اياهم على ذلك وقيل ان الاجسام متساوية في تمام الماهية وليست البنية شرط للحياة وهذا قول الاشعري وجهور اتباعه وشذتاويل المعزلة من هذه الامة فانكروا وجود الجن وقالوا البنية شرط للحياة وانه لا بد من صلابة البنية حتى يكون قادرا على الافعال الشاقة وهذا قول منكر وصاحب هذا القول ينكر خرق العادات ورد ما ثبت وجوده بص الكتاب والسنة

فصل في اختلاف الرواة هل راي النبي صلى الله عليه وسلم الجن فأثبتها ابن مسعود في ارواه عنه مسلم في صحيحه وقد تقدم حديثه في تفسير سورة الاحصاف عند قوله تعالى واذصرفنا اليك نقر من الجن وانكرها ابن عباس في ارواه عنه البخاري ومسلم قال ابن عباس ما قرأ رسول الله

الانهار خالدين فيها ذلك هو الفوز العظيم يوم يقول المنافقون والمنافقات اي المستعدون الاقوياء الاستعداد والضغفاء المحجوبون بصفات النفوس وهيات الابدان المغسوسون في ظلمات الطباع وغسق الآثام الذين قد بقي فيهم مسكة من نور الفطرة ولم تنظف بالكلية يشاققون به الى نور الكمال الحاصل لفريق المؤمنين ويلغسونه ويطلبونه في حشرات وزفراء عند بروزهم عن حجاب البدن بالموت وظهور الحرمان محبوسين واقفين في حضيض القفصان منذ مين عند تبين الخسران والمؤمنون يبرون كالبرق الخافض لا يلتفتون اليهم (لا الذين آمنوا افعلونا نفيس من نور كم) بجنسية الاستعداد وظاهر الاسلام (قيل ارجعوا وراءكم) الى الدنيا ومحل الكسب فان النور انما يكتسب بالآلات البدنية والقوى الحسائية من الخواص الظاهرة والباطنة بالاعمال الحسنة والعلوم الخفية (بينهم بسور لهباب باطيه فيه الرحمة وظاهره من قبله العذاب)

صلى الله عليه وسلم على الجن ولا رآهم انطلق رسول الله صلى الله عليه وسلم في طائفة من اصحابه حامدين الى سوق عكاظ وقد حيل بين الشياطين وبين خبر السماء وارسل عليهم الشهب فرجعت الشياطين الى قومهم فقالوا مالكم فليل حيل بيننا وبين خبر السماء وارسلت علينا الشهب قالوا وما ذاك الا من شئ قد حدث فاضربوا مشارق الارض ومغاربها فانظروا ماهذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فانطلقوا يضربون مشارق الارض ومغاربها فرأى نفر الذين اخذوا نحو تامة بالنبي صلى الله عليه وسلم وهو بخلة حامدين الى سوق عكاظ وهو يصلي باصحابه صلاة الفجر فلما سمعوا القرآن استمعوا له وقالوا هذا الذي حال بيننا وبين خبر السماء فرجعوا الى قومهم فقالوا يا قومنا اناسمنا قرآنا عجباً يهدي الى الرشاد فآمنابه وان نشرك ربنا احدا فانزل الله على نبيه صلى الله عليه وسلم قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن زاد في رواية وانما اوحى اليه قول الجن اخرجاء في الصحيحين قال القرطبي في شرح مسلم في حديث ابن عباس هذا معناه انه لم يقصدهم بالقراءة بل لما تفرقوا يطلبون الخبر الذي حال بينهم وبين استراق السمع صادف هؤلاء نفر رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلي باصحابه وعلى هذا فهو صلى الله عليه وسلم لم يعلم باستماعهم ولم يكلمهم وانما اعلمه الله عز وجل بما اوحى اليه من قوله قل اوحى الى انه استمع نفر من الجن واما حديث ابن مسعود فقضية اخرى وجن آخرون والحاصل من الكتاب والسنة العلم القطعي بان الجن والشياطين موجودون متعبدون بالاحكام الشرعية على النحو الذي يليق بخلفتهم وبخالفهم وان النبي صلى الله عليه وسلم رسول الى الانس والجن فن دخل في دينه فهو من المؤمنين ومعهم في الدنيا والآخرة والجنة ومن كفر به فهو من الشياطين المبعدين المعذبين فيها والارستقيره وهذا الحديث يقتضى ان الرجم بالجحوم لم يكن قبل المبعث وذهب قوم الى انه كان قبل مبعده وآخرون الى انه كان اكن زعمهم هذا المبعث وبهذا القول يرتفع التعارض بين الحديثين هذا آخر كلام القرطبي والله اعلم عكاظ سويقة معروفة بقرب مكة كان العرب يقصدونها في كل سنة مرة في الجاهلية واول الاسلام وتامة كل ما نزل عن نجد من بلاد الحجاز سميت تامة لتغير هوائها ومكة من تامة معدودة ونخلة وادم من اودية مكة قريب منها واما التفسير فقوله سبحانه وتعالى قل اوحى الى امر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يظهر لاصحابه واقعة الجن وكما انه معوث الى الانس فهو ايضا معوث الى الجن لتعلم قريش ان الجن مع تهمهم لما سمعوا القرآن عرفوا اعجازه فآمنابه وقوله استمع نفر من الجن نفر ما بين الثلاثة الى العشرة قيل كانوا تسعة من جن نصيبين وقيل سبعة سمعوا قراءة النبي صلى الله عليه وسلم (فقالوا) اى لما رجعوا الى قومهم (اناسمنا قرآنا عجباً) قال ابن عباس رضى الله عنهما بليغا اى ذا عجب يحب منه لبلاغته وفصاحته (يهدى الى الرشاد) اى يدعو الى الصواب يعنى التوحيد والايان (فآمنابه) اى بالقرآن (وان نشرك ربنا احدا) اى وان نعود الى ما كنا عليه من الشرك وفيه دليل على ان اولئك الفر كانوا مشركين قبل كانوا يهودا وقيل كانوا نصارى وقيل كانوا مجوسا ومشركين (وانه تعالى جد ربنا) اى جلال ربنا وعظمته ومنه قول انس كان الرجل اذا قرأ البقرة وآل عمران جدد فينا اى عظم قدره وقيل الجد الفنى ومنه الحديث ولا ينفع ذا الجدم منك الجدا لا ينفع ذا الفنى غناه وقال ابن عباس عظم قدرة ربنا وقيل امر ربنا وقيل فعله وقيل الاؤه ونعمائوه على خلقه وقيل علامك ربنا (ما نخذ صاحبة ولا ولدا) اى انه تعالى جلال ربنا وعظمته

هو البرزخ الهولانى الذى يحتجبون به على حسب اقتضاء هياتهم الظلمانية (له باب) هو القلب اذ لا يطلع من عالم القدس على عالم الرجس الا من طريق القلب (باطنه) وهو عالم القدس (فيه الرحمة) اى النور والروح والريحان وجنة النعيم من المراتب المذكورة (وظاهره) الذى يلى النفس وهو عالم الرجس ومقر تلك النفوس المظلمة من الاشقياء (من قبله) اى من جهته (العذاب) الذى يستحقونه بحسب هياتهم وتنوعها وهذا الباب لا يفتح له من جهة ظاهره الذى الى الاشقياء بل هو مسدود مغلق لا يفتح ابدا وامام من جهة باطنه فكلما شاء اهل الجنة من السابقين افتتح لهم فاطلعوا على اهل النار وتعذباتهم ويدخلون عليهم فيتطغى لهب النار من نورهم بل يحرق نورهم النار بالنسبة اليهم دون الجهنمين فنقول جهنم جزيا مؤمن فان نورك اطفأ لهمى (ينادونهم لم نكن معكم) فى الفطرة الاولى وعين جمع الصفات (قالوا) بلى ولكم فتنم انفسكم) ابتليتموها بالذات الحسية والشهوات البدنية والصفات البهيمية والسبعية (وتربصتم)

باستيلاء التخييلات من الامال
والاماني الغالبة بدواعي
الحسد والطمع (وارتبتم)
بالاستيلاء الوهميات على
المعقولات وغلبة الاوهام
على العقول (وغرتكم
الاماني) بدواعي الوهم
ومقتضى التخييل (حتى جاء
امر الله) من الموت وحصول
العقاب (وغرتكم بالله الغرور
فاليوم لا يؤخذ منكم قدية
ولا من الذين كفروا ماؤاكم
النار هي مولاكم وبئس المصير
المبائن للذين آمنوا ان تخشع
قلوبهم لذكر الله وما نزل
من الحق ولا يكونوا كالذين
اوتوا الكتاب من قبل فطال
عليهم الامد فقصت قلوبهم
وكسبر منهم فاسقون
اعلوا ان الله يحيي الارض
بعد موتها) تمثيل لتأثير
الذكر في القلوب واحياها
(قدينا لكم الآيات لعلكم
تعقلون ان المصدقين
والمصدقات) من المؤمنين
بالغييب في مقام النفس لقوله
(واقرضوا الله قرضاً حسناً
يضاعف لهم ولهم اجر كريم
والذين آمنوا بالله ورسوله)
من اهل الايقان في مقام
القلب لقوله لهم اجرهم
اي من جنة النفس ونورهم
من جنة القلب بجلى
الصفات (اولئك هم

عن ان يتخذ صاحبة او ولد الان صاحبة تتخذ للمحاجة والولد للاستئناس به والله تعالى منز
عن كل نقص (وانه كان يقول سفيهاً) يعني جاهلنا قيل هو ابليس (على الله شططا) اي كذبا
وعدوانا وهو وصفه تعالى بالشريك والولد والشطط هو مجاوزة الحد في كل شيء (وانا ظننا
ان لن تقول الانس والجن على الله كذبا) اي كنا نظن ان الانس والجن صادقون في قولهم
ان الله صاحبة وولدا وانهم لا يكذبون على الله في ذلك فلما سمعنا القرآن علما انهم قد كذبوا على الله
* قوله تعالى (وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن) وذلك ان الرجل
من العرب في الجاهلية كان اذا سافر قامسي في ارض قفر قال اعوذ بسيد هذا الوادي من شر
سفهاء قومه فيبيت في امن وجوار منهم حتى يصبح روي البغوي باسناد التعلبي عن كردم بن ابي
السائب الانصاري قال خرجت مع ابي الى المدينة في حاجة وذلك اول ما ذكر رسول الله
صلى الله عليه وسلم بمكة فأنا والمبيت الى راعي غنم فلما انتصف الليل جاء ذئب فاخذ
حلام الغنم فوثب الراعي فقال يا عامر الوادي جارك فنادى منذ لا نراهم يا سرحان ارسله فأتى
الحمل يشتدى حتى دخل الغنم ولم تصبه كدمته فانزل الله على رسوله صلى الله عليه وسلم بمكة
وانه كان رجال من الانس يعوذون برجال من الجن (فزاد وهم رهقا) وذكره
ابن الجوزي في تفسيره بغير سند ومعنى الآية زاد الانس الجن باستعاذتهم بقادتهم
رهقا فال ابن عباس اثما وقيل طغيانا وقيل غيا وقيل شرا وقيل عظمة وذلك انهم
كانوا يزدادون بهذا التعوذ طغيانا وعظمة ويقولون يعني عظماء الجن سدنا الجن
والانس والرهق في كلام العرب الاثم وغشيان المحارم (وانهم ظنوا) يعني الجن (كانوا ظنوا) اي
يا معشر الكفار من الانس (ان لن يبعث الله احدا) يعني بعد الموت (وانا) يعني يقول الجن (لمسنا
السماء) اي طلبنا بلوغ السماء الدنيا واستمع كلام اهلها (فوجدناها ملئت حرسا) يعني من
الملائكة (شديدا وشهبا) اي من النجوم (وانا كنا نقعد منها) اي من السماء (مقاعد للسمع)
يعني كنا نجد فيها بعض المقاعد خالية من الحرس والشهب والآن قد ملئت المقاعد كلها (فن
يستمع الآن يجذله شهابا رصدا) اي ارصده ليرمي به وقيل شهابا من الكواكب ورصدا من
الملائكة عن ابن عباس قال كان الجن يصعدون الى السماء يستمعون الوحي فاذا سمعوا الكلمة زادوا
عليها تسعا فاما الكلمة فتكون حقا واما ما زاد فيكون باطلا فلما بعث رسول الله صلى الله عليه
وسلم منعوا مقاعدهم فذكروا ذلك لابليس ولم تكن النجوم يرمى بها قبل ذلك فقال لهم ابليس
ما هذا الامن امر قد حدث في الارض فبعث جنوده فوجدوا رسول الله صلى الله عليه وسلم
قائما يصلي بين جبلين اراه قال بمكة فاخبروه فقال هذا الحدث في الارض اخرجته الترمذي
وقال حديث حسن صحيح وقال ابن قتيبة ان الرجم كان قبل مبعث النبي صلى الله عليه وسلم
ولكن لم يكن مثل ما كان بعد مبعثه في شدة الحراسة وكانوا يسترقون في بعض الاحوال فلما
بعث منعوا من ذلك اصلا فعلى هذا القول يكون جل الجن على الضرب في الارض وطلب
السبب انما كان لكثرة الرجم ومنعهم عن الاستراق بالكلية (وانا لاندري اشرار يدعي في الارض)
اي يرمى الشهب (ام اراد بهم ربهم رشدا) ومعنى الآية لاندري هل المقصود من المنع من
الاستراق هو شراريد باهل الارض ام اريد بهم صلاح وخير (وانا منا الصالحون) اي

المؤمنون المخلصون (ومنا دون ذلك) أي دون الصالحين مرتبة قيل المراد بهم غير الكاملين في الصلاح وهم المقتصدون فيدخل فيهم الكافر وغيره (كنا طرائق قددا) أي جاعات متفرقين واصنافا مختلفة والقدة القطعة من الشيء قال مجاهد يعنون مسلمين وكافرين وقيل أهواء مختلفة وشيعا متفرقة لكل فرقة هوى كاهواء الناس وذلك أن الجن فيهم القدرية والمرجئة والرافضة والخوارج وغير ذلك من أهل الأهواء فعلى هذا التفسير يكون معنى طرائق قددا أي سنصير طرائق قددا وهو بيان للقسمة المذكورة أي كنا ذوي مذاهب مختلفة متفرقة وقيل معناه كنا في اختلاف أحوالنا مثل الطرائق المختلفة (واناظنا) الظن هنا بمعنى العلم واليقين أي علما وابتقا (أن لن نعجز الله في الأرض) أي لن نقوته أن أراد بنا أمرا (ولن نعجزه هربا) أي أن طلبنا فلن نعجزه أيما كنا (وانا لما سمعنا الهدى آمناب) أي لما سمعنا القرآن آمناب به وبمحمد صلى الله عليه وسلم (فمن يؤمن بربه فلا يخاف بخسا) أي نقصانا من عمله وثوابه (ولارهقا) يعني ظلا وقيل مكروها يعشاه (وانا من المسلمون) وهم الذين آمنوا بالنبى صلى الله عليه وسلم (ومنا القاسطون) أي الجاثرون العادلون عن الحق قال ابن عباس هم الذين جعلوا لله اندادا (فمن اسلم فاولئك تحروا رشدا) أي قصدوا طريق الحق وتوخوه (واما القاسطون) يعني الذين كفروا (فكانوا للجهنم حطباً) يعني وقودا للنار يوم القيامة فان قلت قد يتمسك بظاهر هذه الآية من لا يرى لمؤمن الجن ثوابا وذلك لأن الله تعالى ذكر عقاب الكافرين منهم ولم يذكر ثواب المؤمنين منهم قلت ليس فيه تمسك له وكفى بقوله فاولئك تحروا رشدا فذكر سبب الثواب والله عادل واكرم من أن يعاقب القاسط ولا يبيد الراشد فان قلت كيف يعذب الجن بالنار وقد خلقوا منها قلت وان خلقوا من النار فقد تغيروا عن تلك الهيئة وصاروا خلقا آخر والله تعالى قادر أن يعذب النار بالنار * قوله عز وجل (وان لو استقاموا على الطريقة) اختلفوا فيمن يرجع الضمير اليه فقيل هو راجع إلى الجن الذين تقدم ذكرهم ووصفهم والمعنى لو استقام الجن على الطريقة الملى الحسنى لا نعلمنا عليهم وانما ذكر الماء كناية عن طيب العيش وكثرة المنافع وقيل معناه لو ثبت الجن الذين سمعوا القرآن على الطريقة التي كانوا عليها قبل استماع القرآن ولم يسلوا (لاسقيناهم ماء غدقا) أي اوسعنا الرزق عليهم (لنفتنهم فيه) وقيل الضمير راجع إلى الانس وتم الخبر عن الجن ثم رجع إلى خطاب الانس فقال تعالى وان لو استقاموا يعني كفار مكة على الطريقة يعني على طريقة الحق والايان والهدى وكانوا مؤمنين مطيعين لاسقيناهم ماء غدقا يعني كبير او ذلك بعد ما رفع عنهم المطر سبع سنين والمعنى لو آمنوا الوسعنا عليهم في الدنيا ولا عطيناهم ماء كثيرا وعيشارغا وانما ذكر الماء الغدق مثلا لان الخير والرزق كله اصله من المطر وقوله لنفتنهم فيه أي لنختبرهم كيف شكرهم فيما خولوا فيه وقيل في معنى الآية لو استقاموا أي ثبتوا على طريقة الكفر والضلالة لا عطيناهم مالا كثيرا واوسعنا عليهم لنفتنهم فيه عقوبة لهم واستدراجا لهم حتى يفتنوا به فعذبهم والقول الاول اصح لان الطريقة معرفة بالالف واللام وهي طريقة الهدى والقول بان الآية في الانس اولى لان الانس هم الذين ينتفعون بالمطر (ومن يعرض عن ذكر ربه) أي عن عبادة ربه وقيل عن مواعظه (نسلكه) أي ندخله (عذابا بعدا)

الصاديقون) بقوة اليقين (والشهداء) أهل الحضور والمراقبة الذين حجبا عن الذات والصفات في مقابلتهم أي ليسوا من أهل الايمان الغيب ولا من أهل الايقان (عند ربهم لهم اجرهم ونورهم والذين كفروا وكذبوا بآياتنا اولئك اصحاب الجحيم) (هجم الطبيعة) اعلوا انما الحياة الدنيا لعب ولهو وزينة وتفاخر بينكم وتكاثر في الاموال والاولاد كمثلا غيث اعجب الكفار نباته ثم يهيج فتراه مصفرا ثم يكون حطاما وفي الآخرة عذاب شديد ومغفرة من الله ورضوان وما الحياة الدنيا الا متاع الزور سابقوا إلى مغفرة من ربكم لما حقر الحياة الحسنية الفسفة الفانية وصورها في صورة الخضراء السريعة الانقضاء دعاهم إلى الحياة العقلية القلبية الباقية فقال سابقوا إلى مغفرة من ربكم أي تستر صفات النفس بنور القلب (وجهة عرضها كمرض السماء والأرض) العالم الجسماني بأسره لاحاطة القلب به وبصوره او فرهم عن الحياة البشرية ودعاهم إلى الحياة الالهية

قال ابن عباس شاقا وقيل عذابا بالراحة فيه وقيل لا يزداد الا شدة * قوله تعالى (وان المساجد لله) يعنى المواضع التى بنيت للصلاة والعبادة وذكر الله تعالى فيد خل فيه مساجد المسلمين والكنائس والبيع التى لليهود والنصارى (فلاندعوا مع الله احدا) قال قتادة كان اليهود والنصارى اذا دخلوا كنائسهم وبيعهم اشركوا بالله فيها فأمر الله عز وجل المؤمنين ان يخلصوا الدعوة لله اذا دخلوا المساجد كلها وقيل اراد بالمساجد بقاع الارض كلها لان الارض كلها جعلت مسجدا للنبي صلى الله عليه وسلم فعلى هذا يكون المعنى فلا تسجدوا على الارض لغير الله تعالى قال سعيد بن جبيرة قالت الجن للنبي صلى الله عليه وسلم كيف لنا ان نشهد معك الصلاة ونحن نأؤن عنك فنزلت وان المساجد لله وروى عنه ايضا ان المراد بالمساجد الاعضاء التى يسجد عليها الانسان وهى سبعة الجبهة والبدان والركبتان والقدمان والمعنى ان هذه الاعضاء التى يقع عليها السجود مخلوقة لله فلا تسجدوا عليها لغيره (م) عن العباس بن عبد المطلب انه سمع النبي صلى الله عليه وسلم يقول اذا سجد العبد سجد معه سبعة آراب وجهه وكفاه وركبته وقدماه الآراب الاعضاء (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما قال امرنا النبي صلى الله عليه وسلم ان نسجد على سبعة اعضاء وان لا نكف شعرا ولا ثوبا الجبهة واليدين والركبتين والقدمين وفى رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم قال امرت ان اسجد على سبعة اعضاء دلى الجبهة واشار بيده الى انفسه واليدين والركبتين واطراف القدمين ولا نكفف الثياب ولا الشعر كف شعره عقصه وغرظرفه فى اعلى الضفيرة وقدمى عن ذلك * قوله عز وجل (وانه لما قام عبد الله) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم (يدعوه) يعنى يعبد الله ويقرأ القرآن وذلك حين كان يصلى الفجر بطن نخلة (كادوا) يعنى الجن (يكونون عليه لبدا) يعنى يركب بعضهم بعضا من الازدحام عليه حرصا على استماع القرآن قاله ابن عباس وعنه ايضا انه من قول الفر من الجن الذين رجعوا الى قومهم فاخبروهم عن طاعة اصحاب النبي صلى الله عليه وسلم له واقتدائهم به فى الصلاة وقيل فى معنى الآية لما قام عبد الله بالدعوة تلبت الانس والجن وتظاهروا عليه ليبتلوا الحق الذى جاءهم به ويطفؤا نور الله فابى الله الا ان يتم نوده ويظهر هذا الامر وينصره على من ناواه وعاداه واصل الابد الجاعة بعضهم فوق بعض (قال) يعنى النبي صلى الله عليه وسلم وقرئ قل على الامر (انما ادعوا ربى) وذلك ان كفار مكة قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم لقد جئت بامر عظيم فارجع عنه فمحن نجيرك فقال لهم النبي صلى الله عليه وسلم انما ادعوا ربى (ولا اشرك به احدا قل انى لا املك لكم ضرا ولا رشدا) اى لا اقدر على ان ادفع عنكم ضرارا لاسوق اليكم رشدا وانما الضار والنافع والمرشد والمغوى هو الله تعالى (قل انى ان يجبرنى من الله احد) اى ان يمنعنى منه احد ان عصيته (وان اجد من دونه ملتحدا) اى ملجأ الجأ اليه وقيل حزرا احترز به وقيل مدخلا فى الارض مثل السرب ادخل فيه (الا بلاغا من الله ورسالاته) اى ففيه الجوار والامن والتجاة وقيل معناه ذلك الذى يجبرنى من عذاب الله يعنى التبليغ وقيل الا بلاغا من الله فذلك الذى املكه بعون الله وتوفيقه وقيل معناه لا املك لكم ضرا ولا رشدا لكن ابلغ بلاغا عن الله عز وجل فانما انا مرسل لا املك الا ما ملكت (ومن يعص الله ورسوله)

اى سابقوا الى مغفرة تستر ذواتكم ووجوداتكم التى هى اصل الذنب العظيم بنور ذاته وجنة عرضها سموات الارواح وارض الاجساد باسرها اى الوجود المطلق كله الشامل للوجودات الاضافية بأجمعها) اعدت للذين آمنوا بالله ورسوله (الايمان العلمى اليقضى على الاول والايمان العينى والحقى على الثانى) ذلك فضل الله يؤتيه من يشاء والله ذو الفضل العظيم ما اصاب من مصيبة فى الارض ولا فى انفسكم) من الحوادث الخارجية والبدنية والنفسانية (الا فى كتاب) هو القلب الكلى المسمى بالروح المحفوظ * لتعلموا علم يقينا انه ليس من لكسبكم وحفظكم وحذركم وحرastكم فيما آتاكم مدخل وتأثير ولا يعجزكم واهمالكم وغفلتكم وقلة حيلتكم وعدم احترازكم واحتفاظكم فيما فاتكم مدخل فلا تحزنوا على فوات خير وزول شر ولا تفرحوا بوصول خير وزوال شر اذ كلها مقدرة من قبل ان نبرها ان ذلك على الله يسير لكىلا تأسوا على ما فاتكم

ولاتفروا بما آتاكم والله
لا يحب كل مختال (اي
متبخر من شدة الفرح بما
آتاه (فخور) به لعدم يقينه
وبعد عن الحق بحب الدنيا
وانجذابه الى الجهة السفلية
بمنافاته للحضرة الالهية
واحتمائه بالظلمات عن النور
(الذين يخجلون) لشدة
محبة المال (وبأمر من الناس
بالجمل) لاستيلاء الرذيلة
عليهم (ومن يتول) اي
يعرض عن الله بالتوجه
الى العالم السفلي والجوهر
الفاسق الظلاني (فان الله
هو الغني) عنه لاستغنائه
بذاته (الحميد) لاستقلاله
بكماله اي يخلقه ويمهله
(لقد ارسلنا رسلنا بالبينات)
بالمعارف والحكم (وانزلنا
معهم الكتاب) اي الكتابة
(والميزان ليقوم الناس
بالقسط) اي العدل لانه
آلته (وانزلنا الحديد فيه
بأس شديد) اي السيف
لانه مادته وهي الامور التي
بها يتم الكمال النوعي وينضبط
النظام الكلبي المؤدى الى
صلاح المعاش والمعاد اذ
الاصل المعبر والمبدأ الاول
هو العلم والحكمة والاصل
المعول عليه في العمل
والاستقامة في طريق الكمال

يعنى ولم يؤمن (فان له مارجهم خالدين فيها ابدًا حتى اذا رآوا ما يوعدون) يعنى العذاب يوم
القيامة (فسيعلمون) اي عند نزول العذاب (من اضعف ناصرا واقل عددا) اهم ام
المؤمنون (قل ان ادرى) اي ما ادرى (اقريب ما توعدون) يعنى العذاب وقيل يوم القيامة
(ام يجعل له ربي امدا) اي اجلا وغاية تطول مدتها والمعنى ان علم وقت العذاب غيب لا يعلمه
الا الله عز وجل (عالم الغيب) اي هو عالم ما غاب عن العباد (فلا يظهر) اي فلا يطلع (على غيبه) اي
الغيب الذى يعلمه وانفرد به (احدا) اي من الناس ثم امتنع فقال تعالى (الامن ارتضى من رسول)
يعنى الا من يصطفيه لرسالته ونبوته فيظهره على ما يشاء من الغيب حتى يستدل على نبوته بما يخبر به
من المعجيات فيكون ذلك معجزته وآية دالة على نبوته قال الزمخشري وفي هذا ابطال الكرامات
لان الذين تضاف اليهم الكرامات وان كانوا اولياء مرتضين فليسوا برسل وقد خص الله الرسل من
بين المرتضين بالاطلاع على الغيب وفيه ايضا ابطال الكهانة والتنجيم لان اصحابهما ابعد شئ
من الارتضاء وادخله في السخط قال الواحدى وفي هذا دليل على ان من ادعى ان النجوم
تدله على ما يكون من حياة او موت ونحو ذلك فقد كفر بما في القرآن فاما الزمخشري فانكر
كرامات الاولياء جريا على قاعدة مذهبه في الاعتزال ووافق الواحدى وغيره من المفسرين
في ابطال الكهانة والتنجيم قال الامام فخر الدين ونسبة الآية الى الصورتين واحدة فان جعل
الآية دالة على المع من احكام النجوم فينبغي ان يجعلها دالة على المع من الكرامات قال وعدى
ان الآية دلالة فيها على شئ من ذلك والذى تدل عليه ان قوله فلا يظهر على غيبه احدا
ليس فيه صيغة عموم فيكفى في العمل بمقتضاه ان لا يظهر الله تعالى خلقه على غيب واحد من
غيوبه فتحمله على وقت وقوع القيامة فيكون المراد من الآية انه تعالى لا يظهر هذا الغيب
لاحد فلا يبقى في الآية دلالة على انه لا يظهر شيئا من الغيوب لاحد ثم لا يجوز ان يطلع الله على شئ من
المعجيات غير الرسل كالكهنة وغيرهم وذكر ما يدل على صحة قوله والذى ينبغي ان مذهب اهل
السنة اثبات كرامات الاولياء خلافا للمعتزلة وانه يجوز ان يلهم الله بعض اوليائه وقوع بعض
الوقائع في المستقبل فيخبر به وهو من اطلاع الله اياه على ذلك ويدل على صحة ذلك ما روى عن ابي
هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لقد كان فيمن كان قبلكم من الامم ناس
محدثون من غير ان يكونوا انبياء وان يكن في امتي احد فانه عمر بن الخطاب اخرج به البخارى
قال ابن وهب تفسير محدثون ملهمون وسلم عن عائشة رضى الله عنها عن النبي صلى الله عليه
وسلم انه كان يقول قد كان يكون في الامم قبلكم محدثون فان يكن في امتي منهم احد فان
عمر بن الخطاب منهم ففي هذا اثبات كرامات الاولياء ولا يقال لوجازت الكرامة لاولى لما
تميزت بمعزة النبي صلى الله عليه وسلم عن غيرها ولا نسند الطريق الى معرفة الرسول من
غيره فقول الفرق بين معزة النبي وكرامة الولي ان المعجزة امر خارق للعادة مع عدم
المعارضة مقرون بالحدى ولا يجوز لولى ان يدعى خرق العادة مع التحدى اذ لو ادعاه الولي
لكفر من ساعته فبان الفرق بين المعجزة والكرامة وقد يظهر على يد الولي امر خارق للعادة
من غير دعواه وهذا ايضا يدل على ثبوت نبوة النبي لان الكرامة انما تظهر على يد من هو
معتقد للرسول متابع له فلم تكن نبوته حقا لما ظهر الخارق على يد متابعه واما الكاهن

هو العدل ثم لا ينضبط النظام ولا يمتشي صلاح الكل الا بالسيف والقلم الاذان يتم بهما امر السياسة فالاربعة هي اركان كل النوع وصلاح الجمهور ويجوز ان تكون البينات اشارة الى المعارف والحقائق النظرية والكتساب اشارة الى الشريعة والحكم العملية والميزان الى العمل بالعدل والسوية والحديد الى القهر ودفع شرور البرية وقيل البينات العلوم الحقيقية والثلاثة الباقية هي النواميس الثلاثة المشهورة المذكورة في الكتب الحكمية اى الشرع والدينار المعدل للاشياء في الماوضات والملك واياها كان فهي الامور المتضمنة للكمال الشخصى والنوعى فى الدارين اذ لا يحصل كمال الشخص الا بالعلم والعمل ولا كمال النوع الا بالسيف والقلم اما الاول فظاهر واما الثانى فلان الانسان مدنى بالطبع محتاج الى التعامل والتعاون لا يمكن معيشته الا بالاجتماع والنفوس اما خيرة احرار بالطبع منقادة للشرع واما شريرة عبید بالطبع آية للشرع فالاولى

فليس بمتبع للرسول وقد انس دباب الكهانة بمبعث النبى صلى الله عليه وسلم فمن ادعى منهم اطلاما على غيب فقد كفر بما جاء به القرآن وكذلك حكم المنجم والله تعالى اعلم ﴿ قوله تعالى ﴾ فانه يسلك من بين يديه ومن خلفه ﴿ اى من بين يدي الرسول ومن خلفه وذكر البعض دال على جمع الجهات ﴾ ﴾ رصدا ﴿ اى حفظة من الملائكة يحفظونه من الشيطان ان يسترق السمع من الملائكة ويحفظونه من الجن ان يسمعو الوحي فيلقوه الى الكهنة فيخبروا به قبل الرسول وقيل ان الله تعالى كان اذا بعث رسولا اتاه ابليس في صورة ملك يخبره فيبعث الله من بين يديه ومن خلفه رصدا من الملائكة يحرسونه ويتردون الشيطان عنه فاذا جاءه شيطان في صورة ملك اخبروه بانه شيطان فاحذره وان جاء ملك قاواله هذا رسول ربك ﴿ ليعلم ﴾ اى ليعلم محمد صلى الله عليه وسلم ﴿ ان ﴾ اى ان جبريل قد بلغ اليه رسالات ربه وقيل معناه ليعلم محمدان الرسل قبله قد ابلغوا رسالات ربهم وان الله قد حفظهم ودفع عنهم وقيل معناه ليعلم الله ان الرسل ﴿ قد ابلغوا رسالات ربهم ﴾ فيعلم الله ذلك ظاهرا موجودا فيوجب فيه الثواب ﴿ واحاط بما لديهم ﴾ اى علم الله ما عند الرسل فلا يخفى عليه شئ من امورهم ﴿ واحصى كل شئ عددا ﴾ قال ابن عباس احصى ما خلق وعرف ما خلق لم يفته شئ حتى مثاقيل الذر والخرذل والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة المزمل ﴾

﴿ هي مكية قيل غير آيتين منها وهما قوله واصبر على ما يقولون وقيل غير آية وهي ان ربك يعلم انك تقوم الآية وهي عشرون آية ومائتان وخمس وثمانون كلمة وثمانمائة وثمانية وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ يا ايها المزمل ﴿ هذا خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم واصله المزمل وهو الذى تزل فى ثيابه اى تلف قال المفسرون كان النبى صلى الله عليه وسلم يتزل فى ثيابه اول ما جاءه جبريل فرقامته فكان يقول زماونى زماونى حتى انس به وقيل خرج يوما من البيت وقد لبس ثيابه فناداه جبريل يا ايها المزمل وقيل معناه متزل النبوة اى حاملها والمعنى زملت هذا الامر فقم به واحمله فانه امر عظيم وانما لم يخاطب بالنبي والرسول لانه كان فى اول الامر ومبدئه ثم خوطب بالنبي والرسول بعد ذلك وقيل كان صلى الله عليه وسلم قد نام وهو متزل فى ثوبه فنودي يا ايها المزمل ﴿ قم الليل ﴾ اى للصلاة والعبادة واهجر هذه الحالة واشتغل بالصلاة والعبودية وكان قيام الليل فريضة فى ابتداء الاسلام ﴿ الا قليلا ﴾ اى صل الليل الا قليلا تام فيه وهو الثلث ثم بين قدر القيام فقال تعالى ﴿ نصفه ﴾ اى قم نصف الليل ﴿ او انقص منه قليلا ﴾ اى الى الثلث ﴿ او زد عليه ﴾ اى على النصف الى الثلثين خيره بين هذه المنازل فكان النبى صلى الله عليه وسلم واصحابه يقومون على هذه المقتادير وكان الرجل منهم لا يدري متى ثلث الليل او متى نصفه او متى ثلثاه فكان يقوم الليل كله حتى يصبح مخافة ان لا يحفظ القدر الواجب واشتد ذلك عليهم حتى انتفخت اقدامهم فرجهم الله وخفف عنهم ونسخها عنهم بقوله فاقروا ما تيسر منه قيل ليس فى القرآن سورة نسخ آخرها اولها الا هذه السورة وكان بين نزول اولها ونزول آخرها ستة وقيل ستة عشر شهرا وكان قيام الليل فرضا ثم نسخ بعد ذلك فى حق الامة بالصلوات الخمس وثبتت فريضته على

النبي صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك (م) عن سعد بن هشام قال انطلقت الى عائشة فقلت يام المؤمنين انبئني عن خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت الست تقرأ القرآن قلت بلى قالت فان خلق رسول الله صلى الله عليه وسلم كان القرآن قلت فقيام رسول الله صلى الله عليه وسلم يام المؤمنين قالت الست تقرأ المزمّل قلت بلى قالت فان الله افترض القيام في اول هذه السورة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه حولا حتى انتفخت اقدامهم وامسك الله خاتمها اثني عشر شهرا في السماء ثم نزل التخفيف في آخر هذه السورة فصار قيام الليل تطوعا بعد فريضة * وقوله تعالى (ورتل القرآن ترتيلا) قال ابن عباس بيّنه بيانا وعنه ايضا اقرأه على هينك ثلاث آيات واربع وخمسة وقبل الترتيل هو التوقف والترسل والتمهل والافهام وتبيين القراءة حرفا حرفا اثره في اثر بعض بالمداو الاشباع والتحقيق وترتيلا كيد في الامر به وانه لا بد للقارئ منه وقيل ان الله تعالى لما امر بقيام الليل اتبعه بترتيل القرآن حتى يتمكن المصلي من حضور القلب والتأمل والفكر في حقائق الآيات ومعانيها فبعد الوصول الى ذكر الله تعالى يستشعر بقلبه عظمة المذكور وجلاله وعند ذكر الوعد والوعيد يحصل الرجاء والخوف وعند ذكر القصص والامثال يحصل الاعتبار فيستثير القلب عند ذلك بنور المعرفة والاسراع القراءة لا يحصل فيها ذلك فظهر بذلك ان المقصود من الترتيل انما هو حضور القلب عند القراءة

فصل (خ) عن قتادة قال سئل انس كيف كانت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال كانت مدا ثم قرأ بسم الله الرحمن الرحيم بسم الله ويمد بالرحمن ويمد بالرحيم * عن ام سلمة رضي الله عنها وقد سألتها يعلى بن مالك عن قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم وصلاته فقالت ما لكم وصلاته ثم نعتت قراءته فاذا هي نعت قراءة مفسرة حرفا حرفا اخرجه النسائي * وللازمدي قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقطع قراءته يقول الحمد لله رب العالمين ثم يقف الرحمن الرحيم ثم يقف وكان يقول مالك يوم الدين ثم يقف وفي رواية ابي داود قالت قراءة رسول الله صلى الله عليه وسلم بسم الله الرحمن الرحيم الحمد لله رب العالمين الرحمن الرحيم مالك يوم الدين يقطع قراءته آية آية (ق) عن عبد الله بن مغفل قال رايت رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة على نافته يقرأ سورة الفتح فرجع في قراءته (ق) عن ابي وائل شقيق بن سلمة قال جاء رجل الى ابن مسعود قال اني لاقرأ المفصل في ركعة قال عبد الله هذا كهذا الشعران اقواما يقرؤون القرآن لا يجاوز تراقيهم ولكن اذا وقع في القلب فرسخا نفع ان افضل الصلاة الركوع والسجود اني لاعرف النظائر التي كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقرن بينهما سورتين في كل ركعة وفي رواية فذكر عشرين سورة من المفصل الهذسعة القطع والمراد به هنا سرعة القراءة والعجلة فيها وقوله لا يجاوز تراقيهم الترافي جمع ترقوة وهي العظم الذي بين نفرة النحر والعاتق وعند مخرج الصوت والظائر جمع نظير وهو الشبه والمثل * عن عائشة رضي الله عنها قالت قام النبي صلى الله عليه وسلم بآية من القرآن اخرجه الترمذي والنسائي عن ابي ذر نحوه وزاد الآية ان تعذبهم فانهم عبادك وان تغفر لهم فانك انت العزيز الحكيم * عن سهل بن سعد قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ فقال الحمد لله كتاب الله واحد وفيكم الاخر وفيكم الابيض

يكفيها في السلوك طريق الكمال والعمل بالعدالة اللطف وسياسة الشرع والثانية لا بد لها من القهر وسياسة الملك (ومنافع للناس وليعلم الله ان ينصره ورسله بالغيث ان الله قوي عزيز ولقد ارسلنا نوحا وابراهيم وجعلنا في ذريتهما النبوة والكتاب فمنهم مهتدون كثير منهم فاسقون ثم قفينا على آثارهم برسلنا وقفينا بعيسى ابن مريم وآتيناه الانجيل وجعلنا في قلوب الذين اتبعوه رأفة ورحمة ورهبانية ابتدعوها ما كتبناها عليهم الا ابتغاء رضوان الله فارعوا حق رعايتها فآتيناهم الذين آمنوا منهم اجرهم وكثير منهم فاسقون يا ايها الذين آمنوا (الايان اليقينى) اتقوا الله بالتجرد عن صفاتكم والتزمه عن ذواتكم (وآمنوا برسوله) بالاستقامة في اعمالكم واحوالكم على طريق التسابعة (بؤتكم كفيلين من رحته) في جنة النفس (ويجعل لكم نورا) من انوار الروح وتجليات الصفات في مقام القلب (تمشون به) تسيرون به في الصفات (ويغفر لكم) ذنوبكم

ذنوب ذواتكم (والله غفور) بافناء البقيات (رحيم) بهمة الوجودات الحلقاية بعد فناء الانيات (لئلا يعلم اهل الكتاب) اى المحجوبون بالبرين عن الحق اوبطريق الضلالة ودين الباطل عن الصراط المستقيم ودين الحق (الا يقدررون على شئ من فضل الله) لانه موهوب لا يمكن اكتسابه (وان الفضل بيد الله) اى فى تصرفه وتحت ملكه وقدرته (يؤتية من يشاء) موهبة لا كسبا منه (والله ذو الفضل العظيم) الذى هو نهاية الكمال والله تعالى اعلم

﴿ سورة المجادلة ﴾
بسم الله الرحمن الرحيم
(قد سمع الله قول الذى تجادل فى زوجته وتشكى الى الله والله يسمع تحاوركما ان الله سميع بصير الذين يظهرون منكم من نساءهم ما هن امهاتهم ان امهاتهم الا الاثى ولدنهم وانهم ليقولون منكرا من القول وزورا وان الله لعفو غفور والذين يظهرون من نساءهم ثم يعودون لما قالوا فحزير رقة من قبل ان

وفيكم الاسود اقرؤا القرآن قبل ان يقرء اقوام يقيمونه كما يقيم السهم يتجمل لقراءته ولا يتأجله اخرجهم ابوداود زاد غيره فى رواية لا يجاوز تراقيهم * عن جابر رضى الله عنه قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم ونحن نقرأ القرآن وفيه العربى والعجمى فقال اقرؤا فكل حسن وسيجىء اقوام يقيمونه كما يقيم القدرح يتجملونه ولا يتأجلونه اخرجهم ابوداود * عن ابن مسعود قال لا تشرؤوه نثر الدقل ولا تهذؤوه هذا الشعر فنفوا عند عجائبه وحركوا به القلوب ولا يكن هم احدكم آخر السورة * قوله تعالى (اناس نأتى عليك قولاً ثقيلاً) قال ابن عباس شديداً وقيل ثقيلاً بمعنى كلاماً عظيماً جليلاً ذا خطر وعظمة لانه كلام رب العالمين وكل شئ له خطر ومقدار فهو ثقیل والمعنى فصير نفسك مستعدة لقبول هذا القول العظيم الثقيل الشاق وقيل سماه ثقيلاً لانه فيه من الاوامر والنواهي فان فيه مشقة وكلفة على النفس وقيل ثقيلاً لما فيه من الوعد والوعيد والحلال والحرام والحدود والفرائض والاحكام وقيل ثقيلاً على المنافقين لانه بين عيوبهم ويظهر نفاقهم وقيل هو خفيف على اللسان بالتلاوة ثقيل فى الميزان بالنواب يوم القيامة وقيل ثقيلاً اى ليس بالخفيف ولا السفساف لانه كلام ربنا تبارك وتعالى وقيل معناه انه قول مبين فى صحبه وبانه ونفعه كما تقول هذا كلام رصين وهذا قول له وزن اذا استجسته وعلمت انه صادق الحكمة والبيان وقيل سماه ثقيلاً لما فيه من المحكم والمثابة والناسخ والمنسوخ وقيل ثقيلاً فى الوحي وذلك انه صلى الله عليه وسلم كان اذا نزل عليه القرآن والوحي يحمله مشقة (ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها ان الحرب بن هشام سأل رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله كيف يأتيك الوحي فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم احيانا يأتينى فى مثل صلصلة الجرس وهذا اشد على ففصم عني وقدوعيت ما قال وحيانا يتملى الملك رجلاً فيكلمنى فأعنى ما يقول فالت عائشة ولقد رأيته ينزل عليه الوحي فى اليوم الشديد البرد فيفصم عنه وان جبينه ليتفصد عرقاً (م) عن عباد بن الصامت قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه الوحي كرب لذلك وتردد له وجهه وفى رواية كان اذا نزل عليه الوحي عرفنا ذلك فى فيه ونمض عيذه وتردد وجهه قوله مل صلصلة الجرس الصلصلة الصوت الشديد الصلب اليابس من الاشياء الصلبة كالجرس ونحوه قوله فيفصم اى يفصل عني ويقارقني وقدوعيت ما قال اى حفظت وقولها ليتفصد عرقاً اى يجرى عرقه كما يجرى الدم من الفاصد قوله تردد وجهه الرعدة فى الاوان غبرة مع سواد * وقوله تعالى (ان ناشئة الليل) اى ساعته كلها وكل ساعة منه ناشئة لانها تنشأ عن التى قبلها وقال ابن ابى مليكة سألت ابن عباس وابن الزبير عنهما فقالا الليل كله ناشئة وهى عبارة عن الامور التى تحدث وتنشأ فى الليل وفالت عائشة الناشئة القيام بعد اليوم وقيل هى قيام آخر الليل وقيل اوله وقيل اى ساعة قام الانسان من الليل فقد نشأ روى عن زين العابدين على بن الحسين انه كان يصلى بين المغرب والعشاء ويقول هذه ناشئة الليل وقيل كل صلاة بعد العشاء الآخرة فهى ناشئة الليل وقيل ناشئة الليل قيامه (هى اشد وطأ) قرئ بكسر الواو مع المديعنى من المواطأة والموافقة وذلك لان مواطأة القلب واللسان والسمع والبصر تكون بالليل اكثر مما تكون بالنهار وقرئ وطأ بفتح الواو وسكون الطاء اى اشد على المصلى واثقل من صلاة النهار لان الليل جعل للنوم والراحة فكان قيامه على النفس اشد واثقل وقال ابن عباس كانت

صلاتهم أول الليل هي اشد وطأ يقول هي اجدر ان يحصوا مفروض الله عليهم من القيام وذلك ان الانسان اذ انام لا يدري متى يستيقظ وقيل انتت للغيروا حفظ للقراءة من النهار وقيل هي او طلل القيام واسهل على المصلي من ساعات النهار لانه خلق لتصرف العباد والليل للعبادة والخلوة رب العباد ولان الليل افرغ للقلب من النهار ولا يعرض له في الليل حوائج وموانع ملل النهار وامنع من الشيطان وابعده من الرياء وهو قوله تعالى (واقوم قتيلا) اي اصوب قراءة واصح قولاً من النهار لهداة الناس وسكون الاصوات وقيل معناه بين قولاً بالقرآن والحاصل ان عبادة الليل اشد نشاطاً واتم اخلاصاً وابعده عن الرياء واكثر بركة وابلغ في الواب وادخل في القبول (ان لك في النهار سبحاً طويلاً) اي تصرفاً وادباراً في حوائجك واشغالك وقيل فراغاً وسعة لومك وتصرفك في حوائجك افضل من الليل (واذكر اسم ربك) اي بالتوحيد والتعظيم والتسبيح (وتبتل اليه تبتيلاً) قال ابن عباس اخلص اليه اخلاصاً وقيل تفرغ لعبادته وانقطع اليه انقطاعاً والمعنى بتل اليه نفسك واقطعها عن كل شيء سواه وقيل التبتل رفض الدنيا وما فيها والتماس ما عند الله وقيل معناه وتوكل عليه توكلنا واجتهد في العبادة وقيل يقال للعابد اذا ترك كل شيء واقبل على العبادة قد تبتل اي انقطع عن كل شيء الا من عبادة الله وطاعته فان قلت كيف قال تبتيلاً مكان تبتلاً ولم يجيء على مصدره قلت جاء تبتيلاً على بتل نفسك اليه تبتيلاً فوقع المصدر موضع مقارنته في المعنى ويكون التقدير وتدل تبتيلاً نفسك اليه تبتيلاً فهو كقوله والله انبتكم من الارض نباتاً وقيل لان معنى تبتل بتل نفسك فجئ به على معناه مراعاة حتى النواصل وقيل الاصل في تبتل ان يقال بتلت تبتيلاً وتبتلت تبتيلاً فتبتيلاً محمول على معنى بتل اليه تبتيلاً وقبل انما عدل عن هذه العبارة لدقيقة لطيفة وهي ان المقصود انما هو التبتل فاما التبتيل فهو تصرف والمشتغل بالتصرف لا يكون تبتلاً الى الله تعالى لان المشتغل بغير الله لا يكون منقطعاً اليه الا انه لا بد من التبتيل حتى يحصل التبتل فذكر اولاً التبتل لانه المقصود وذكر التبتيل بانبا اشعاراً بانه لا بد منه (رب المشرق والمغرب) يعني ان التبتل والانقطاع لا يليق الى الله تعالى الذي هو رب المشرق والمغرب (لاله الا هو فأتخذه وكيتلاً) اي فوض امرك اليه وتوكل عليه وقيل معناه اتخذاً محمداً بك كفتيلاً بما وعدك من النصر على الاعداء (واصبر على ما يقولون) اي من التكذيب لك والاذى (واهجرهم هجر اجيلاً) اي واعتزلهم واعتزلاً حسناً لاجزع فيه وهذه الآية منسوخة بآية القتال (وذرنى والمكذبين) اي دعنى ومن كذبك لانهم به فاني اكفيكم (اولى النعمة) اي اصحاب العلم والتزفة نزلت في صناديد قريش المستهزئين وقيل نزلت في المطمئين بدر (ومهلهم قليلاً) يعني الى يوم بدر فلم يكن الايسر حتى قتلوا بدر وقيل اراد بالليل ايام الدنيا ثم وصف عذابهم فقال تعالى (ان لدينا) اي عندنا في الآخرة (انكالا) يعني قيوداً عظيماً ثقلاً لا تنفك ابداً وقيل اغلالاً من حديد (وحجماً وطعاماً ذا غصة) اي غير سائغ في الخالق لا ينزل ولا يخرج وهو الزقوم والضريع (وعذاباً اليماً) اي وجيعاً (يوم ترجف الارض والجبال) اي تزلزل وتحرك وهو يوم القيامة (وكانت الجبال كتيلاً مهيباً) يعني رملاً سائلاً وهو الذي اذا اخذت منه شيئاً تبعك ما بعده (انا ارسلنا اليكم) يعني يا اهل مكة (رسولا) يعني محمداً صلى الله عليه وسلم (شاهداً

يتماسا ذلكم تودظون به والله بما تعملون خبير فمن لم يجد فصيام شهرين متتابعين من قبل ان يتماسا فمن لم يستطع فاطعام ستين مسكيناً ذلك لتؤمنوا بالله ورسوله وتلك حدود الله وللكافرين عذاب اليم ان الذين يحدون الله ورسوله كتبوا كما كتب الذين من قبلهم وقد انزلنا آيات بينات للكافرين عذاب مهين يوبخهم الله جميعاً) بافاتهم عن مرافق الابدان (فينبئهم بما عملوا) لانتقاس صور اعمالهم في الواح نفوسهم (احصاه الله) باثباته في الكتب الاربعة المذكورة (ونسوه) لدحوهم عنه باستغفالهم بالذات الحسية وانهما كهم في الشواغل البدنية (والله على كل شيء شهيد) حاضر معه رقيب (الم تر ان الله يعلم ما في السموات وما في الارض ما يكون من نجوى ثلاثة الا هو رابعهم ولا خسة الا هو سادسهم ولا ادنى من ذلك ولا اكثر الا هو معهم ايما كانوا ثم ينبئهم بما عملوا يوم القيامة ان الله بكل شيء عليم) لا بالعدد والمقارنة بل بامتيازهم عنه بتعييناتهم واحتجابهم

عليكم) اى بالتبليغ وايمان من آمن منكم وكفر من كفر (كما ارسلنا الى فرعون رسولا)
يعنى موسى بن عمران عليه الصلاة والسلام قيل انما خص فرعون وموسى بالذكور من بين سائر
الامم والرسول لان محمدا صلى الله عليه وسلم آذاه اهل مكة واستخفوا به لانه ولد فيهم كما ان
فرعون ازدري بموسى وآذاه لانه ربه (فعصى فرعون الرسول فاخذناه) اى فرعون
(اخذا وبلا) اى شديدا ثقيلا يعنى عاقبناه عقوبة غليظة خوف بذلك كفار مكة ثم خوفهم
يوم القيامة فقال تعالى (فكيف تتقون ان كفرتم) اى كيف لكم بالتقوى يوم القيامة ان
كفرتم اى فى الدنيا المعنى لاسبيل لكم الى التقوى اذا وافيتم القيامة وقيل معنى الآية فكيف
تتقون العذاب يوم القيامة وبأى شئ تحصنون من عذاب ذلك اليوم وكيف تجنون منه ان
كفرتم فى الدنيا (يوما يجعل الولدان شيئا) يعنى شيوفا شمتا من هول ذلك اليوم وشدة
وذلك حين يقال لا آدم عليه الصلاة والسلام قم فابعث بعث النار من ذريتك (ق) عن ابى
سعيد الخدرى رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الله عز وجل يوم القيامة
يا آدم فيقول ليلك وسعديك زاد فى رواية والخير فى يديك فينادى بصوت ان الله يأمرك ان
تخرج من ذريتك بعث النار قال يارب وما بعث النار قال من كل الف تسعمائة وتسعة وتسعون
فحينئذ تضع الحامل حملها ويشيب الوليد وترى الناس سكارى وما هم بسكارى ولكن عذاب
الله شديد فشق ذلك على الناس حتى تغيرت وجوههم قالوا يا رسول الله اين ذلك الرجل فقال
النبى صلى الله عليه وسلم ابشروا فان من يأجوج ومأجوج تسعمائة وتسعا وتسعين ومنكم
واحد ثم قال انتم فى الناس كالشجرة السوداء فى جنب النور الابيض او كالشجرة البيضاء فى جنب
النور الاسود وفى رواية كالرقة فى ذراع الحمار واتى لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة فكبرنا ثم
قال ثلث اهل الجنة فكبرنا ثم قال شطر اهل الجنة فكبرنا اما ما يتعلق بمعنى الحديث فقوله ان تخرج
من ذريتك بعث النار فمعناه ميز اهل الجنة من اهل النار واما الرقة بفتح الراء واسكان القاف فهى
الاثرة فى باطن عضد الحمار وقوله انى لارجوان تكونوا ربع اهل الجنة وثلث اهل الجنة وشطر
اهل الجنة فيه البشارة العظيمة لهذه الامة وجعلهم ربع اهل الجنة اولا ثم الثلث ثم الشطر لقيادة
حسنة وهى ان ذلك اوقع فى نفوسهم وابلع فى اكرامهم فان اعطاء الانسان مرة بعد مرة دليل
على الاعتناء به ودوام ملاحظته وفيه تكرير البشارة مرة بعد اخرى وفيه ايضا جملهم على
تجديد شكر الله وحده على انعامه عليهم وهو تكبيرهم لهذه البشارة العظيمة وسرورهم بها واما
ما يتعلق بمعنى الآية الكريمة والحديث فقوله تعالى فكيف تتقون ان كفرتم يوما يجعل الولدان
شيئا وقوله صلى الله عليه وسلم ويشيب الوليد ففيه وجهان الاول انه عند زلزلة الساعة قبل
خروجهم من الدنيا فعلى هذا هو على ظاهره الثانى انه فى القيامة فعلى هذا يكون ذكر الشيب
مجازا لان القيامة ليس فيها شيب وانما هو مثل فى شدة الامر وهوله يقال فى اليوم الشديد
يوم تشيب فيه نواصي الاطفال والاصل فيه ان الهموم والاحزان اذا تعاقبت على الانسان
اسرع فيه الشيب قال المتنبي

والهم يحترم الجسم نحافة * ويشيب ناصية الصبي ويهرم

فلا كان الشيب من لوازم كثرة الهموم والاحزان جعلوه كناية عن الشدة والهول وليس المراد

عنه بما هيئاتهم وانما هم
وافترقهم منه بالامكان
اللازم لما هيئاتهم وهوياتهم
وتحققهم بوجوبه اللازم
لذاته واتصاله بهم بهويته
المندرجة فى هوياتهم
وظهوره فى مظاهرهم
وتستره بما هيئاتهم ووجوداتهم
المشخصة واقامتها بعين
وجوده واجبا لهم بوجوبه
فهذه الاعتبارات هورابع
معهم ولواعتبرت الحقيقة
لكان عينهم ولهذا قيل لولا
الاعتبارات لارتفعت الحكمة
وقال امير المؤمنين عليه
السلام العلم نقطة كثرها
الجاهلون (المتر الى الذين
نهوا عن الجوى ثم يعودون
لما نهوا عنه) انما نهوا لان
التناجى اتصال واتحاد بين
اثنين فى امر يختص بهما
لا يشار كهما فيه ثالث
وللنفوس عند الاجتماع
والانصال تعاضد وتظاهر
بتقوى ويتأيد بعضها ببعض
فيما هو سبب الاجتماع
لخاصية الهيئة الاجتماعية
التي لا توجد فى الافراد
فاذا كانت شريرة يتناجون
فى الشر ويزداد فيهم الشر
ويقوى فيهم المعنى الذى
يتناجون به بالاتصال
والاجتماع ولهذا ورد بعد

النهي (ويتناجون بالاثم)
الذي هو رذيلة القوى
البهيمية (والعدوان) الذي
هو رذيلة القوى الغضبية
(ومعصيت الرسول) التي
هي رذيلة القوة النطقية
بالجهل وغلبة الشيطنة الا
ترى كيف نهى المؤمنين بعد
هذه الآية عن التناجي بهذه
الذائل المذكورة وامرهم
بالتناجي بالخيرات ليقبوا
لهيئة الاجتماعية ويزدادوا
فيها فقال (واذا جاؤك
حيوك بما لم يحبك به الله
ويقولون في انفسهم لولا
يعذبنا الله بما نقول حسبيهم
جنم يعملونها فبنس المصير
يا أيها الذين آمنوا اذا تناجيتهم
فلا تتناجوا بالاثم والعدوان
معصيت الرسول وتناجوا
بالباطل اي الفضائل التي هي
اضداد تلك الرذائل من
الصالحات والحسنات
المخصوصة بكل واحدة
من القوى الثلاث (والنقوى)
اي الاجتناب عن اجناس
الذائل المذكورة (واقبوا
الله) في صفات نفوسكم
(الذي اليه تحشرون)
بالمرء منه عند التجرد منها
(انما النجوى من الشيطان
ليحزن الذين آمنوا وليس
بضارهم شيئا الا باذن الله

ان هول ذلك اليوم يجعل الولد ان شيا حقيقة لان الطفل لا يتميز له وقيل يحتمل ان يكون المراد
وصف ذلك اليوم بالطول وان الاطفال يبلغون سن الشيخوخة والشيب (السما منظر به)
وصف اليوم بالشدّة ايضا وان السماء مع عظمتها تظلم به وتشقق فاطك بغيرها من الخلائق
وقيل تشقق انزول الملائكة وقيل به اي بذلك المكان وقيل الهاء ترجع الى الرب سبحانه وتعالى
اي بامر وهيبته (كان وعده مفعولا) اي كأثلا لا محالة فيه ولا خلف (ان هذه) اي
آيات القرآن (تذكرة) اي مواظب تذكرك بها (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) بالايمان
والطاعة * قوله تعالى (ان ربك يعلم ان تقوم اذنى من ثلثي الليل) اي اقل من ثلثي الليل
(ونصفه وثلثه) اي تقوم نصفه وثلثه (وطائفة من الذين معك) يعنى المؤمنين وكانوا
يقومون معه الليل (والله يقدر الليل والنهار) يعنى ان العالم بمقادير الليل والنهار واجزائها
وساعاتها هو الله تعالى لا يفوته علم ما يفعلون فيعلم القدر الذى يقومون من الليل والذى ينامون
منه (علم ان ان تحصوه) يعنى ان لن تطيقوا معرفته على الحقيقة قيل قاموا حتى انتفخت
اقدامهم فزل علم ان ان تحصوه اي لن تطيقوه قيل كان الرجل يصلى الليل كله مخافة ان
لا يصيب ما امر الله به من القيام فقال تعالى علم ان لن تحصوه اي لن تطيقوا معرفة ذلك (فتاب
عليكم) اي فعاد عليكم بالعفو والتخفيف والمعنى عفا عنكم ما لم تحيطوا بعلمه ورفع المشقة عنكم
(فاقرؤا ما تيسر من القرآن) فيه قولان احدهما ان المراد بهذه القراءة القراءة في الصلاة
وذلك لان القراءة احد اجزاء الصلاة فاطلق اسم الجزء على الكل والمعنى فسنوا ما تيسر عليكم
وقال الحسن يعنى في صلاة المغرب والعشاء قال قيس بن ابي حازم صليت خلف ابن عباس
بالبصرة فقرا في اول ركعة بالحمد واول آية من البقرة ثم قام في المائة فقرا بالحمد والآية الثانية
من البقرة ثم ركع فلما انصرف اقبل علينا بوجهه فقال ان الله تعالى يقول فاقروا ما تيسر منه وقيل
نسخ ذلك التمجيد واكتفى بما تيسر ثم نسخ ذلك ايضا بالصلوات الخمس وذلك في حق الامة
وثبت قيام الليل في حقه صلى الله عليه وسلم بقوله تعالى ومن الليل فتهجد به نافلة لك القرول الداني
ان المراد بقوله فاقروا ما تيسر من القرآن دراسته وتحصيل حفظه وان لا يعرض للنسيان فليل
يقرأ مائة آية ونحوها وقيل ان قراءة السورة القصيرة كافية روى البغوى باساده عن انس
رضي الله عنه انه سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من قرأ خمسين آية في يوم اوليلة
لم يكتب من الغافلين ومن قرأ مائة آية كتب من القانتين ومن قرأ مائتي آية لم يحاجه القرآن
يوم القيامة ومن قرأ خمسمائة آية كتب له قنطار من الاجر وذكره الشيخ محيى الدين في كتابه
الاذكار ولم يضعفه وقال في رواية من قرأ اربعين آية بدل خمسين وفي رواية عشرين
وفي رواية عن ابي هريرة رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ عشر آيات لم يكتب
من الغافلين (ق) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم الم اخبر انك تصوم الدهر وتقرأ القرآن كل ليلة قلت بلى يا رسول الله
ولم ارد بذلك الا الخير قال فصم صوم داود وكان اعبد الناس واقرأ القرآن في كل شهر مرة
قال قلت يا نبى الله انى اطبق افضل من ذلك قال فاقرا في كل عشر قال قلت يا نبى الله انى
اطبق افضل من ذلك قال فاقرا في سبع ولا تزد على ذلك ثم ذكر الله حكمة النسخ والتخفيف

فقال تعالى ﴿علم ان سيكون منكم مرضى﴾ يعنى ان المريض يضعف عن التمجيد بالليل فخفف الله عز وجل عنه لاجل ضعفه وعجزه عنه ﴿واخرون يضربون الارض﴾ يعنى المسافرين للتجارة ﴿يبتغون من فضل الله﴾ اى يطلبون من رزق الله وهو الرمح في التجارة ﴿واخرون يقتاتون في سبيل الله﴾ يعنى الغزاة والمجاهدين وذلك لان المجاهد والمسافر مشغول في النهار بالاعمال الشاقة فالولم يتم بالليل لتواتر عليه اسباب المشقة فخفف الله عنهم لذلك روى عن ابن مسعود قال اعمارجل جلب شيئاً الى مدينة من مدائن المسلمين صابراً محتسباً فباعه بسعر يومه كان عند الله بمنزلة الشهداء ثم قرأ عبد الله وآخرون يضربون في الارض يبتغون من فضل الله وآخرون يقتاتون في سبيل الله ﴿فاقرؤا ما تيسر منه﴾ اى من القرآن وانما اعاده للتأكيد ﴿واقبوا الصلاة﴾ يعنى المفروضة ﴿واآتوا الزكاة﴾ اى الواجبة ﴿واقرضوا الله قرضاً حسناً﴾ قال ابن عباس يريد سوى الزكاة من صلة الرحم وقرى الضيف وقيل يريد سائر الصدقات وذلك بان يخرجها على احسن وجه من كسب طيب ومن اكثر الاموال ففعل الفقراء ومراعاة النية والاخلاص وابتغاء مرضاة الله تعالى بما يخرج والصرف الى المستحق ﴿وما تقدمه وانفسكم من خير تجدوه عند الله﴾ اى ثوابه واجره ﴿هو خير او اعظم اجرا﴾ يعنى ان الذى قدمتم لانفسكم خير من الذى اخرتموه ولم تقدموه وروى البغوى بسنده عن عبد الله قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ايكلم الله احب اليه من مال وارثه قالوا يا رسول الله ما لنا احداً لماله احب اليه من مال وارثه قال اعلموا ما تقولون قالوا ما نعلم الا ذلك يا رسول الله قال ما منكم رجل الامال وارثه احب اليه من ماله قالوا كيف يا رسول الله انما قال مال احدكم ما قدم وماله وارثه ما اخر ﴿واستغفروا الله﴾ اى لذنوبكم وتقصيركم في قيام الليل ﴿ان الله غفور رحيم﴾ اى يجمع الذنوب الله تعالى اعلم

﴿تفسير سورة المدثر﴾

﴿وهى مكية قيل غير آية من آخرها وهى ست وخسون آية ومائتان وخس وخسون﴾

كلمة والف حرف وعشرة احرف

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (يا ايها المدثر) (ق) عن يحيى بن كثير قال سألت اباسلمة بن عبد الرحمن عن اول ما نزل من القرآن قال يا ايها المدثر قلت يقولون اقرأ باسم ربك قال ابوسلمة سألت جابراً عن ذلك وقالت له مثل الذى قالت فقال لى جابر لا حدثك الا ما حدثنا به رسول الله صلى الله عليه وسلم قال جاوزت بحراء شهراً فلما قضيت جوارى هبطت فوديت فظرت عن يمينى فلم ار شيئاً ونظرت عن شمالى فلم ار شيئاً ونظرت خلفى فلم ار شيئاً فرفعت رأسى فرايت شيئاً فاثبت خديجة فقلت دثرونى فدثرونى وصبوا على ماء بارداً فنزلت يا ايها المدثر ثم فأنذر وربك فكبر وثيابك فطهر والرجز فاهجر وذلك قبل ان تفرض الصلاة وفى رواية فلما قضيت جوارى هبطت فاستبطت الوادى وذكر نحوه فاذا هو قاعد على عرش فى الهواء يعنى جبريل فاخذتنى رجفة شديدة (عن جابر رضى الله عنه من رواية الزهري عن ابى سلمة عنه قال سمعت رسول الله

وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا ايها الذين آمنوا اذا قيل لكم تفسحوا في المجالس فافسحوا يفسح الله لكم) اى افسحوا من ضيق التنافس في الجاه والخوف فانه من الهيات النفسانية واستيلاء القوة السبعية وركود النفس في ظلمة الالية واحتجابها عن الانوار القلبية والروحية فنزهاها عنها يفسح الله لكم بالتجريد عن الهيات البدنية والامداد بالانوار فتشريح صدوركم وتنفسح ويتسع مكانكم في فضاء عالم القدس (واذا قيل انثروا فانثروا يرفع الله السذين آمنوا منكم) الايمان البقى (والذين اوتوا العلم) اى علم افات النفس ودقائق الهوى وعلم التنزه منها بالتجريد (درجات) من الصفات القلبية والمراتب الملكوتية والجبروتية في عالم الانوار (والله بما تعملون خبير) فيجازيكم ويعاقبكم بتلك الهيات (يا ايها الذين آمنوا اذا ناجيتم الرسول فقدموا بين يدي نجواكم صدقة) لان الاتصال بالرسول في امر خاص لا يكون الا تقرب روحاني او مناسبة قلبية وجنسنية

نفسانية واياها كان وجبت
الصدقة اما الاول والثاني
فيجب فيهما تقديم الانسلاخ
عن الافعال والصفات
والتجرد عن الخارجيات
من الا والاموال سباب
وقطع العلاقات المسمى
بالترك ثم محو الآثار والهيآت
الباقية منها في النفس المسمى
بالتجريد عندهم ثم قطع
او انظر عن افعاله صفاته
والترقى الى مقام الروح
في الاول والى مقام القلب
في الثاني حتى يصفوله
مقام التناجي الروحي مع
النبي في الاسرار الالهية
والمسارة القلبية في الامور
الكشفية ولهذا قال ابن
عرررضى الله عنه كان لعل
عليه السلام ثلاث لو كانت
لى واحدة منهن كانت احب
الى من حر النعم تزويجه
فاطمة واعطوه الراية يوم
خير واية الجوى واما
الثالث فيجب فيه تقديم
الخيرات بذل الاموال
شكر تلك النعمة حتى تبقى
وتزيد (ذلك خير لكم
واهمر فان لم تجدوا) في
الاولين للتخاف عن المقامين
بالوقوف مع النفس وفي
الثالث لشيخ النفس والفقر
(فان الله غفور) للصفات
النفسانية بانوار صفاته

راسى فاذا الملك الذى جاءنى بحراء جالسا على كرسى بين السماء والارض فجئت منه ربعا
فقلت زملونى فزملونى فاذن الله عز وجل يا ايها المدثر الى والرجز فاهجر وفي رواية
فجئت منه حتى هويت الى الارض فجئت الى اهلى وذكره وفيه قال ابو سلمة الرجز الاوثان
قال ثم حى الوحي بعد وتابع فان قلت دل هذا الحديث على ان سورة المدثر اول ما نزل من
القرآن ويعارضه حديث عائشة رضى الله عنها المخرج في الصحيحين ايضا في بدء الوحي وسيأتى
في موضعه ان شاء الله تعالى وفيه فغطى الثالثة حتى بلغ منى الجهد ثم ارساني فقال اقر باسم
ربك الذى خلق حتى بلغ ما لم يعلم فرجع بهار رسول الله صلى الله عليه وسلم يرجف فؤاده الحديث
قلت الصواب الذى عليه جمهور العلماء ان اول ما نزل من القرآن على الاطلاق اقر باسم ربك
الذى خلق كما صرح به في حديث عائشة وقول من قال ان سورة المدثر اول ما نزل من القرآن
على الاطلاق ضعيف لا يعتد به وانما كان نزولها بعد فترة الوحي كما صرح به في رواية الزهري
عن ابى سلمة عن جابر ويدل عليه ايضا قوله في الحديث وهو يحدث عن فترة الوحي الى ان
قال وانزل الله تعالى يا ايها المدثر ويدل عليه ايضا قوله فاذا الملك الذى جاءنى بحراء ثم قال
وانزل الله تعالى يا ايها المدثر وايضا قوله ثم حى الوحي بعد وتابع فالصواب ان اول ما نزل
من القرآن على رسول الله صلى الله عليه وسلم سورة اقر باسم ربك الذى خلق وان اول
ما نزل بعد فترة الوحي سورة المدثر فحصل بهذا الذى بيناه الجمع بين الحديثين والله اعلم قوله
فاذا هو قاعد على عرش بين السماء والارض يريد به السرير الذى يجلس عليه وقوله يحدث
عن فترة الوحي اى عن احتباسه وعدم تنابعه وتواليه في النزول قوله فجئت منه روى بحيم
مضمومة ثم همزة مكسورة ثم ثاء ثمانية ساكنة ثم ثاء الضمير وروى بناءين مثنيين بعد الجيم
ومعناه فرعبت منه وفزعت وقوله وحى الوحي بعد وتابع اى كثير نزوله وازداد بعد فترته
من قولهم حيث الشمس والدار اذا ازداد حرهما وقوله وصبوا على ماء فيه انه ينبغي لمن فرغ
ان يصب عليه ماء حتى يسكن فزعه والله اعلم * واما التفسير فقوله عز وجل يا ايها المدثر اصله المتدثر
وهو الذى يتدثر في ثيابه ليستدفئ بها واجهوا على انه رسول الله صلى الله عليه وسلم وانما
سماه مدثرا لقوله صلى الله عليه وسلم دثرونى وقيل معناه يا ايها المدثر بدثار النبوة والرسالة
من قولهم البسه الله لباس التقوى فجعل النبوة كالدمار واللباس مجازا (ثم فانذر)
اى حذرهم من عذاب ربك ان لم يؤمنوا والمعنى فمن مضجعتك ودنارك وقيل ثم قيام عزم واشتغل
بالانذار الذى تحمته (وربك فكبر) اى عظم ربك عايقوله عبدة الاوثان (وثيابك فطهر) فيه اربعة
اوجه احدها ان ينزل لفظ اشباب والتطهير على الحقيقة والثاني ان ينزل لفظ اشباب على
الحقيقة والتطهير على المجاز والثالث ان ينزل لفظ اشباب على المجاز والتطهير على الحقيقة والرابع
ان ينزل لفظ اشباب والتطهير على المجاز * اما الوجه الاول فمعناه وثيابك فطهر من النجاسات
والمستقذرات وذلك ان المشركين لم يكونوا يحترزون عنها فامر صلى الله عليه وسلم بصون ثيابه
من النجاسات وغيرها خلا للمشركين * الوجه الثانى معناه وثيابك فقصر وذلك لان المشركين
كانوا يطولون ثيابهم ويجرون اذيالهم على النجاسات وفي اثوب الطويل من الخلاء والكبر
والفخر ما ليس في الثوب القصير فتنبى عن تطويل الثوب وامر بتقصيره لذلك وقيل معناه وثيابك

فظهر عن ان تكون مفسوبة او محرمة بل تكون من وجه حلال وكسب طيب * الوجه الثالث
معناه حل التوب على النفس قال عنزة

وشككت بالريح الاصم ثيابه * ليس الكريم على الفناء محرم

يريد نفسه والمعنى ونفسك فظهر عن الذنوب والريب وغيرهما وكفى بالثياب عن الجسد لانها
تشتمل عليه * الوجه الرابع وهو حل الثياب والتطهير على المجاز فقبل معناه وقبلك فظهر عن
الصفات المذمومة وقيل معناه وخلقت لحسن وسئل ابن عباس عن قوله وثيابك فطهر فقال
لاتلبسها على معصية ولا غدراما سمعت قول غيلان بن سلمة الثقفي

واني بحمد الله لاثوب فاجر * ليست ولا من غدره اتقع

والعرب تقول في وصف الرجل بالصدق والوفاء هو طاهر الثياب وتقول لمن غدرانه اذنس
اثوب والسبب في ذلك ان التوب كالنسي الملازم للانسان فلماذا جعلوه كناية عن الانسان
ككَيْسَال الكرم في ثوبه والعفة في ازاره وقيل ان من طهر باطنه طهر ظاهره * وقوله تعالى
(والرجز فاهجر) يعني اترك الاوثان ولا تقربها وقال ابن عباس اترك المآثم وقيل اترك
والمعنى اترك كل ما وجب لك العذاب من الاعمال والاقوال (ولا تمنن تستكثر) يعني لاتعط
مالك معصاة لتعطى اكثر منه هذا قول اكثر المفسرين وهذا النهى مختص بالى صلى الله عليه
وسلم وانما نهى عن ذلك تنزيها لمعصية النبوة لان من اعطى شيئا لغيره يطلب منه الزيادة عليه
لابد وان يتواضع لذلك الذى اعطاه ومعصية النبوة يحل عن ذلك وهذا غير موجود في حق
الامة فيجوز لغيره من الامة ذلك كما قيل همارباً ان حلال وحرام فالحلال الهدية يهديها الرجل
لغيره ليعليه اكثر منها واما الحرام فالربا المحرم بص الشرع وقيل معناه لاتعط شيئا لمجازاة الدنيا
اعط الله وارديه وحده الله وقيل معناه لاتمنن على الله بعملك فتستكثره ولا يكثر ثرك عليك في عينك
فانه فيما انعم الله به عليك واعطاك قليل وقيل معناه لاتمنن على اصحابك بما تعلمهم من امر الدين وتبائعهم
من امر الوجود كالمستكثر بذلك عليهم وقيل لاتمنن عليهم بذنوبك فتأخذ منهم على ذلك اجرا تستكثر به
وقيل معناه لاتمنن لانضعف عن الخير تستكثر منه وقيل معناه لاتمنن على الناس بما تنعم
عليهم وتعطيهم استكثرنا منك لتلك العطية فان المن يحبط العمل (ولربك فاصبر) اى على
طاعته واوامره ونواهيه لاجل ثواب الله تعالى وقيل معناه فاصبر لله على ما اوذيت فيه وقيل
معناه انك جئت امرا عظيما فيه محاربة العرب والعجم فاصبر على ذلك لله عز وجل وقيل معناه
فاصبر تحت موارد القضاء لاجل الله (فاذا نقر في الباقور) اى نفخ في الصور وهو القرن
الذى ينفخ فيه اسرافيل وهى الصفحة الاولى وقيل الثانية وهو الاصح (فذلك يومئذ) يعنى
يوم الصفحة وهو يوم القيامة (يوم عسير) اى شديد (على الكافرين) يعنى يعسر عليهم في ذلك
اليوم الامر فيعطون كتبهم بشمائلهم وتسود وجوههم (غير يسير) اى هين فان قلت
ما فائدة قوله غير يسير وعسير معن عنه قلت فائدة التكرار التاكيد كقوله انا محب لك غير
مبغض وقيل لما كان على الكافرين غير يسير دل على انه يهون على المؤمنين بخلاف الكفار فانه
عليهم عسير لا يسرفه ليزداد غيظ الكافرين وبشارة المؤمنين * قوله تعالى (ذرني ومن خلقت

(رحيم) بافاضة انوار
التجليات والمشاهدات
والمعارف والمكاشفات
الموجه لوجدان تلك
الصدقة في الاولين او
ظهور لذيلة الشح وكربة
الفقر رحيم بالتوفيق
لاكتساب الفضيلة
وتيسيرها واعطاء المال في
السالك وكذا الاشفاق
والنوبة انما يكونان لما
ذكرتم امر بما يزيل الخلف
المدكور وذيلة الشح
وشدة الفقر اذ بصلابة
الحضور والمراقبة في مقام
القلب يحصل الاول وركاة
الترك والتجريد يحصل
الثاني وبطاعة الله ورسوله
في الاعمال الخيرية يحصل
الثالث لان الخير عادة
وبركة الطاعة ينبتى الفقر
لحصول الاستغناء بالله قال
الله تعالى من اصبح امر
آخرته اصبح الله امر دنياه
(الشفقت ان تقدموا بين
يدي نجواكم صدقات فاذم
تفعلوا وتاب الله عليكم
فاقيموا الصلاة وآتوا الزكاة
واطيعوا الله ورسوله
والله خير بما تعملون الم تر
الى الذين تولوا قوما غضب
الله عليهم ما هم منكم ولا منهم
لان الموالات لا تكون ثابتة
حقيقة الا مع الجنسية
والمساواة فان كانت وجب

ازالتم والواجب الاحترار
من سراتها بالصحة والموالة
وانما تمكن الموالة مع عدمها
اذا كانت بسبب خارجي
من نفع اولذة زالت بزواله
والا لما امكنت ولهذا نفى
الموالة الحقيقية بينهم بنفي
موجبها فقال ما هم منكم
انما هي محض النفاق
(ويحلفون على الكذب
وهم يعلمون اعد الله لهم
عذابا شديدا انهم ساء ما
كانوا يعملون اتحدوا بايمانهم
جنة فصعدوا عن سبيل الله
فهم عذاب مهين لان نفى
عنهم اموالهم ولا اولادهم
من الله شيا اولئك اصحاب
الارهم فيها خالدون يوم
يعبهم الله جميعا فيحلفون له
كايحلفون لكم ويحسبون
انهم على شئ الا انهم هم
الكاذبون استخوذ عليهم
الشيطان) اي الوهم
(فأنساهم ذكر الله) بتسويل
الذات الحسية والشهوات
البدنية لهم وتزيين الدنيا
وزبرجها في اعينهم (اولئك
حزب الشيطان الا ان حزب
الشيطان هم الخاسرون
ان الدين يحادون الله
ورسوله اولئك في الاذنين
كتب الله لاغلبين انورسلي
ان الله قوي عزيز لا تجد
قوما يؤمنون بالله واليوم

وحيدا) اي خلقته في بطن امه وحيدا فريدا لا مال له ولا ولد وقيل معناه خلقته وحدي
لم يشاركني في خلقه احد والمعنى ذرني واياه فانما اكيفيكه نزلت هذه الآية في الوليد بن المغيرة
المخزومي وكان يسمى الوحيد في قومه (وجعلت له مالا ممدودا) اي كثيرا يد بعضه بعضا دائما
غير منقطع وقيل ما يعد بالثناء كالزرع والضرع والتجارة واختلفوا في مبلغه فقيل كان الف
دينار وقيل اربعة آلاف درهم وقيل الف الف وقال ابن عباس تسعة آلاف مثقال فضة وعنه
كان له بين مكة والطائف ابل وخيل ونعم وكان له غنم كثيرة وعبيد وجوار وقيل كان له بستان
بالطائف لا تقطع ثماره شتاء ولا صيفا وقيل كان له غلة شهر بشهر (وبين شهودا) اي حضورا
بمكة لا يغيثون عنه لانهم كانوا اغنياء غير محتاجين الى الغيبة لطلب الكسب وقيل معنى شهودا اي
رجالا يشهدون معه المحافل والمجامع قيل كانوا عسرة وقيل سبعة وهم الوليد بن الوليد وحالد وعماره
وهشام والعاص وقيس وعدشيس اسلم منهم ثلاثة نفر خالد وهشام وعماره (ومهدت له تمهيدا)
اي بسطت له في العيش وطول العمر بسطا مع الجاه العريض والرياسة في قومه وكان الوليد من
اكابر قريش وكان يدعى ربحانة قريش (ثم يطمع) اي يرجو (ان اريده) اي ازيد مالا
وولدا تمهيدا (كلا) اي لا افعل ولا ازيد قالوا فما زال الوليد بعد نزول هذه الآية في نقصان
ماله وولده حتى هلك (انه كان لا ياتساعيدا) اي معاندا والمعنى انه كان معاندا
في جميع دلائل التوحيد والقدرة والبعث والنبوة مسكرا لكل وقيل كان كفره
كفر عناد وهو انه كان يعرف هذا بقله وينكره بلسانه وهو اقبح الكفر والفسخ (سارقه
صعودا) يعني سأكلفه من العذاب لاراحته فيها * وعن ابى سعيد الخدري رضى الله
عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الصعود عقبة في النار تصعد فيها الكافر سبعين خريفا
ثم يموى فيها سبعين خريفا فهو كذلك ابد الاخرجه الترمذي وقال حديث غريب وروى البغوي باسناد
الثعلبي عن ابى سعيد الخدري عن النبي صلى الله عليه وسلم في قوله سارقه صعودا قال هو جبل من
نار يكلف ان يصعد فاذا وضع يده ذابت فاذا رفعها عادت واذا وضع رجله ذابت فاذا رفعها عادت
وقال الكلي الصعود صخرة ملساء في النار يكلف الكافر ان يصعدا لا يترك بنفس في صعوده
يجذب من امامه بسلاسل الحديد ويضرب من خلفه بمقامع من حديد فيصعدا في اربعين
عاما فاذا بلغ ذروتها احذر الى اسفلها ثم يكلف ان يصعدا يجذب من امامه ويضرب من خلفه
فذلك دأبه ابد * قوله عز وجل (انه فكر وقدر) اي فكر في الامر الذي يريد ونظر فيه
وتدبره ورتب في قلبه كلاما وهياكلا لذلك الامر وهو المراد بقوله وقدر اي وقدر ذلك الكلام
في قلبه وذلك ان الله تعالى لما انزل على نبيه صلى الله عليه وسلم حم تنزيل الكتاب من الله العزيز
العليم الى قوله المصير قام النبي صلى الله عليه وسلم في المسجد يصلي والوليد بن المغيرة قريب منه
يسمع قراءته فلما فطن النبي صلى الله عليه وسلم لاستماعة اعاد قراءة الآية فانطلق الوليد حتى اتى
مجلس قومه من بني مخزوم فقال والله لقد سمعت من محمد آتفا كلاما ما هو من كلام الانس ولا
من كلام الجن والله ان له حلاوة وان عليه لطلاوة وان اعلامه لثمر وان اسفله لمغدق وانه يعلم وما
يعلى ثم انصرف الى منزله فقالت قريش صبا والله الوليد ولتصبون قريش كلهم فقال ابو جهل انا

ا كفيكموه فانطلق حتى جالس الى جذب الوليد خزينا فقال له الوليد مالي اراك حزينا يا ابن اخي فقال وما يمنعني ان لا احزن وهذه قریش يجمعون لك نفقة يمينونك على كبر سنك ويزعمون انك زينت كلام محمد وانك تدخل على ابن ابي كبشة وابن ابي فحافة لتسال من فضل طعامهم فغضب الوليد وقال لم تعلم قریش اني من اكثرهم مالا وولدا وهل شبع محمد واصحابه من الطعام حتى يكون لهم فضل طعام ثم قام مع ابن جهل حتى اتى مجلس قومه فقال لهم تزعمون ان محمدا مجنون فهل رأيتموه يخفق قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كاهن فهل رأيتموه قط تكن قالوا اللهم لا قال تزعمون انه شاعر فهل رأيتموه ينطق بشعر قط قالوا اللهم لا قال تزعمون انه كذاب فهل جربتم عليه شيئا من الكذب قالوا اللهم لا وكان رسول الله صلى الله عليه وسلم يسمى الامين قبل النبوة لصدقه فقالت قریش للوليد فاهو فتفكر في نفسه ثم قال ماهو الاساحر امارايتموه يفرق بين الرجل واهله وولده وواليه فهو ساحر ومايقوله سحر يؤثر فذلك قوله عز وجل انه فكر اى في امر محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن وقدر في نفسه ماذا يمكنه ان يقول في محمد صلى الله عليه وسلم والقرآن (فقتل كيف قدر) اى عذب وقيل لعن كيف قدر وهو على طريق التعجب والانتكار والتوبيخ (ثم قتل كيف قدر) كرهه للتاكيد وقيل معناه لعن على اى حال قدر من الكلام (ثم نظر) اى في طلب ما يدفع به القرآن ويرده (ثم عيس وبسر) اى كلف وقطت وجهه كالمهم المتفكر في شيء يدبره (ثم ادبر) اى عن الايمان (واستكبر) اى حين دعى اليه (فقال ان هذا) اى الذى يقوله محمد ويقرؤه (الاسحر يؤثر) يروى ويحكي عن السحرة (ان هذا الاقول البشر) يعنى يسار او جبر فهو يأتريه عنهما قال الله تعالى (سأصليه) اى سأدخله (سقر) هو اسم من اسماء جهنم وقيل آخر دركاتها (وما دارك ماسقر) اى وما اعطاك اى شيء هي سقرو انما ذكره على سبيل التحويل والتعظيم لامرها (لاتتقى ولا تذر) قيل هما بمعنى كما تقول صدعنى واعرض عنى وقيل لا بد من الفرق والالزام النكرار وقيل معناه لاتتقى احدا من المستحقين للعذاب الا اخذته ثم لاتذر من لحوم اولئك شيئا الا اكلته واهلكته وقيل لا يموت فيها ولا يحيى اى لاتتقى من فيها حيا ولا تذر من فيها ميتا كما احترقوا جردوا واعبدوا وقيل لاتتقى لهم لحما ولا تذر منهم عظما وقيل لكل شيء ملال وفترة الا جهنم ايس لها ملال ولا فترة فهي لاتتقى عليهم ولا تذرهم (لواحة للبشر) جمع بشرة اى مغيرة للجلاد حتى يجعله اسود قال مجاهد تلفح الجلد حتى تدعه اشد سوادا من الليل وقال ابن عباس محرقة للجلاد وقيل تلوح لهم جهنم حتى يروها عيانا (عليها تسعة عذر) اى على النار تسعة عذر من الملائكة وهم خزنها مالك ومعه ثمانية عشر جاء في الاثر ان اعينهم كالبرق الخاطف وانباهم كالصياصى يخرج لهب النار من افواههم ما بين منكبي احدهم مسيرة سنة قد زعت منهم الرحمة يدفع احدهم سبعين الفاير منهم حيث اراد من جهنم وقال عمرو بن دينار ان احدهم يدفع بالدفعة الواحدة في جهنم اكثر من ربيعة ومضر وقال ابن عباس لما نزلت هذه الآية قال ابو جهل لقریش ثكلتكم امهاتكم اسمع من ابن ابي كبشة يخبر ان خزنة النار تسعة عشر وانتم الدهم يعنى الشجران افتعجز كل عشر منكم ان تبطش بواحد منهم يعنى خزنة جهنم فقال ابو الاسد بن اشيد بن كادة بن خلف الجمحي انا كفيكم منهم سبعة عشر عشرة على ظهري وسبعة على بطني واكفوني انتم اثنين ويروى عنه انه قال انما مشى بين ايديكم

(الآخر) الايمان اليقينى (يوادون من حاد الله) ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناهم او اخوانهم او عشيرتهم (لان المحبة امر روحانى فاذا يقنوا وعرفوا الحق واهله غلبت قلوبهم وارواحهم نفوسهم واشباحهم فمستخت المحبة الرحانية والمناسبة الحقيقية بينهم وبين الحق واهله المحبة الطبيعية المستندة الى القرابة واتصال اللحم لان الاتصال الروحانى اشد واقوى والذوا صفى من الطبيعى (اولئك كتب في قلوبهم الايمان) بالكشف واليقين المذكر للعهد الاول الكاشف عنه (وايديهم بروح منه) لاتصالهم بعالم القدس او بنور تجلى الذات (ويدخلهم جنات) من الجنات الثلاث (تجربى من تحتها الانهار خالدين فيها) انهار علوم التوحيد والتشريع (رضى الله عنهم) بمحو صفاتهم بصفاته بنور التجلى (ورضوا عنه) بالاتصال بصفاته (اولئك حزب الله) السابقون الذين لا يفتنون الى غيره ولا يثبتونه (الا ان حزب الله هم المفلحون) الفائزون بالكمال المطلق

سورة الحشر

بسم الله الرحمن الرحيم

(سبح لله ما في السموات وما في الارض وهو العزيز الحكيم هو الذي اخرج الذين كفروا من اهل الكتاب من ديارهم لا اول الحشر ما ظنتم ان يخرجوا وظنوا انهم مانعهم حصونهم من الله فأتاهم الله من حيث لم يحتسبوا وقذف في قلوبهم الرعب يخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المؤمنين فاعتبروا يا اولي الابصار ولولا ان كتب الله عليهم الجلاء لعدبهم في الدنيا ولهم في الآخرة عذاب النار ذلك بأنهم شاقوا الله ورسوله ومن يشاق الله فإن الله شديد العقاب) اي نظر بنظر القهر اليهم فتأثروا به لاستحقاقهم لذلك ومخالفة الحبيب ومشاقة ومضادته ولوجود الشك في قلوبهم وكونهم على غير بصيرة من امرهم وبينه من ربهم اذ لو كانوا اهل يقين ما وقع الرعب في قلوبهم ولعرفوا رسول الله بنور اليقين وآمنوا به فلم يخافوه (وما آتاكم الرسول فخذوه وما نهاكم عنه فانتهوا واتقوا الله ان الله شديد العقاب) لانه متحقق بالله فكل ما امر به

على الصراط فادفع عشرة بمنكى الايمن وتسعة بمنكى الايسر في النار ونمضى فدخل الجنة فأنزل الله تعالى (وما جعلنا اصحاب النار الا ملائكة) يعنى الارجال آدميين فمن ذا يغلب الملائكة وانما جعلهم ملائكة ليكونوا من غير جنس المعذبين واشد منهم لان الجنسية مظنة الرافة والرجة (وما جعلنا عدتهم) اي عددهم في القلة (الاقتنة للذين كفروا) اي ضلالة لهم حتى قالوا ما قالوا وقيل فنتهم هي قولهم لم يكونوا عشرين وما الحكمة في تخصيص هذا العدد وقيل فنتهم هي قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع من في النار واجيب عن قولهم لم يكونوا عشرين بأن افعال الله تعالى لاتعلل ولا يقال فيها لم ونخصيص الزبانية بهذا العدد لا امر اقتضته الحكمة وقيل وجد الحكمة في كونهم تسعة عشرين هذا العدد يجمع اكثر القليل واقل الكثير ووجه ذلك ان الاحاد اقل الاعداد واكثرها تسعة واقل الكثير عشرة فوقع الاختصار على عدد يجمع اقل الكثير واكثر القليل لهذه الحكمة وما سوى ذلك من الاعداد فكثير لا يدخل تحت الحصر واجيب عن قولهم كيف يقدر هذا العدد القليل على تعذيب جميع اهل النار وذلك بأن الله جل جلاله يعطى هذا القليل من القوة والقدرة ما يقدر به على ذلك فمن اتى بكمال قدرة الله وانه على كل شئ قدير وان احوال القيامة على خلاف احوال الدنيا زال عن قلبه هذا الاستبعاد بالكلية (ايستيقن الذين اتوا الكتاب) يعنى ان هذا العدد مكتوب في البوراة والانجيل انهم تسعة عشر (وزداد الذين آمنوا ايماناً) يعنى من آمن من اهل الكتاب يزدادون تصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم وذلك ان العدد كان موجوداً في كتابهم واخبر به النبي صلى الله عليه وسلم على وفق ما عندهم من غير سابقة دراسة وتعلم علم انما حصل له ذلك بالوحى السماوى فازدادوا بذلك ايماناً وتصديقاً بمحمد صلى الله عليه وسلم (ولا يرتاب) اي ولا يشك (الذين اتوا الكتاب والمؤمنون) يعنى في عددهم وانما اقل ولا يرتاب وان كان الاستيقان يدل على نفي الارتياب ليجمع لهم بين اثبات اليقين ونفي الشك وذلك ابلغ واكد لان فيه تعريضاً بحال غيرهم كأنه قال وليخالف حالهم حال الناس المرتابين من اهل الكفر والفاق (وليقل الذين في قلوبهم مرض) اي شك ونفاق (والكافرون) اي مشركو مكة فان قلت لم يكن بمكة نفاق فكيف قال وليقل الذين في قلوبهم مرض وهم المنافقون وهذه السورة مكية قلت لانه كان في علم الله تعالى ان النفاق سيجد فأخبره الله عما سيكون وهو كسائر الاخبار بالقبول فعلى هذا تصير الآية معجزة للنبي صلى الله عليه وسلم لانه اخبار عن غيب سيقع وقد وقع على وفق الخبر وقيل يحتمل ان يراد بالذين في قلوبهم مرض اهل مكة لان فيه من هو شك وفيهم من هو قاطع بالكذب (ماذا اراد الله بهذا مثلاً) يعنى اى شئ اراد الله بهذا المثل العجيب وانما سموه مثلاً لانه استعارة من المثل المضروب لانه ما غرب من الكلام وبدع استغراباً منهم لهذا العدد واستبعاد الله والمعنى اى غرض قصد في جعل الملائكة تسعة عشر لا عشرين ومرادهم بذلك انكار هذا من اصله وانه ليس من عند الله فهذا سموه مثلاً (كذلك) اي كما ضل من انكر عدد الخزنة وهدى من صدق به كذلك (يضل الله من يشاء ويهدي من يشاء) لان الله تعالى يدهم الهداية والاضلال (وما يعلم جنود ربك الا هو) هذا جواب لابي جهل حين قال الحمد اعوان الاتسعة عشر والمعنى ان الخزنة تسعة عشر ولهم اعوان وجنود من الملائكة لا يعلم عددهم الا الله تعالى خلقوا لتعذيب اهل النار وقيل

كان مقدورات الله تعالى غير متناهية فكذلك جنوده غير متناهية (وماهى) (بمعنى النار) (الاذكرى للبشر) اى الانذكرة وموعظة للناس وقيل ماهى بمعنى آيات القرآن ومواعظه الا تذكرة للناس يتعظون بها (كلا) اى لا يتعظون ولا يتذكرون وقيل معناه ليس الامر كما يقول من زعم انه يكتفى اصحابه خزنة النار وقيل كلاهما بمعنى حقا (والقمر والليل اذا دبر) اى ولى ذاهبا وقيل ادبر بمعنى اقبل تقول العرب ادبرنى فلان اى جاء خلفى فالليل يأتى خلف النهار (والصبح اذا اسفر) اى اضاء وتبين وهذا قسم وجوابه (انما لاحدى الكبرى) (بمعنى ان سقر لاحدى الامور العظام وقيل اراد بالكبر دركات النار وهى سبعة جهنم واطى والحطمة والسعير وسقر والحميم والهاوية) (نذيرا للبشر) قيل يحتمل ان يكون نذيرا صفة للنار والمعنى ان النار نذير للبشر فالاحسن والله ما نذر بنى ادهى من النار وقيل يجوز ان يكون نذيرا صفة لله تعالى والمعنى انك لن تدير فاتقوها وقيل هو صفة للنبي صلى الله عليه وسلم ومعناه يا ايها المشرقة بدير اللسر فانذر (لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) اى يتقدم فى الخير والطاعة او يتأخر عنهما فيقع فى السر والمعصية والمعنى ان الانذار قد حصل لكل واحد ممن آمن او كفر وقد تمسك بهذه الآية من يرى ان العبد غير مجبور على الفعل وانه يمكن من فعل نفسه واجيب عنه بان مشيئته تابعة لمشيئة الله تعالى وقيل اضافة المشيئة الى مخاطبين على سبيل التهديد كقوله اعلموا ما كنتم وقيل هذه المشيئة لله تعالى والمعنى لمن شاء الله منكم ان يتقدم او يتأخر * قوله تعالى (كل نفس بما كسبت رهينة) اى مرتبته فى النار بكسبها ومأخوذة بعلمها (الاصحاب اليمين) فانهم غير مرتبين بذنوبهم فى النار ولكن الله يغفرها لهم وقيل معناه فكوارق انفسهم باعمالهم الحسنة كليفك الراهن رهنه اداء الحق الذى عليه واختلفوا فى اصحاب اليمين من هم فقيل هم المؤمنون المحلصون وقيل هم الذين يعطون كتبهم بايمانهم وقيل هم الذين كانوا على عين آدم يوم اخذ الميثاق وحين قال الله تعالى لهم هؤلاء فى الجنة ولا بالى وقيل هم الذين كانوا ميامين اى مباركين على انفسهم وروى عن علي بن ابي طالب رضى الله عنه انهم اطفال المسلمين وهو اشد بالصواب لان الاطفال لم يكتسبوا اثما يرتبون به وعن ابن عباس قال هم الملائكة (فى جنات) اى هم فى بساتين (يتساءلون عن المجرمين) اى يتساءلون المجرمين وعن صلة فيقولون لهم (ماسلككم فى سقر) قيل وهذا يقوى قول من قال ان اصحاب اليمين هم الاطفال لانهم لم يعرفوا الذنوب التى توجب النار وقيل معناه يسأل بعضهم بعضا عن المجرمين فعلى هذا التفسير يكون معنى ماسلككم اى يقول المسؤلون للسائلين قلنا للمجرمين ماسلككم اى ادخلكم وقيل ما حبسكم فى سقر وهذا سؤال توبيخ وتقريع (قالوا) مجيبين لهم (لمنك من المصلين) اى الله فى الدنيا (ولم نك نظم المسكين) اى لم تصدق عليه (وكنا نخوض مع الخائضين) اى فى الباطل (وكنا نكذب بؤم الدين) اى بؤم الجزاء على الاعمال وهو يوم القيامة (حتى اتانا اليقين) (بمعنى الموت قال الله تعالى (فاتمهم شفاعة الشافعين) قال ابن مسعود تشفع الملائكة واليئون والشهداء والصالحون وجميع المؤمنين فلا يبقى فى النار الا اربعة ثم تلا قولوا لمنك من المصلين الآية وقال عمران بن حصين الشفاعة نافعة لكل احد دون هؤلاء الذين نسمون

فهو امر الله وما نهى عنه نهى الله لقوله وما ينطق عن الهوى ان هو الا وحى يوحى (للفقراء المهاجرين) اى التاركين المجردين المهاجرين عن مقام النفس (الذين اخرجوا) اى اخرجهم الله اذ لو خرجوا بفوسهم لاحتجوا بها وبرؤية الترك والتخريد فوقعوا فى مقام النفس مع حجاب الحب الذى هو اشد من الذنوب (من ديارهم واموالهم) من مواظهم ومألوقاتهم اى صفات نفوسهم ومعلوماتهم (يتنغون فضلا من الله) من العلوم والفضائل الخلقية (ورضوانا) من الاحوال والمواهب السنية من انوار تجليات الصفات (وينصرون الله ورسوله) ببدل النفوس لقوة اليقين (اولئك هم الصادقون) فى الايمان اليقينى لتصديق اعمالهم دعواهم اذ علامة وجدان اليقين ظهور اثره على الجوارح بحيث لا يمكن حركاتها الا على مقتضى شاهدهم من العلم (والذين توؤوا الدار والايمان) اى المقر الاصلى الذى هو الفطرة الاولى والعهد

الاول الذى هو محل الايمان
وموطنه ولهذا قرنه به فان
الفسس موطن الغربة (من
قبلهم) اى من قبل هجرة
المهاجرين من دار الغربة
الى هى الفسس اليها لان
هذه الدار هى الدار
الاصليه المتقدمة على ديارهم
ولهذا قال عليه السلام حب
الوطن من الايمان فهم
الذين لم يسقطوا عن الفطرة
ولم يخجبا بفسس
في النشأة وبقوا على صفاتها
بخلاف الاولين الذين
تكذبوا وتغيروا ثم رجعوا
الى الصفاء بالسير والساك
(يحبون من هاجر اليهم)
لوجود الجنسية فى الصفاء
وتحقق المناسبة الاصلية
والقراءة الحقيقية بالوفاء
وتذكر العهد السابق
بالموافقة فى الدين والاحاء
(ولا يجدون فى صدورهم
حاجة مما اوتوا) اوتى
المهاجرون من الحطوط
لسلامة قلوبهم عن آفات
الفوس وطهارتها عن
دواعى الحرص وتنزهها
عن محبة الحطوط وتيقنها
بالاقسام (وبوثنون على
انفسهم) لتجردهم وتوجههم
الى جناب القدس وترفعهم
عن مواد الرجس وكون

روى البغوى بسنده عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يصف اهل
النار فيمذبون قال فيمربهم الرجل من اهل الجنة فيقول للرجل منهم يا فلان فيقول ماتريد
فيقول اما تذكر رجلا سقاك شربة يوم كذا وكذا قال فيقول وانك لانت هو فيقول نعم
فيشفع له فيشفع فيه قال ثم يمر بهم الرجل من اهل الجنة فيقول يا فلان فيقول ماتريد فيقول
اما تذكر رجلا وهب لك وضوا يوم كذا وكذا فيقول وانك لانت هو فيقول نعم
فيشفع له فيشفع فيه (فالهم عن التذكرة معرضين) اى عن مواعظ القرآن (كلهم حر)
جمع حار (مستفرة) قرئ بالكسر اى نافرة وقرئ بالفتح اى مفرة مذعورة محمولة
على الفار (فرت من قسورة) قيل القسورة جاعة الرماة لا واحد له من لفظه وهى رواية عن ابن
عباس وعنه انه القناص وعنه قال هى حبال الصيادين وقيل معناها فرت من رجال اقوياء وكل ضخم
شديد عند العرب قسورة وقصور وقيل القسورة لفظ القوم واصواتهم وقيل القسورة شدة
سواد ظلمة الليل وقال ابو هريرة هى الاسد وذلك لان الحجر الوحشية اذا عاينت الاسد
هربت فكذلك هؤلاء المشركون اذا سمعوا الى صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن هربوا منه
شبههم بالحجر فى البلادة والبله وذلك انه لا يرى مل نفار حجر الوحش اذا حافت من شئ (بل
يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منسرة) قال المفسرون ان كفار قريش قالوا لرسول الله صلى
الله عليه وسلم ليصبح عند رأس كل رجل منا كتاب منشور من الله انك رسوله تؤمر فيه باتاعك
وقيل ان المسلمين قالوا يا محمد بلغنا ان الرجل من بنى اسرائيل كان يصبح وعنده رأسه ذنبه
وكفارته فأتنا بعمل ذلك (كلا) اى لا يؤتون الصحف وهو ردع لهم عن هذه الاقتراحات
(بل لا يخافون الآخرة) اى لا يخافون عذاب الآخرة والمضى انهم اوحافوا النار لما اقترحوا
هذه الآيات بعد قيام الأدلة لانه لما حصلت المحجزات الكبيرة كفت فى الدلالة على صحة النبوة
فطلب الزيادة يكون من باب التعت (كلا) اى حقا (انه تذكرة) دنى انه عظة عظيمة (فمن شاء
ذكروه) اى اعظبه فاعلموا ودفع ذلك عابه (وما يدكرون الا ان يشاء الله) اى الا ان يشاء الله لهم
الهدى فيتذكروا ويتعظوا (هو اهل التقوى واهل المغفرة) اى هو حقيق بان يقيه عباده ويخافوا
عقابه فيؤمنوا به ويطيعوه وهو حقيق بان يغفر لهم ما سلف من كفرهم وذنوبهم وقيل هو اهل
ان اتقى محارمه واهل ان يغفر لمن اتقاه عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه
وسلم قال فى هذه الآية هو اهل التقوى واهل المغفرة قال الله تبارك وتعالى انا اهل ان اتقى فمن
اتقانى فلم يجعل معى الها فانا اهل ان اغفر له اخرجته الترمذى وقال حديث غريب وفى
اسناده سهيل بن عبد الله القطيعى وايس بالقوى فى الحديث وقد تقدم به عن ثابت والله تعالى
اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة القيامة مكية ﴾

وهى اربعون آية ومائة وتسع وتسعون كلمة وستائة واثنان وخمسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (لا اقسم بيوم القيامة) اتفقوا على ان المعنى اقسم واختلفوا فى لفظ لا فقل
ادخال لفظ لا على القسم مستفيض فى كلام العرب واثارهم قال امرؤ القيس

ولا وبيك ابنة العامرى لا يدعى القوم الى افر

قالوا وفانتم انما كيد القسم كقولك لا والله ما ذاك كاتقول تريد والله فيجوز حذفها لكنه ابلغ في الرد مع اثباتها وقيل انها صلة كقول الله تعالى للثلاثة اهل الكتاب وفيه ضعف لانها لا تزاد الا في وسط الكلام لا في اوله واجيب عنه بان القرآن في حكم السورة الواحدة بعضها متصل بعض يدل عليه انه قد ينجي ذكر الشئ في سورة ويذكر حوايه في سورة اخرى كقوله يا ايها الذى نزل عليه الذكر انك لمجنون وجوابه في سورة ن ما انت بنعمة ربك بمجنون واذا كان كذلك كان اول هذه السورة جاريا مجرى الوسط وفيه ضعف ايضا لان القرآن في حكم السورة الواحدة في عدم التناقض لان تقرر سورة بما بعدها فذلك غير جائز وقيل لارد لكلام المسكرين المسكرين للعبادى ليس الامر كازعوا ثم ابتدا فقال اقسم بيوم القيامة واقسم بالفسس اللوامة وقيل الوجه فيه ان يقال ان لاهى للنفى والمعنى في ذلك كانه قال لا اقسم بذلك اليوم ولا بتلك الفسس الا اعظاما لهما فيكون الغرض تعظيم المقسم به وتفخيم شأنه وقيل معناه لا اقسم بهذه الاشياء على اثبات هذا المطلوب فان اثباته اظهر من ان يقسم عليه وروى البغوى في تفسير القيامة عن المغيرة بن شعبة قال يقولون القيامة وقيامه احدهم موته وشهد علقمة جنازة فلما دفنت قال اما هذا فقد قامت قيامته وفيه ضعف لاتفاق المفسرين على ان المراد به القيامة الكبرى لسياق الآيات في ذلك * وقوله (ولا اقسم بالفسس اللوامة) قيل هي التى تلوم على الخير والنسر ولا تنصبر على السراء والضراء وقيل اللوامة هي التى تندم على ما فات فنقول او فعلت ولو لم تفعل وقيل ليس من نفس برة ولا فاجرة الا وهى تلوم نفسها ان كانت علمت خيرا تقول هلا ازددت وان علمت شرا تقول ياليتنى لم افعل وقال الحسن هي نفس المؤمن ان المؤمن مات راه الا يلوم نفسه ما اردت بكلامى ما اردت باكلى وان الكافر يعضى ولا يحاسب نفسه ولا يعاتبها وقيل هي النفس الشريفة التى تلوم النفوس العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشريفة التى لاتزال تلوم نفسها وان اجتهدت في الطاعة وقيل هي النفس الشقية العاصية يوم القيامة بسبب ترك التقوى وقيل هي النفس الشقية تلوم نفسها حين تعابى احوال يوم القيامة فنقول يا حمرنا على ما فرطت في جنب الله فان قلت اى مناسبة بين يوم القيامة وبين النفس اللوامة حتى جمع بينهما في القسم قلت وجه المناسبة ان في يوم القيامة تظهر احوال النفس اللوامة من الشقاوة او السعادة فلماذا حسن الجمع بينهما في القسم وقيل انما وقع القسم بالنفس اللوامة على معنى التعظيم لها من حيث انها ابداء تستحق فعلها واجتهادها في طاعة الله تعالى وقيل انه تعالى اقسم بيوم القيامة ولم يقسم بالنفس اللوامة فكانه قال اقسم بيوم القيمة تعظيما لها ولا اقسم بالنفس اللوامة تحقيرا لها لان النفس الكافرة او الفاجرة لا يقسم بها فان قلت المقسم به هو يوم القيامة والمقسم عليه هو يوم القيامة فيصير حاصلا انه اقسم بيوم القيامة على وقوع القيامة وفيه اشكال قلت ان المحققين قالوا القسم بهذه الاشياء قسم بربها في الحقيقة فكانه قال اقسم رب القيامة وقيل لله تعالى ان يقسم بما يشاء من خلقه وجواب القسم محذوف تقديره لتبعن ثم لتحاسبن يدل عليه قوله تعالى (يحسب الانسان ان ان نجم عظامه) وقيل جواب القسم قوله (بلى قادرين على ان نسوى بنانه) ومعنى يحسب الانسان ايظن هذا الكافر ان العظام

الفضيلة اهم مرا ذاتيا باقتضاء الفطرة وفطر محبة الاخوان بالحقيقة والاعوان في الطريقة (ولو كان بهم خصاصة) فتقديمهم اصحابهم على انفسهم لمكان الفتوة وكل المروءة وقوة التوحيد والاحتراز عن حظ النفس وخوف الرجوع الى المطالب الجزئية بعد وجدان الذوق من المطالب الكلية (ومن بوق سخ نفسه) عصمة الله وكلامه فان النفس مأوى كل شر ووصف ردى وموطن كل رجس وخلق دنى والسخ من غرائزها المعجونة في طبيعتها ملازماتها الجبهة السفلية ومحبتها الحظوظ الجزئية فلا ينتقى منها الا عند انتقامها ولكن المعصوم من تلك الآفات والشور من عصمة الله (فأولئك هم المفلحون) بالكلمات القلبية (والذين جاؤا من بعدهم) بعد الذين هاجروا الى الفطرة اى اخذوا في السلوك وقطع منازل النفس متضرعين قائلين بلسان الافتقار (يقولون ربنا اغفر لنا) هيات الرذائل وصفت النفوس بانوار القلوب (ولاخوانا الذين

بعد تفرقها ورجوعها رميا ورفا مختلطة بالتراب وبعد ما نسفتها الريح فطيرتها في ابعاد الارض
ان لن نجتمع عظامه اى لا يمكننا جمعها مرة اخرى وكيف خطر بباله هذا الخاطر الفاسد وما علم
ان القادر على الابداء قادر على الاعادة زلت هذه الآية في عدى بن ربيعة حليف بنى زهرة
وهو ختن الاخنس ابن شريق العقبي وكان النبي صلى الله عليه وسلم يقول اللهم اكفني جارى
السوء يعنى عديا والاخنس وذلك ان عديا اتى الى صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد حدثني متى
تكون القيامة وكيف امرها وحالها فأخبره النبي صلى الله عليه وسلم فقال عدي بن ربيعة
لو عاينت ذلك اليوم لم اصدتك ولم اومن بك او يجمع الله العظام فانزل الله عز وجل يحسب
الانسان يعنى هذا الكافران لن نجتمع عظامه يعنى بعد التفرق والنبي فقبحه كما كان اول مرة
وقيل ذكر العظام واراد بها نفسه جميعها لان العظام قالب النفوس ولا يستوى الخلق الا
باستوائها وقيل انما خرج على وفق هذا قول المكر او يجمع الله العظام بل قادرين يعنى على جمع
عظامه وتأليفها واعادتها الى التركيب الاول والحالة والهيئة الاولى وعلى ما هو اعظم من ذلك
وهو ان نسوى بنانه يعنى انامله فجعل اصابع يديه ورجليه شيئا واحدا كخف البعير او كحافر
الحمار فلا يقدر ان يرتفع بها بالقبض والبسط والاعمال اللطيفة كالكتابة والخطابة وغيرها
وقيل معناه اظن الكافران ان تقدر على جمع عظامه بل تقدر على جمع عظامه حتى نعيد السلامات
على صغرها الى اماكنها ونؤلف بينها حتى تستوى البنان فمن يقدر على جمع العظام الصغار
فهو على جمع كبارها اقدر وهذا القول اقرب الى الصواب وقيل انما خص الشأن بالذكور
لانه آخر ما يتم به الخلق * قوله تعالى (بل يريد الانسان ليفجرا اماءه) اى يدوم على فجوره
فما يستقبله من الزمان ما عاش لا ينزع عن المعاصي ولا يتوب وقال سعيد بن جبير يقدم الذنب
ويؤخر التوبة ويقول سوف اتوب سوف اعمل حتى ياتي الموت وهو على سوء حاله وشرا عماله
وقيل هو طول الامل يقول اعيش فاصيب من الدنيا كذا وكذا ولا يذكر الموت وقال ابن
عباس يكذب بما امامه من البعث والحساب واصل الفجور الميل وسمى الكفار والعاسق فاجرا
لميله عن الحق (يستل ايان يوم القيامة) اى متى يكون يوم القيامة والمعنى ان الكافر يسأل
سؤال متعنت مستبعدا لقيام الساعة قال الله تعالى (فاذا برق الصر) اى شخص
البصر عند الموت فلا يظرف مما يرى من المحائب التي كان يكذب بها في الدنيا وقيل تبرىق ابصار
الكفار عند رؤيتهم جهنم وقيل برق اذا فرغ وتحير لما يرى من المحائب وقيل برق اى شق عينه
وقتمها من البريق وهو التلاؤ (وخسف القمر) اى اظلم وذهب ضوءه (وجمع الشمس
والقمر) يعنى اسودين مكورين كأنهما ثوران عقيران وقبل يجمع بينهما في ذهاب الضوء
وقيل يجمعان ثم يقذفان في البحر فهناك نار الله الكبرى (يقول الانسان) يعنى الكافر المكذب
(يومئذ) اى يوم القيامة (اين المفر) اى المهرب وهو موضع الفرار (كلا) اى لا للجأهم
يهربون اليه وهو قوله (لا وزر) اى لا حرز ولا ملجأ ولا جبل وكانوا اذا فزعوا الجؤا الى
الجبل فتحصنوا به فقل لهم لا جبل لكم يومئذ تحصنون به واصل الوزر الجبل المنيع وكل ما
التجأت اليه وتحصنت به فهو وزروه * قوله كعب بن مالك

الناس الي علينا فيك ليس لنا * الا السبوف والطراف القناوزر

ومعنى الآية انه لا شئ يعصمهم من امر الله تعالى لاحصن ولا جبل يوم القيامة يستندون اليه من النار (الى ربك يومئذ المستقر) يعنى مستقر الخلق وقال عبدالله بن مسعود اليه المصير والمرجع وهو بمعنى الاستقرار وقيل الى ربك مستقرهم اى موضع قرارهم من جنة او نار وذلك مفوض الى مشيئته فمن شاء ادخله الجنة برحمة ومن شاء ادخله النار بعذله (ينبؤ الانسان يومئذ بما قدم واخر) قال ابن مسعود وان ابن عباس بما قدم قبل موته من عمل صالح او سبى وما اخر بعده موته من سنة حسنة او سيئة يعمل بها وعن ابن عباس ايضا بما قدم من العصية واخر من الطاعة وقيل بما قدم من طاعة الله واخر من حق الله فضيعه وقيل باول عمله واخره وهو ما عمله فى اول عمره وفى آخره وقيل بما قدم من ماله لنفسه قبل موته وما اخر من ماله اورثه (بل الانسان على نفسه بصيرة) اى بل الانسان على نفسه من نفسه رقباء يرقبونه ويشهدون عليه بعمله وهى سمعه وبصره وجوارحه وانما دخلت الهاء فى البصيرة لان المراد من الانسان جوارحه وقيل معناه بل الانسان على نفسه عين بصيرة وفى رواية عن ابن عباس بل الانسان على نفسه شاهد فتكون الهاء للمبالغة كعلامة (ولو اتى معاذير) يعنى واواعتذر بكل نذر وجادل عن نفسه قانه لا ينفعه لانه قد شهد عليه شاهد من نفسه وقيل معناه واواعتذر فعليه من نفسه ما يكذب عذره وقيل ان اهل اليمن يسمون السمر عذارا وجمعه معاذير فعلى هذا يكون معناه واوارخى السمر واغلاق الابواب ليخفى ما يعمل فان نفسه شاهد عليه وفى هذا فى حق الكافر لانه يتكر يوم القيامة فتشهد عليه جوارحه بما عمل فى الدنيا ﴿ قوله عز وجل ﴾ (لا تحرك به لسانك لتعجل به) (ق) عن ابن عباس رضى الله عنهما فى قوله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به قال كان النبی صلى الله عليه وسلم يماحج من التنزيل شدة وكان لما يحرك شفثيه قال ابن جبر قال ابن عباس انا احركهما كما كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يحركهما فخر كشفثيه فانزل الله عز وجل لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه قال جمعه فى صدرك ثم تقرأ فاذا قرأناه فاتبع قرآنه قال فاستمع وانصت ثم ان علينا ان تقرأه قال فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا اتاه جبريل بعد ذلك استمع فاذا انطلق جبريل قرأه الى صلى الله عليه وسلم سامه كقراءه وفى رواية كما وعده الله تعالى لفظ الحمدى ورواه البغوى من طريق البخارى وقال فيه كان النبی صلى الله عليه وسلم اذا نزل عليه جبريل بالوحى كان مما يحرك لسانه وشفثيه فيشتد دايه وكان يعرف منه فأنزل الله عز وجل الآية التى فى لافهم بيوم القيامة لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه قال ان علينا ان نجمله فى صدرك وتقرأ فاذا قرأناه فاطرق فاذا ذهب قرأه كما وعده الله تعالى وفى رواية كان يحرك شفثيه اذا نزل عليه يخشى ان ينفلت منه فقيل له لا تحرك به لسانك لتعجل به ان علينا جمعه وقرآنه اى نجمله فى صدرك وقرآنه اى تقرأ ومعنى الآية لا تحرك بالقرآن لسانك وانما جاز هذا الاضمار وان لم يجزله ذكر لدلالة الحال عليه لتعجل به اى باخذه (ان علينا جمعه) اى جمعه فى صدرك وحفظك اياه (وقرآنه) اى وقراءته علينا والمعنى سنقرئك يا محمد بحيث تصير لانتساء (فاذا قرأناه فاتبع قرآنه) اى لا تكن قراءتك مقارنة لقراءة جبريل عليك بل اسكت حتى يتم جبريل ما يوحى اليك فاذا فرغ جبريل من القراءة فخذ انت فيها وجعل قراءة جبريل قراءته لانه بامر نزل بالوحى

فى عينك (لا يقاتلونكم جميعا الا فى قرى محصنة او من وراء جدر بأسهم بينهم شديد) لكونهم غير مهوورين هناك بقهر الله ولا واقعا ظل قهر الرسول وهيبته وعكس نور تأيده وتور نفسه بالاتصال بمالم القدس عليهم (تحسبهم جميعا) لاتفاقهم فى الظاهر (وقلوبهم شتى) لانتفاء الجمية الحقيقية بنور التوحيد عنوا وتجاذب دواعي لتفنن تعاقباتها بالامور السفسلية وتفرقها عن الحق بالباطل لاحتجابها بالكثرة عن الوحدة (ذلك بأنهم قوم لا يعقلون) فيخارون طريق التوحيد العلى ويتحون عن السبل المتفرقة الوهمية فان طريق العقل واحد وطرق شيطان الوهم متفرقة وتشدت القلوب بوهن العزائم وبضعف القوى (كئيل الذين من قبلهم قريبا ذاقوا وبال امرهم ولهم عذاب اليم كئيل الشيطان اذ قال للانسان اكفر فلما كفر قال انى برى منك انى اخاف الله رب العالمين) اى مثل اخوانهم المنافقين فى اغوائهم كئيل الشيطان اى الوهم

ونظيره من يطع الرسول فقد اطاع الله وقيل معناه اعلم به واتبع حلاله وحرامه والقول الاول اولى لان هذا ليس موضع الامر باتباع حلاله وحرامه وانما هو موضع الامر بالاستماع حتى يفرغ جبريل من قراءته فكان النبي صلى الله عليه وسلم بعد ذلك اذا نزل عليه جبريل بالوحى اصغى اليه فاذا فرغ من قراءته وعاء الى صلى الله عليه وسلم وحفظه (ثم ان علينا بينه وبينكم بيان ما فيه من الاحكام والحلال والحرام وذلك ان النبي صلى الله عليه وسلم كان اذا اشكل عليه شئ سأل جبريل عن معانيه لغاية حرصه على العلم فقبل له نحن نبينه لك * قوله تعالى ((كلا)) اى حقا ((بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة)) اى تختارون الدنيا على العقبى وتعملون لها يخاطب كفار مكة (وجوه يومئذ) اى يوم القيامة (ناضرة) من النضارة وهى الحسن وقال ابن عباس حسنة وقيل مسرورة بالعيم وقيل نائمة وقيل مسفرة مضيدة وقيل بيض يعلوها نور وبهاء وقيل مشرقة بالعيم (الى ربها ناظرة) قال ابن عباس واكثر المفسرين تنظر الى ربها عيانا بلا حجاب قال الحسن حق ان تخشروهم تنظر الى الخالق سبحانه وتعالى وروى عن مجاهد وابى صالح تنظر الثواب من ربها قال الازهرى ومن قال ان معنى قوله الى ربها ناظرة بمعنى منتظرة فقد اخطأ لان العرب لاتقول نظرت الى النشئ بمعنى انتظرته انما تقول نظرت فلانا اى انتظرته ومنه قول الحطيئة

وقد نظرتكم اعشاء صادرة * لاورد طال بها حورى وتناسى

فاذا قلت نظرت اليه لم يكن الا بالعين واذا قلت نظرت فى الامر احتمل ان يكون تفكر فيه وتدبر باقلب وهذا آخر كلامه وبشهادة لصفحة هذا ان النظر الوارد فى التنزيل بمعنى الانتظار كثير ولم يوصل فى موضع الى كقوله انظرونا نقبس من نوركم وقوله هل يظنون الا تأويله هل ينظرون ان يأتىهم الله والوجه اذا وصف بالنظر وعدى الى لم يحتمل غير الرؤية واما قوله انظر الى الله ثم اليك على معنى اتوقع فضل الله ثم فضلك فيكون النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب انما يجوز هذا اذا لم يسند الى الوجه فاذا اسند النظر الى الوجه لم يحتمل نظر القلب ولا الانتظار واذا بطل المعنى لم يبق لبقاء الرؤية كلام وان شق ذلك عليهم والاحاديث الصحيحة تعضد قول من فسر النظر فى هذه الآية بالرؤية وسند كرها ان شاء الله تعالى

فصل فى اثبات رؤية المؤمنين ربهم سبحانه وتعالى فى الآخرة قال علماء اهل السنة رؤية الله سبحانه وتعالى ممكنة غير مستحيلة عقلا واجمعا الى وقوعها فى الآخرة وان المؤمنين يرون الله سبحانه وتعالى دون الكافرين بدليل قوله تعالى كلا انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون وزعت طوائف من اهل البدع كالمعتزلة والخوارج وبعض المرجئة ان الله تعالى لا يراه احد من خلقه وان رؤيته مستحيلة عقلا وهذا الذى قاوه خطأ صريح وجهل قبيح وقد تظاهرت ادلة الكتاب والسنة واجماع الصحابة فمن بعدهم من ساف الامم على اثبات رؤية الله تعالى وقدرها نحو من عشرين صحابيا عن رسول الله صلى الله عليه وسلم وايات القرآن فيها مشهورة واعتراضات البدعة عليها لها اجوبة مشهورة فى كتب المتكلمين من اهل السنة وقبل

الانسانى ازين للانسان حال كونه على الفطرة اللذات الحسية والشهوات البدنية وحرصه على مخالفة العقل بالهوى والاحتجاب بالطبيعة يقع فى الردى فلا احتجب بها عن الحق وانغمس فى ظلمة النفس تبرأ منه بإدراك المعانى دونه والتقرب الى جناب الحق بالترقى الى الافق القلى والاطلاع على بعض الصفات الالهية واستشعار الخوف بإدراك آثار العظمة والقدرة وانوار الربوبية (مكان عاقبتهم انهما فى الدارين فيما) لكونهما جسمانيين ملازمين للطبيعة ونيرانها المتفتنة وآلامها المتنوعة (وذلك جزاء الظالمين) الذين وضعوا العبادة غير موضعا فعبدوا صنم الهوى وطاغوت البدن واتخذوا آلهتهم اهواءهم (يا ايها الذين آمنوا) الايمان القبلى التقليدى (اتقوا الله) فى اجتناب المعاصى والسيئات والردائل واكتساب الحسنات والطاعات والفضائل (وتنتظر نفس ما قدمت لغد) لما بعد الموت من الصالحات (واتقوا الله) فى الاجتناب بالاعراض

والاعراض وتوسط الحق
للمشتمات (ان الله خير
بما تعملون) بأعمالكم ونياتكم
فيجازيكم بحسبها كما قال
عليه السلام لكل امرئ
ما نوى او آمنوا الايمان
التحقيق اتقوا الله في
الاحتجاب عنه بأفعالكم
وصفاتكم وانظر نفس
ما قدمت لغد من محقرات
الاعمال والصفات فانها
حجب حاجزة ووسائل
مردودة مذمومة واتقوا
الله في البقيات والتلوينات
فان الله خير بما تعملون
بنفوسكم وما تعملون به
لبنفوسكم (ولا تكونوا
كالذين نسوا الله) بالاحتجاب
بالشهوات الجسمانية
والاشتغال بالذات النفسانية
(فأنساهم أنفسهم) حتى
حسبوها البدن وتركيبه
ومزاجه فذهلوا عن
الجوهرة القدسية والقطرة
النورية (أولئك هم
الفاسقون) الذين خرجوا
عن الدين القيم الذي هو
فطرة الله التي فطر الناس
عليها وخانوا وغدروا
وجاسوا وبذوا عهد الله
وراء ظهورهم فحسروا
(لا يستوى) الناسون
اغادرون الذين هم (أصحاب

باق شبههم واجوبتها مشهورة مستفاضة في كتب الكلام وايس هذا موضع ذكر هاتم مذهب
اهل الحق ان الرؤية قوة يحياها الله في خلقه ولا يشترط فيها اتصال الاشعة ولا مقابلة المرئي
ولا غير ذلك واما الاحاديث الواردة في اثبات الرؤية فيها ما روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان ادنى اهل الجنة منزلة لمن ينظر الى جنته وازواجه
ونعيمه وخدمه وسريره مسيرة الف سنة واكرمهم على الله من ينظر الى وجهه غدوة وعشية
ثم قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم وجوه يومئذ ناضرة الى ربها ناظرة اخرجه الترمذي وقال
هذا حديث غريب وقال وقد روى عن ابن عمر رضي الله عنهما ولم يرفعه (ق) عن جرير
ابن عبد الله قال كنا عند رسول الله صلى الله عليه وسلم ف نظر الى القمر ليلة البدر وقال انكم
سترون ربكم عيانا كما ترون هذا القمر لاتضامون في رؤيته فان استطعتم ان لاتفادوا عن صلاة
قبل طلوع الشمس وقبل غروبها فافعلوا ثم قرأ وسبح بحمد ربك قبل طلوع الشمس وقبل
الغروب قوله لاتضامون روى بفتح التاء وتشديد الميم وقد تضمن التاء مع التشديد ايضاً ومعناه
لا يضم بعضكم الى بعض ولا تزدجون وقت النظر اليه وروى بتخفيف الميم ومعناه لا يبالغكم
ضم في رؤيته فبراه بعضكم دون بعض وقوله انكم سترون ربكم عيانا كما ترون القمر معناه
تشبيه الرؤية بالرؤية في الوضوح وزوال الشك والمشفة لتشبيه المرئي بالمرئي * عن ابى هريرة
رضي الله تعالى عنه ان اماسا قالوا يا رسول الله هل نرى ربنا يوم القيامة قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم هل تضارون في القمر ليلة البدر قالوا لا يا رسول الله قال هل تضارون في الشمس ليس
دونها سحاب قالوا لا يا رسول الله قال رسول الله صلى الله عليه وسلم فانكم سترونه كذلك اخرجه
الترمذي وليس عنده في اوله ان ناساً أو ارسول الله صلى الله عليه وسلم ولا قوله ليس دونها سحاب
قال الترمذي وقد روى مثل هذا الحديث عن ابى سعيد وهو صحيح وهذا الحديث طرف من
حديث طويل قد اخرجه البخاري ومسلم ومعنى تضارون وتضامون واحد * عن ابى رزين
العقبلي قال قلت يا رسول الله اكانا يرى ربه مخلياً به يوم القيامة قال نعم قلت وما آية ذلك في
خلقهم قال يا ابا رزين اليس كلكم يرى القمر ليلة البدر مخلياً به قلت بلى قال فالله اعظم انما هو
خلق من خلق الله يعني القمر فالله اجل واعظم اخرجه ابوداود (م) عن صهيب رضي الله عنه
ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا دخل اهل الجنة الجنة يقول الله تبارك وتعالى تريدون
شيئاً ازيدكم فيقولون ألم تبض وجوهنا ألم تدخلنا الجنة ونجنا من النار قال فيكشف الحجاب فما
اعطوا شيئاً احب اليهم من النظر الى ربهم تبارك وتعالى والاحاديث في الباب كثيرة وهذا القدر
كاف والله اعلم * قوله عز وجل (ووجوه يومئذ باسرة) اي عابسة كالحة متغيرة مسودة
قد اظلمت الوانها وهدمت آثار النعمة والسرور منها لما ادرى منها من اليأس من رحمة الله
تعالى وذلك حين يميز بين اهل الجنة والنار (تظن) اي تستيقن والظن هنا بمعنى اليقين (ان
يفعل بها فاقرة) ان يفعل بها امر عظيم من العذاب والفاقرة الداهية العظيمة والامر الشديد
الذي يكسر فقار الظاهر ويفصمه وقيل الفاقة دخول النار وقيل هي ان تعجب تلك الوجوه
عن رؤية الله تعالى (كلا) اي حقاً (اذابلقت) يعني انفس كناية عن غير مذكور (التراقي)
جمع ترقوة وهي العظام التي بين ثفرة الحنجر والعائق ويكنى ببلوغ النفس التراقي عن الاشراف على
الموت ومنه قول دريد بن الصمة

ورب عظمية دافعت عنها * وقد بلغت نفوسهم التراقي

(وقيل) يعنى وقال من حضره (من راق) اى هل من طيب يرقبه ويد اويدهما انزل به ويشفيه ويخلصه من ذلك برقيه ودوائه وقيل لما نزل به من قضاء الله ما نزل التمسوا له الاطباء فلم يغنوا عنه من قضاء الله شياً وقيل هذا من قول الملائكة الذين يحضرونه عند الموت يقول بعضهم لبعض من يرقى بروحه اذا خرجت فيصعد بها الملائكة الرحمة او ملائكة العذاب (وظن) اى ايقن الذى بلغت روحه التراقي (انه الفراق) يعنى الخروج من الدنيا وفراق المال والاهل والوالد (والفت) اى اجتمعت (الساق بالساق) اى الشدة بالشدة يعنى شدة مفارقة الدنيا مع شدة الموت وكرهه وقيل شدة الموت بشدة الآخرة وقيل تناهت عليه الشدائد لا يخرج من كرب الاجاء ما هو اشد منه وقال ابن عباس امر الدنيا بامر الآخرة وكان فى آخر يوم من ايام الدنيا واول يوم من ايام الآخرة وقبل الناس يحجزون جسده والملائكة يحجزون روحه وقيل هما ساقا الميت اذا التقى الكفن وقيل هما ساقاه عند الموت الاتراه كيف يضرب باحدى رجله على الاخرى عند الزرع وقيل اذا مات يبيت ساقاه فانتفت احداهما بالاخرى (الى ربك يومئذ المساق) اى مرجع العباد الى الله تعالى يساقون اليه يوم القيامة ليفصل بينهم * قوله تعالى (فلا صدق ولا صلى) يعنى اباحهل لم يصدرق بالقرآن ولم يصل لله تعالى (ولكن كذب وتولى) اى اعرض عن الايمان والتصدق (ثم ذهب الى اهله يتعاطى) اى يتبختر ويخال فى مشيته وقيل اصله يتلطط اى يتدد من المطر وقيل من المطر وهو المظهر لانه يلويه (اولى لك فأولى) هذا وعيد على وعيد من الله تعالى لابي جهل وهى كلمة موضوعة للتهديد والوعيد ومعناه ويل لك مرة بعد مرة وهو دعاء عليه بان يليه ما يكرهه وقيل معناه انك اجدر بهذا العذاب واحق واولى به يقال ذلك لمن يصيه مكروه يستوجهه قال قتادة ذكر لنا ان النبى صلى الله عليه وسلم لما نزلت هذه الآية اخذ بمجامع ثوب ابى جهل بالبطحاء وقال له اولى لك فأولى (ثم اولى لك فأولى) قال فقال ابوجهل اتوعدنى يا محمد والله ما تستطيع انت ولا ربك ان تعلا بى شياً وانى لاعز من مشى بين جبلية فلما كان يوم يدر صرعه الله شر صرعة وقتله اشد وكان نبى الله صلى الله عليه وسلم يقول ان لكل امة فرعون وان فرعون هذه الامة ابوجهل (ايحسب الانسان ان يترك سدى) اى هملا لا يؤمر ولا ينهى ولا يكلف فى الدنيا ولا يخاسب فى الآخرة (الم يك نطفة) اى ماء قابلا (من منى منى) اى يصب فى الرحم والمعنى كيف يليق بمن خلق من شىء قدر مستقذر ان يتكبر ويتبرعن الطاعة (ثم كان علقته) اى صار الانسان علقته بعد النطفة (فخاق فسوى) اى فقد خلقه وسواه وعده وقيل نفخ فيه الروح وكل اعضائه (فجعل منه) اى من الانسان (الزوجين) اى الصنفين ثم فسرهما فقال (الذكر والانثى) اى خاق من مائه اولاد اذكورا واناثا (اليس ذلك) اى الذى فعل هذا وانشأ الاشياء اول مرة (بقادر على ان يحيى الموتى) اى بقادر على اعادته بعد الموت * عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرا منكم والتين والزيتون فانه الى آخرها اليس الله باحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين ومن قرا لا اقيم يوم القيامة فانه الى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى فليقل

البار) المؤمنون المتحققون المتقون الموفون بعهدهم الذين هم (اصحاب الجنة اصحاب الجنة هم الفائزون) والخاسرون لفرط غفلتهم وذهاب تمييزهم كانهم لا يفرقون بين الجنة والنار والاعمالوا بمقتضى تمييزهم (لوانزلنا هذا القرآن على جبل لرآيه خاشعا متصدعا من خشية الله وتلك الامثال نصبرها الناس لعلمهم يتفكرون) اى قلوبهم اقصى من الحجر فى عدم التأثر والقبول اذ الكلام الالهى بلغ من التأثير ما لا امكان للزيادة وراءه حتى لو فرض انزاله على جبل لتأثر منه بالخشوع والانصداع (هو الله الذى لا اله الا هو) لما كان الاسلام مبذبا على الجمع والتفصيل كثر تكرارهما فى المائى اى لا اله فى الوجود الا هو فجمع ثم فصل بقوله (عالم الغيب والشهادة) والعلم مبدأ التفصيل اذ عالميته هى تميز الحقائق واعيان الماهيات فى عين الجمع اى صور الماهيات فى عالم الغيب عن عالميته ووجوداتها فى عالم الشهادة هى بعينها ظهرت فى مظاهر محسوسة لابعنى الانتقال بل بمعنى الظهور

بلى ومن قرأ والمرسلات فبلغ فباى حديث بعده يؤمنون فليقل آمنا بالله اخرجهم ابوداود * قوله عن موسى بن ابى عائشة قال كان رجل يصلى فوق بيته فكان اذا قرأ اليس ذلك بقادر على ان يحكى الموتى قال سبحانه بلى فساووه عن ذلك فقال سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم والله سبحانه وتعالى اعلم ﴿ تفسير سورة هل اتى وتسمى سورة الانسان ايضا ﴾

وهى مدينة كذا قال مجاهد وقناة والجمهور وقيل مكية يحكى ذلك عن ابن عباس وعطاء بن يسار ومقاتل وقيل فيها مكى ومدنى فالكى منها قوله ولا تطع منهم آثما وكفوراً وباقيها مدنى قاله الحسن وعكرمة وقيل ان المدنى من اولها الى قوله تعالى ان نحن نزلنا عليك القرآن تنزيلاً ومن هذه الآية الى آخرها مكى حكاه الماوردى وهى احدى وثلاثون آية ومائتان واربعون كلمة والف اربعة وحسون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (هل اتى) اى قد اتى (على الانسان) يعنى آدم عليه الصلاة والسلام (حين من الدهر) يعنى مدة اربعين سنة وهو من طين مائى (م) عن انس رضى الله تعالى عنه عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لما صور الله آدم فى الجنة تركه ماشاء الله ان يتركه فجعل ابليس يطيف به وينظر اليه فلما رآه اجوف عرفانه خلق لا يتما لك قوله يطيف به اى يدور حوله فلما رآه اجوف اى صاحب جوف وقيل هو الذى داخله خال وقوله عرف انه خلق لا يتما لك اى لا يملك نفسه ويحبسها عن الشهوات وقيل لا يملك دفع الوسواس عنه وقيل لا يملك نفسه عند الغضب وروى فى تفسير الآية ان آدم بقى اربعين سنة طيناً واربعين سنة حياً مسنوناً واربعين سنة صالماً كالنخل خرقتم بعد مائة وعشرين سنة (لم يكن شيئاً مذكوراً) اى لا يذ كرو لا يعرف ولا يدري ما اسمه ولا ما رادبه وذلك قبل ان ينفخ فيه الروح كان شيئاً ولم يكن شيئاً يذ كرو روى عن عمرانه سمع رجلاً يقرأ هذه الآية لم يكن شيئاً مذكوراً فقال عر ابتهاجت يعنى ليته بقى على ما كان عليه ويروى نحوه عن ابى بكر وابن مسعود وقيل المراد بالانسان وهم بنو آدم بدليل قوله (انا خلقنا الانسان) فالانسان فى الموضعين واحد فعلى هذا يكون معنى قوله حين من الدهر طائفة من الدهر غير مقدرة لم يكن شيئاً مذكوراً يعنى انهم كانوا نطفة فى الاصلاب ثم علقوا ومضغوا فى الارحام لم يذ كروا بشئ انا خلقنا الانسان بعنى ولد آدم (من نطفة) اى من نوى الرجل ونوى المرأة (امشاج) اى اخلاط قال ابن عباس وغيره يعنى ماء الرجل وماء المرأة يختلطان فى الرحم فيكون منهما الولد فاء الرجل ابيض غليظ وماء المرأة اصفر رقيق فايتهما علا صاحبه كان الشبه له وما كان من عصب وعظم فن نطفة الرجل وما كان من لحم ودم وشعر فن ماء المرأة وقيل الامشاج اختلاف الوان النطفة فنطفة الرجل بيضاء ونطفة المرأة صفراء وكل لونين اختلطا فهو امشاج وقال ابن مسعود هى العروق التى تكون فى النطفة وقيل هى نطفة مشجت اى خلطت بدم وهو دم الحيض فاذا حبلت المرأة ارتفع دم الحيض وقيل الامشاج اطوار الخلق نطفة ثم علقة ثم مضغة ثم عظام ثم يكسوه لحماً ثم يشده خلقاً آخر وقيل ان الله تعالى جعل فى النطفة اخلاطاً من الطبائع التى تكون فى الانسان من الحرارة والبرودة والرطوبة واليبوسة فعلى هذا يكون التقدير من نطفة ذات امشاج (نبتليه)

والبطون كظهور الصورة الملوثة على القرطاس بالكتابة فكل ما ظهر فعن علمه السابق ظهر (هو الرحمن) بافاضة وجودات الماهيات وصورها النوعية على المظاهر بادتبار البداية (الرحيم) بافاضة كالانها فى النهاية ثم كرر التوحيد الذاتى باعتبار الجمع لئنه على ان هذه الحشرة المعتبرة باعتبار تفاصيل الصفات لاتساق وحدته الذاتية كالاضافيات والسبائيات المعدودة بعده (هو الله الذى لا اله الا هو الملك) اى الغنى المطلق الذى يحتاج اليه كل شئ المدبر لكل فى ترتيب النظام الحكيم الذى لا يمكن كون اتم واكمل منه (القدوس) المجرد عن المادة وشوائب الامكان فى جميع صفاته فلا يكون شئ من صفاته بالقوة وفى وقت دون وقت (السلام) اى المبرأ عن النقائص كالعجز (المؤمن) لاهل اليقين بانزال السكينة (المهيمن) الحافظ لمن امنه على حالة الا من من كل مخوف (العزیز) القوى الذى يغلب ولا يغلب (الجبار) الذى يجبر كل

اي تختبره بالامر والنهي (جعلناه سمياً بصيراً) قيل فيه تقديم وتأخير تقديره فجعلناه سمياً بصيراً
 لنبيه لان الابتلاء لا يقع الا بعد تمام الخلقة وقيل معناه انا خالقنا الانسان من هذه الامشاج للابتلاء
 والامتحان ثم ذكر انه اعطاه ما يصح معه الابتلاء وهو السمع والبصر وهما كنياتان عن الفهم
 والتمييز وقيل المراد بالسمع والبصر الحاستان المعروفتان وانما خصهما بالذكر لانهما اعظم الحواس
 واشرفها (انا هديناه السبيل) اي بيناه سبيل الحق والباطل والهدى والضلالة وعرفناه طريق
 الخير والشر وقيل معناه ارشده الى الهدى لانه لا يطاق اسم السبيل الا عليه والمراد من هداية
 السبيل نصب الدلائل وبغثة الرسل وانزال الكتب (امامنا كراما كنفورا) يعني اماماً وحدا
 طائفاً الله وامام شريكاً بالله في علم الله وذلك ان الله تعالى بين سبيل التوحيد ليتبين شكر الانسان
 من كفره وطاعته من معصيته وقيل في معنى الآية اماماً مؤمناً سعيداً واماماً كافراً شقياً وقيل معناه
 الجزاء اي بيناه الطريق ان شكر او كفر وقيل المراد من الشاكر الذي يكون مقراً ومترفاً
 بوجوب شكر خالقه سبحانه وتعالى عليه والمراد من الكفور الذي لا يقرب بوجوب الشكر عليه
 ثم بين ماله فريقي فوعده الشاكر وواعده الكافر فقال تعالى (انا اعتدنا) اي هيئنا في جهنم
 (للكافرين سلاسل) اي يشدون بها (واغلالاً) اي في ايديهم تغل بهم الى اسناقهم (وسعيراً) يعني
 وقوداً لا توصف شدته وهذا من اعظم انواع الترهيب والتخويف ثم ذكر ما عده للشاكرين
 الموحدين فقال تعالى (ان الابرار) يعني المؤمنين الصادقين في ايمانهم المطيعين لربهم واحدهم بار و
 واصله التوسع فمضى البر المتوسع في الطاعة (يشربون من كأس) يعني فيم اشرب (كان مزاجها
 كافوراً) قيل يمزج شرابهم بالكاפור ويختتم بالمسك فان قلت ان الكافور غير لذيق وشربه مضراً
 وجه مزج شرابهم به قلت قال اهل المعاني ارادوا الكافور في بياضه وطيب ريحه ويرده لان الكافور
 لا يشرب وقال ابن عباس هو اسم عين في الجنة والمعنى ان ذلك الشراب يمازجه شراب ماء
 هذه العين التي تسمى كافوراً ولا يكون في ذلك ضرر لان اهل الجنة لا يسهم ضرر فيما يكون
 ويشربون وقيل هو كافور لذي طيب الطعم ليس فيه مضرة وليس ككافور الدنيا ولكن الله سمي
 ما عده بماء عديم يمزج شرابهم بذلك الكافور والمسك والرنجبل (عينا) بدلا من الكافور
 وقيل اعني عينا (يشرب بها) اي يشرب منها (عباد الله) قال ابن عباس اولياء الله (يفجرونها
 تفجييراً) اي يقودونها الى حيث شؤا من مآزيمهم وقصورهم تفجييراً سهلاً لا يمنع عليهم قوله
 تعالى (يوفون بالذر) ما وصف الله تعالى ثواب الابرار في الآخرة وصف اعمالهم في الدنيا التي
 يستوجبون بهذا الثواب والمعنى كانوا في الدنيا يوفون بالذر والذر الانجاب والمعنى يوفون
 بما فرض الله عليهم فيدخل فيه جميع الطاعات من الايمان والصلاة والزكاة والصوم والحج
 والعمرة وغير ذلك من الواجبات وقبل الذر في عرف النزر واللغة ان يوجب الرجل على
 نفسه شيئاً ليس بواجب عليه وذلك بان يقول الله على كذا وكذا من صدقة او صلاة او صوم او حج
 او عمرة يعاقب ذلك بامر يلتمسه من الله وذلك بان يقول ان شئني الله مريضى او قدم غائبى كان الله
 على كذا واوذر في معصية لا يجب الوفاء به (خ) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت سمعت
 رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول من نذر ان يطيع الله فليف بنذره ومن نذر ان يعصى الله فلا
 يف به وفي رواية فليطعه ولا يعضه وعنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لا نذر في معصية الله

احد على ما اراد (المتكبر)
 المتعالي عن ان يصل اليه
 غيره ويقارنه في الوجود
 (سيحان الله عما يشركون)
 باثبات الغير (هو الله الخالق)
 المقدر المظاهر على حسب
 ما اراد ظهوره من اسمائه
 وصفاته (البارئ) المفصل
 المميز بعضها عن بعض
 بالهيئات المتميزة في عين ذاته
 (المصور) لصورة تفاصيل
 مظاهر صفاته (له) هذه
 (الاسماء الحسنى يسبح له
 ما في السموات والارض
 وهو العزيز الحكيم)
 الظاهرة في صور المخلوقات
 المصورة الباطنة في صور
 المبدعات المغيبة ليسبح ذاته
 على لسان اسمائه وصفاته
 والله اعلم

سورة الممتحنة

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها الذين آمنوا لا تتخذوا
 عدوى وعدوكم اولياء)
 عدو الله هو الذي خالف
 عهده واعرض بقلبه عن
 جنبه فبالضرورة يكون
 منكراً بمحبة الغير وعدواً
 لكل موحدين في الغير ليكون
 كل منهما في عدوة حينئذ
 ولهذا قال (عدوى وعدوكم)
 و اشار الى كون الموالاة
 بينهما عرضياً لا ذاتياً بقوله

(تلقون اليهم بالمودة) ثم بين امتناع كونه ذاتيا ببيان المماثلة الذاتية بينهما وعدم المناسبة والجنسية من جميع الوجوه بقوله (وقد كفرنا بما جاءكم من الحق يخرجون الرسول واياكم ان تؤمنوا بالله ربكم ان كنتم خرجتم جهادا في سبيلي وابتغاء مرضاتي تسرون اليهم بالمودة واما اعلم بما اخفيت وما اعلمتم ثم اشار الى ان وقوعها لا يكون الا عند الجنسية وحدوث الميل الى الشرك فان وقعت فلا بد مما بقوله (ومن يفعله منكم فقد ضل سواء السبيل) اى طريق الوحدة ثم اشار الى ان العرضية لا يجوز ان يختارها اهل التحقيق لان السبب الموجب لها امور فانية لا يبقى ثمرها الا في الدنيا والعاقل يجب ان يختار الامور الباقية دون الفانية بقوله (ان يغفوكم يكونوا لكم اعداء ويبدلوكم بغيركم ايدئهم والسنة بالسوء وودوا لو تكفروا لن ندعكم ارحامكم ولا اولادكم) اى لاسع لمن اخترتموه والالة العدو الخبيث لاجله لان القيامة الصغرى مفارقة

وكنفارته كنفارة يمين اخرجته الترمذى وابوداود والنسائى (ق) عن ابن عباس قال استفتى سعد بن عباد رسول الله صلى الله عليه وسلم في نذر كان على امه فتوفيت قبل ان تقضيه فامرهم ان يقضيه عنها اخرجته الجماعة وفي الآية دلائل على وجوب الوفاء بالنذر وهذا ما بالغه في وصفهم باداء الواجبات لان من وفى بما اوجبه على نفسه كان اوجبه الله عليه اوفى ويخافون يوما كان شره مستطيرا) اى مستطيرا فاشيا ممتدا وقيل استطار خوفه في اهل السموات واهل الارض وفي اولى الله واعداؤه وقيل فشا شره في السموات فانشقت وتاثر الكواكب ونزعت الملائكة وكررت الشمس والقمر وفي الارض فتشقت الجبال وغارت المياه وكسر كل شئ على الارض من جبل وبناء والمعنى انهم وفون بالنذرهم خائفون من شر ذلك اليوم وهوله وشدة قوله عز وجل (ويطعمون الطعام على حبه) اى حب الطعام وقتله وشهوته له والحاجة اليه فوصفهم الله تعالى باهم يؤثرون غيرهم على انفسهم بالطعام ونواسون به اعل الحاجة وذلك لان اشرف انواع الاحسان والبر اطعام الطعام لانه قوام الابدان وقيل على حب الله عز وجل اى لحب الله (مسكينا) يعنى فقيرا وهو الذى لا مال له ولا يقدر على الكسب (ويتم) اى صغيرا وهو الذى لا اب له يكتسب له وينفق عليه (واسيرا) قيل هو المبحون من اهل القبلة يعنى من المسلمين وقيل الاسير هو من اهل الشرك امر الله بالاسرى ان يحسن اليهم وان اسرهم يؤمنوا اهل الشرك فعلى هذا الوجه يجوز اطعام الاسرى وان كانوا على غير ديننا وانه يرجى ثوابه ولا يجوز ان يعطوا من الصدقة الواجبة كالزكاة والكفارة وقيل الاسير المملوك وقيل الاسير المرأة لتول الى صلى الله عليه وسلم اتقوا الله في النساء فلهن عندكم عوان يعنى اسرى وقيل غريمك اسيرك فاحسن الى اسيرك واختلفوا في سبب نزول الآية فقيل نزلت في رجل من الانصار يقال له ابو الدحداح صام يوما فلما كان وقت الافطار جاءه مسكين ويقيم واسير فاطعمهم ثلاثة ارغفة وبقي له ولاهله رغيف واحد فنزلت هذه الآية فيه وروى عن ابن عباس انها نزلت في علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه وذلك انه عمل ليهودى بنى من شعر فقبض ذلك الشعر فطحن منه دنته واصلحو امه شيئا يكون نذرا فرغ اتي مسكين فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل النائم الثاني فلما فرغ اتي يقيم فسأل فاعطوه ذلك ثم عمل النائم الباقى فلما تم نفضجه اتي اسير من المشركين فسأل فاعطوه ذلك وطوا واولهم ولباتهم فنزلت هذه الآية عامة في كل من ادعم المسكين واليتيم والاسير لله تعالى وآثر على نفسه (انما نطعمكم لوجه الله) اى لاجل وجه الله تعالى (لا يريد منكم جزاء ولا شكورا) قيل انهم لم يتكوا به ولكن علم الله ذلك من قلوبهم فأنشئ بدعيتهم وقيل قالوا ذلك معناه لاحتاجين من المكافاة وقيل قالوا ذلك ليقضى بهم غيرهم في ذلك وذلك ان الاحسان الى الغير تارة يكون لاجل الله تعالى لا يراد به غير فها هو الاخلاص وتارة يكون لطلب المكافاة او لطلب الحمد من الناس او لهما وهذا ان الله مردود ان لا يقبلهما الله تعالى لان بينهما شركا ورياء فنفا ذلك عنهم بقولهم انما نطعمكم لوجه الله لا نريد منكم جزاء ولا شكورا (انا خاف من ربنا يوما) يعنى ان احساننا اليكم للخوف من شدة ذلك اليوم لطلب مكافأتكم (عبوسا) وصف ذلك اليوم بالعبوس مجازا كما قال نزاره صائمه والمراد اهله والمعنى تعبس فيه الوجوه من قوله وشدة وقيل وصف اليوم بالعبوس لما فيه من الشدة (قلبرا) يعنى شديدا كبرها بقبض الوجوه والجباه

بالتعبس وقيل العبوس الذي لا انبساط فيه والقطرير الشديد وقيل هو اشد ما يكون من الايام
واطوله في البلاء (وقاهم الله شر ذلك اليوم) اى الذى يخفونه (واقاهم نضرة) اى حسنا
فى وجوههم (وسرورا) اى فى قلوبهم (وحزاهم بما صبروا) اى على طاعة الله واجتناب
معصيته وقيل على الفقر والجوع مع الوفاء بالذرو الايار (جاة وحريرا) اى ادخلهم الجنة
والبسهم الحرير (متكئين فيها) اى فى الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهى السررفى
الجال ولا تسمى اريكة الا اذا اجتمعا (لا يرون فيها شمسا ولا زهريرا) يعنى لا يؤذيم حر
الشمس ولا برد الزمهرير كما كان يؤذيم فى الدنيا والزمهرير اشد البرد وحكى الزنخسرى قولان
الزمهرير هو القمر وعن زمبل انه فى لغة طبرستان وانشد
وليلة ظلامها قد اعتكر * قطعته والزمهرير مازهر
والمعنى اى الجنة صياء لا يحتاج فيها الى شمس وقمر (ودانية عليهم ظلالها) اى قرينة منهم
ظلال اشجارها (وذلك) اى سخرت وقربت (قطوفها) اى ثمارها (ندايلا) اى ايا كلون
من ثمارها قياما وقعودا ومضطجعين ويتناولونها كيف شؤا وعلى اى حال ارادوا (ويطف
عليهم بآية من فضة واكواب) قيل هى الكيزان التى لاعرا لها كاقدح ونحوه (كانت
قواريرا قوارير من فضة) قال اهل التفسير ارادوا انى افضة فى صفاء القوارير وهو الزجاج
والمعنى ان آية اهل الجنة من فضة بصفاء فى صفاء الزجاج والمعنى يرى ما فى باطنها من ظاهرها
قال الكلبي ان الله تبارك وتعالى جعل قوارير كل قوم من تراب ارضهم وان ارض الجنة
من فضة فجعل بها قوارير يشربون فيها وقيل ان القوارير التى فى الدنيا من الرمل والقوارير
التي فى الجنة من الفضة ولكلها اصفى من الزجاج (قدروها تقديرا) اى قدروا الكؤس على
قدر ربيهم وكفايتهم لا تزيد ولا تنقص والمعنى ان السقاة والخدم الذين يطوفون عليهم يقدرونها لهم
ثم يسقونهم (ويسقون فيها) اى فى الجنة (كأسا كان من اجها زنجبيل) قيل ان الزنجبيل
هو اسم للعين التى يشرب منها الابرار يوجد منها طعم الزنجبيل يشرب بها المقربون صرفا
ويمزج لسائر اهل الجنة وقيل هو البت المعروف والعرب كانوا يجعلون الزنجبيل فى شرابهم
لانه يحصل فيه ضرب من اللذع قال الاعشى

كان القرنفل والزنجبيل * باتما فيها وارىامشورا

الارى العسل والمشور المستخرج من بيوت النحل وقال المصيب بن عباس

فكان طعم الزنجبيل به * اذ ذقه وسلافة الحجر

فلما كان الزنجبيل مستطابا عند العرب وصف الله تعالى شراب اهل الجنة بذلك وقيل ان شراب
اهل الجنة على برد الكافور وطعم الزنجبيل وريح المسك قال ابن عباس كل ما ذكر الله تعالى
فى القرآن مما فى الجنة وسماه يسره مثل فى الدنيا وذلك لان زنجبيل الجنة لا يشبه زنجبيل الدنيا
(عنه فيها تسمى سلسيلا) اى سلسلة مقادة لهم يصرفونها حيث شاؤا وقيل حديدة الجربة
وقيل سميت سلسيلا لانها تسيل عليهم فى طرقهم ومنازلهم تنبع من اصل العرش من جنة عدن
الى سائر الجات وقيل سميت بذلك لانها فى غاية البهلاسة تتسلسل فى الخلق ومعنى تسمى توصف
لان اكثر العلماء على ان سلسيلا صفة لاسم (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) اى فى الخدمة

وقيل مخلدون مسرورون ومقرطون (اذا رأيتهم حسبهم لؤلؤا منشورا) يعنى في بياض
 اللؤلؤ الرطب وحسنه وصفائه واللؤلؤ اذا انثر على البساط كان اصنى منه منظوما وقيل انما
 شبهوا بالنور لانتشارهم في الخدمة * قوله عز وجل (واذا رأيت) قيل الخطاب للنبي صلى الله
 عليه وسلم وقيل لكل واحد من يدخل الجنة والمعنى اذا رأيت ببصرك ونظرت به (ثم) يعنى
 الى الجنة (رأيت نعيما) اى لا يوصف عظمه (وملكا كبيرا) قيل هو ان ادناهم منزلة من
 ينظر في ملكه مسيرة الف عام يرى اقصاه كما يرى ادناه وقيل هو ان رسول رب العزة من الملائكة
 لا يدخل عليه الاباذنه وهو استئذان الملائكة عليهم وقيل معناه ملكا لازوال ولا انتقال
 (عاليهم) اى فوقهم (ثياب سندس خضر) وهو مارق من الدياج (واستبرق) وهو
 ما غاظ منه وكلاهما داخل في اسم الحرير (وحلوا اساور من فضة وسفاهم ربهم شرما باطهورا)
 يعنى طاهرا من الاقدار والادران لم تمسه الايدي ولم تدنسه الا رجل كخمر الدنيا وقيل انه
 لا يستحيل بولاول لكنه يستحيل رشحا في ابد انهم كرشح المسك وذلك انهم يؤتون بالطعام ثم من
 بعده يؤتون بالشراب المشهور فيذنبون منه فظهر بطونهم وبسير ما اكلوا رشحا يخرج
 من جاودهم اطيب من المسك الاذفر وتضرب بطونهم وتعود شهواتهم وقيل الشراب الطهور
 هو عين ماء على باب الجنة من شرب منه نزع الله ما كان في قلبه من غل وغش وحسد (ان هذا
 كان لكم جزاء) اى يقال لاهل الجنة بعد دخولهم فيها ومشاهدتهم نعيمها ان هذا كان لكم
 جزاء قد اعده الله لكم الى هذا الوقت فهو لكم باعائكم وقيل هو اخبار من الله تعالى لعباده
 المؤمنين انه قد اعدهم في الآخرة (وكان سعيكم مشكورا) اى شكرتكم عليه وآتيتكم
 افضل منه وهو النواب وقيل شكر الله لعباده هو رضاهم بالقليل من الساعة واعطاه اياهم
 الكثير من الخيرات * قوله عز وجل (انما نزلنا عليك) اى يا محمد (لقرآن تنزيلا) قال
 ابن عباس متفقا الآية مع الآية لم ينزله جملة واحدة والمعنى انزلنا عليك القرآن متفقا لحكمة
 بالغة تقتضى تخصيص كل شئ بوقت معين والمقصود من ذلك تنبيه قلب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم وشرح صدره وان الذى انزله اليه وحى منه ليس بكهانة ولا سحر لتزول تلك الوحشة
 التى حصلت له من قول الكفار انه سحر او كهانة (فاصبر لحكم ربك) اى لعبادته فهى من
 الحكمة المحضه وقيل معناه فاصبر لحكم ربك في تأخير الاذن في القتال وقبل هو عام في جميع
 التكليف اى فاصبر لحكم ربك في كل ما حكم الله به سواء كان تكليفا خافيا كالعبادات والطاعات
 او عاميا متعلقا بالغير كالتبليغ واداء الرسالة وتحمل المشاق وغير ذلك (ولا تطع منهم آثما او
 كفورا) يعنى وكفورا قبل ارادته اباجهله وذلك انه لما فرضت الصلاة عن النبي صلى الله
 عليه وسلم نهاه ابوجهل عنها وقال انى رأيت محمدا يصلى لاطان عنقه وقيل اراد بالآثم عتبة بن
 ربيعة والكفور الوليد بن المغيرة وذلك انهما قالا للنبي صلى الله عليه وسلم ان كنت صنعت
 ما صنعت لاجل النساء والمال فارجع عن هذا الامر وقال نبتة انا ازوجك ابنتى واسوقها اليك
 بغير مهر وقال الوليد انا اعطيتك من المال حتى ترضى فارجع عن هذا الامر فانزل الله تعالى
 هذه الآية فان قلت هل من فرق بين الآثم والكفور قلت نعم الآثم هو المقدم على المعاصى اى

(و اليك المصير) بقاء ذواته
 ووجوداتنا في ذاتك وهو
 التوحيد التام (ربنا لا تجعل
 قسمة للذين كفروا) اى انا
 لا نخافهم ولا نرى لهم تأثيرا
 ولا وجودا ولكننا نفوذ
 بعفوك من عقابك حتى
 لا تعاقبناهم ولا تبلينا بأيديهم
 بسبب ما فرط منا من السيئات
 والظهور بالصفات
 (واغفر لنا) ذنوب تقرب طائنا
 بالعقوبة (ربنا انك انت
 العزيز) القوى على عقابنا
 بهم وعلى دفعهم عنا وقعهم
 وقهرهم (الحكيم) لا يفعل
 احد الامرين ولا يختاره
 الا بمقتضى الحكمة ثم كرر
 وجوب التأسى بآراءهم
 واصحابه واثبت له كاره
 في بداية التوحيد في مقام
 الرجاء وتوقع المكافاة
 (لقد كان لكم فيهم اسوة
 حسنة لمن كان يرجو الله
 واليوم الآخر) من يتول
 فان الله هو الغنى الحميد
 عسى الله ان يجعل بديكم
 وبين الذين عاديتهم منهم
 مودة (رفع موجب العداوة
 الذى هو الكفر) اذ
 الاحتجاب ليس امر اضريا
 بل الايمان بمقتضى الفطرة
 الاصلية والخباب وانما
 حدث الكفر عند الاحتجاب

معصية كانت والكفور هو الجحد فكل كفور أثم ولا ينكس لان من عبد غير الله فقد اجتمع في حقه هذان الوصفان لانه لما عبد غير الله فقد عصاه ووجد نعمة عليه (واذكر اسم ربك بكرة واصيلا) قيل المراد من الذكر الصلاة والمعنى وصل لربك بكرة يعني صلاة الصبح واصيلا يعني صلاة الظهر والعصر (ومن الليل فاسجد له) يعني صلاة المغرب والعشاء فعلى هذا تكون الآية جامعة لمواقيت الصلاة الخمس (وسبحه ليلا وطويلا) يعني صلاة التطوع بعد المكتوبة وهو التمجيد بالليل وقيل المراد من الآية هو الذكر باللسان والمقصود ان يكون ذا كرا لله تعالى في جميع الاوقات في الليل والنهار بقلبه ولسانه * قوله عز وجل (ان هؤلاء) يعني كفار مكة (يحبون العاجلة) يعني الدار العاجلة وهي الدنيا (ويذرون وراءهم) يعني امامهم (بوما ثقيلا) يعني شريدا وهو يوم القيامة والمعنى انهم يتركونه فلا يؤمنون به ولا يعملون له (نحن خلقناهم وشددنا) اي قويا واحكما (امرهم) اي خلقهم وقيل اوصاهم شددنا بعضها الى بعض بالعروق والاعصاب وقيل الا سر يجري البول والغائط وذلك انه اذا خرج الاذى انقبضا (واذا شئنا بدلنا امثالهم تبديلا) اي اذا شئنا اهلكناهم واتينا باسناهم فجعلناهم بدلا منهم (ان هذه) اي السورة (تذكرا) اي تذكرا وعظة (فمن شاء اتخذ) اي لنفسه في الدنيا (الى ربه سبيلا) اي وسيلة بالطاعة والتقرب اليه وهذه مما يتمسك بها القدرية يقولون اتخذ السبيل هو عبارة عن التقرب الى الله تعالى وهو الى اختيار العبد ومشئته قال اهل السنة ويرد عليهم قوله عز وجل في سياق الآية (وما تشؤن الا ان يشاء الله) اي لستم تشؤن الا بمشيئة الله تعالى لان الامر اليه ومشيئة الله مستلزمة لفعل العبد فجميع ما يصدر عن العبد بمشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه (ان الله كان عليما) اي باحوال خلقه وما يكون منهم (حكيم) اي حيث خلقهم مع علمهم (يدخل من يشاء في رحمته) اي في دينه وقيل في جنته فان فسرت الرحمة بالدين كان ذلك من الله تعالى وان فسرت بالجنة كان دخول الجنة بسبب مشيئة الله جل جلاله وتعالى شأنه وفضله واحسانه لاسباب الاستحقاق (والظالمين) يعني المشركين (اعدلهم عذابا عظيم) اي مؤلما والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة المرسلات ﴾

مكية وهي جسون آية ومائة وثمانون كلمة وثمانمائة وستة عشر حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (والمرسلات عرفا فالعاصفات عصفا والماسرات سيرا فالقارقات فرقا فالملقيات ذكرا عذرا او نذرا) اعلم ان المفسرين ذكروا في هذه الكلمات الخمس وجوها * الاول ان المراد باسرها الرياح ومعنى المرسلات عرفا الرياح سلت مئة بعة كعرف الفرس وقيل عرفا اي كثيرا فالعاصفات عصفا يعني الرياح الشديدة الهبوب والماشرات سيرا يعني الرياح اللينة وقيل هي الرياح التي ارسلها نثرا بين يدي رحته وقيل هي الرياح التي تنثر السحاب وتأتي بالمطر فالقارقات فرقا يعني الرياح التي تفرق السحاب وتبدده فالملقيات ذكرا يعني ان الرياح اذا ارسلت عاصفة شديدة قاعت الاشجار وخربت الديار وغيرت الآثار فيحصل بذلك خوف للعباد في القلوب فيلجئون الى الله تعالى ويدكرونه فصارت تلك الرياح

بالنشأة والانقمار في الغواشي الطبيعية (والله قد ير) قادر على رفعها واذا ارتفعت ظهرت المودة الحقيقية بنور الوحدة الذاتية ومقتضى الاخوة الالهية (والله غفور) يستر تلك الهبات المظلمة الخارجية بنور صفاته (رحيم) يرحم اهل القصان فيجبره بافضة كلالته (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوا في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبرؤهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين) لان العدالة هي ثل المحبة والمحبة ثل الوحدة فظهرت العدالة في مظهر الا وقد تماقت محبة الله به ولا اذلا ظل بغير الذات والله تعالى اعلم (انما ينهاكم الله عن الذين قاتلوكم في الدين واخرجوكم من دياركم وظاهروا على اخرجكم ان تولوهم ومن يتولهم فأولئك هم الظالمون يا ايها الذين آمنوا اذا جاءكم المؤمنات مهاجرات فامتحنوهن الله اعلم بايمانهن فان علمتوهن مؤمنات فلا ترجعوهن الى الكفار لان حل لهم ولاهم يحاون لهن وآتوهم ما نفقوا ولا جناح عليكم ان تكفوهم

إذا آتيتهم أجورهم ولا تمسكوا بعصم الكوافر واستأثروا ما انفقتم واستأثروا ما انفقوا ذلكم حكم الله يحكم بديكم والله عليم حكيم وإن فأنكم شيء من أزو واجكم إلى انكفار فعاقبتم فأتوا الذين ذهبوا زواجهم من الله ما انفقوا واتقوا الله الذي أنتم به مؤمنون يا أيها الذي إذا جاءك المؤمنات يابصك على أن لا يشركن بالله شيئا ولا يسرقن ولا يزنين ولا يقتلن أولادهن ولا يأتين بهتان يفتريه بين أيديهن وأرجلهن ولا يعصين في معروف فأيمن واستغفرهن الله أن الله غفور رحيم يا أيها الذين آمنوا لا تتوالوا قوما غضب الله عليهم قد يئسوا من الآخرة كلئس الكفار من أصحاب القور

سورة الصف

بسم الله الرحمن الرحيم

سبح لله ما في السموات وما في الأرض وهو العزيز الحكيم يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون من لو أزم الإيمان الحق بصدق وثبات العزيمة إذا خلوص الظرة عن شوائب النشأة فتمسكهم وقوله لم تقولون ما لا تفعلون

كانما أقت الذكر والمعرفة في القلوب عند هبوبها * الوجه الثاني أن المراد بأسرها الملائكة الذين أرسلهم الله تعالى ومعنى المرسلات عرفا الملائكة الذين أرسلوا بالمعروف من أمر الله ونهيه وهذا القول رواية عن ابن مسعود قالما عفت عصفاء يعني الملائكة تعصف في طير انهم ونزولهم كمصف الرياح في السرعة والماشرات نشرا يعني انهم اذا نزوا إلى الأرض نشروا اختتمهم وقبل هم الذين يتنصرون الكتب ودواوين الاعمال يوم القيامة قالفارقات فرقا قال ابن عباس يعني الملائكة تنشق بما يفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرنا يعني الملائكة تنشق الذكر إلى الانبياء وقبل يجوز أن يكون الذكر هو القرآن خاصة فلي هذا يكون الملقى هو جبريل وحده وإنما ذكره بلفظ الجمع على سبيل التعظيم * الوجه الثالث أن المراد بأسرها آيات القرآن ومعنى المرسلات عرفا آيات القرآن المتابعة في النزول على محمد صلى الله عليه وسلم بكل عرف وخبر فالمعصافات عصفاء يعني آيات القرآن تعصف القلوب بذكر الوعيد حتى تجعلها كالعصف وهو البت المتكسر والماشرات نشرا يعني أن آيات القرآن تنشر أنوار الهداية والمعرفة في قلوب المؤمنين فالنارقات فرقا يعني آيات القرآن تفرق بين الحق والباطل فالمليقات ذكرنا يعني آيات القرآن وهي الأذكار الحكيم الذي يأتي الإيمان والنور في قلوب المؤمنين * الوجه الرابع أنه ليس المراد من هذه الكلمات الخمس شيئا واحدا بعينه فعلى هذا يكون المراد بقوله تعالى والمرسلات عرفا فالمعصافات عصفاء والماشرات نشرا الرياح ويكون المراد بقوله فالنارقات فرقا فالمليقات ذكرنا الملائكة فالقلت وما المجانسة بين الرياح والملائكة حتى جمع بينهما في القسم قلت الملائكة روحانيون فهم بسبب لطافتهم وسرعة حركاتهم شابهوا الرياح فحصلت المجانسة بينهما من هذا الوجه فمن الجمع بينهما في القسم عذرا أو نذرا إلى الإغدار والاند ر من الله وقيل عذرا من الله ونذرا منه إلى خلقه وهذه كلها أقسام وجواب القسم قوله تعالى (إن ماتوعدون) أي من أمر الساعة ومجيئها (لواقع) أي لكائن نازل لا محالة وقيل معناه أن ماتوعدون به من الخير والشر لواقع بكم ثم ذكر متى يقع فقال تعالى (فإذا النجوم طمست) أي محي نورها وقيل محقت (وإذا السماء فرجت) أي شقت وقيل فحقت (وإذا الجبال نسفت) أي قلعت من أمانتها (وإذا الرسل أقتت) وقرئ وقت بالواو ومعناها واحداً جمعت ليقات يوم معلوم وهو يوم القيامة يشهدوا على الأمم (لا يوم أجلت) أي أخرت وضرب الأجل لجمعهم كأنه تعالى يحب لعباده من تعظيم ذلك اليوم والمعنى جمعت الرسل في ذلك اليوم لتعذيب من كذبهم وتعظيم من آمن بهم ثم بين ذلك اليوم فقال تعالى (يوم الفصل) قال ابن عباس يوم يفصل الرحمن فيه بين الخلائق ثم اتبع ذلك تعظيماً وتوبيلاً فقال تعالى (وما أدراك ما يوم الفصل) أي وما أعلمك بيوم الفصل وهو له وشدة (ويل يومئذ للمكذبين) أي بالتوحيد والنبوة والمعاد والبعث والحساب * قوله تعالى (المهلك الأولين) يعني الأمم الماضية بأعذاب في الدنيا حين كذبوا رسلهم (ثم ننبئهم الآخرين) يعني السالكين سبيلهم في الكفر والتكذيب وهم كفار قریش أي أهل مكة بتكذيبهم محمد صلى الله عليه وسلم (كذلك نفعل بالجرمين) أي انما نفعل بهم ذلك لكونهم مجرمين (ويل يومئذ للمكذبين) المخلقكم من ماء مهين) يعني الطفة (فجعلناء في قرار مكين) يعني الرجم (إلى قدر معلوم) يعني وقت الولادة وهو معلوم لله تعالى لا يعلم ذلك غيره (فقد رنا) قرئ بالتشديد من التقدير أي

يحمل الكذب وخالف الوعد
فمن ادعى الايمان وجب
عليه الاجتناب عنهما بحكم
الايمان والا فلا حقيقته
لايمانه ولهذا قال (كبره قنا
عند الله ان تقولوا ما لا
تفعلون) لان الكذب
يافى المروءة التي هي من
مبادئ الايمان فضلا عن
كآله اذا لايمان الاصل هو
الرجوع الى الفطرة الاولى
والدين القيم وهي تستلزم
اجناس الفضائل بجميع
انواعها التي اقل درجاتها
العفة القنسية المروءة
والكاذب لا مروءة له فلا
ايمان له حقيقة وانما قلنا
لامروءة له لان النطق هو
الاخبار المفيد للغير المعنى
المدلول عليه باللفظ والانسان
خاصته التي تميزه عن غيره
هي النطق فاذا لم يطابق
الاخبار لم تحصل فائدة
النطق فخرج صاحبه عن
الانسانية وقد افاد ما لم يطابق
من اعتقاد وقوع غير الواقع
فدخل في حد الشيطنة
فاستحق المقت الكبير عند
الله باضاعة استجداده
واكتساب ما ينافيه من
اضداده وكذا الخلف لانه
قريب من الكذب ولان
صدق العزم وثباته من

قدرنا ذلك تقديرا (فهم القادرون) اي المقدرين له وقرئ بالتخفيف من القدرة اي قدرنا على
خفيه وتصويره كيف شئنا فم القادرون حيث خلفناه في احسن صورة وهيئة (وبل يؤذن
للمكذابين) اي المنكرين للبعث لان القادر على الابتداء قادر على الاعادة (الم يحمل الارض كمانا)
يعني وعاء واصله الضم والجمع (احياء وامواتا) يعني تكفتم احياء على ظهورها بمعنى تضمهم
في دورهم ومنازلهم وتكفتم امواتا في بطنا في قبورهم ولذلك تسمى الارض اما لانها تضم
الاس كالام تضم وادها (وجعلنا فيها) اي في الارض (رواسي شاحات) يعني جبالا عاليا
(واسقيناكم ماء فراتا) يعني عذابا (وبل يومئذ للمكذابين) يعني ان هذا كله انجب من البعث فالعادر
عليه قادر على البعث * قوله عز وجل (انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون) يعني يقال للمكذابين
يوم القيامة في الدنيا انطلقوا الى ما كنتم به تكذبون وهو العذاب ثم فسر به قوله (انطلقوا الى
ظل ذي ثلاث شعب) يعني دخان جهنم اذا سطع وارتفع تشعب وتفرق ثلاث فرق وكذلك شأن
الدخان العظيم فيقال لهم كونوا فيه الى ان يفرغ من الحساب كما يكون اواباء الله تعالى في ظل عرشه
وقيل يخرج عرق من البار فيشعب ثلاث شعب على رؤسهم وعن ايمانهم وعن شائئهم (لا ظليل)
اي ان ذلك الظل لا يظل من حر (ولا يفي من الهم) اي لا يرد عنهم الهم جهنم والمعنى انهم
اذا استظلوا بذلك الظل لا يدفع عنهم حر الهم (انها) يعني جهنم (ترمي شررا) جمع شرارة
وهي ما تاتي من النار (كأنهم) يعني كالبهاء العظيم ونحوه وقيل هي اصول النجروا الحل
العظام واحدها قصرة وسئل ابن عباس عن قوله ترمي بشرر كالفصر فقال هي الخشب العظيم
المقطعة وكنا نعد الى الخشبة فقطعها ثلاثة اذرع وفوق ذلك ودونه ونذخرها لالشتاء وكنا
نسماها القصر (كانه) يعني الشرر (جالات) جمع الجمال وقال ابن عباس هي جبال السفن يجمع
بعضها الى بعض حتى تكون كواسط الجمال (صفر) جمع اصفر يعني ان لون ذلك
الشرر الصفر وانشد بعضهم

دعهم باعلى صوتهم واورمتهم * بمثل الجمال الصفر نزاعة الشوى

وقيل الصفر هنامعناه الاسود لانه جاء في الحديث ان شرر نار جهنم اسود كالقير والعرب تسمى سود
الابل صفرا لانه يشوب سوادها شيء من الصفرة وقبل هي قطع النحاس والمعنى ان هذا الشرر يرتفع
كانه شيء مجموع غايضا صفر (وبل يومئذ للمكذابين) * قوله عز وجل (هذا يوم لا ينطقون)
يعني بحجة تفهم قبل هذا في بعض مواطن القيامة ومواقفها وذلك لان في بعضها يتكلمون
وفي بعضها يتخضمون وفي بعضها يختم على افواههم فلا ينطقون (ولا يؤذن لهم فيعتذرون)
عطف على يؤذن واختير ذلك لان رؤس الآي بالنون فلو قال فيعتذروا لم يوافق الآيات
والعرب تسحب وفاق الفواصل كما تسحب وفاق القوافي والقرآن نزل على ما تستحب العرب
من موافقه المقاطع والمعنى لا يكون اذن واعتذار قال الجنيدي اي عذر لمن اعرض عن منعه
وكفر اياديه ونعمه فان قلت قد توهم ان لهم عذرا ولكن قدموا من ذكره قلت ليس لهم
عذر في الحقيقة لانه قد تقدم الاعتذار والاذار في الدنيا فلم يبق لهم عذر في الآخرة ولكن
ربما تخيلوا خيالا فامد ان لهم عذرا فلم يؤذن لهم في ذلك العذر الفاسد (وبل يومئذ للمكذابين)
يعني انه لما تبين انه لا عذر لهم ولا حجة فيما اتوا به من الاعمال السيئة ولا قدرة لهم على دفع

لوازم الشجاعة التي هي
احدى الفضائل اللازمة
لسلامة الفطرة واول
درجاتها فاذا انتفت انتفى
الامان الاصلي بانفساء
ملزومه فبنت المقت من الله
(ان الله يحب الذين يقاتلون
في سبيله صفا كأنهم بني
مرصوص) لان بذل النفس
في سبيل الله لا يكون الا
عند خلوص النفس في محبة
الله اذا المرء انما يحب كل
ما يحب من دون الله لنفسه
فأصل الشرك ومحبة الانداد
محبة النفس فاذا سمع بالنفس
كان غير محب لنفسه واذا
لم يحب نفسه فبا اضرورة
لم يحب شيئا من الدنيا واذا
كان بذله للنفس في الله وفي
سبيله لالنفس كما قال ترك
الدنيا للدنيا كانت محبة الله
في قلبه راجعة على محبة كل
شيء فكان من الذين قال
فيهم والذين آمنوا اشد
حبا لله واذا كانوا
كذلك يلزم محبة الله اياهم
لقوله يحبهم ويحبونه
وبالحقيقة لا تكون محبة
الله الامنه (واذا قال موسى
لقومه يا قوم لم تؤذوني وقد
تعلمون اني رسول الله اليكم
فلما زاعوا) عن مقتضى
علمهم لقرط الهوى وحب

العذاب عنهم لاجرم قال في حقهم ويل يومئذ للمكذبين (هذا يوم الفصل) يعنى بين اهل
الجنة واهل النار وقيل هو الفصل بين العباد في الحقوق والمحاكات (جهنكم والاولين)
يعنى مكذبي هذه الامة والذين كذبوا انبياءهم من الامة الماضية (فان كان لكم كيد
فكيدون) اى ان كانت لكم حيلة تحتالون لانفسكم فاحتالوا وهم يعلمون الحيل يومئذ
منقطعة لاتنفع وهذا في نهاية التوبيخ والتقريع فلماذا عقبه بقوله (ويل يومئذ للمكذبين)
* قوله عز وجل (ان المنقذين) اى الذين اتقوا الشرك (في ضلال) جمع ظل وهو ظل
الاشجار (وعيون) اى في ظلمهم عيون ماء (وفواكه مما يشتهون) اى يتلذذون بها (كلوا
واشربوا) اى يقال لهم كلوا واشربوا وهذا قول يحتمل ان يكون من جهة الله تعالى بلا واسطة
وما عظمها من نعمة او يكون من جهة الملائكة على سبيل الاكرام (هنيئا) اى خالص اللذة
لا يشوبه تغيض (بما كنتم تعملون) اى في الدنيا من الطاعات (انا كذلك نجزي المحسنين)
قيل المقصود منه تذكير الكفار بما فاتهم من النعم العظيمة ليعلموا انهم لو كانوا من المنقذين المحسنين
لفازوا بعمل ذلك الخير العظيم فلما لم يفعلوا ذلك وقعوا في قوله (ويل يومئذ للمكذبين) * قوله
عز وجل (كلوا وتمتعوا قليلا) يقول لكفار مكة كلوا وتمتعوا قليلا في الدنيا الى منتهى
آجالكم وهذا وان كان في ظاهر اللفظ امرا الا انه في المعنى نهى بليغ وزجر عظيم (انكم
مجرمون) اى مشركون بالله مستحقون للعقاب لاجرم اتبعه بقوله (ويل يومئذ للمكذبين)
واذا قيل لهم اركعوا لاكعون) اى واذا قيل لهم صلوا مع محمد واصحابه لا يصاون فعبعن الصلاة
بلفظ الركوع لانه ركن من اركانها وقال ابن عباس انما يقال لهم هذا يوم القيامة حين
يدعون الى السجود فلا يستطيعون (ويل يومئذ للمكذبين فبا حديث بعده يؤمنون) اى
بعد نزول القرآن اذا لم يؤمنوا به فباى شيء يؤمنون والله اعلم

﴿تفسير سورة النبأ وتسمى سورة هم يتساءلون وانتساءل﴾

مكية وهى اربعون آية ومائة وثلاث وسبعون كلمة وتسعمائة وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (٤٤) اصله عن ما (يتساءلون) عن اى شيء يتساءلون يعنى المشركين
ولفظه استفهام ومعناه التخييم كقولك اى شيء زيد اذا عظمت شأنه وذلك ان الى صلى الله عليه وسلم
لمساعدا هم الى اوحيد واخبرهم بالبعث بعد الموت وتلا عليهم القرآن جعلوا يتساءلون فيما
بينهم فيقول بعضهم لبعض ماذا جاء به محمد صلى الله عليه وسلم ثم ذكر عماذا تساءلوا فقال تعالى
(عن البأ العظيم) يعنى الخبر العظيم الشأن قال الا كثرون هو القرآن وقيل هو البعث وقيل
هو نبوة محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به (الذى هم فيه مختلفون) فن فسر النبأ العظيم
بالقرآن قال اختلافهم فيه هو قولهم انه سحرا وشعرا وكهنة او نحو ذلك مما قالوه في القرآن
ومن فسر النبأ العظيم بالبعث قال اختلافهم فيه فن مصدق به وهم المؤمنون ومن مكذب به وهم
الكافرون ومن فسر به نبوة محمد صلى الله عليه وسلم قال اختلافهم فيه كاختلافهم في القرآن
(كلا) هى ردع وزجر وقيل هى نفي لاختلافهم والمعنى ليس الامر كما قالوا (سيعلمون)
اى عاقبة تكذيبهم حين ينكشف الامر بيني في القيامة (ثم كلا سيعلمون) وعبد على اثروعيد

وقيل معناه كلا سيعلمون يعني الكافرين عاقبة تكذيبهم وكفرهم ثم كلا سيعلمون يعني المؤمنين عاقبة تصديقهم وإيمانهم ثم ذكر أشياء من عجائب صناعته ليستدلوا بذلك على توحيده ويعلموا أنه قادر على إيجاد العالم وفناءه بعد إيجاده وإيجاده مرة أخرى للبعث والحساب والثواب والعقاب فقال تعالى (الم نجعل الأرض مهادا) أي فراشا وبساطا تستقر عليها الأقدام (والجبال أوتادا) يعني الأرض حتى لا تميد (وخالقكم أزواجا) يعني أصنافا ذكورا وإناثا (وجعلنا نومكم سباتا) أي راحة لا بد أنكم وليس الغرض أن السبات للراحة بل المقصود منه أن النوم يقطع التعب ويزيله ومع ذلك تحصل الراحة وأصل السبت القطع ومعناه أن النوم يقطع عن الحركة والنصرف في الأعمال (وجعلنا الليل لباسا) أي غطاء وغشاء يستتر كل شيء بظلمته عن العيون ولهذا يسمى الليل لباسا على وجه المجاز ووجه النعمة في ذلك هو أن الإنسان يستتر بظلمة الليل عن العيون إذا أراد هربا من عدو ونحو ذلك (وجعلنا النهار معاشا) أي سببا للمعاش والتصرف في المصالح وقال ابن عباس تبغون فيه من فضل الله وما قسم لكم من رزقه (وبنينا فوقكم سبعا شدادا) يعني سبع سموات محكمة ليس يتطرق عليها شفق ولا فطور على غير الزمان إلى أن يأتي أمر الله تعالى (وجعلنا سمراجا وهاجا) يعني الشمس مضيئة منيرة وقيل الوهاج الوقاد وقيل جعل في الشمس حرارة ونورا والوهج يجمع النور والحرارة (وانزلنا من المعصرات) يعني الرياح التي تعصر السحاب وهي رواية عن ابن عباس وقيل هي الرياح ذوات الأعاصير وعلى هذا المعنى تكون من معنى الباء أي وانزلنا بالمعصرات وذلك لأن الريح تستدر المطر من السحاب وقيل هي السحاب وفي الرواية الأخرى عن ابن عباس المعصرات السحاب التي حان لها أن تملأ ولم تنزل وقيل المعصرات المغيثات والعاصر هو غيث وقيل المعصرات السموات وذلك لأن المطر ينزل من السماء إلى السحاب (ماء ثجاجا) أي صابا مدرارا متبعا يتلوذه بعضا ومنه الحديث أفضل الجمع العج والريح أي رفع الصوت بالإنابة وصب دماء الهدى (لنخرج به) أي بذلك الماء (حبا) أي ما ياكله الإنسان كالخسطة ونحوها (ونباتا) أي ما ينبت في الأرض من الخشيش مما يأكل منه الأنعام (وجبات الفاها) أي ملغفة بالشجر ليس ينفذ خلالها فـل على البعب بذكر ابتداء الخلق ثم أخبر عنه بقوله تعالى (أن يوم الفصل) أي الحساب (كان ميقاتا) أي لما وعده الله من الثواب والعقاب وقيل ميقاتا يجتمع فيه الخلائق ليقتضى بينهم (يوم ينفخ في الصور) يعني النفخة الأخيرة (فتأتون أفواجا) يعني زمرا زمرا من كل مكان للحساب (وفتحت السماء فكانت أبوابا) يعني فكانت ذوات أبواب لتزول الملائكة وقيل تحل وتـتـسـاثر حتى يعبر فيها أبواب وطرق (وسيرت الجبال) أي عن وجه الأرض (فكانت سرايا) أي هباء منبها كالسراب في عين الناظر (أن جهنم كانت مرصادا) أي طريقا ومرا فلا سبل لأحد إلى الجنة حتى يقطع النار وروى عن ابن عباس أن على جسر جهنم سبع محابس لسئل العبد عند أولها عن شهادة أن لا إله إلا الله فإن جاء بها تاما جاز إلى الثاني فيسئل عن الصلوات فإن جاء بها تاما جاز إلى الثالث فيسأل عن الزكاة فإن جاء بها تاما جاز إلى الرابع فيسئل عن الصوم فإن جاء به تاما جاز إلى الخامس فيسأل عن الحج فإن جاء به تاما جاز إلى السادس فيسأل عن العمرة فإن جاء بها تاما

الدنيا (أزاغ الله قلوبهم) عن طريق الهدى وحجبهم عن نور الكمال لأقبالهم على الجهة السفلية وميلهم عن مقتضى الفطرة الأصلية (والله لا يهدي القوم الفاسقين) الخارجين عن مقتضى الفطرة التي هي الدين المقيم إلى نور الكمال لزوال الاستعداد وعدم القابل (وإذ قال عيسى ابن مريم يا بني إسرائيل إني رسول الله إليكم مصدقا لما بين يدي من التوراة ومبشرا برسول يأتي من بعدي اسمه أحمد فلما جاءهم بالآيات قالوا هذا سحر مبين ومن ظلم ممن افترى على الله الكذب وهو يدعى إلى الإسلام) إذ وضع نوره في الظلمة وصرف بضاعة البقاء مع وجود الداعي أي الاستعداد الفطري في متاع الفناء مع وجود الداعي الخارج الذي هو إلى الإسلام الذي هو مقتضى ذلك النور الأصلي (والله لا يهدي القوم الظالمين) الموصوفين بهذه الصفة إلى النور الكمال أي نور ذاته وسبحاته وجهه لذكر في الفاسقين (يريدون ليطفؤا نور الله بأفواههم

والله متم نوره ولو كره الكافرون هو الذي ارسل رسوله بالهدى والحق ليظهره على الدين كله واو كره المذركين يا ايها الذين آمنوا هل ادلكم على تجارة تنجيكم من عذاب اليم (الايمان التقليدي لان التجارة المنجية من العذاب الاليم التي دعاهم اليها انما تكون للمحتجبين عن نور الله بصفات النفوس وهياتها (تؤمنون بالله ورسوله) تحقيقا وبقينا استدلالا (و) بعد صحة الاستدلال وقوة اليقين (تجاهدون في سبيل الله بأموالكم وانفسكم) لان بذل المال والنفوس في سبيل الله لا يكون الا عن يقين (ذلكم خير لكم) لانهما يستميران الى الفداء فاذا بعتموهما بالباقيات من الاذات المستعملة عليهما كان خيرا لكم (ان كنتم تعلمون) علما يقينيا (يغفر لكم ذنوبكم) ذنوب سيأت اعمالكم وهيات نفوسكم المظلمة (ويدخلكم جات) من جنات الفوس لانهم كانوا اجرين باذنين الانفس والاموال للاعواس عاملين بقوله ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم

جاز الى السابع فيسال عن المظالم فان خرج منها والا يقال انظروا فان كان له تطوع اكلت به اعماله فاذا فرغ انطاق به الى الجنة وقيل كانت مرصدا اي معدة لهم وقيل هو من رصدت النى ارصده اذا ترقبته والمرصاد المكان الذي يرصد فيه الراصد العدو والمعنى ان جهنم ترصد الكفار اي تظفرهم (للساغين) اي الكافرين (ماآبا) اي مرجعا يرجعون اليها (لا بين فيها) اي في جهنم (احقبا) جمع حقب وهو ثمانون سنة كل سنة اثنا عشر شهرا اكل شهر ثلاثون يوما كل يوم الف سنة يروى ذلك عن علي بن ابي طالب وقيل الحقب الواحد سبعة عشر الف سنة فان قلت الاحقاب وان طالت فهي متناهية وعذاب الكفار في جهنم غير متناه فاعني قوله احقبا قلت ذكر وافي وجوها * احدها ما روى عن الحسن قال ان الله تعالى لم يجعل لاهل النار مدة بل قال لا بين فيها احقبا فوالله ما هو الا انه اذا مضى حقب دخل حقب اخر ثم آخر الى الابد فليس للاحقاب عدة الا الخلود وروى عن عبدالله بن مسعود قال لو علم اهل النار انهم يمشون في النار عدد حصي الدنيا افرحوا ولو علم اهل الجنة انهم يمشون في الجنة عدد حصي الدنيا لحزنوا * الوجه الثاني ان لفظ الاحقاب لا يدل على نهاية والحقب الواحد متناه والمعنى انهم يمشون فيها احقبا لا يذوقون فيها اي في تلك الاحقاب برذا ولا شرابا الا جميعا وغساقا فهذا نوقيت لانواع العذاب الذي يدلونه لا نوقيت للبهن فيها * الوجه الثالث ان الآيه منسوخة بقوله فلن تزيدكم الا عذابا يعني ان العدد قد ارتفع والخلود قد حصل (لا يذوقون فيها برذا) قال ابن عباس البرد اليوم وقيل برذا اي روحا وراحة وقيل لا يذوقون برذا يتفهم (ولا شرابا) اي يفنيهم عن عطش (الا حبيما وغساقا) اي لكن يشربون حبيما قبل هو الصفر المذاب وقيل هو الماء الحار الذي انتهى حره وغساقا قال ابن عباس الغساق الزمهرير يحرقهم ببرده وقيل هو صديد اهل النار (جزاء وفاقا) اي جزئناهم جزاء وافق اعمالهم وقيل وافق العذاب الذنب فلا ذنب اعظم من الشرك ولا عذاب اعظم من النار (انهم كانوا لا يرجون حسابا) اي لا يخافون ان يحاسبوا والمعنى انهم كانوا لا يؤمنون بالبعث ولا بانهم يحاسبون (وكذبوا باياتنا) اي التي جاءت بها الانبياء وقيل كذبوا بدلائل التوحيد وانسوبة والبعث والحساب (كذابا) اي تكذيبا قال الفراء هي لغة يمانية فصيحة يقولون في مصدر التفعيل فعل قال وقد سألني اعرابي منهم يستغني الخلق احب اليك ام انقصار يريد التقصير (وكل شيء) اي من الاعمال (احصيناه) اي يدها واثبتناه (كتابا) اي في كتاب وهو الاصح المحفوظ وقيل معناه وكل شيء علماء علما لا يزول ولا يتغير ولا يتبدل والمعنى اننا علم بجميع ما فعلوه من خير وشر وانا اجازيهم على قدر اعمالهم جزاء وفاقا (فذوقوا) اي يقال لهم ذوقوا (ولن تزيدكم الا عذابا) قبل هذه الآية اشد آية في القرآن على اهل النار كلما استغاثوا من نوع من العذاب اغيوا باشد منه * قوله عز وجل (ان للمتقين مقازا) اي فوزا اي نجاة من العذاب وقيل فوزا بما طلبوه من نعيم الجنة ويحتمل ان يفسر الفوز بالامر بن جميعا لانهم فازوا بمعنى نجوا من العذاب وفازوا بما حصل لهم من النعيم ثم فسره فقال (حدائق) جمع حديقة وهي البستان المحوط فيه كل ما يشتهون (واعابا) التكبير يدل على تعظيم ذلك العنب (وكواعب) جمع كاعب يعني جوارى نواهد قد تكعبت ثديهن

واموالهم بأن لهم الجنة
(تجرى من تحتها الأنهار)
أنهار علوم التوكل وتوحيد
الأفعال وعلوم الشرائع
والأخلاق (ومساكن
طيبة في جنات عدن)
كقوام التوكل وسائر منازل
النفوس ومقاماتها (ذلك
الفوز العظيم) بالنسبة إلى
من ليس له هذه المقامات
في تلك الجئات لا العظيم
المطلق (وأخرى تحبونها)
وتجارة أخرى أربح منها
وأجل محبوبة اليكم هي
(نصر من الله) بالتأييد
الملكوقي والكشف النوري
(وقبح قريب وبشر المؤمنين)
بالوصول إلى مقام القلب
ومطالعة تجليات الصفات
وحصول مقام الرضا وإنما
قال تحبونها لأن المحبة الحقيقية
لا تكون إلا بعد الوصول
إلى مقام القلب وإنما سماها
تجارة لاستبدالهم صفات
الله تعالى مكان صفاتهم
(يا أيها الذين آمنوا كونوا
أنصار الله كما قال عيسى بن
مريم للحواريين) الحواريون
هم الذين خلصوا عن ظلمة
النفوس وسواد الهيات
الطبيعية بالوصول إلى مقام
القلب وتنور وانبور
الفطرة الأصلية فابضت

(أترابا) يعني مستويات في السن (وكأسادهاقا) قال ابن عباس مملوءة مترعة وقيل متتابعة
وقيل صافية (لا يسمعون فيها) أي في الجنة وقيل في حالة شربهم (لغوا) أي باطلا من
الكلام (ولا كذابا) أي تكذبا والمعنى أنه لا يكذب بعضهم بعضا ولا ينطقون به (جزاء
من ربك عطاء حسبا) أي جازاهم جزاء واعطاهم عطاء حسبا أي كافيا وافيا وقيل حسبا
يعني كثيرا وقيل جزاء بقدر أعمالهم (رب السموات والأرض وما بينهما الرحمن لا يملكون
منه خطابا) أي لا يقدر الخلق أن يكلموا الرب إلا بأذنه وقيل لا يملكون منه خطابا أي لا يملكون
شفاعة إلا بأذنه في ذلك اليوم (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) قيل هو جبريل عليه الصلاة
والسلام وقال ابن عباس الروح ملك من الملائكة ما خلق الله مخلوقا أعظم منه فإذا كان يوم
القيامة قام وحده صفا وقامت الملائكة كلهم صفا واحدا فيكون من عظم خالقه مثاهم وقال ابن
مسعود الروح ملك عظيم أعظم من السموات والأرض والجبال وهو في السماء الرابعة يسبح الله
كل يوم اثني عشر ألف تسبيحة يخلق الله من كل تسبيحة ملكا يحيى يوم القيامة صفا وحده
وقيل الروح خاق على صورة نبي آدم وليسوا بناس يقومون صفا والملائكة صفا هؤلاء جند
وهؤلاء جند وقال ابن عباس الروح خلق على صورة نبي آدم وما نزل من السماء ملك الأوامر
واحد منهم وعنه أنهم نوا آدم يقومون صفا والملائكة صفا وقيل يقوم سمطان سماط من الروح
وسماط من الملائكة (لا يشكمون) يعني الخلق كلهم أجمالا لعظمة الله تعالى جل جلاله
وتعالى عطاؤه وشأنه من هول ذلك اليوم (الا من أذن له الرحمن) أي في الكلام (وقال
صوابا) أي حقا في الدنيا وعلبه وقيل قال لا اله الا الله وقيل الاستدراي رجوع إلى الروح والملائكة
ومعنى الآية لا يشفعون إلا في شخص أذن الرحمن في الشفاعة له وذلك الشخص ممن كان يقول
صوابا في الدنيا وهو لا اله الا الله (ذلك اليوم الحق) أي الكائن الواقع لا محالة وهو يوم القيامة
(فمن شاء اتخذ إلى ربه مآبا) أي سبيلا يرجع إليه وهو طاعة الله وما يتقرب به إليه (انا انذرناكم)
أي خوفناكم في الدنيا (عذابا قريبا) أي في الآخرة وكل ما هو آت قريب (يوم ينظر المرء
ما قدمت يداه) يعني من خيرا وشره من حيث صحيفته ينظر إليه يوم القيامة (ويقول الكافر
يا ليتني كنت ترابا) قال عبدالله بن عمرو إذا كان يوم القيامة مدت الأرض مدالديم وحشر
الدواب والبهائم والوحش ثم يجعل القصاص بين البهائم حتى يقتضى للشاة الجاء من الشاة
القرناء نطحها فإذا فرغ من القصاص قيل لها كوني ترابا فعند ذلك يقول الكافر يا ليتني كنت
ترابا وقيل يقول الله عز وجل للبهائم بعد القصاص انا خلقناكم وسخرناكم لبي آدم وكنتم
مطيعين لهم أيام حياتكم فارجعوا إلى ما كنتم عليه كونوا ترابا فإذا رأى الكافر ذلك تمنى وقال
يا ليتني كنت في الدنيا في صورة بعض هذه البهائم وكنتم اليوم ترابا وقيل إذا قضى الله بين
الناس وأمر بأهل الجنة إلى الجنة وأهل النار إلى النار وقيل لسائر الأمم سوى الناس والجن عودوا
ترابا فيعودون فينشد يقول الكافر يا ليتني كنت ترابا وقيل معناه أن الكافر إذا رأى ما أنعم الله به
على المؤمنين من الخير والرحمة قال يا ليتني كنت ترابا يعني متواضعا في طاعة الله في الدنيا
ولما كن جبارا متكبرا وقيل أن الكافر ههنا هو إبليس وذلك أنه عاب آدم وكونه خلق من تراب
واقترع عليه بأنه خلق من نار فإذا كان يوم القيامة ورأى ما فيه آدم وبنوه المؤمنون

من الثواب والرحمة وما هو فيه من الشدة والعذاب قال يا ليتني كنت ترابا قال ابوهريرة رضى الله عنه يقول التراب لا ولا كرامة لك من جعلك مثلى والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة النازعات مكية ﴾

وهى ست وقيل خمس واربعون آية ومائة وسبع وتسعون كلمة وسبعائة وثلاثة وخسون حرفا ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا) اختلفت عبارات المفسرين في هذه الكلمات هل هى صفات لثى واحداً لاشياء مختلفة على اوجه واتفقوا على ان المراد بقوله ﴿ فالمدبرات امرا ﴾ وصف لثى واحد وهم الملائكة * الوجه الاول في قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى الملائكة تنزع ارواح الكفار من اقاصى اجسادهم كما يفرق النازع في القوس فيباع به غاية المد والغرق من الاغراق اى والنازعات اغراقا وقال ابن مسعود ان ملك الموت واعوانه ينزعون روح الكافر كما ينزع السفود الكثير الشعب من الصوف المبتل فتخرج نفس الكافر كالغريق في الماء والناشطات نشطا الملائكة تنشط نفس المؤمن اى تسلمها سالار فيقا فتقبضها كما ينشط العقل من يد البعير وانما خص النزع بنفس الكافر والنشط بنفس المؤمن لان بينهما فرقا فالنزع جذب بشدة والنشط جذب برفق والسابحات سبحا يعنى الملائكة يقبضون ارواح المؤمنين يسلمونها سالار فيقا ثم يدعونها حتى تستريح ثم يتخرجونها كالساح في الماء يتحرك فيه برفق واطافة وقيل هم الملائكة ينزلون من السماء مسرعين كالفرس الجواد اذا امرع في جريه يقال له ساح فالسابقات سبقا يعنى الملائكة سبقت ابن آدم بالخير والعمل الصالح وقيل الملائكة تسبق بارواح المؤمنين الى الجنة * الوجه الثانى في قوله والنازعات غرقا يعنى النفس حين تنزع من الجسد فتغرق في الصدر ثم تخرج والناشطات نشطا قال ابن عباس هى نفوس المؤمنين تنشط للخروج عند الموت لما ترى من الكرامة وذلك لانه يعرض عليه مقعده في الجنة قبل ان يموت وقال على ابن طالب هى ارواح الكفار تنشط بين الجلد والظفار حتى تخرج من افواههم بالكرب والغم والسابحات سبحا يعنى ارواح المؤمنين حين تسبح في الملكوت فالسابقات سبقا يعنى استباقها الى الحضرة المقدسة * الوجه الثالث في قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى النجوم تنزع من افق الى افق تطلع ثم تغيب والناشطات نشطا يعنى النجوم تنشط من افق الى افق اى تذهب والسابحات سبحا يعنى النجوم والشمس والقمر يسبحون في الفلك فالسابقات سبقا يعنى النجوم يسبق بعضها بعضا في السير * الوجه الرابع في قوله تعالى والنازعات غرقا يعنى خيل الغزاة تنزع في اغتها وتغرق في عرقها وهى الناشطات نشطا لانها تخرج بسرعة الى ميدانها وهى السابحات في جريها وهى السابقات سبقا لاستباقها الى الغاية * الوجه الخامس في قوله والنازعات غرقا يعنى الغزاة حين تنزع قسيها في الرمي فتباغ غاية المد وهو قوله غرقا والناشطات نشطا اى السهام في الرمي والسابحات سبحا فالسابقات سبقا يعنى الخيل والابل حين يخرجها اصحابها الى الغز * والوجه السادس ليس المراد بهذه الكلمات شيئا واحداً فقوله والنازعات يعنى ملك

وجوهم الحقيقية بالتصفية (من انصارى الى الله) اى من معى متوجها الى نصرة الله بالساولك في صفاته (قال الخواريون) الصانون (نحن انصار الله) نصره باظهار كالات صفاته في مظاهرها فسلوكوا في صفاته وانلهموا انوارها حتى بلغوا الكمال القاي والتكبل بالناير (فأمنت طائفة من بني اسرائيل) بهم وبناير صحبتهم لقبول استداداتهم (وكفرت طائفة) لاحتجابهم بصفتهم (فايدنا الذين آمنوا على عدوهم) بالتأييد النورى (فاصبحوا ناهرين) فالبين عليهم بالبحج البيرة والبراهين الواضحة والله تعالى اعلم

﴿ سورة الجمعة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾ (يسبح لله ما فى السموات وما فى الارض الملك القدوس العزيز الحكيم هو الذى بعث فى الاميين رسولا منهم يتلوا عليهم آياته ويزكيهم ويعلمهم الكتاب والحكمة وان كانوا من قبل فى ضلال مبين وآخرين منهم لما يلحقوا بهم وهو العزيز الحكيم ذلك فضل الله يؤتیه من يشاء والله ذو الفضل العظيم

مثل الذين جلاوا التوراة
ثم لم يحملوها كمثل الحمار
يحمل اسفارا بنس مثل
القوم الذين كذبوا بآيات
الله والله لا يهدي القوم
الظالمين قل يا أيها الذين
هادوا ان زعمتم انكم اولياء الله
من دون الناس فتمتوا الموت
ان كنتم صادقين ولا يتنونه
ابدا بما قدمت ايديهم والله
تعليم باظلمين قل ان الموت
الذي تقرون منه فانه
ملائكم ثم تردون الى عالم
الغيب والشهادة فيذكركم
بما كنتم تعملون يا أيها الذين
آمنوا اذنودى للصلاة من
يوم الجمعة فاسعوا الى ذكر الله
وذروا البيع كل وضع
لا تطاع العقول البشرية
على سببه فهو من طور وراء
العقل المشوب بالوهم لا متنازع
وقوع التخصيص من غير
مخصص كوضع حروف
التهجى وايام الاسابيع بل
وضع اللغات كلها فان في كل
بقعة من بقاع الارض لغة
لا شك ان اول التكلم بها
امر توقي في اقتضاء استعداد
خاص ياجتماع امور سفية
وعلوية لا يمكننا ضبطها
ولو قلنا بالاصطلاح لكان
لا يخاو ايضا من سبب يوجب
الاصطلاح على ذلك الوضع

الموت ينزع النفوس غرقا حتى بلغ بها الغاية والناشطات نشطا يعنى النفس تنشط من القدمين
بمعنى تجذب والسباحات سبحا يعنى السفن والسباقات سبقا يعنى مسابقة نفوس المؤمنين
الى الخيرات والطاعات * اما قوله فالمدبرات امرا فاجعوا على انهم الملائكة قال ابن عباس هم
الملائكة وكلوا بامور عرفهم الله عز وجل العمل بها وقال عبد الرحمن بن سابط يدبر الامر
في الدنيا اربعة املاك جبريل وميكائيل واسرافيل وملك الموت واسمه عزرائيل فلما جبريل
فوكل بالرياح والجنود واما ميكائيل فوكل بالقطر والنبات واما ملك الموت فوكل بقبض
الانفس واما اسرافيل فهو ينزل عليهم بالامر من الله تعالى اقدم الله بهذه الاشياء لشرفها
والله ان يقسم بما يشاء من خلقه او يكون التقدير ورب هذه الاشياء وجواب القسم مخدوف
تقديره لتبني والتخاسين وقيل جوابه ان في ذلك لعلبة لمن يخشى وقيل هو قوله قاوب
يومئذ واجفة (يوم ترجف الراجفة) يعنى المنفخة الاولى يتزلزل ويتحرك لها كل
شيء ويموت منها جميع الخلق (تتبعها الرادفة) يعنى المنفخة الثانية ردت الاولى وياها
اربعون ستة وقال قتادة هما صيحتان فالاولى تمت كل شيء والاخرى تحي كل شيء باذن الله
عز وجل وقيل الراجفة التي تزلزل الارض والجبال والرادفة التي تشق السماء وقيل الراجفة
القيامة والرادفة البعث يوم القيامة روى النبوى بسند النعائى عن ابي بن كعب قال كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم اذا ذهب ربيع الليل قام وقال ايها الناس اذكروا الله جاءت الراجفة
تبعها الرادفة جاء الموت بما فيه * قوله عز وجل (قاوب يومئذ واجفة) اى خائفة قلقة
مضطربة وقيل وجلة زائلة عن اماكنها (ابصارها خاشعة) اى ابصار اهلها خاشعة ذليلة
والمراد بها الكفار بدليل قوله تعالى (يقولون) يعنى المكربين للبعث اذ قيل لهم انكم
مبعوثون بعد الموت (اسألوهم في الحافرة) يعنى انزل الى اول الحال وابتداء الامر
فانصير احياء بعد الموت كما كنا اول مرة والعرب تقول رجعت فلان في حافرة اى رجعت من
حيث جاء فالحفرة عندهم اسم لابتداء الشيء واول الشيء ويقال رجعت فلان في حافرة اى
في طريقه الذى جاء منه يحفره بمشيته فحصل باثر قدميه حفر فهى مخنورة في الحقيقة وقيل
الحافرة الارض التي تحفر فيها قبورهم سميت حافرة لانها يستقر عليها الحافر والمعنى
اسألوهم بعد الموت الى الارض فنبعت خلقا جديدا نمشي عليها وقيل الحافرة السار
(انذا كاعظاما مخرة) اى بالية وقرئ ناخرة وهما بمعنى وقيل الناخرة المخوفة
التي يمر فيها الريح فتخرى تصوت (قالوا) يعنى المكربين للبعث اذا عاينوا احوال القيامة
(تلك اذا كركرة خامرة) اى رحمة غائبة يعنى ان ردونا بعد الموت لخميرنا بما يصيب ابعاد الموت (فاما
هى) معنى المنفخة الاخيرة (رحررة واحدة) اى صيحة واحدة مجمعة وزم جريما (فاذا هم بالساهرة)
يعنى وجه الارض سميت ساهرة لان عليها يوم الحوان وسهرهم وقيل هى التي كثرا لوطاء
عليها كانهما سهرت والمعنى انهم كانوا في بطن ارض فلما سمعوا الصيحة صاروا على وجهها وقيل
هى ارض الشام وقيل ارض القيامة وقيل هى ارض جهنم * قوله عز وجل (هل اتاك
حديث موسى) يعنى قد اتاك حديث موسى يا محمد وذلك انه صلى الله عليه وسلم شق عليه
حين كذبه قومه فذكر له قصة موسى عليه الصلاة والسلام وانه كان يتحمل المشاق من قومه

المخصوص فأيام الاسبوع
وضعت بازاء الايام الالهية
التي هي مدة الدنيا وقد
اشتهر فيما بين الناس في
جميع الاعصار ان مدة
الدنيا سبعة آلاف سنة على
عدد الكواكب السبعة
فكل الف سنة يوم من ايام
الله لقوله وان يوما عند ربك
كالف سنة مما تعدون وتقيد
مدة الدنيا بالسبعة هو ان
جميع مدة دور الخلفاء المطلق
سنة آلاف سنة وابتدى
الظهور في السابع مع ظهور
محمد عليه السلام كما قال
بعثت انا والساعة كهاتين
وجمع بين السبابة والوسطى
وزداد الى تمام سبعة آلاف
سنة من اذن آدم عليه السلام
اول الانبياء الى زمان المهدي
عليه السلام ويقضى الخلفاء
بالمظهر الثام لقيام الساعة
ووقوع القيامة الكبرى
وعند ذلك يظهر فناء الخلق
والبعث والنشور والحساب
ويتميز اهل النار واهل
الجنة ويرى عرش الله بارزا
كما حكى حارثة رضى الله
عنه عن شهوده وهي في
الآخرة فالسنة منها هي
التي خلق فيها السموات
والارض لان الخلق حجاب
الخلق فعني خالق اختفى لهما

لياسي به (اذ ناداه ربه بالوادمقدس) اى المطهر (طوى) هو اسم واد بالثام عند الطور
(اذهب الى فرعون انه طغى) اى علا وتكبر وكفر بالله (فقل هل لك الى ان تزكى) اى تطهر
من الشرك والكفر وقيل معناه تسلم وتصلح العمل وقال ابن عباس تشهد ان لا اله الا الله
(واهدك الى ربك) اى ادعوك الى عبادة ربك وتوحيده (فتمشى) يعنى ثقابه وانما خص
فرعون بالذكر وان كانت دعوة موسى شاملة للجميع قومه لان فرعون كان اعظمهم فكانت
دعوته دعوة للجميع قومه (فاراه) اى ارى موسى فرعون (الآية الكبرى) يعنى الابداليضاء
والعصا (فكذب) يعنى فرعون بانها من الله (وعصى) اى تمرد واطهر التجبر (ثم ادبر) اى
اعرض عن الايمان (يسعى) يعمل الفساد فى الارض (فشر) اى فجع قومه وجنوده
(فنادى) اى لا اجتماعوا (فقال) يعنى فرعون لقومه (انار بكم الاعلى) اى لارب فوق وقيل
اراد ان الاصنام ارباب وهوربها وربهم (فأخذ الله نكال الآخرة والاولى) اى عاقبه فجعله
عبرة لغيره بان اغرقه فى الدنيا ويدخله النار فى الآخرة وقيل اراد بالآخرة والاولى كلنى
فرعون وهما قوله ما علمت لكم من اله غيرى وهوله انار بكم الاعلى وكان بينهما اربعون سنة
(ان فى ذلك) اى فى الذى فعل بفرعون حين كذب وعصى (لعبرة) اى عظة (لمن يخشى) اى
يخاف الله عز وجل ثم عاتب منكرى البعب فقال تعالى (انتم اشد خلقا ما السماء بناها) معناه
أخلقكم بعد الموت اشد ادم خلق السماء عندكم فى تقديركم فان كلا الامرين بالنسبة الى قدرة الله
واحدا لان خلق الانسان على صفوه وضعفه اذا اضيف الى خلق السماء مع عظمها وعظم احوالها
كان يسيرا فبين تعالى ان خلق السماء اعظم واذا كان كذلك كان خلقكم بعد الموت اهون على
الله تعالى فكيف تذكرون ذلك مع علمكم بانه خالق السموات والارض ولا تتكرون ذلك ثم انه
تعالى ذكر كيفية خلق السماء والارض فقال تعالى (رفع سمكها) يعنى علوسمتها وقيل رفعها بغير
عد (فسواها) اى اتقن بناءها فليس فيها شقوق ولا فطور (واعطش) اى اظلم (ليلها) وانغطش
الظلمة (واخرج) اى واطهر وبرز (ضحاها) اى نهارها وانما عبر عن النهار بالضحى لانه اكل
اجزاء النهار فى النور والضوء وانما اضاف الليل والنهار الى السماء لانهما يجريان بسبب غروب
الشمس وطلوعها وهى فى السماء ثم وصف كيفية خلق الارض فقال تعالى (والارض بعد ذلك
دحاها) اى بسطها ومدّها قال امية بن ابى الصلت

دحوت البلا دفسويتها * وات على طهاقادر

فان قلت ظاهر هذه الآية يقتضى ان الارض خلقت بعد السماء بدليل قوله تعالى بعد ذلك وقد قال تعالى في جم السجدة ثم استوى الى السماء فكيف الجمع بين الآيتين وماهناهما قلت خلق الله الارض اولاً بجمعة ثم سمك السماء ثانياً ثم دحا الارض بمعنى مدهلوا بسطها ثالثاً فحصل بهذا التفسير الجمع بين الآيتين وزال الاشكال قال ابن عباس خلق الله الارض باقواتها من غير ان يدحوها قبل السماء ثم استوى الى السماء فسواهن سبع سموات ثم دحا الارض بعد ذلك وقبل معاء والارض مع ذلك دحاها كقوله عتل بعد ذلك زيم اى مع ذلك (اخرج منها ماءها ومرعاها) اى جبر من الارض عيونها ومرعاها اى رعيها وهو ما يأكله الناس والانعام واستعبر

الرحى للانسان على سبيل التجوز (والجبال ارساها) اى اثبتها (متاعاكم ولانعامكم) اى الذى اخرج من الارض هو بلغة لكم ولانعامكم * قوله عز وجل (فاذا جاءت الطامة الكبرى) يعنى النفخة الثانية التى فيها البعث وقيل الطامة القيامة سميت بذلك لانها تظم على كل شئ فتعلو عليه والطامة عند العرب الداهية التى لا تستطاع (يوم تذكر الانسان ماسعى) اى ما عمل فى الدنيا من خيرا وشر (وبرزت الجحيم لمن يرى) يعنى انه ينكشف عنها الغطاء فينظر اليها الخلق (فأما من طغى) اى كفر (وآثر الحياة الدنيا) اى على الآخرة (فان الجحيم هى المأوى) اى لمن هذه صفته (واما من خاف مقام ربه ونهى النفس عن الهوى) اى المحارم التى يشتهىها وقيل هو الرجل يهم بالمعصية فيذكر مقامه بين يديه جل جلاله للحساب فيتركها لذلك (فان الجنة هى المأوى) اى لمن هذه صفته * قوله عز وجل (يسئلونك) اى يا محمد (عن الساعة ايان مرساها) اى متى ظهورها وقيامها (فيم انت من ذكرها) اى لست فى شئ من علمها وذكرها حتى تهتم لها وتذكر وقتها (الى ربك منتهاها) اى منتهى علمها لا يعلم متى تقوم الساعة الا هو وقيل معناه فيم انكار لسؤالهم اى فيم هذا السؤال ثم قال انت يا محمد من ذكرها اى من علامتها لانك آخر الرسل وخاتم الانبياء فكفاهم ذلك دليلا على دنوها ووجوب الاستعداد لها (انما انت منذر من يخشاها) اى انما ينفع انذارك من يخافها (كأنهم) يعنى الكفار (يوم يرونها) اى يعاينون يوم القيامة (لم يلبثوا) اى فى الدنيا وقيل فى قبورهم (الاعشى اوضحاها) فان قات المشية ايس لها ضحى فامعنى قوله اوضحاها قات قيل ان الهاء والالف صلة والمعنى لم يلبثوا الاعشى اوضحى وقيل اضافة الضحى الى العشى اضافة الى يومها كانه قيل الاعشى اوضحى يومها والله اعلم بمراده وامر اكتابته

﴿ تفسير سورة عبس مكية ﴾

وهى احدى واربعون آية ومائة وثلاثون كلمة وخسمائة وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (عبس وتولى) اى كبح وقطب وجهه وتولى اى اعرض بوجهه (ان جاءه الاعمى) يعنى ابن ام مكتوم واسمه عمرو وقيل عبدالله بن شريح بن مالك بن ربيعة وقيل عمرو بن قيس بن زائدة بن الاصم بن زهرة بن رواحة القرشى الفهرى من بني عامر بن اؤى واسم امه عاتكة بنت عبدالله المخزومية وهوا بن خالة خديجة بنت خويلد اصل قديما بمكة وذلك انه أتى النبي صلى الله عليه وسلم وهو ناجى عتبة ابن ربيعة واباجهل بن هشام والعباس بن عبدالمطلب وابي بن خلف واخاه امية بن خلف ويدعوهم الى الله يرجوا سلامهم فقال ابن ام مكتوم يا رسول الله اقرأنى وعلمنى مما علمك الله وجعل يناديه ويكرر النداء وهو لا يدرى انه مقبل على غيره حتى ظهرت الكراهة فى وجه رسول الله صلى الله عليه وسلم لقطعه كلامه وقال فى نفسه يقول هؤلاء الصناديد انما اتبعه الصبيان والعبيد والسفلة فعبس وجهه واعرض عنه واقبل على القوم الذين كان يكلمهم فانزل الله هذه الآيات معاتباً لرسول الله صلى الله عليه وسلم فكان رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد ذلك يكرمه اذ ارآه ويقول مرحبا بمن عاتبني الله فيه ويقول له هل لك من حاجة واستخلفه على المدينة مرتين فى غزوتين وكان من المهاجرين الاولين وقيل قتل شهيدا بالقادسية قال انس رأيت يوم القادسية وعليه درع ومعه راية سوداء عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت انزلت عبس

فظهرهما وبطن واليوم السابع هو يوم الجمع و زمان الاستواء على العرش بالظهور فى جميع الصفات وابتداء يوم القيامة الذى طلع فجره بعثة نبينا محمد صلى الله عليه وسلم وعلى آله فالحمديون اهل الجمعة ومحمد صاحبها وحاتم البيين وانما سمي يوم الجمع لانه وقت الظهور فى صورة الاسم الاعظم لجميع الصفات ووقت استوائه فى الظهور بجميعها بحيث لا يختلف بالظهور والخفاء ولهذا السند بت الصلاة يوم الجمعة وقت الاستواء وكرهت فى سائر الايام ويسمى هذا الظهور عين الجمع لاجتماع الكل فيه ولهذا المعنى سميت الجمعة جمعة واتفق اهل الملل كلها من اليهود وغيرهم ان الله فرغ من خلق السموات والارض فى اليوم السابع الا ان اليهود قالوا انه السبت وابتداء الخلق من الاحد وعلى ما اولنا يكون هو يوم الجمعة وكون الاحد ابتداء الخلق مؤول بأن احديّة الذات منشأ الكثرة وان جعلنا الاحداول الايام ووقت ابتداء الخلق كان جميع دور النبوة دور

الخفاء وفي السادس ابتداء
الظهور وازداد في الخواص
حتى ينهى الى تمام الظهور
وارتفاع الخفاء في آخره
عند خروج الممدى ويم
الظهور في السامع الذي
هو السبب ولا كان هذا
اليوم اي يوم الجمعة موضوعا
بازاء هذا المعنى ندب الناس
فيه الى الفراغ من الاشغال
الدينية التي هي حجب
كلها والحضور والاجتماع
في الصلاة وواجب السعي
الى ذكر الله فيه وترك
البيع لكي تظهر النفوس
بهبة الاجتماع في صلاة
الحضور المعد للوصول
الى حضرة الجمع عسى ان
يتذكر احدهم بالفراغ عن
الاشغال الدنيوية التجرد
عن الجلب الخلقية وبالسعي
الى ذكر الله السلوك في
طريقه والصلوة مع
الاجتماع الوصول الى
حضرة الجمع فيبلغ (ذلكم
خير لكم ان كنتم تعملون)
سر ذلك وحقيقته (فاذا
قضيت الصلوة فانتسروا)
الامر بالانتشار (في
الارض وابتغوا من فضل
الله) وابتغاء الفضل بعد
انقضاء الصلاة اشارة
الى الرجوع الى التفصيل
بعد الفناء في الجمع بالصلاة

وتولى في ابن ام مكتوم الاعى اتي رسول الله صلى الله عليه وسلم فجعل يقول يا رسول الله ارشدني
وعند رسول الله صلى الله عليه وسلم عظماء قريش من المشركين فجعل رسول الله صلى الله عليه
وسلم يعرض عنه ويقبل على الآخرين ويقول اترى بما اقول بأنا فيقول لافني هذا انزلت
اخرجه الترمذي وقال حديث غريب (وما يدريك) اي اى شئ يجعلك داريا (لعله يزكي)
اي يظهر من الذنوب بالعمل الصالح وما يتعلمه منك (اويذ كر) اي يتعظ (فتتذمه
الذكرى) اي الموعظة (اما من استغنى) قال ابن عباس عن الله وعن الايمان بالله من المال
(فانت له تصدى) اي تعرض له وتقبل عليه وتصغى الى كلامه (وما عليك الا يزكي)
اي لا يؤمن ولا يهتدى وانما عليك البلاغ (واما من جاءك يسعى) يعني يمشى يعني ابن ام
مكتوم (وهو يخشى) اي الله عز وجل (فانت عنه تلهي) اي تتشاغل وتعرض عنه
(كلا) اي لاتفعل بعدها مثله (انما) يعني الموعظة وقيل آيات القرآن (تذكرة) اي
موعظة للخلق (فمن شاء) اي من عباد الله (ذكره) اي انعظ به يعني القرآن م
وصف جلالة القرآن ومحله عنده فقال عز وجل (في صحف مكرمة) يعني القرآن في اللوح
المحفوظ (مرفوعة) اي رفيعة القدر عند الله وقيل مرفوعة في السماء السابعة (مطهرة)
يعني الصحف لا يمسها الا المطهرون وهم الملائكة (بأيدي سفرة) قال ابن عباس يعني كتبة
وهم الملائكة الكرام الكاتبون واحدهم سفير ثم اى عليهم بقوله (كرام) اي هم كرام على الله (بررة)
اي مطيعين له جمع بار * قوله عز وجل (قتل الانسان) اي لعن الكافرو طرد (ما كفره)
ما شك كفره بالله مع كثرة احسانه اليه وابايد عند الله وهذا على سبيل التعجب اي انجوا من كفره
وقيل معناه اي شئ حمله على الكفر نزلت هذه الآية في عتبة بن ابي لهب وقيل في امية بن خلف وقيل
في الذين قتلوا يوم بدر وقيل الآية عامة في كل كافر ثم بين من امره ما كان ينبغي معه ان يعلم ان الله
تعالى خالقه منه فقال تعالى (من اى شئ خافه) لفظه استفهام ومعناه التقرير ثم فسر ذلك فقال
تعالى (من نطفة خلقه فقدره) يعني خلقه اطوارا نطفة ثم علقه ثم مضغه الى آخر خلقه وقيل قدره
يعني خلق رأسه وعيذه ويديه ورجليه على قدر ما اراده (ثم السبيل بسره) اي سهل له طريق
خروجه من بطن امه وقيل سهل له العلم بطريق الحق والباطل وقيل يسر على كل احد ما خلق
له وقدر عليه (ثم اماته فاقبره) اي جعل له قبرا يوارى فيه وقيل جعله مقورا ولم يجعله ملقى
للسباع والوحوش والطيور او اقبره معناه صيره الله بحيث يقبر وجعله ذاقبر يدفن فيه وهذه
تكرمة لبني آدم على سائر الحيوانات * ثم قال تعالى (ثم اذا شاء انشره) اي احياء بعده موته للبعث
والحساب وانما قال تعالى ثم اذا شاء انشره لان وقت البعث غير معلوم لاحد فهو الى مشيئة الله
تعالى متى شاء ان يحيي الخلق احياءهم (كلا) ردع وزجر للانسان عن تكبره وتجبده وترفعه
وعن كفره واصرارته على انكار النوحيد وانكار البعث والحساب (لما يقض ما امره) اي لم
يفعل ما امره به ربه ولم يؤد ما فرض عليه ولما ذكر خلق ابن آدم ذكر رزقه ليعتبر فانه موضع
الاختبار فقال تعالى (فلينظر الانسان الى طعامه) الى قدرته ربه فيه اي كيف قدره ربه ويسره ودبره
له وجعله سببا لحياته وقيل مدخل طعامه ومخرجه ثم بين ذلك فقال تعالى (انا صبينا

الماء صبا) يعنى المطر (ثم شققا الارض شقا) اى بالذبات (فانبتنا فيما) اى بذلك الماء (حبا) يعنى الحبوب التى يتغذى بها الانسان (وعنبا) يعنى انه غذاء من وجهه وفاكهة من وجهه فلهذا اتبعه الحب (وقضبا) يعنى القث وهو الرطب سمي بذلك لانه يقتضب اى يقطع فى كل الايام وقيل القضب هو العلف كله الذى تعاف به الدواب (وزيتونا) وهو ما يعصر منه الزيت (ونخلا وحدائق) جمع حديقة (غلبا) يعنى غلاظ الاشجار وقيل الغلب الشجر الملتف بعنقه على بعض وقال ابن عباس طوالا (وفاكهة) يعنى جميع الوان الفاكهة (وابا) يعنى الكلاء والمرعى الذى لم يزرعه الناس مما يأكله الدواب والانعام وقيل الفاكهة ما يأكله الداس والاب ما يأكله الدواب وقال ابن عباس ما نبتت الارض مما يأكل الناس والانعام روى ابراهيم التيمى ان ابا بكر سئل عن قوله وفاكهة واما فقال اى سماء تظلمنى واى ارض تقلنى اذا قلت فى كتاب الله ما لا اعلم (خ) عن انس ان عمر قرأ وفاكهة واما وقال فى الاب ثم قال ما كلفنا او قال ما امرنا بهذا لفظ البخارى وزاد غيره ثم قال اتبعوا ما بين لكم هذا الكتاب وما لا فدعوه (مناعلكم) يعنى الفواكه والحب والعشب منفعة لكم (ولانعامكم) ثم ذكر اعمال القيامة فقال تعالى (فاذا جاءت الصاخة) دنى صيحة القيامة سميت صاخة لانها تصيح اسماع الخلق اى تبالغ فى اسماعهم حتى تكاد تعصمها (يوم يفرء المرء من اخيه وامه وابيه وصاحته وبنيه) اى انه لا يلتفت الى واحد من هؤلاء لشغله بنفسه والمراد من الفرار اتباعه والسبب فى ذلك الاحتراز عن المطالبة بالحقوق فالأخ يقول ما وابتنى بمالك والابوان يقولان قصرت فى برنا والصاحبة تقول لم توفى حقى والنون يقولون ما علمنا وما ارشدنا وقيل اول من يفر هابيل من اخيه ولوط من صاحبه ونوح من ابنه وقيل يفر المؤمن من موالاة هؤلاء ونصرتهم والمعنى ان هؤلاء الذين كانوا يقرنونهم فى الدنيا ويتقنون بهم ويتززون بهم يفرعون منهم فى الدار الآخرة وفائدة ترتيب كاله قبل يوم يفر المرء من اخيه بل من ابويه لانهما اقرب من الاخوة بل من الصاحبة والولد لان تعلقه بهما اشد من تعلقه بالابوين (لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه) اى يشغله شأن نفسه عن شأن غيره عن ابن عباس عن الى صلى الله عليه وسلم قال تحمرون حفاة عراة غرلا فالت امرأ ابصر احدنا ويرى بعضا عورة بعض قال يا فلان لك امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح ولما ذكر الله تعالى حال القيامة وهو الهابين حال المكلفين وانهم على قسمين منهم السعداء والاشقياء فوصف السعداء بقوله تعالى (وجوه يومئذ مسفرة) اى مشرقة مضيئة من اسفر الصبح اذا ضاء وقيل مسفرة من قيام الليل وقيل من اثر الوضوء وقيل من الغبار فى سبيل الله (ضاحكة) اى عند الفراغ من الحساب (مستبشرة) اى بالسرو وفرحة بمآل من كرامة الله ورضوانه ثم وصف الاشقياء فقال تعالى (وجوه يومئذ عليهم غبرة) اى سواد وكآبة اللهم الذى نزل بهم (ترهقها فترة) اى تعالوها وتغشاها ظلة وكسوف وقال ابن عباس تغشاها ذلة وافرق بين الغبرة والفترة ان الغبرة ما كان اسفل فى الارض والفترة ما ارتفع من الغبار فلحق بالسماء (اوئك) اى الذين صنع بهم هذا (هم الكفرة الفجرة) جمع كافر وفاجر والله سبحانه وتعالى اعلم بما راده واسرار كتابه

الحقيقة فان الوقوف مع الجمع حجاب الحق عن الخلق وبالذات عن الصفات فلا ينتشار هو القلب فى الصفات حال البقاء بعد الفناء بالوجود الحقيقى والسير بالله فى الخلق وابتغاء فضل الله هو طلب حفظ تجليات الاسماء والصفات والرجوع الى مقام ارض النفس وتوفية حظوظها بالحق وابتغوا من فضل الله واذكروا الله (كبير) اى احضروا الوحدة الجمعية الذاتية فى صورة الكثرة الصفاتية بحيث لم تختبئ وبالکثرة عن الوحدة فضلو ابعدا الهداية ولازموا طريق الاستقامة فى توفية حقوق الحق والخلق معا مراعاة الجمع والتفصيل جميعا (اعلمكم تغلقون) بالفلاح الاعظم الذى هو حكمة وضع الجمعية (واذا راو تجارة اولهوا والنفسوا اليها وتركوك فائما) اى ابن هم وهذا المعنى واتى لهم هذه المألة فقد بعدوا فذهاوا واحتجبوا فلهوا (فلما د الله خير من اللهو ومن التجارة) اى ان لم ترأ فطرتكم بهمتكم الى هذا المعنى فاعملوا للاعواز الباقية عند الله

﴿ تفسير سورة التكوير مكية ﴾

وهي تسع وعشرون آية ومائة واربع كلمات وخسمائة وثلاثون حرفا عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سره ان ينظر الى يوم القيامة كأنه رأى العين فليقرأ اذا الشمس كورت واذا السماء افطرت واذا السماء انشقت اخرجه الترمذي

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (اذا الشمس كورت) ﴾ قال ابن عباس اظلمت وغورت وقيل اضمحلت وقيل لفت كأناف العمامة واصل التكوير جمع بعض الشيء الى بعض ومعناه ان الشمس يجمع بعضها الى بعض ثم تلف فاذا فعل بهاذلك ذهب ضوءها قال ابن عباس يكور الله الشمس والقمر والنجوم يوم القيامة في البحر ثم يبعث عليها ريحا تدور فتضربها فتصير نارا (خ) عن ابي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال الشمس والقمر يكوران يوم القيامة قيل ان الشمس والقمر جرادان فالقائهما في النار يكون سببا لازدياد الحر في جهنم ﴿ واذا النجوم انكدت ﴾ اي تأثرت من السماء وسقطت على الارض قال الكلبي وعطاء تملط السماء يومئذ نجو ما فلا يبقى نجم الا وقع ﴿ واذا الجبال سيرت ﴾ اي عن وجه الارض فصارت هباء منثورا ﴿ واذا العشار عطلت ﴾ يعني الوف الحوامل التي أنى عليها عشرة اشهر من حملها واحدها عنراء ثم لا يزال ذلك اسمها حتى تضع لتنامسة وهي انفس مال عند العرب فاذا كان ذلك اليوم عطلت وتركت هملابلا راع اهلها اهلها وقد كانوا لازمين لاذنابها ولم يكن مال اعجب اليهم منها لما جاءهم من احوال يوم القيامة ﴿ واذا الوحوش ﴾ يعني من دواب البر ﴿ حشرت ﴾ اي جمعت يوم القيامة ليقتص بعضها من بعض وقال ابن عباس حشرها موتها قال وحشر كل شيء موته غير الجن والانس فانهم ما يوقفان يوم القيامة ﴿ واذا البحار سجرت ﴾ قال ابن عباس اوقدت فصارت نارا تضطرم وقيل فجر بعضها في بعض العذب والملح حتى صارت البحار كلها بحرا واحدا وقيل صارت مياهها من حميم اهل النار وقيل سجرت اي بدست وذهب ماؤها فلم تبق فيها فطرة قال ابي ابن كعب ست آيات قبل يوم اقيامة بينما الناس في اسواقهم اذ ذهب ضوء الشمس فبينما هم كذلك اذ وقعت الجبال على الارض فبينما هم كذلك اذ تناثرت النجوم فقهرت واضطربت وفزعت الانس والجن واختلطت الدواب والطير والوحش وماج بعضهم في بعض فذلك قوله تعالى 'اذ الشمس كورت واذا النجوم انكدت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت' حينئذ تقول الجن للانس نحن نأتيكم بالخير فينطلقون الى البحر فاذا هو نار تأخح فبينما هم كذلك اذا انصدعت الارض صدعة واحدة الى السابعة السفلى والى السماء السابعة العليا فبينما هم كذلك اذ جاءتهم ريح فاماتتهم وعن ابن عباس قال هي اثنا عشرة خصلة ستة في الدنيا وستة في الآخرة وهي ما ذكر به هذه قوله تعالى ﴿ واذا الفوس زوجت ﴾ روى السمعاني بن بشير عن ابن عباس انه سئل عن هذه الآية فقال يقرب بين الرجل الصالح مع الرجل الصالح في الجنة ويقرب بين الرجل السوء مع الرجل السوء في النار وقيل الحق كل امرئ بشيعته اليهود والنصارى والصارى وقيل يحشر الرجل مع صاحب عمله وقيل زوجت الفوس اعمالها وقيل زوجت نفوس المؤمنين بالصور العين وقرنت

فانما خير من الامور الفانية التي عندكم وفوضوا امر الرزق اليه بالتوكل فان الله هو (والله خير الرازيين) والله تعالى اعلم

﴿ سورة المنافقون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا جاءك المنافقون قالوا نشهد انك لرسول الله والله يعلم انك لرسوله والله يشهد ان المنافقين لكاذبون اتخذوا ايمانهم جنة فصدوا عن سبيل الله انهم ساء ما كانوا يعملون) هم المتذبذبون الذين يجذبهم الاستعداد الاصلى الى نور الايمان والاستعداد العارضى الذي حدث بفسوخ الهيات الطبيعية والعادات الرديئة الى الكفر وانما هم كاذبون في شهادة الرسالة لان حقيقة معنى الرسالة لا يعلمها الا الله والراسخون في العلم الذين يعرفون الله ويعرفون بعرفته رسول الله فان معرفة الرسول لا يمكن الا بعد معرفة الله وبقدر العلم بالله يعرف الرسول فلا يعلم حقيقة الا من انسلخ عن علمه وصار عالما بعلم الله وهم محجوبون عن الله بحجب ذاتهم وصفاتهم وقد اطفؤا

نفوس الكافرين بالشياطين وقيل معنى زوجت ردت الارواح الى الاجساد (واذا المؤودة
سئلت) بمعنى الجارية التي دفنت وهي حية سميت بذلك لما يطرح عليها من التراب فيؤدها الى
ينقلها حين تموت وكانت العرب تفعل ذلك في الجاهلية تدفن البنات حية مخافة العار والحاجة
وروى عن ابن عباس قال كانت المرأة في الجاهلية اذا حلت وكان اوان ولادتها حفرت حفرة
فتمخضت على رأس الحفرة فان ولدت جارية رمت بها في الحفرة واذا ولدت غلاما حبسته
وقيل كان الرجل في الجاهلية اذا ولدت له بنت واراد بقاءها حية البسهاجة صوف او شعر
وتركها ترعى الابل والغنم في البادية واذا اراد قتلها تركها حتى تشب فاذا بلغت قال لامها
طبيبا وزينها حتى اذهب الى اجسامها وقد حفر بئرا في الصحراء فيباغ بها البئر فيقول لها
انظري فيما فاذا نظرت دفعها من ورائها ويهيل عليها التراب حتى تستوى بالارض عن ابن
مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الواثد والمؤودة في النار اخرجهم ابو داود
وكان صعصعة بن ناجية ممن منع الواد ولم يثدفا فخر به الفرزدق في شعره فقال
ومنا الذي منع الواثدات * واحيا الويد فلم تواد
(بأى ذنب قتلت) معناه تسئل المؤودة فيقال لها باى ذنب قتلت ومعنى سؤالها توبخ قاتلها
لأنها قتلت بغير ذنب (واذا الصحف نثرت) بمعنى صحف الاعمال تنثر للحساب (واذا
السماء كسحت) اى نزعت وطويت وقيل قلعت كما يقلع السقف وقيل كسحت وازيلت عن
فيها (واذا الحليم سعرت) اوقدت لاعداء الله تعالى (واذا الجبة ازلقت) اى قريت لاولياء
الله (علمت نفس ما احضرت) يعنى عند ذلك تعلم كل نفس ما احضرت من خير او شر
وهذا جواب لقوله اذا الشمس كورت الى هنا * قوله عز وجل (فلا قسم) لازمنة والمعنى
اقسم وقد تقدم ذلك في قوله لا اقسم يوم القيامة (بالخنفس الجوار الكنس) يعنى النجوم تبدو
بالليل فتظهر وتختس بالهار تحت نور الشمس ونحو هذا المعنى روى عن علي بن ابي طالب
وقيل هى النجوم الخمسة زحل والمشتري والمريخ والزهرة وعطارد تختس في مجاريها اى ترجع
وراءها في الفلك وتكنس اى تستروقت اختفأوا قيل انها تختس اى تأخر عن مطالعها والكنس
معناه انها لا ترى بالهار وقيل هى الظباء وهى رواية عن ابن عباس واصل الخنوس الرجوع
الى وراء والكنوس هو ان تأوى الى كناسها وهو الموضع الذى يأوى اليه الوحش (والليل
اذا عسعس) اى اقبل بظلامه وقيل ادبر والعسعسة رقة الظلام وذلك يكون في طرف الليل
(والصبح اذا نفس) اى اقبل وبدا اوله وقيل اسفرو في نفسه قولان احدهما ان في اقبال
الصبح روحا ونسيما فجعل ذلك نفسا على المجاز الثانى انه شبه الليل بالمكروب المحزون فاذا نفس وجد
راحة فكانه تخاص من الحزن فغير عنه بالنفس فهو استعارة لطيفة ولما ذكر المقسم به اتبعه بالمقسم عليه
فقال تعالى (انه) يعنى القرآن (لقول رسول كريم) يعنى جبريل عليه الصلاة والسلام والمعنى
ان جبريل نزل به عن الله عز وجل (ذى قوة) وكان من قوته انه اقتلع قرى قوم لوط الاربع
من الماء الاسود وحملها على جناحه فرفهها الى السماء ثم قلبها وانه ابصر ابليس يكلم عيسى عليه
الصلاة والسلام على بعض عقاب الارض المقدسة ففحة بجناحه نفحة القاء الى اقصى جبل
بالهند وانه صاح صيحة بثود فاصبحوا جاثمين وانه يهطم من السماء الى الارض ثم يصعد في اسرع

الحق الى الباطل وروى
عن بعض الحكماء انه رأى
غلاما حسنا وجهه فاستنطقه
لفظه ذكاه ووطنه فاجاب
عنده معنى فقال ما احسن
هذا البيت لو كان فيه ساكن
وهذا معنى قوله (وان
يقولوا تسمع لقواهم كأنهم
خشب مسندة) اى اجرام
خالية عن الارواح لانفع
فيها ولا ثمر كالاشخاش
المسندة الى الجدران عند
الجفاف وزوال الروح
الدائمة عنها فهم في زوال
استعداد الحياة الحقيقية
والروح الانسانية بمابها
(يحسبون كل صيحة عليهم
هم العدو فاحذرهم قاتلهم
الله انى يؤفكون واذ قبل
لهم تعالى يستغفروا لهم
رسول الله) لان السجدة
انما تكون من اليقين واليقين
من نور الفطرة وحق القلب
وهم مغسسون في ظلمات
صفات النفوس محتجبون
بالذات والشهوات اهل
الشك والارتباب فلذلك
غلهم الجبن والخوف فاحذرهم
فقد بطل استعدادهم فلا
يهدون بنورك ولا تؤثر
فيهم صحبتك (او وارؤسهم)
لضراوتهم بالامور الظلمانية
واعتيادهم بالكلمات

من رد الطرف (عندى العرش مكين) اى فى المنزلة والجاه (مطاع ثم) اى فى السموات تطيعه
الملائكة ومن طاعة الملائكة له انهم فتحوا ابواب السموات ليلة المعراج بقوله لرسول الله
صلى الله عليه وسلم وفتح خزنة الجنة ابوابا بقوله (امين) يعنى على وحى الله تعالى الى انبيائه
(وما صاحبكم) يعنى محمد صلى الله عليه وسلم يخاطب كفار مكة (بمجنون) وهذا ايضا من
جواب القسم اقسام على ان القرآن نزل به جبريل وان محمدا صلى الله عليه وسلم ليس بمجنون
كيقول اهل مكة وذلك انهم قالوا انه مجنون وان ما يقوله ليس هو الا من عند نفسه ففى الله
عنه الجون وكون القرآن من عند نفسه (ولقد رآه) يعنى رأى النبى صلى الله عليه وسلم جبريل
عليه الصلاة والسلام على صورته التى خلق فيها (بالافق المبين) يعنى بالافق الاعلى من ناحية
المشرق حيث تطلع الشمس روى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم لجبريل عليه الصلاة والسلام انى احب ان اراك فى صورتك التى تكون
فيها فى السماء قال لن تقوى على ذلك قال بلى قال فاين تشاء ان اتخيل لك قال بالابطح قال لا يسعنى
ذلك قال فبئى قال لا يسعنى ذلك قال فبعرفات قال لا يسعنى ذلك قال بحراء قال ان يسعنى فواءده
فخرج النبى صلى الله عليه وسلم فى ذلك الوقت فاذا هو بجبريل قد اقبل من حبال عرفات بخشخشة
وكلمة قد لا تأبين المشرق والمغرب وراسه فى السماء ورجلاه فى الارض فلما رآه النبى
صلى الله عليه وسلم خر مغشيا عليه فدخل جبريل عن صورته وضمه الى صدره وقال يا محمد
لا تخف فكيف اورايت اسرافيل وراسه تحت العرش ورجلاه فى تخوم الارض السابعة
وان العرش لعلى كاهله وانه ليتضاء احيانا من مخافة الله جل جلاله وعلا علاؤه وشأنه حتى
يصير كالصعود يعنى العصفور حتى ما يحمل عرش ربك الاعظمته (وما هو) يعنى محمدا صلى الله
عليه وسلم (على الغيب) اى الوحى وخبر السماء وما طلع عليه ما كان غائبا عن علمه من القصص
والاخبار (بظنين) قرئ بالطاء ومعناه بتمهم والمفظة التهمة وقرئ بضنين بالضاد ومعناه بخيل
يقول انه يأتيه علم الغيب ولا يخجل به عليكم ويخبركم به ولا يكتمه كما يكتم الكاهن ما عنده حتى
يأخذ غايه حياوانا وهو اجرة الكاهن وقراءة الطاء اولى لانهم لم يخجلوه وانما اتهموه ففى الله
عنه تلك التهمة واواراد البخل لقال وما هو بالغيب (وما هو) يعنى القرآن (يقول شيطان رجيم)
يعنى ان القرآن ليس بشعر ولا كهانة كما قالت قريش وقبل كانوا يقولون ان شيطانا يلقيه على
لسانه ففى الله ذلك عنه (فأين تذهبون) فأين تعدلون عن القرآن وفيه الشفاء والهدى والبيان
وقيل معناه اى طريق تملكون ابين من هذه الطريقة التى قد بينت لكم (ان هو) يعنى ما فى
القرآن (الا ذكر للعالمين) اى موعظة للخلق اجمعين (لمن شاء منكم ان يستقيم) اى يتبع الحق
ويقيم عليه وينفع به ثم بين ان مشيئة العبد وقوفه بمشيئة فقال تعالى (وما تشاؤون الا ان يشاء الله
رب العالمين) اعلمهم الله ان المشيئة فى التوفيق الاستقامة اليه وانهم لا يقدر على ذلك
الا بمشيئة الله وتوفيقه وفيه اعلام ان احدا لا يعمل خيرا الا بتوفيق الله تعالى ولا شرا الا بخذلانه
ومشيئته والله تعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة الانطار مكية ﴾

وهى تسع عشرة آية وثمانون كلمة وثلاثمائة وسبعة وعشرون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (اذا السماء انفطرت) اى انشقت ﴿ واذا الكواكب انتثرت ﴾ اى تساقطت ﴿ واذا البحار فجرت ﴾ اى فجر بعضها في بعض واختلط العذب بالمح فصارت مجرا واحدا وقيل معنى فجرت فاضت ﴿ واذا القبور بعثرت ﴾ اى بخرت وقلب ترابها وبعث من فيها من الموتى احياء ﴿ علمت نفس ما قدمت واخرت ﴾ يعنى علمت في ذلك اليوم ما قدمت من عمل صالح اوسىء واخرت بعدها من حسنة اوسىئة وقيل ما قدمت من الصدقات واخرت من الزكوات وهذه احوال يوم القيامة ﴿ قوله عز وجل ﴾ (يا ايها الانسان ما غرك ربك الكريم) اى ما خدعك وسول لك الباطل حتى صنعت ما صنعت وصيغت ما اوجب عليك والمعنى ماذا امنك من عقابه قيل نزلت في الوليد بن المغيرة وقيل في ابى السريى واسمه اسيد بن كلداء بن خلف وكان كافرا ضرب النبي صلى الله عليه وسلم فلم يعاقبه الله هذه الآية وقيل الآية عامة في كل كافر وعاص يقول ما الذى غرك قبل غره حجه وجهله وقيل تسويل الشيطان له وقيل غره عفو الله عنه حيث لم يعاجله بالعقوبة في اول مرة بربك الكريم اى المتجاوز عك فهو بكرمه لك لم يعاجلك بعقوبته بل بسط لك المدة لرجاء التوبة قال ابن مسعود ما منكم من احد الا سيخول الله عز وجل بيوم القيامة فيقول يا ابن آدم ما غرك بى يا ابن آدم ماذا علمت فيما علمت يا ابن آدم ماذا اجبت المرسلين وقيل للفضيل بن عياض او اقامك الله يوم القيامة فيقول لك يا ابن آدم ما غرك بربك الكريم ماذا كنت تقول قال اقول غرني ستورك الرخا وقال يحيى بن معاذ او اقامنى بين يديه وقال ما غرك بى اقول غرني ربك بى سالفاً وآخفاً وقال ابو بكر الوراق لو قال لى ما غرك بربك الكريم لقلت غرني كرم الكريم وقال بعض اهل الاسارة انما قال بربك الكريم دون سائر اسمائه وصفاته كانه لقنه حجه في الاجابة حتى يقول غرني كرم الكريم (الذى خلقك) اى اوجدك من العدم الى الوجود (فسواك) اى جعلك سويا سالم الاعضاء تسمع وتبصر (فعدلك) اى عدل خلقك في مناسبة الاعضاء فلم يجعل بعضها اطول من بعض وقيل معناه جعلك قائما معتدلا حسن الصورة ولم يجعلك كالبهيمة المخنثة (في اى صورة ماشاء ركبك) اى في اى شبه من اب او ام او خال او عم وجاء في الحديث ان النطفة اذا استقرت في الرحم احضر كل عرق بينه وبين آدم ثم قرأ في اى صورة ماشاء ركبك وقيل معناه ان شاء ركبك في صورة انسان وان شاء في صورة دابة او حيوان وقيل في اى صورة ماشاء ركبك من الصور المختلفة بحسب الطول والقصر والحسن والقبح والذكورة والانوثة وفي هذه دلالة على قدرة الصانع المختار القادر وذلك انه لما اختلفت الهيئات والصفات دل ذلك على كمال القدرة واتساع الصنعة وان المدبر المختار هو الله تعالى ﴿ قوله عز وجل ﴾ (كلا لا تكذبون بالدين) اى يوم الحساب والجزاء (وان عليكم لحافظين) يعنى رقباء من الملائكة يحفظون عليكم اعمالكم (كراما) اى على الله (كاتبين) اى يكتبون اقوالكم واعمالكم (يعملون ما تعملون) يعنى من خير او شر ﴿ قوله عز وجل ﴾ (ان الاربار) يعنى الذين يروا وصدقوا ايمانهم باداء ما افترض الله عليهم واجتناب معاصيه (انى نعيم) يعنى نعيم الجنة (وان الفجار انى جحيم) روى ان سليمان بن عبد الملك قال لابي حازم المزنى ليت شعرى ما عند الله فقال له اعرض عليك على كتاب الله فالك

البهيمة والسبعية فلا يالفون الور ولا يشتناقون اليه ولا الى الكمالات الانسانية لمسخ الصورة الذاتية (ورأتهم بصدون) يعرضون لانجذابهم الى الجهة السفلية والزخارف الدنيوية فلا ميل في طباعهم الى الجهة العلوية والمعاني الاخروية (وهم مستكبرون) لعلبة الشيطنة واستيلاء القوة الوهمية واحتجابهم بالانانية ومقصور الحيرية (سواء عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم لن يغفر الله لهم ان الله لا يهدي القوم الساقين) لرسوخ الهيات الغلطانية فيهم وروال قبول استعداداتهم للهداية لفسقهم وخروجهم عن دين الفطرة القيم (هم الذين يقولون لانفقوا على من عند رسول الله حتى ينفضوا والله خزان السموات والارض) لاحتجابهم بافعالهم عن رؤية فعل الله وبما في ايديهم عما في خزائن الله فيتوهمون الاتفاق منهم لجهلهم وكذا توهموا العزة والقدرة لانفسهم لاحتجابهم بصفاتهم عن صفات الله فقاروا (يتولون ان رجعا الى المدينة ليخرجن الاغرنها

الاذل والله العزة ورسوله
والمؤمنين (ولم يشعروا
ان العزة والقوة والقدرة
كلها انوار ذات الله تعالى
وصفاته اللازمة لذاته
فبقدر القرب منه والفناء
فيه والمحوف صفاته تظهر
على المظاهر الانسية ولا
اقرب اليه من رسول الله
صلى الله عليه وسلم ثم
المؤمنين المحققين الموقنين
فلا اعز منه عليه السلام
من جميع الخلق ثم الذين
يلونه من المؤمنين (ولكن
النافقين لا يعلمون) لمكان
احتجابهم وشدة ارتبابهم
ولقد قيص من نفس من
نكلم بهذا الكلام من اخرجه
وحبسه ولم بدته يدخل
المدينة حتى اقر بان العزة
لله ورسوله وللمؤمنين
روى ان القائل لذلك هو
عبدالله بن ابي فلان رجعا
الى المدينة سلبه السيف
ومنع اياه من الدخول فلم
يزل حبيسا في يده حتى
اذن له رسول الله صلى الله
عليه وسلم وشهدوه بعزة الله و
رسوله والمؤمنين (يا ايها الذين
اؤمنا لا تهاكم اموالكم ولا
اولادكم عن ذكر الله) ان
صدقتم في الايمان فان قضية
الايمان غلبة حب الله على

تعلم مالك عند الله قال ابن اجد ذلك في كتاب الله قال عند قوله ان الابرار افي نعيم وان الفجار
افي عذاب قال سليمان فآين رحمة الله قال قريب من المحسنين (يصاونها يوم الدين) يعني
يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما هم عنها بغائبين) اى عن النار ثم عظم شأن ذلك اليوم فقال
تعالى (وما ادراك ما يوم الدين) قيل مخاطب بذلك هو الكافر وهو على وجه الزجر له
وقيل هو خطاب لاني صلى الله عليه وسلم والمعنى اى شئ اعلمك به لولم نعرفك احواله (ثم
ما ادراك ما يوم الدين) التكرير لتعظيم ذلك اليوم وتفخيم شأنه (يوم لا تملك نفس لنفس شيئا) اى
لا تملك نفس كافرة لنفس كافرة شيئا من المنفعة (والامر يومئذ لله) يعنى انه لم يملك الله
في ذلك احدا شيئا كما ملكهم في الدنيا والله اعلم

﴿ تفسير سورة المطففين مكية ﴾

في قول وقيل فيها ثمان آيات مكية وهى من قوله ان الذين اجرهم والى آخرها وقبل فيها آية
مكية وهى قوله تعالى اذا تنلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين وقيل انها نزلت بين مكة
والمدينة من الهجرة وهى ست وثلاثون آية ومائة وتسع وستون كلمة وسبع مائة وثلاثون حرفا
﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (ويل) اى قبح وهى كلمة تذكر عند وقوع البلاء يقال ويل له وويل
عليه وقيل ويل اسم واد في جهنم (للمطففين) يعنى الذين ينقصون الميكال والميزان لانه
لا يتكاد المطفف يسرق في الكيل والوزن الا النسي اليسير الطفيف قال ابن عباس لما قدم
رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة كانوا من اخبث الناس كيلا فأمر الله عز وجل ويل
للمطففين فأحسنوا الكيل وقيل لما قدم رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وبها رجل يقال له
ابوجهينة ومعه صاعان يكيل بأحدهما ويكتال بالآخر فأمر الله هذه الآية وجعل الويل
للمطففين ثم بين من هم فقال تعالى (الذين اذا كتالوا على الناس يستوفون) يعنى انهم اذا
اكتالوا من الناس ومن وعلى يتعاقبان وقيل معناه اذا اكتالوا من الناس اى اشتروا شيئا
استوفوا عليهم لانفسهم الكيل والوزن (واذا كالوهم او وزنوهم) يعنى واذا كالواهم او وزنوا
لهم للناس كما يقال نصحتك ونصحتك (يخسرون) اى ينقصون الكيل والوزن وهذا الوعيد يلحق
من يأخذ لنفسه زائدا او يدفع الى غيره ناقصا ويتناول الوعيد القليل والكثير لكن اذا لم ينسب منه فان
تاب منه ورد الحقوق الى اهلها قبلت توبته ومن فعل ذلك واصر عليه كان مصرا على كبيرة من الكبائر
وذلك لان عامة الخلق محتاجون الى المعاملات وهى مبنية على امر الكيل والوزن والذرع فلهذا
السبب عظم الله امر الكيل والوزن قال نافع كان ابن عمر يمر بالبائع فيقول له اتق الله اوف
الكيل والوزن فان المطففين يوقفون يوم القيامة حتى يلجمهم العرق وقال قتادة اوف
يا ابن آدم كما تحب ان يوفى لك واعدل كما تحب ان يعدلك وقال الفضيل بن عيسى الميزان سواد
يوم القيامة (الايظن) اى الا يعلم ويستيقن (اولئك) اى يفعلون هذا الفعل وهم
المطففون (انهم مبعوثون ليوم عظيم) يعنى يوم القيامة (يوم يقوم الناس) يعنى من قبورهم
(رب العالمين) اى لامرهم وجزائهم وحسابهم (ق) عن نافع ان ابن عمر تلا الايظن اولئك انهم
مبعوثون ليوم عظيم يوم يقوم الناس رب العالمين قال يقوم احدهم في رشحته الى انصاف

اذنيه وروى مرفوعاً (م) عن المقداد قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول
تدنوا الشمس من رؤس الخلائق يوم القيامة حتى تكون منهم كققدار ميل زاد الترمذى او ميلين
قال سليم بن عامر والله ما ادرى ما يعنى بالليل مسافة الارض او الميل ما تكتحل به العين قال
فيكون الناس على قدر اعمالهم في العرق فمنهم من يكون الى كعبه ومنهم من يكون الى ركبته
ومنهم من يكون الى حقويه ومنهم من يلجمه العرق الجاما و اشار رسول الله صلى الله عليه وسلم
بيده الى فيه * قوله عز وجل (كلا) قبل انه ردع وتنبه اى ليس الامر على ما هم عليه من نخس
الكيل والميزان فليرتدعوا فعلى هذا تم الكلام هنا وقيل كلام ابتداء يتصل بما بعده على معنى
حقا (ان كتاب الفجر) اى الذى كتبت فيه اعمالهم (انى سجين) قال ابن عرهى الارض
السابعة السفلى وفيها ارواح الكفار وروى البخوى باسناد النعاى عن البراء قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم سجين اسفل سبع ارضين وعليون في السماء السابعة تحت العرش
وقال شمر بن عطية جاء ابن عباس الى كعب الاحبار فقال اخبرنى عن قول الله عز وجل ان
كتاب الفجر انى سجين قال ان روح الفاجر يصعد بها الى السماء فتأبى السماء ان تقبلها ثم يسطرها الى ارض
فتأبى ان تقبلها فتدخل تحت سبع ارضين حتى ينتهى بها الى سجين وهو موضع جند ابليس
فيخرج لها من سجين رق فيرقم ويختتم ويوضع تحت جند ابليس بمعرفة الهالك بحساب يوم القيامة
وقيل هى صخرة تحت الارض السابعة السفلى خضراء خضرة السماء منها ققلب ويجعل
كتاب الفجر تحتها قال وهى آخر سلطان ابليس وجاء في الحديث الفلق جب في جهنم
مغطى وسجين جب في جهنم مفتوح وقيل معناه انى سجين اى خسار وضلال وقيل انه مشرق
من السجين ومعناه انى حبس وضيق شديد (وما ادراك ما سجين) اى ليس ذلك بما كنت
تعلم انت ولا قومك وقيل انما قال ذلك تعظيما لامر سجين (كتاب مرقوم) ليس هذا تفسيره
للسجين وانما هو بيان للكتاب المذكور في قوله ان كتاب الفجر والمعنى ان كتاب الفجر
مرقوم اى مكتوب فيه اعمالهم مثبتة عليهم كالرقم في النوب لا ينسى ولا يمحى حتى يحاسبوا به
وبجازوا عليه وقيل مرقوم رقم عليهم بشر كانه علم بعلامته يعرف به انه كافر وقيل مرقوم
اى مختوم وهو بلغة حبر (ويل يومئذ للكاذبين) وقيل انه متصل بقوله يوم يقوم اساس
لرب العالمين ومعنى الآية ويل لمن كذب بهذا اليوم وقيل مرقوم معناه مرقوم بالشقاوة ثم قال
ويل يومئذ للكاذبين اى في ذلك اليوم من ذلك الكتاب المرقوم عليهم بالشقاوة (الذين
يكذبون يوم الدين) اى يوم القيامة لانه يوم الجزاء (وما يكذب به) اى يوم القيامة (الا
كل معتمد) اى يتجاوز عن نهج الحق (اثم) هو مبالغة في الائم وهو المرتكب للائم والمعاصى
(اذ اتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين) اى الكاذب الاولين * قوله عز وجل (كلا) اى
لا يؤمن ثم استأنف فقال (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) عن ابى هريرة عن النبى صلى الله
عليه وسلم قال ان العبد اذا اخطأ خطيئة نكت في قلبه نكتة فاذا هوزع واستغفر وتاب صفق قلبه وان
ما دبر فيها حتى تعلق قلبه وهو الران الذى قال الله بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون اخرجه
الترمذى وقال حديث حسن صحيح واصل الران القلبة ومعنى الآية ان الذنوب والمعاصى
غلبت على قلوبهم واحاطت بها وقيل هو الذى على الذنوب حتى يموت القلب وقال ابن عباس ران على

محبة كل شىء فلا تكن محبتهم
ومحبة الدنيا من شدة التعلق
بهم بالاموال غالبية في قلوبكم
على محبة الله فتحجبوا بهم
عنه فتصيروا الى النار
فتخسروا نور الاستعداد
القطرى باضاعته فيما يفنى
سريعا وتجردوا عن الاموال
بانفاسها وقت الصحة
والاحتياج اليها ليكون
فضيلة في انفسكم وهيئة
بورية لها فان الاتفاق انما
ينفع اذا كان عن ملكة
السخاء وهيئة التجرد في
الفس فأما عند حضور
الموت فاللار لوارث لاله
فلا ينفعه انفاقه وايس له
الا التمسر واتندم وتمنى
التأخير في الاجل بالجهل
فانه لو كان صادقا في دعوى
الايان وموقفا بالآخرة
تتقن ان الموت ضرورى
وانه مقدر في وقت معين
قدره الله نيه بحكمته فلا
يمكن تأخره (ومن يفعل
ذلك نأوائك هم الخاسرون
واتفقوا بما رزقناكم من
قبل ان يأتى احدكم الموت
فيقول رب لولا اخرتنى
الى اجل قريب فأصدق
واكن من الصالحين وان
يؤخر الله نفسا اذا جاء
اجلها والله خير بما تعلمون)

بأعمالكم ونياتكم فلا ينفع
الانفاق في ذلك الوقت
ولا تمنى التأخير في الاجل
ووعده تصدق والصلاح
لعله بأنه ليس عن ملكة
السخاء ولا عن التجرد
والزكاء بل من غاية الخجل
وحب المال كأنه يحسب أنه
يذهب به معه وبأن ذلك
التمنى والوعده محض الكذب
ومحبة العاجلة لوجود
الهيئة المسافيه للتصدق
والصلاح في النفس والميل
الى الدنيا كما قال الله تعالى
ولو رد والاعدوا لما نهوا
عنه وانهم لكاذبون
والله اعلم

سورة التائبين

بسم الله الرحمن الرحيم
يسبح الله ما في السموات
وما في الارض له الملك
وله الحمد وهو على كل شيء
قدير هو الذي خلقكم فكم
كافر ومنكم مؤمن والله
بما تعملون بصير خلق
السموات والارض بالحق
وصوركم فأحسن صوركم
اليه المصير يعلم ما في السموات
والارض ويعلم ما تسرون
وما تعلنون والله عليم بذات
الصدور المياكنم بآ الذين
كفروا من قبل فذاقوا
وبال امرهم ولهم عذاب

قلوبهم طبع عليها وقيل الرين ان يسودا قلب من الذنوب والطبع ان يطبع الله على القلب وهو اشد
من الرين والافقال اشد من الطبع وقيل الرين الغطية والمعنى انه يغشى القلب شيء كاصدا فيغطيه
فبعد ذلك يموت القلب (كلا) قال ابن عباس يريد لا يصدقون وقيل معناه ليس الامر كما يقولون
ان لهم في الآخرة خيرا ثم استأنف فقال تعالى (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) قيل عن كرامته
ورحمته ممنوعون وقيل ان الله لا ينظر اليهم ولا يزيكهم وهذا التفسير فيه ضعف اما حله على منع
الكرامة والرحمة فهو عدول عن الظاهر بغير دليل وكذا الوجه الثاني فان من حجب عن الله فان
الله لا ينظر اليه نظر رحمة ولا يزيكه والذي ذهب اليه اكثر المفسرين انهم محجوبون عن رؤية الله
وهذا هو الصحيح واحتج بهذه الآية من اثبت الرؤية للمؤمنين قالوا لولا ذلك لم يكن للتخصيص
فائدة ووجد آخر وهو انه تعالى ذكر الجواب في معرض الوعيد والتهديد للكفار وما يكون وعيدا
وتهديدا للكفار لا يجوز حصوله في حق المؤمنين فوجب ان لا يحصل هذا الجواب في حق المؤمنين
قال الحسن لو علم الزاهدون والعابدون انهم لا يرون ربهم في المعاد لزهقت انفسهم في الدنيا وقيل
كما جهم في الدنيا عن توحيده جهم في الآخرة عن رؤيته وسئل مالك عن هذه الآية فقال لما حجب
الله اعداءه فلم يروه تجلى لاوليائه حتى رأوه وقال الشافعي في قوله كلاً انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون
دلالة على ان اولياء الله يرون الله جل جلاله وعنه كما حجب قوما بالسخط دل على ان قوما يرونه
بالرضا ثم اخبر ان الكفار مع كونهم محجوبين عن الله تدخلون النار فقال عز من قائل (ثم انهم
لصاوال الجحيم) اي لداخلوا النار (ثم ينفذ) اي تقول لهم الخزنة (هذا) اي هذا العذاب
(الذي كنتم به تكذبون) يعني في الدنيا (كلا) اي ليس الامر كما يتوهمه الفجار من انكار البعث
وقيل كلا اي لا يؤمنون بالعذاب الذي يصلونه ثم بين محل كتاب الاررار فقال تعالى (ان كتاب
الاررار في عليين) جمع على من العلو وقيل هو موضوع على صفة الجمع لا واحده من لفظه وتقدم
من حديث البراء المرفوع ان عليين في السماء السابعة تحت العرش وقال ابن عباس هو لوح من
زبرجدة حضراء معلق تحت العرش اعمالهم مكتوبة فيه وقيل هو قائمة العرش التي وقال ابن عباس في
رواية عنه هي الجنة وقيل هي سدة السهي وقيل معناه علو بعد علو وشرف بعد شرف
وقيل هي مراتب عالية مخوفة بالجلالة وقد عظمها الله واعلاها (وما ادراك ما عليون) تزيها
على عظم شأنه (كتاب مرقوم) ليس تفسير عليين والمعنى ان كتاب الاررار كتاب مرقوم
في عليين فيه ما اعد الله لهم في الآخرة من الكرامة وقيل مكتوب فيه اعمالهم وعليون محل
الملائكة وضده سجين وهو محل ابليس وجنوده (يشهده المقربون) يعني الملائكة الذين
هم في عليين يشهدون اي يحضرون ذلك المكتوب ومن قال انه كتاب الاعمال قال يشهد ذلك
الكتاب اذا صعد به الى عليين المقربون من الملائكة لكرامة المؤمن * قوله تعالى (ان الاررار)
يعني المطيعين لله (اني نعيم) يعني نعيم الجنة (على الارائك) جمع اريكة وهي الاسرة في الجبال
(ينظرون) اي الى ما اعد الله لهم من نعيم الجنة وقيل ينظرون الى اعدائهم كيف يعذبون في النار
وقيل ينظرون الى ربهم سبحانه وتعالى (تعرف في وجوههم نضرة النعيم) يعني انك اذا رايتهم
تعرف انهم من اهل النعمة لما ترى على وجوههم من النور والحسن والبياض قيل النضرة
في الوجه والسرور في القلب (يسقون من رحيق) يعني الخمر الصافية الطيبة البيضاء (مخنوم)

يعني ختم على ذلك الشراب ومنع من ان تمسه الايدي الى ان يفك ختمه الابرار فان قلت قد قال
سورة محمد صلى الله عليه وسلم وانهار من خمر والنهر لا ينخم عليه فكيف طريق الجمع بين الآيتين
قلت يحتمل ان يكون المذكور في هذه الآية في اوان مخنوم عليها وهي غير تلك الخمر التي
في الانهار وانما ختم عليها لشرفها ونفاسها (ختمه مسك) اي طيبته التي ختم عليها مسك
بخلاف خمر الدنيا فان ختمها طين وقال ابن مسعود مخنوم اي ممزوج ختمه اي آخر طعمه
وعاقبه مسك وقيل يمزج لهم بالكافور ويختم لهم بالمسك (وفي ذلك فليتنافس المتنافسون)
اي فليرغب الراغبون بالمبادرة الى طاعة الله عز وجل ليحصل لهم هذا الشراب المخنوم بالمسك
وقيل اصله من الشيء النفيس الذي تحرص عليه نفوس الناس ويريد كل احد لنفسه وينفس
به على غيره اي يفضن ويبخل (ومزاجه من تسنيم) اي شراب ينصب عليهم من غرفهم ومازله
وقيل يجري في الهواء مسنم فيصب في اواني اهل الجنة على قدر ما مأوا فاذا امتلأت امسك
واصل هذه الكلمة من العلو ومنه سام البعير لانه اعلاه وقيل هو شراب اسمه تسنيم وهو
من اشرف شراب اهل الجنة وقال ابن مسعود وابن عباس هو خالص للمقربين يشربونه صرفا
ويمزج لسائر اهل الجنة وسئل ابن عباس عن قوله من تسنيم فقال هذا ما قال الله تعالى ولا تعلم
نفس ما اخفي لهم من قرعة عين (عينا يشرب بها) اي منها وقيل يشربها (المقربون) اي صرفا
* وقوله عز وجل (ان الذين اجرهوا) اي اذركوا بمعنى كفار قريش اباجه والوليد بن
المغيرة والعاص بن وائل واصحابهم من ترفى اهل مكة (كانوا من الذين آمنوا) اي من عمار
وخباب وصهيب وبلال واصحابهم من فقراء المؤمنين (يضحكون) اي منهم ويستزفون بهم
(واذا مروا بهم) يعني مر المؤمنون الفقراء بالكفار الاغنياء (يتغامزون) يعني يتغامزون
الكفار والغمز الاشارة بالجنف والخاص اي يشيرون اليهم بالاعين استهزاء بهم (واذا
انقلبوا الى اهلهم) يعني الكفار (انقلبوا فكمكبن) اي فكمحين بما هم فيه وقيل يقلبون
بذكرهم كأنهم يتفكهن بحديثهم (واذا راوهم) يعني راوا اصحاب محمد صلى الله عليه وسلم
(قالوا ان هؤلاء لحضائون) اي هم في ضلال ياتون بمحمد ويرون انهم على شيء قال الله
عز وجل (وما ارسلوا) يعني المشركين (عليهم) يعني على المؤمنين (حافظين) اي لا عملهم
والمعنى انهم لم يوكوا بحفظ اهلهم * قوله عز وجل (فايوم) يعني في الآخرة (الذين
آمنوا من الكفار يضحكون) وسب هذا الضحك ان الكفار لما كانوا في الدنيا يصحكون من
المؤمنين لما هو فيه من الشدة والبلاء فلما افنوا الى الآخرة اذ انكس ذلك الامر فصار المؤمنون
في السرور والنعيم وصار الكفار في العذاب والبلاء فضحك المؤمنون من الكافرين لما راوا
حالهم وقال ابو صالح تفتح للكافرين ابواب النار وهم فيها ويقال لهم اخرحوا فاذا انتهوا اليها
اغلقت دونهم فيفضل ذلك بهم مرارا والمؤمنون ينظرون اليهم ويضحكون منهم وقال كعب
بين الجنة والدار كوى فاذا اراد المؤمن ان ينظر الى عدوه في الدنيا من الكفار اطلع عليه من تلك
الكوى وهو يذب فيضحك منه فذلك قوله تعالى فايوم الذين آمنوا من الكفار يضحكون
(على الارائك) جمع اريكة وهو السرير ويتخذ في الجنة وهي الكلة يزين بها البيت واراك
الجنة من الدر والياقوت (ينظرون) يعني اليهم وهم في النار يعذبون قال الله تعالى (هل ثوب

اليوم ذلك بأنه كانت تأنيهم
رسلمهم بالينسات فقوالوا
ابشر يهدونا) لما حجبوا
بصفات نفوسهم عن الدور
الذي هو به بفضل عليهم
بما لا يقاس ولم يحدوا منه
الا البشرية انكروا هدايته
فان كل عارف لا يعرف
معروفه الا بالمعنى الذي
فيه فلا يوجد الدور الكمال
الا بالدور الفطري ولا يعرف
الكمال الا الكمال ولهذا
قبل لا يعرف الله غير الله
وكل طالب وجد مصلوبه
بوجه ما دالا لما امكن به
التوجه نحوه وكذا كل
مصدق بنى فانه واجد
للمعنى المصدق به بما في نفسه
من ذلك المعنى فلا يمكن
فيهم شيء من المور الفطري
اصلا لم يعرفوا منه الكمال
فانكروه ولم يعرفوا من
الحق شيئا فيحدث فيهم طلب
فيحتاجوا الى الهداية
فانكروا الهداية (فكفروا)
مطلقا اي حجبوا عن الحق
والدين والرسول واعرضوا
بالنوجه الى ما وجدوا
من المحسوسات عن المعقول
(تولوا) قد استغنى الله
كم له لانه واجد كماله شاهد
انه عرفوا ولم يعرفوا
(والله غنى) بذاته عن اعانهم

الكفار) اى جوزى الكفار (ما كانوا يفعلون) اى بالمؤمنين من الاستهزاء والضحك وهذا الاستفهام بمعنى التفرير وثوب واثير بمعنى قال اوس
سأجزيك اويجزيك عني منوب * وحسبك ان بنى عليك وتحمدى
والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الانشقاق وهى مكية ﴾

وخس وعشرون آية ومائة وسبع كلمات واربعمئة وثلاثون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (اذا السماء انشقت) يعنى ذى قىام الساعة وهى من علاماتها (واذنت لربها) اى سمعت امر ربها بالانشقاق واطاعته من الاذن وهو الاستماع (وحقت) اى حق لها ان تطيع امر ربها (واذا الارض مدت) يعنى مدالاديم العكازى وزيد فى سعتها وقيل سويت دلايق فيها . ولا حمل (والفت ما فيها) اى اخرجت ما فى بطها من الموتى والكوز (وتخت) اى من ذلك الذى كان فى بطها من الموتى والكوز (واذنت لربها وحقت) واختافوا فى حواب اذا قيل جوابه مخدوف تقديره اذا كانت هذه الاشياء يرى الانسان الدواب والعقاب وقيل جوابه يا ايها الانسان انك كادح والمعنى اذا انشقت السماء اتى كل كادح ماعمله وقيل جوابه واذت وحيد تكون الواو زائدة (يا ايها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) اى ساع اليه فى عملك سعيا والكدح عمل الانسان وجهده فى الامرين الخير والسر وقيل معناه عامل لربك ملاما وقيل معناه انك كادح فى لقاء ربك وهو الموت والمعنى ان هذا الكدح يستمر بك الى الموت وقيل معناه انك تكدح فى دنياك كدحا تصبر به الى ربك (فلاقه) اى فلاق جزاء ملك خيرا كان او شرا وقيل فلاق ربك (فاما من اوتى كتابه بينه) يعنى ديوان عمله (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) سوف من الله واجب والحساب اليسير هو ان تعرض عليه اعماله فيعرف بالطاعة والمعصية ثم ياب على الطاعة ويتجاوز له عن المعصية فهذا هو الحساب اليسير لانه لاشدة فيه على صاحبه ولا مفاشة ولا يقال له لم فعلت هذا ولا يطالب بالعدر فيه ولا الحجة عليه فانه متى طوت بدلك لم يجد عذرا ولا حجة فيقتضخ (ق) عن ابن ابي مليكة ان عائشة كانت لا تسمع شيئا لاتعرفه الا راجعت فيه حتى تعرفه وان الى صلى الله عليه وسلم قال من حوسب عذب قالت فقلت اولىس يقول الله عز وجل فسوف يحاسب حسابا يسيرا قالت فقال فاما ذلك العرض ولكن من نوقش الحساب عذب (وينقلب الى اهله) يعنى فى الجنة من الخور العين والآدميات (مسرورا) اى بما اوتى من الخير والكرامة (واما من اوتى كتابه وراء ظهره) يعنى انه تعل يده اليمنى الى عقه وتجهل يده اليسرى وراء ظهره فيعلم على كتابه بشماله من وراء ظهره وقيل تخاع يده الشمال فخرج من وراء ظهره فيعطى بها كتابه (فسوف يدعو ثبورا) يعنى عندا عطائه كتابه بشماله من وراء ظهره يعلم انه من اهل النار فيدعوا بالويل والهلاك فيقول ياويل يا ثبورا (ودعلى سعيرا) اى ويقابى التهاب النار وحرها (انه كان فى اهله) يعنى فى الدنيا (مسرورا) يعنى بتابع هواه وركوب شهوانه (انه ظن ان لن يحور) اى لن يرجع اليانا لن يبعث والخور الرجوع (بل) اى ليس الامر كما ظن بل يحور اليانا ويبعث ويحاسب (ان ربه كان به

لا يتوقف كمال من كلاته عليهم ولا على معرفتهم له (جيد) كامل فى نفسه مكمالاته الطاهرة فى مظاهر ذرات الوجود خصوصا على اوليائه وان لم يظهر عليهم اى ان لم يصروه وان لم يحمدهم بلك الكمالات لا حتجابهم عنها فهو جيد من كل موجود مكملة المحصوص به (زعم الذين كفروا ان انبعثوا قل بلى وربى تبعثن ثم لنذون بما علمتم وذلك على الله يسير فامنا بالله وسوله والنور الذى انزلنا والله بما تعملون خبير يوم يجمعكم ليوم الجمع ذلك يوم التغابن) اى ليس التغابن فى الامور الدنيوية فاما امور فانية سرية الروال ضرورية الفاء لا يبق شي منها لاحد فان فات شي من ذلك او افاه احد ولو كان حياته قائما فات او افيت ما لزم فواته ضرورة فلاغبين ولا حيف حقيقة وانما الغيب والتغابن فى افاته شي لو لم يفته اى دائما وانفع به صاحبه سرمداهو الور الكمال والاستعدادى فظهر الحيرة والتغابن هناك فى اضاعة الرمح

رأس المال في تجارة الفوز
والنجاح كما قال فار بحت
تجارته وما كانوا مهتدين
فن اضاع استعدادة ونور
فطرته كان مغبوناً مطلقاً كن
اخذنوره وبقي في الظلمة ومن
بق نور فطرته ولم يكتسب
الكمال الا لائق به الذي
يقضيه استعدادة واكتسب
منه شيئاً ولم يباغ غايته كان
مغبوناً بالنسبة الى الكامل
التمام فكنا نأظر ذلك الكامل
بقامه وممراته وبقي هذا
متخيراً في نقصانه (ومن
يؤمن بالله) بحسب نور
استعداده (ويعمل صالحاً)
بمقتضى ايمانه فان العمل انما
يكون بقدر الظن (يكفر
عنه ميثاقه) التي اتى الله فيها
بعمله (ويدخله جنات تجري
من تحتها الانهار خالدين فيها
ابداً ذلك الفوز العظيم) على
حسب درجات اعماله فان
آمن تقليداً واجتنب المعاصي
وعمل بالطاعات يكفر عنه
سيئات ذنوبه ويدخله جنات
الفس على حسب درجات
عمله وتقواه وان آمن تحقيقاً
واجتنب صفاته وعمل
بالسلوك في صفات الله
ومرضاته يكفر عنه سيئات
صفات نفسه ويدخله جنات
القلب على قدر مراتبه في

بصيرا) اي من يوم خلقه الى ان يمته * قوله عز وجل (فلا قسم بالشقي) تقدم الكلام في
تفسير لا قسم في سورة القيامة واما الشقي فقال مجاهد هو النهار كله وجهته في ذلك انه عطف
عليه الليل فيجب ان يكون المذكور اولاً هو النهار فعلى هذا الوجه يكون القسم بالليل
والنهار اللذين فيهما معاش العالم وسكونه وقيل هو ما بقي من النهار وقال ابن عباس واكثر
المفسرين هو الحجرة التي تبق في الافق بعد غروب الشمس وهو مذهب عامة العلماء وقيل
هو البياض الذي يعقب تلك الحجرة وهو مذهب ابي حنيفة (والليل وما وسق) اي جمع وضم
ما كان منتشر بالنهار من الخلق والدواب والهوام وذلك ان الليل اذا اقبل اوى كل شيء الى ماواه
وقيل وما عمل فيه ويحتمل ان يكون ذلك تمجيد العباد فيحوز ان يقسم به (وانقر اذا انسق)
اي اجتمع وتم نوره وذلك في الايام البيض وقيل استدار واستوى ولما ذكر المقسم به اتبعه
بالمقسم عليه فقال تعالى (لتركبن) قرئ بفتح الباء وهو خطاب الواحد والمعنى لتركبن يا محمد
(طبقاً عن طبق) يعني سماء بعد سماء وقد فعل الله ذلك معه ليلة اسرى به فاصعده سماء
بعد سماء وقيل درجة بعد درجة ورتبة بعد رتبة في القرب من الله تعالى وقيل معناه لتركبن
حالا بعد حال (خ) عن ابن عباس قال لتركبن طبقاً عن طي حالا بعد حال هذا انبيكم صلى الله
عليه وسلم ومعنى هذا يكون لك الظاهر والغلبة على المشركين حتى يختم لك بحميل العاقبة
فلا يحزنك تكذيبهم وتماذيرهم في كفرهم وقرئ لتركبن بضم الباء وهو الاشبه ويكون خطاب
الجمع والمعنى لتركبن ايها الناس حالا بعد حال وامراً بعد امر وذلك في موقف القيامة تنقلب بهم
الاحوال فيصيرون في الآخرة على غير الحال التي كانوا عليها في الدنيا وقال ابن عباس يعني
الشدايد واحوال الموت ثم البعث ثم العرض وقيل حال الانسان حالا بعد حال رضيع ثم فطيم
ثم غلام ثم شاب ثم كهل ثم شيخ وقيل معناه لتركبن سنن من كان قبلكم واحوالهم (ق) عن
ابي سعيد الخدري ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال لتبعن سنن من كان قبلكم واحوالهم
شبراً بعد شبر وذراعاً بعد ذراع حتى لو دخلوا حجر ضرب لتبعتموهم قلنا يا رسول الله اليهود والنصارى
قال فن وقيل في معنى الآية انه اراد به السماء تغير لونها بعد لون فتصير تارة ودة كالدخان
وتارة كاللؤلؤ وتنشق مرة وتطوى اخرى (فلهم لا يؤمنون) يعني بالبعث والحساب وهو
استفهام انكار (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) يعني لا يصلون فعبير بالسجود عن
الصلاة لانه جزء منها وقيل اراد به سجود التلاوة وهذه السجدة احد سجودات القرآن عند
الشفعي ومن وافقه (ق) عن رافع قال صليت مع ابي هريرة العتمة فقرأ اذا السماء انشقت
فسجد فقلت ما هذه قال سجودت بها خلف ابي القاسم صلى الله عليه وسلم فلا زال اسجد فيها
حتى القاه ولمسلم عنه قال سجدنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم في اقرا باسم ربك واذا السماء
انشقت (بل الذين كفروا يكذبون) يعني بالقرآن والبعث (والله اعلم بما يوعون) يعني
يجمعون في صدورهم من التكذيب (فبشرهم بمذاب اليم) يعني على عنادهم وكفرهم
(الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم اجر غير ممنون) يعني غير مقطوع ولا منقوض في
الآخرة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده وامرار كتابه

﴿ تفسير سورة البروج ﴾

وهي مكية واثنان وعشرون آية ومائة وتسع كلمات واربعائة وخمسة وستون حرفا ﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (والسماء ذات البروج) يعني البروج الاثني عشر وانما حسن القسم بما فيها من عجب حكمة البارئ جل جلاله وهو سير الشمس والقمر والكواكب فيها على قدر معامول لا يختلف وقيل البروج الكواكب العظام سميت بروجها لظهورها (واليوم الموعود) يعني يوم القيامة (وشاهد وشهود) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اليوم الموعود يوم القيامة والمشهود يوم عرفة والشاهد يوم الجمعة ما طلعت الشمس ولا غابت على يوم افضل من يوم الجمعة فيه ساعة لا يوافقها عبد مؤمن يدعو الله بخير الا استجاب الله له ولا يستعيز من شر الا اعاده الله منه اخرجه الترمذي وضعف احاديثه من قبل حفظه وهذا قول ابن عباس والاكثرين ان الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم عرفة وقيل الشاهد يوم الجمعة والمشهود يوم النحر وقيل الشاهد يوم التروية والمشهود يوم عرفة وانما حسن القسم بهذه الالام لعظمها وشرفها واجتماع المسلمين فيها وقيل الشاهد هو الله تعالى والمشهود يوم القيامة وقيل الشاهد الانبياء والمشهود اى عليهم هم الامم وقيل الشاهد هو الملك والمشهود اى عليه هو آدم وذريته وقيل الشاهد هذه الامة ونبيها صلى الله عليه وسلم والمشهود عليهم هم الامم المتقدمة وقيل الشاهد الانبياء والمشهود له هو محمد صلى الله عليه وسلم لان الانبياء قبله شهدوا له بالنبوة وقوله والسماء ذات البروج واليوم الموعود وشاهد ومشهود اقسام اقسام الله تعالى بها لشرفها وعظمها وجواب القسم قوله تعالى (قتل اصحاب الاخدود) اى امن وقتل وقيل جوابه ان بطش ربك لسديد والاخدود الشق المستطيل فى الارض واختلفوا فيهم فروى عن صهيب ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال كان ملك فبين كان قبلكم وكان له ساحر فلما كبر الساحر قال للملك انى قد كبرت فابث الى غلاما علمه السحر فبعث اليه غلاما يعلمه وكان فى طريقه اذا سلك اليه راهب ففعد اليه وسمع كلامه فاعجبه فكان اذا اتى الساحر مر بالراهب وقعد اليه فاذا اتى الساحر ضربه واذا رجع من الساحر قعد الى الراهب وسمع كلامه فاذا اتى اهله ضربه فثكا ذلك الى الراهب فقال اذا خشيت الساحر فقل حبسنى اهلى واذا خشيت اهلك فقل حبسنى الساحر فينما هو كذلك اذا اتى على دابة عظيمة قد حبست الناس فقال اليوم اعلم الراهب افضل ام الساحر فاخذ حجرا ثم قال اللهم ان كان امر الراهب احب اليك من امر الساحر فاقتل هذه الدابة حتى يمضى الناس فرماها فقتلها فمضى الناس فاتى الراهب فاخبره فقال له الراهب اى بنى انت افضل منى قد بلغ من امرك ما ارى وانك ستبتلى فان ابتليت فلانك دل على فكان الغلام يبرى الاكهم والابرص ويداوى الناس من سائر الادواء فسمع جالس للملك كان قد عفى فاته بهدايا كثيرة فقال ما ههناك اجع ان انت شفيتنى قال انى لا اشفى احدا انما يشفى الله عز وجل فان آمنت بالله دعوت الله عز وجل فشفاك فآمن به فشفاه الله عز وجل فاتى الملك فجلس اليه كما كان يجلس فقال له الملك من رد عليك بصرك فقال ربي فقال اولك رب غيرى قال ربي وربك الله فاخذه فلم يزل يذبه حتى دله على الغلام فجى بالغلام فقال له الملك اى بنى انه قد بلغ من سحر ما تبرى الاكهم والابرص وتفعل وتفعل فقال انى لا اشفى احدا انما يشفى الله عز وجل

(فاخذه)

الاعمال والمقامات وان آمن ايمانا عينيا وعمل بالمشاهدة واتى الله فى وجوده يدخله جنات الروح بكفريات وجود قلبه وصفاته وان آمن ايمانا حقيقيا واتقى فى آنيته ورؤية فثاه يكفر عنه سيئات بقبته وتلوينه بظهور انانيته ويدخله جنات الذات (والذين كفروا) جحوا فى مقابلة المؤمنين ومرايتهم (اولئك اصحاب النار الذين فيها وبس المصير) نار الطبقة التى جحوا بها مذبذبين (ما اصاب من مصيبة) من هذه المصائب الحاصلة وغيرها (الا باذن الله) اى بتقديره ومشيئته على مقتضى حكمته (ومن يؤمن بالله) احد الايمان المذكورة (يهدى) قاه الى العمل بمقتضى ايمانه حتى يجد كمال مطلوبه الذى آمن به ويصل الى محل نظره (والله بكل شئ عليم) فيعلم مراتب ايمانكم وسرائر قلوبكم واحوال اعمالكم وآفاتهم وخلوصهم من الآفات (واطيعوا الله واطيعوا الرسول فان توليتم فانما على رسولنا البلاغ المبين) على حسب معرفتكم بالله وبالرسول فان اكثر الخلف من الكمال والوقوع فى

فاخذه فلم يزل يعذبه حتى دل على الراهب فجى بالراهب فقيل له ارجع عن دينك فابى فادعاه بالميشار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جى بجالس الملك فقيل له ارجع عن دينك فابى فدعاه بالميشار فوضع الميشار في مفرق رأسه فشقه به حتى وقع شقاه ثم جى بالغلام فقيل له ارجع عن دينك فابى فدفعه الى نفر من اصحابه فقال لهم اذهبوا به الى جبل كذا وكذا فاصعدوا به الى الجبل فاذا بلغتم ذروته فان رجع عن دينه والا فاطرحوه فذهبوا به فصعدوا به الى الجبل فقال لهم اكنفيهم بما شئت فرجف بهم الى الجبل فسقطوا وجاء يمشى الى الملك فقال له الملك ما فعل اصحابك قال كفايتهم الله تعالى فقال للملك انك لست بقاتلي حتى تفعل ما امرتك به فقال وما هو قال تجمع الناس في صعيد واحد وتصلني على جذع نخل ثم خذسهما من كباتي ثم ضع السهم في كبد القوس ثم قل بسم الله رب العالمين ثم ارمه به فانك ان فعلت ذلك قتلتنى فجمع الناس في صعيد واحد وصلبه على جذع ثم اخذسهما من كباته ثم وضع السهم في كبد القوس ثم قال بسم الله رب العالمين ثم رماه فوق السهم في صدغه فوضع يده على صدغه موضع السهم فمات فقال الناس آمنابرب الغلام ثلاثا فأتى الملك فقيل له ارايت ما كنت تحذر قد والله نزل بك حذر قد آمن الناس فامر بالاخذود في افواه السكك فحدث واضرم اليران وقال من لم يرجع عن دينه فاقحموه فيها ففعلوا ذلك حتى جاءت امرأة ومعها صبي لها فتقاعست ان تقع فيها فقال لها الغلام يا اماء اصبري ولا تقاعسي فانك على الحق هذا حديث صحيح اخرجه مسلم وفي هذا الحديث اثبات كرامات الاولياء وفيه جواز الكذب في مصلحة ترجع الى الدين وفيه انقاذ النفس من الهلاك والاكراه الذي خلق اعمى والميشار بالياء وتخفيف الهمة وروى بالنون وذروة الجبل بالضم والكسر اعلاه ورجف تحرك واضطرب والقرقرور بضم القاف الاولى السفينة الصغيرة وانكفأت انقلبت والصعيد هنا الارض البارزة والسكك الطرق والاخذود الشق العظيم في الارض واقحموه اى ارموه فيها وتقاعست اى تأخرت وكرهت الدخول في النار وقال ابن عباس كان بنجران ملك من ملوك جيريقال له يوسف ذونواس بن شرحبيل بن ثراحيل في الفترة قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم بسبعين سنة وكان في بلاده غلام يقال له عبدالله بن تامر وكان ابوه يسلمه الى معلم يعلمه السحر ففكره ذلك الغلام ولم يجد بدا من طاعة ابيه فجعل يختلف الى المعلم وكان في طريقه راهب حسن القراءة حسن الصوت فاعجبه ذلك وذكر نحوه حديث صهيب وقال وهب بن منبه ان رجلا كان قد بقى على دين عيسى فوقع الى بنجران فاجبوه فصار اليه ذونواس اليهودي يحموده من جيروخيرهم بين النصارى اليهودية فابوا عليه فخذوا الاخذود وحرقوا اثني عشر الفا ثم غلب رباط على اليمن فخرج ذونواس هاربا فاقحم البحر بفرسه ففرق وقال محمد بن اسحق عن عبدالله بن ابي بكر ان خربة احتفرت في زمن عمر بن الخطاب فوجدوا عبدالله بن ناسر واضع يده على ضربة في راسه اذا اميطت يده عنها نبشت واذا تركت ارتدت مكانها وفي يده خانم حديد فيه مكتوب ربي الله فبلغ ذلك عمر فكتب ان اعيدوا عليه الذي

الخسران والقصان انما يقع من التقصير في العمل وخور القدم لا من عدم النظر (الله لا اله الا هو وعلى الله فليتوكل المؤمنون يا ايها الذين آمنوا ان من ازواجكم واولادكم عدوا لكم) اى بعضهم لا يحبكم بكم بهم ووقوفكم معهم بالحببة وشدة العلاقة فتمشركونهم بالله في المحبة بالتساوى في المحبتين وتبعدونهم من دون الله يا ايهاهم عليه (فاحذروهم) اى احفظوا انفسكم عن محبتهم وشدة التعاطي بهم والاحتجاب وعاقبهم عند التماسهم ذلك اى ايسار حقوقهم على حقوق الله في كل شئ من المحبة وغيرها (وان تغفوا) بالدارة (وتصفحوا) عن جرائمهم بالحلم (وتغفروا) جدياتهم بالرجة فلا ذنب ولا حرج انما الذنب في الاحتجاب بهم وافراط المحبة وشدة التعاطي لافى مراعاة العدالة والفضيلة ومعاشرتهم بحسن الخلق فانه مدوب بل انصاف بصفات الله (فان الله غفور رحيم) فليكن التحلى باخلاقه (انما اموالكم واولادكم فتنة) ابتلاوا امتحان من الله اياكم (والله عنده اجر

وجدتم عليه وقال سعيد بن جبير وابن ابيزى لما نهزم اهل اسفنديار قال عمر بن الخطاب اى شئ
يجرى على المجوس من الاحكام فانهما ليسوا باهل كتاب فقال علي بن ابي طالب بلى قد كان لهم كتاب
وكانت الحجر قد احلت لهم فتناولوها ملك من ملوكهم فقلبت على عقله فوقع على اخته فلما ذهب عنه
السكر ندب وقال لها ويحك ما هذا الذى اتيت وما لمخرج منه قالت المخرج منه انك تخطب الناس
وتقول ان الله قد احل نكاح الاخوات فاذا ذهب في الناس وتناشوه خطبتهم فخرتمه فقام خطيبا
بذلك فقال ان الله قد احل لكم نكاح الاخوات فقال الناس باجمعهم معاذا الله ان نؤمن بهذا او
نقر به ما جاءنا به من نبى ولا نزل علينا في كتاب فبسط فيهم السوط فابوا ان يقرؤا فجر دفيهم السيف
فابوا ان يقرؤوا به فخذلهم الاخدود واوقد فيها النيران وعرضهم عليها فن ابى قذفه في النار ومن
اجاب اطلقه وروى عن علي قال كان اصحاب الاخدود نبيهم حبشى بعث من الحبشة الى قومه ثم
قرأ على ولقد ارسلنا رسلا من قبلك منهم من قصصنا عليك ومنهم من لم نقصص عليك الآية فدعاهم
فتابعه اناس فقاتلهم الكفار فقتل اصحابه واخذ من انفات منهم فاوثقوه ثم خدوا له اخدودا
فلما هانرا فن تبع ذلك النبي رعى به في النار ومن تابعهم تركوه فجؤا بامرأة معها صبي رضيع
فجزعت فقال الصبي يا امام قعبي ولا تعاسى وقيل كانت الاخدود ثلاثة واحدة بنجران باليمن
والاخرى بالشام والاخرى بفارس حرقوا بالنار فاما التي بالشام فهو ايسا موس الرومى
واما التي بفارس فمختصر ويزعمون انهم اصحاب دانيال واما التي باليمن فذو نواس يوسف فاما التي
بالشام وفارس فلم ينزل ان فيهم قرآن وانزل في التي بنجران اليمن وذلك ان هذه القصة كانت
مشهورة عند اهل مكة فذكر الله تعالى ذلك لاصحاب رسول الله صلى الله عليه وسلم يحملهم بذلك على
الصبر وتحمل المكاره في الدين وقوله تعالى (الارذات الوقود) هو تعظيم لامر تلك النار قال الربيع
بن انس نجي الله المؤمنين الذين اتقوا في النار يقبض ارواحهم قبل ان تمسهم النار وخرجت النار
الى من على شفير الاخدود من الكفار فاحرقتهم (اذهم عايم اقعود) اى جلوس عند الاخدود
(وهم) يعنى الملك الذى خد الاخدود واصحابه (على ما يفعلون بالمؤمنين) اى من عرضهم
على النار وارادتهم ان يرجعوا الى دينهم (شهود) اى حضور وقيل يشهدون ان المؤمنين
ضلال حين تركوا عبادتنا الصنم (وما قاموا منهم) قال ابن عباس ما كرهوا منهم (الا ان يؤمنوا
بالله) وقيل ما عابوا ولا علوا فيهم عيبا الايمانهم بالله (العزير) يعنى ان الذى يستحق العباداة هو الله
العزير الغالب القاهر الذى لا يغالب ولا يدافع (الحمد) يعنى الذى يستحق ان يحمده ويثنى عليه
وهو اهل لذلك وهو الله جل جلاله (الذى له ملك السموات والارض) اى فهو المستحق للعبادة
(والله على كل شئ) اى من افعاله المؤمنين (شهيد) وفيه وعد عظيم للمؤمنين ووعد عظيم
للكافرين * قوله عز وجل (ان الذين قتلوا) اى عذبوا واحرقوا (المؤمنين والمؤمنات)
اى بالنار (ثم لم يتوبوا) اى لم يرجعوا عما هم عليه من الكفر وفيه دليل على انهم اذا تابوا وآمنوا
يقبل منهم ويخرجون من هذا الوعيد وان الله تعالى يقبل منهم التوبة وان توبة القاتل مقبولة
وانهم ان لم يتوبوا (فلهم عذاب جهنم ولهم عذاب الحريق) يعنى لهم عذاب جهنم بكفرهم ولهم
عذاب الحريق بما احرقوا المؤمنين وقيل لهم عذاب الحريق في الدنيا وذلك ان الله احرقهم

عظيم لمن صبر في مقام الابتلاء
وراعى حق الله فيه وتدارك
ما قصر مما يجب لهم عليه
فاساء الخلق وخاف امر الله
بما امسك من المال وجمع
ومنع حق الله فانكبت رذيلة
الجل والعصيان وما فرط
في محبتهم ومراعاتهم فاضاع
حق الله واحتجب بهم وكذا
في حبة المال فوضع في المقت
والخسران وما اسرف فيه
وانفق في المعاصى فكفر
بعملة الله وقعد عن القيام
بشكرها وان اصاب مالا
وولدا موافقا شكر وما بطر
من شدة الفرح وما استغنى
فطغى وان فاته شئ من ذلك
صبر وما جزع من شدة
الحزن فهلك وغوى (فاتقوا
الله) في هذه المخالفات
والآفات في مواضع البليات
(ما استطعتم) بحسب مقامكم
ووسعكم على قدر حالكم
ومرتبةكم (واستمعوا)
اى افهموا هذه الاوامر
واعملوا بها (واطيعوا وانفقوا)
خير لانفسكم (اموالكم التي
ابتلاك الله بها في مرضيه
وانواخير لكم اى اقصدوا
في الاوال والاوالاد ما هو
خير لكم) ومن يوق شح
نفسه (بعملة الله هذه الرذيلة
المجونة في طينة النفس

(فأوأشك هم المفلحون)
 الفأشرون مقام القلب وثواب
 الفضيلة (أن تقرضوا الله
 قرضا حسنا يضاعفه لكم
 ويغفر لكم والله شكور حليم
 عالم الغيب والشهادة العزيز
 الحكيم)

سورة الطلاق

بسم الله الرحمن الرحيم
 يا أيها النبی اذا طلقتم النساء
 فطلقوهن لعدتهن واحصوا
 العدة واتقوا الله ربكم
 لا تخرجوهن من بيوتهن ولا
 يخرجن الا ان يأتين بفاحشة
 مبينة وتلك حدود الله ومن
 يتعد حدود الله فقد ظلم نفسه
 لا تدرى لعل الله يحدث بعد
 ذلك امرا فاذا باغض اجلهن
 فامسكوهن بمعروف او
 فارقوهن بمعروف واشهدوا
 ذوي عدل منكم واقبوا
 الشهادة لله ذلكم يوعظ به
 من كان يؤمن بالله واليوم
 الآخر ومن يتق الله يجعل
 له بحسب مقتضى مقامه
 واجتنب ذنب حاله (مخرجاً)
 من ضيق المقام والمكاسب
 الى سعة روح الحال
 والمواهب فمن يتقيه في معاصيه
 يجعل له مخرجاً من مضايق
 الهیآت المظلمة وعقوبات
 بيران الطبيعة (ويرزقه)
 ثواب جنة النفس وانوار

بالنار التي احرقوا بها المؤمنين ارتفعت اليهم من الاخدود فاحرقهم ولهم عذاب جهنم في
 الآخرة ثم ذكر ما عدل المؤمنين فقال تعالى (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات لهم جنات تجري
 من تحتها الانهار ذلك الفوز الكبير) * قوله عز وجل (ان بطش ربك لشديد) قال ابن عباس
 ان اخذه بالعذاب اذا اخذ الظالم لشديد (انه هو يبدى ويعد) اي يخلقهم اولاً في الدنيا ثم يعيدهم
 احياء بعد الموت ليحازيهم باعمالهم في القيامة (وهو الغفور) يعني لذنوب جميع المؤمنين (الودود)
 اي المحب لهم وقيل المحبوب اي يوده او يؤثمه ويحبونه وقيل يغفر ويودان يغفر وقيل هو
 المنود دالى اوليائه بالمغفرة (ذو العرش) اي خاقه ومالكه (المجيد) قرئ بالرفع على انه
 صفة لله تعالى لان المجيد من صفات تعالى والجلال وذلك لا يليق الا بالله تعالى وقرئ المجيد
 بالكسر على انه صفة للعرش اي السرير العظيم اذا لا يعلم صفة العرش وعظمته الا الله تعالى
 وقيل اراد حسنه فوصفه بالمجيد فقد قيل ان العرش احسن الاجسام ثم قال تعالى (فمال لما يريد)
 يعني انه لا يعجزه شيء ولا يمنع منه شيء وقيل فعال لما يريد لا يعترض عليه معترض ولا يغلبه
 غالب فهو يدخل اوليائه الجنة برحمة لا يمنعه من ذلك مانع ويدخل اعداءه النار لا ينصرهم
 منه ناصر (هل تاتاك) اي قد اتاك (حديث الجنود) اي خبر الجموع الكافرة الذين تجندوا
 على الانبياء ثم بين من هم فقال تعالى (فرعون) يعني وقومه (وثمود) وكانت قصتهم عند
 اهل مكة مشهورة (بل الذين كفروا) اي من قومك يا محمد (في تكذيب) يعني لك وللقرآن
 كما كذب من كان قبلهم من الامم ولم يعتبروا بمن اهلكنا منهم (والله من ورائهم محيط) اي
 عالمهم لا يخفى عليه شيء من اعمالهم بقدر ان ينزلهم ما انزل بمن كان قبلهم (بل هو قرآن
 مجيد) اي كريم شريف كثير النفع والخير ليس هو كما زعم المذركون انه شعرو كهانة (في اوح
 محفوظ) قرئ بالرفع على انه نعت للقرآن يعني ان القرآن محفوظ من التبديل والتغيير والتخريف
 وقرئ محفوظ بالكسر على انه نعت للوح لانه يعرف بالالواح المحفوظ وهم ام الكتاب ومنه
 تنسخ الكتاب وسمى محفوظاً لانه حفظ من الشياطين ومن الزيادة والنقص وهو عن يمين
 العرش وروى البغوي باسناد التعلبي عن ابن عباس قال في صدر اللوح لاله الا الله وحده
 دينه الاسلام ومحمد عبده ورسوله فمن امن بالله عز وجل وصدق بوعده واتبع رسله ادخله
 الجنة وقال اللوح لوح من درة بيضاء طوله ما بين السماء والارض وعرضه ما بين المشرق
 والمغرب وحافته الدر والياقوت ودفتاه ياقوتة حراء وقله من نور وكلامه سرمة ودبالعرش
 واصله في حجر ملك والله تعالى اعلم بمراده

تفسير سورة الطارق

وهي مكية وسبع عشرة آية واحدى وستون كلمة ومائتان وتسعة وثلاثون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (والسماء والطارق) قيل نزلت في ابي طالب وذلك انه اتى النبي صلى الله
 عليه وسلم فاتحفه بخبز واين فليتما هو جالس بأكل اذا انحط نجم فامتلاً ماء ثم نار افترع ابو طالب
 وقال النبي صلى الله عليه وسلم هذا نجم رعى به وهو آية من آيات الله تعالى فحجب ابو طالب
 فانزل الله والسماء والطارق يعني النجم يظهر بالليل وكل ما تاتاك بالليل فهو طارق ولا يسمى ذلك

الفضائل من عالم الغيب (من حيث لا يحسب) لعدم وقوفه منها ومن يتقيه في افعاله نفسه يجعل له مخرجا الى مقام التوكل ويرزقه تجليات الافعال من حيث لا يحسب ومن يتعبه في صفات نفسه يجعل له مخرجا الى مقام الرضا ويرزقه روح اليقين وثمرات تجليات الصفات الالهية في جنة القلب من حيث لا يحسب لعدم شعوره بها ومن يتعبه في وجوده والنزاهة عنه يجعل له مخرجا من ضيق انانيته الى فحة الوجود المطلق ويرزقه الموهوب من حيث لا يحسب ولا يخطر بباله (ومن يتوكل على الله) يقع النظر عن الوسائل والانقطاع اليه من الوسائط (فهو حسبه) كافيه يوصل اليه ما قدر له ويسوق اليه ما قسم لاجله من انصبة الدنيا والآخرة (ان الله بالغ امره) اي يبلغ ما اراد من امره لا مانع له ولا عائق فمن يقن ذلك ما خاف احد اولارجا وفوض امره اليه ونجا (قد جعل الله لكل شي قدرا) اي عين لكل امر حدا معينا ووقنا معينا في الازل

بالنهار وسمى النجم طارقا لانه يطرق بالليل قالت هند نحن بنات طارق * نمضي على النوارق تريدان اباهم نجم في علوه وشرفه (وما دراك ما الطارق) قيل لم يكن النبي صلى الله عليه وسلم يعرفه حتى بينه الله له بقوله (النجم الثاقب) اي المضي المنير وقيل المتوهج وقيل المرتفع العالي وقيل هو الذي يرمى به الشيطان فيثبته اي ينفذه وقيل النجم الثاقب هو الثريا لان العرب تسمي النجم وقيل هو زحل سمي بذلك لارتفاعه وقيل هو كل نجم يرمى به الشيطان لانه يثبته فينفذه وهذه اقسام اقسام الله بها وقيل تقديره ورب هذه الاشياء وجواب القسم قوله تعالى (ان كل نفس لما عليها حافظ) يعني ان كل نفس عليها حافظ من ربهما يحفظ علمها ويحصى عليها ما تنكسب من خير او شر قال ابن عباس هم الحفظة من الملائكة وقيل حافظ من الله تعالى يحفظها ويحفظ قولها وفعلها حتى يدفعها يسلمها الى المقادير ثم يحل عنها وقيل يحفظها من الممالك والمعاطب الاما قدر لها * قوله عز وجل (فانظر الانسان) يعني نظر تفكروا عتبار (مخلق) اي من اي شي خلقه ربه ثم بين ذلك فقال تعالى (خلق من ماء) يعني من مني (دافق) اي مدفوق مصبوب في الرحم واراد به ماء الرجل وماء المرأة لان الولد مخلوق منهما وانما جعله واحدا لامتزاجهما يخرج يعني ذلك الماء وهو المني (من بين الصلب والترائب) يعني صلب الرجل وترائب المرأة وهي عظام الصدر والبحر قال ابن عباس هي موضع القلادة من الصدر وعنه انما بين ثدي المرأة قيل ان المعنى يخرج من جميع اعضاء الانسان واكثر ما يخرج من الدماغ فينصب في عرق في ظهر الرجل وينزل في عروق كثيرة من مقدم بدن المرأة هي الترائب فلهاذا السبب خص الله تعالى هذين العضوين بالذكر (انه على رجهه لقادر) يعني ان الله تعالى قادر على ان يرد النطفة في الاحليل وقيل قادر على رد الماء في الصلب الذي خرج منه وقيل قادر على رد الانسان ماء كما كان من قبل وقيل معاه ان شئت رددته من الكبر الى الشباب ومن الشباب الى الصبا ومن الصبا الى النطفة وقيل انه على حبس ذلك الماء حتى لا يخرج لقادر وقيل معناه وان الذي قدر على خلق الانسان ابتداء قادر على اعادته حيا بعد موته وهو اهون عليه وهذا القول هو الاصح والاولى بمعنى الآية لقوله تعالى بعده (يوم تبلى السرائر) وذلك يوم القيامة قبل معناه تظهر الخبايا وقيل معنى تبلى تختبر وقيل السرائر هي فرائض الاعمال كالصوم والصلاة والوضوء والغسل من الجنابة فكل هذه سرار بين العبد وبين ربه عز وجل وذلك لان العبد قد يقول صليت ولم يصل وصمت ولم يصم واغتسلت ولم يغتسل فاذا كان يوم القيامة يختبر حتى يظهر من اداها ومن ضيعها قال عبد الله بن عمر يدي الله تعالى يوم القيامة كل سر فيكون زينا في وجوه وشينا في وجوه يعني من ادى الفرائض كما امر كان وجهه مشرقا مستنيرا يوم القيامة ومن ضيعها او انقص منها كان وجهه اغير (فله) اي لهذا الانسان المنكر البعث (من قوة) اي يمنع بها من عذاب الله (ولاناصر) اي ينصره من الله ثم ذكر قسما آخر فقال تعالى (والسماء ذات الرجوع) اي ذات المطر سمي به لانه يجيئ ويرجع ويتكرر (والارض ذات الصدع) اي تصدع وتنشق عن النبات والتبخر والانهار وجواب القسم قوله تعالى (انه) يعني القرآن (لقول فصل) اي انه خلق وجد يفصل بين الحق والباطل (وما هو بالهزل) اي باللب والباطل (انهم) يعني مشركي مكة (يكيدون كيدا) يعني يخالون بالكر بالنبي صلى

الله عليه وسلم وذلك حين اجتمعوا في دار الندوة وتشاوروا فيه (واكيد كيدا) يعني اجازيمه
علا كيدهم بان استدرجهم من حيث لا يعلمون فانقم منهم في الدنيا بالسيف وفي الآخرة بالار (فهل
الكافرين) اى لا تستجبل ولا تدع بهلاكهم قال ابن عباس هذا وعيد لهم من الله عز وجل ثم
لما امره بامهالهم بين ان ذلك الامهال قليل فقال تعالى (امهلهم رويدا) يعنى قليلا فاخذهم الله
يوم يدر ونسخ الامهال بآية السيف والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿تفسير سورة الاعلى﴾

وهى مكية وتسع عشرة آية واثنان وسبعون كلمة ومائتان واحد وتسعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (سبح اسم ربك الاعلى) اى قل سبحان ربى الاعلى وهو قول جماعة
من الصحابة والتابعين بدل عليه ماروى عن ابن عباس ان النبى صلى الله عليه وسلم قرأ سجد اسم
ربك الاعلى فقال سبحان ربى الاعلى ذكره البغوى باسناد العلبى وقيل معناه تزه ربك
الاعلى عما يصفه المحدثون فعلى هذا يكون الاسم صلة وقيل معناه تزه تسمية ربك الاعلى بان
تذكره وانت له معظم ولذكره محترم وقال ابن عباس سجد اى اصل بأمر ربك الاعلى ﴿عن
عقبة بن عامر قال لما نزلت فسجد باسم ربك العظيم قال النبى صلى الله عليه وسلم اجملوها
في ركوعكم ولما نزلت سجد اسم ربك الاعلى قال اجملوها في سجودكم اخرجوه ابوداود (الذى
خلق فسوى) اى خلق كل ذى روح فسوى اليدين والرجلين والعينين وقيل خلق الانسان
مستويا معتدل القامة (والذى قدر فهدى) قيل قدر الارزاق وهدى لاكتسابها وقيل قدر
لكل شئ شكله فهدى اى فعرف كيف يأتى الذكر الانشى وقيل قدر مدة الجين في الرحم وهداه
الى الخروج منه وقيل قدر السعادة لافوam والشقاوة لافوam ثم هدى كل فريق من الطائفتين لسلوك
سبيل ما قدر له وعليه وقيل قدر الخير والشر وهدى اليهما وقيل قدر اى اعطى كل حيوان
ما يحتاج اليه وهدى الانعام وسائر الحيوانات اراءها وهو قوله تعالى (والذى اخرج المرعى)
اى انبت العشب وماترعاه الانعام من اخضر واصفر واحمر وابيض وغير ذلك (لجعلها) يعنى
المرعى بعد الخضرة (غناء) اى هشيا يابساليا كالغشاء الذى تراه فوق السيل (احوى) اى
اسود بعد الخضرة وذلك ان الكلاء اذا جف ويابس اسود ﴿قوله عز وجل (سفرئك)
اى نعلك القرآن بقراءة جبريل عليك (فلاتنسى) يعنى ما يقرأ عليك وذلك ان النبى صلى الله
عليه وسلم كان اذا نزل جبريل بالوحى لم يفرغ من آخر الآية حتى يتكلم رسول الله صلى الله
عليه وسلم بأولها مخافة ان ينساها فأ نزل الله تعالى سفرئك فلاتنسى فلم ينس شيأ بعد ذلك
(الاماشاء الله) يعنى ان تنساه وهو ما نسخ الله تعالى تلاوته من القرآن ورفع من الصدور
وقيل معناه الاماشاء الله ان تنساه ثم ذكره بعد ذلك كما صح من حديث عائشة رضى الله عنها
قالت سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم رجلا يقرأ في سورة بالليل فقال يرحمه الله لقد
اذكرنى كذا وكذا آية كنت انسيها من سورة كذا وكذا وفى رواية كنت
اسقطهن من سورة كذا اخرجاهن في الصحيحين وقيل هذا الاستثناء لم يقع ولم يشأ الله ان ينسيه
سنا (انه يعلم الجهر) يعنى من اقوال والفعل (وما يخفى) يعنى منها والمعنى انه تعالى يعلم السر

لا يزيد بسعى ساع ولا ينقص
يمنع مانع وتقصير مقصر
ولا يتأخر عن وقته ولا يتقدم
عليه والمتيقن لهذا الشاهد له
متوكل بالحقيقة (واللائى
يؤسن من الحيض من
نسائكم ان ارتقم فعدتهن
بالاثة اشهر واللائى لم يحضن
واولات الاحال اجلهن
ان يضعن حملهن ومن
يتق الله) فى مراعاة وقته
والاجتناب عن ذنب حاله
(يجعل له من امره) من
امر سلوكه (يسرا) اى
متى راعى آداب مقامه
واجتنب ذنوب حاله فى
المواطن يسر له الترق منه
الى اعلى ذلك اليسر المرتب
على التقوى فى كل مرتبة
(ذلك امر الله) وشأنه
المخصوص به وهو التوفيق
على حسب الاستعداد
والقيض بقدر القبول
(انزله اليكم) ثم كرر
للبالغة تفصيل ما اجل فقال
(ومن يتق الله يكفر
عنه سيئاته) اى موافقه
وهيات نفسه الحاجة
عن القبيض المانعة
للمزيد (ويعظم له اجرا)
بافاضية ما يناسب حاله
بحسب القبول والاستعداد
الجديد من الكمال (اسكنوا

والعلاية (ونيسرك ليسرى) اى نهون عليك ان تعمل خيرا ونسهله عليك حتى تعلمه وقيل نوقفك للشرية اليسرى وهى الخيفية السجدة وقيل هو متصل بالكلام الاول والمعنى انه يعلم الجهر بقرؤه على جبريل اذا فرغ من التلاوة وما يخفى مما تقرؤه في نفسك مخافة النسيان ثم وعده فقال ونيسرك ليسرى اى نهون عليك الوحي حتى تحفظه ولا تنساه (فذكر) اى ففظ بالقرآن (ان نفعت الذكرى) اى مدة نفع الموعظة والتذكير او المعنى عظ انت وذكر ان نفعت الذكرى او لم تنفع انما عليك البلاغ (سيد ذكر من يخشى) اى سيتعظ من يخشى الله تعالى (وتجنبها) اى الذكرى ويتباعد عنها (الاشقى) اى فى علم الله تعالى (الذى يصلى البار الكبرى) اى البار العظيمة الفظيعة وقيل البار الكبرى هى بار الآخرة والبار الصغرى هى نار الدنيا (ثم لا يموت فيها) اى فى الارض يستريح (ولا يخشى) اى حياة طيبة تنفعه * قوله عز وجل (قد افلح من تزكى) اى تطهر من الشرك وقال لا اله الا الله قاله ابن عباس وقيل قد افلح من كان عليه زاكيا وقيل هو صدقة الفطروى عن ابى سعيد الخدرى رضى الله عنه فى قوله قد افلح من تزكى قال اعطى صدقة الفطر (ودكر اسم ربه فصلى) قال خرج الى العيد فصلى وكان ابن مسعود يقول رجم الله امرأ تصدق ثم صلى ثم يقرأ هذه الآية وقال ما فع كان ابن عراذلى الغداة يعنى يوم العيد قال يا نافع اخرجت الصدقة فان قلت نعم مضى الى المصلى وان قلت لا قال فالآن فاخرج فانما هذه الآية فى هذا قد افلح من تزكى وذكر اسم ربه فصلى فان قلت فواجه هذا التأويل وهذه السورة مكينة ولم يكن بمكة عيد ولا زكاة فطرق قلت يجوز ان يكون الزول سابقا على الحكم كما قال و انت حل بهذا البلد وهذه السورة مكينة وظهر اثر الحلال يوم الفتح وكذا نزل بمكة سيهزم الجمع ويولون الدبر وكان ذلك يوم بدر قال عابن الخباب كنت لا ادري اى جمع سيهزم فلما كان يوم بدر رايت النبى صلى الله عليه وسلم يرب فى الدرع ويقول سيهزم الجمع ويولون الدبر وجه آخر وهو انه كان فى علم الله تعالى انه سيكون ذلك واخرعه وقيل وذكر اسم ربه فصلى يعنى الصلوات الخمس وقيل اراد بالذكر تكبيرات العيد بالصلاة صلاة العيد * قوله عز وجل (بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى) يعنى ان الدنيا فانية والآخرة باقية والباقي خير من الفانى وانتم تؤثرون الثانى على الباقي قال عرفة الاسجج كاعند ابن مسعود فقرا هذه الآية فقال لما اتدرون لم اثرنا الحياة الدنيا على الآخرة فلما لا قال لان الدنيا احضرت وعجل لما طعاهوا وشربها ونساؤها ولذاتها ولهجاتها وان الآخرة تفتت وزويت عما فاحبها العاجل وتركنا الآجل وقبل ان اريد بذلك الكتمان فالمعنى انهم يؤثرون الدنيا على الآخرة لانهم لا يؤمنون بالآخرة وان اريد بذلك المسلمون فالمعنى يؤثرون الاستكثار من الدنيا على التواب الذى يحصل فى الآخرة وهو خير وابقى (ان هذا) اى الذى ذكر من قوله قد افلح من تزكى الى هنا وهو اربع آيات (فى الصحف الاولى) اى الكتب المقدسة التى نزلت قبل القرآن ذكر فى تلك الصحف فلاح من تزكى والمصلى وايار الدنيا وان الآخرة خير وابقى ثم بين ذلك فقال تعالى (صحف ابراهيم وموسى) يعنى ان هذا القدر المذكور فى صحف ابراهيم وموسى وقيل انه مذكور فى جميع صحف الانبياء التى منها صحف ابراهيم وموسى لان هذا القدر المذكور فى هذه الآيات لا يختلف فيه شريعة بل جميع الشرائع متفقة عليه * عن ابى ذر رضى الله عنه قال دخلت المسجد فقال

هن من حيث سكتن من وجدكن ولا تضاروهن لتضيقوا عليهن وان كن اولات حمل فأنسقوا عليهن حتى يفضن من حملهن فان ارضعن لكنكم فأتوهن اجورهن واتمروا بينكم بمعروف وان تعاسرتم فسترضع له اخرى لينفق ذوا سعة من سعته ومن قدر عليه رزقه فلينفق مما آماه الله لا يكلف الله نفسا الا ما آتاها سبحانه الله بعد عمر سرى وكأين من قرية حنت عن امر ربها ورسوله فاسبأها حسا با شديد او عذابا عذابا نكرا فذاقت وبال امرها وكان عاقبه امرها خسرا اعد الله لهم عذابا شديدا فاتقوا الله يا اولى الباب) اى اعتبروا بحال الامم الماضين من المكركين المعاندين وما نزل بهم من العذاب والوبال فاتقوا الله فى او امره ونواهيته ان خصلت عقولكم من شوب الوهم فان اللب هو العقل الخالص من شوائب الوهم وذلك بخلوص القلب من شوائب صفات النفس والرجوع الى الفطرة واذا خالص العقل من الوهم والقلب من النفس كان

الايان يقينيا فلذلك وصفهم
بالذين آمنوا اى الايمان
التحقيقى (قد انزل الله اليكم
ذكر اى فرقانا مستملا
على ذكر الذات والصفات
والاسماء والافعال والمعاد
(رسولا) اى روح القدس
الذى انزله به فأبدل منه
مدل الاشتغال لان انزال
الذكر هو انزاله بالاتصال
باروح انبوى والقاء المعاني
فى القلب (يتلو عليكم آيات
الله) اى يحلى عليكم صفاته
ويكشف انكم توحيدها
(مبينات) تجليات او
مجليات لانوار الذات
(ليخرج الذين آمنوا وعلوا
الصلوات من الظلمات الى
النور) الايمان اليقيني من
ظلمات صفات القلب الى
نور الروح ومقام المشاهدة
(ومن يؤمن بالله) الايمان
العيني بالمشاهدة (ويعمل
سالحا) بالسبى فى الله
بالله (يدخله جنات) من
مشاهدات تجليات صفاته
ومطالعات انوارها (تجربى
من تحتها الانهار خائرين
فيها ابدا) انوار علوم توحيد
الافعال والصفات والذات
(قد احسن الله له رزقا)
من تلك العلوم (الله لذى
خلق سبع سموات ومن

رسول الله صلى الله عليه وسلم انزل الله سبحانه فقلت وما تحيته يا رسول الله قال ركعتان تركتهما
قلت يا رسول الله هل انزل الله عليك شيئا كان فى صحف ابراهيم وموسى قال يا باذر اقرأه
افلح من تركى وذكر اسم ربه فعلى بل تؤثرون الحياة الدنيا والآخرة خير وابقى ان هذا فى
الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى قلت يا رسول الله فى كانت صحف موسى قال كانت عبرا
كلها عجت لمن يقن بالموت كيف يفرح عجت لمن يقن بالنار كيف يضحك عجت لمن راي الدنيا
وتقلبها بأهالها كيف يطمئن عجت لمن يقن بالقدر ثم ينصب عجت لمن يقن بالحساب ثم لا يعمل
اخرج هذا الحديث رزين فى كتابه وذكره ابن الاثير فى كتابه جامع الاصول ولم يعلم عليه
شيئا * عن ابن عباس رضى الله عنهما قال كان النبى صلى الله عليه وسلم يقرأ فى الوتر تسج اسم ربك
الاعلى وقل يا ايها الكافرون وقل هو الله احد فى ركعة ركعة اخرجه الترمذى والنسائى وعن
عبد العزيز بن جريج قال سألت عائشة باى شئ كان يوتر رسول الله صلى الله عليه وسلم قالت كان
يقرأ فى الاولى بسج اسم ربك الاعلى وفى الثانية بقل يا ايها الكافرون وفى الثالثة بقل هو الله
احد والمعوذتين اخرجه ابوداود والنسائى والترمذى وقال حديث حسن غريب والله اعلم

﴿تفسير سورة الغاشية﴾

﴿وهى مكية وست وعشرون آية والذنان وتسعون كلمة والتمنة واحد وثمانون حرفا﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

قوله عز وجل (هل اتاك) اى قد اتاك يا محمد (حديث الغاشية) يعنى القيامة سميت غاشية لانها
تغشى كل شئ باهوالها وقيل الغاشية الدار سميت بذلك لانها تغشى وجوه الكفار (وجوه يومئذ)
يعنى يوم القيامة (خاشعة) يعنى ذليلة والمراد بالوجوه اصحابها فغير الجزء عن الكل ولان الوجه
اشرف اعضاء الانسان فغير به عنه (عائلة ناصبة) قال ابن عباس يعنى الذين عاوا ونصوا
فى الدنيا على غير دين الاسلام من عبدة الاوثان وكفار اهل الكتاب مثل الرهبان واصحاب
الصوامع لا يقبل الله منهم اجتهاد فى ضلالة بل يدخلون النار يوم القيامة ومعنى العصب الدؤب
فى العمل بالتعب (ق) عن عائشة رضى الله عنها قالت قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من احدث
فى امرنا هذا ما ليس منه فهو رد وفى رواية من عمل غلايس عليه امرنا فهو رد اما الرواية الاولى
فانها تختص بمن احدث فى دين الاسلام شيئا بترعه من عنده فهو مردود عليه لا يقبل منه واما
الرواية الثانية فانها تشتمل على كل عامل فى دين الاسلام او غير دين الاسلام فانه مردود عليه
اذا لم يكن تابعا لنبينا صلى الله عليه وسلم وقيل فى معنى الآية عائلة فى الدنيا بالمعاصى ناصبة
فى الآخرة فى النار وقيل عائلة ناصبة فى النار لانها لم تعمل لله فى الدنيا فاعلمها وانصبتها فى النار
بمعالجة السلاسل والاعلال وهى رواية عن ابن عباس قال ابن مسعود تخوض فى النار
تخوض الابل فى الوحل وقيل يجرون على وجوههم فى النار وقيل يكلفون ارتقاء جبل من
حديد فى النار وهو قوله تعالى (تصلى نار احامية) قال ابن عباس قد حيت فبى تناظلى على
اعداء الله عز وجل (تسقى من عين آية) اى مناهية فى الحرارة قد اوقدت عليها جهنم
مذ خلقت لوقعت منها قطرة على جبال الدنيا لذابت فيدفعون اليها ورودا عطاشا فهذا شرابهم
ثم ذكر طعامهم فقال تعالى (ليس لهم طعام الا من ضريع) قبل هونبت ذوشوك لاطى بالارض

الارض مثلهن) ان اخذنا
السموات بمعناها الظاهر
فالارض السبعة هي طبقات
العناصر المشهورة فلها
قوابل بالنسبة الى المؤثرات
فهي ارضها التي تنزل عليها
منها الصور السكاكة وهي
النار الصرفة والطبقة
المتزجة من النار والهواء
السماكة ككرة الانير التي تولد
فيها الشب وذات الازناب
والذوائب وغيرها وطبقة
الزهرير وطبقة النسيم
وطبقة الصعبد والماء المنعولة
للنسيم الشاملة للطبقة الطينية
التي هي السادسة وطبقة
الارض الصرفة عند المركز
وان جلناها على مراتب
القيوب السبعة المذكورة
من غيب القوى والنفس
والعقل والسر والروح
والخفاء وغيب القيوب اى
عين جع الذات فالارضون
هي الاعضاء السبعة
المشهورة (تنزل الامر)
امر الله بالابجاد والتكوين
وترتيب النظام والتكميل
(لينهن لتعلوا ان الله على
كل شئ قدير وان الله
قد احاط بكل شئ علما)
والله تعالى اعلم

﴿سورة التحريم﴾

بسم الله الرحمن الرحيم
يا ايها النبي لم يحرم ما أحل الله
لك تبغى مرضات أزواجك

تسميه قريش الشبرق فاذا هاج سموه الضريع وهو اخبت طعام وابشعه وهى رواية عن ابن
عباس فاذا يبس لا تقربه دابة وقيل الضريع فى الدنيا هو الشوك اليبس الذى ليس له ورق
وهو فى الآخرة شوك من نار وجاء فى الحديث عن ابن عباس يرفعه الضريع شئ فى النار يشبه
الشوك امر من الصبر واثنتى من الجيفة واشد حرام من النار قال ابو الدرداء ان الله تعالى يرسل على
اهل النار الجوع حتى يعدل عندهم ما هم فيه من العذاب فيستغيثون فيغاثون بطعام ذى غصة
فيذكرون انهم كانوا يجيزون الفصص فى الدنيا بلأء فيستسقون فيعطشهم الف سنة ثم يسقون
من عين آتية شربة لاهنية ولا مريئة فاذا ادنوه من وجوههم سلح جلدة وجوههم وشواها فاذا
وصل الى بطونهم قطعها فذلك قوله تعا وسقوا ماء حيميا فقطع امعاء هم قال المفسرون فلما
نزلت هذه الآية قال المنركون ان ابلنا لتسمن على الضريع وكذبوا فى ذلك فان ابل انما ترعى
رطباً فاذا يبس لا تأكله فانزل الله تعالى (لا تسمن ولا يغنى من جوع) يعنى ان هذا الطعام لا تقدر
البهائم على اكله فكيف يقدر الانسان على اكله فهو لا تسمن ولا يغنى من جوع فان قلت قد
ذكر الله تعالى فى هذه الآية انه لا طعام لهم الا من ضريع وذكر فى موضع آخر انه لا طعام لهم
الا من غسلين فكيف الجمع بينهما قلت ان النار دركات فعلى قدر الذنوب تقع العقوبات فمنهم
من طعامه الزقوم لا غير ومنهم من طعامه الضريع ومنهم من طعامه الغسلين وصف اهل الجنة
فقال تعالى (وجوه يومئذ نائمة) اى متعمة ذات بهجة وحسن ونعمة وكرامة (اسعها راضية)
اى اسعها فى الدنيا راضية فى الآخرة حيث اعطيت الجنة بعملها (فى جنة عالية) قيل هو من
العلو الذى هو الشرف وقيل من العلو فى المكان وذلك لان الجنة درجات بعضها اعلى من بعض
كل درجة كما بين السماء والارض (لا تسمع فيها الاغنية) اى ليس فيها لغو ولا باطل (فيها عين جارية)
على وجه الارض فى غير اخدود وقيل تجرى حيث ارادوا من منازلهم وقصورهم (فيها سرر
مرفوعة) قال ابن عباس الواحها من ذهب مكللة بالزبرجد والياقوت مرتفعة مالم يجرى اهلها
فاذا اراد اهلها الجلوس عليها تواضعت لهم حتى يجلسوا عليها ثم ترتفع الى مواضعها
(واكواب) يعنى الكيزان التى لاعرا لها (موضوعة) يعنى عندهم بين ايديهم وقيل موضوعة
على حافات العين الجارية كما ارادوا الشرب منها وجدوها مملاوة (ونمارق مصفوفة) يعنى
وسائد ومرافق مصفوفة بعضها جنب بعض انما اراد ان يجلس الى الله جلوس على واحدة واستند الى
الآخرة (وزرابى) يعنى البسط العريضة قال ابن عباس هى الطنافس التى لها خجل واحداً
زربية (مبثوثة) اى مبسوطة وقيل متفرقة فى المجالس * قوله عز وجل (افلا ينظرون الى
الابل كيف خلقت) قال اهل التفسير لما نعمت الله عز وجل ما فى هذه السورة بما فى الجنة عجيب
هن ذلك اهل الكفر وكذبوه فذكرهم الله صنعه فقال افلا ينظرون الى الابل كيف خلقت
وانما بدا بالابل لانها من انفس اموال العرب ولهم فيها منافع كثيرة والمعنى ان الذى صنع لهم
هذا فى الدنيا هو الذى صنع لاهل الجنة ما صنع وتكلمت علماء التفسير فى وجه تخصيص
الابل بالذكر من بين سائر الحيوانات فقال مقاتل لان العرب لم يروا الهيمة قط اعظم منها
ولم يشاهد القبل الا النادر منهم وقال الكلى لانها تمنض يحملها وقد كانت باركة وقال قتادة
لما ذكر الله تعالى ارتفاع سرر الجنة وفرشها قالوا كيف نصعداها فانزل الله تعالى هذه الآية وسئل

الحسن عن هذه الآية وقيل له القيل اعظم في العجوبة فقال اما القيل فان العرب بعيدة العهد به ثم هو لاخير فيه لانه لا يركب على ظهره ولا يؤكل لحمه ولا يحلب دمه والابل اعز مال للعرب وانفسه تأكل النوى والقت وغيره وتخرج اللبن ومن منافع الابل انها مع عظمها تلين للحمل الثقيل وتنقاد للقائد الضعيف حتى ان الصبي الصغير يأخذ بزمامها بها حيث شاء ومنها انها فضلت على سائر الحيوانات بأشياء ولك ان جميع الحيوانات انما تقتنى اما للزينة او للركوب او للحمل او اللبن او لاجل اللحم ولا توجد جميع هذه الخصال الا في الابل فانها زينة وتركب فيقطع عليها المفاوز البعيدة وتحمل الثقيل وتحلب الكثير ويأكل من لحمها الجمل الغفير وتصبر على العطس عدة ايام ومنها انه يحمل عليها وهي باركة ثم تنهض بحملها بخلاف سائر الحيوانات ومنها انها ترحى في كل نبات في البرارى لا يزعمها غيرها من الحيوانات وهي سفن البر يحمل عليها الثقيل ويقطع عليها المناواز البعيدة وكان شريح يقول اخرجوا بنا الى الكناسة حتى نظر الى الابل كيف خلقت فان قلت كيف حسن ذكر الابل مع السماء والارض والجبال ولا مناسبة بينهما ولم بدأ بذكر الابل قبل السماء والارض والجبال قلت لما كان المراد ذكر الدلائل الدالة على توحيده وقدرته وانه هو الخالق لهذه الاشياء جميعها وكانت الابل من اعظم شئ عند العرب فينظرون اليها ليلا ونهارا ويصاحبونها ظمأ واسقارا ذكرهم عظيم نعمته عليهم فيما اولها بدأ بها اولانها من اعجب الحيوانات عندهم (والى السماء كيف رفعت) يعنى فوق الارض بغير عمد ولا بناها نى (والى الجبال كيف نصبت) اى على الارض نصباً ثابتاً راسخاً لا يزول (والى الارض كيف سطحت) اى بسطت ومهدت بحيث يستقر على ظهرها كل شئ قال ابن عباس المعنى هل يقدر احد ان يخلق مثل الابل او يرفع مثل السماء او ينصب مثل الجبال او يسطح مثل الارض غير الله القادر على كل شئ ولا ذكر الله تعالى دلائل التوحيد ولم يعتبروا ولم ينكروا فيها خاطب نبيه صلى الله عليه وسلم فقال تعالى (فذكر انما انت مذكر) اى فعظ انما انت واعظ (لمت عليهم بمسيطر) اى بمسلط فنكرهم على الايمان وهذه الآية منسوخة نسختها آية القتال (الامن تولى وكفر) استثناء منقطع عما قبله معناه لكن من تولى وكفر بعد الذكرك (في عذبه الله العذاب الاكبر) وهو ان يدخله النار وانما قال الاكبر لانهم عذبوا في الدنيا بأنواع من العذاب مثل الجوع والحمط والقتل والامر فكانت النار اكبر من هذا كله (ان اليها اياهم) اى رجوعهم بعد الموت (ثم ان علينا حسابهم) يعنى جزاء هم بعد الرجوع اليها والله اعلم

﴿ تفسير سورة الفجر وهي مكية وتسع وعشرون آية وقيل ثلاثون آية ﴾

﴿ ومائة وتسع وثلاثون كلمة وخمسة مائة وتسعون حرفاً ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والفجر) اقسام الله عز وجل بالفجر وما بعده اشرفها وما فيها من القوائد الدينية وهي انها دلائل باهرة وبراهين قاطعة على التوحيد وفيها من القوائد الدنيوية انها تبث على الشكر واختلفوا في معاني هذه الالفاظ فروى عن ابن عباس انه قال الفجر هو ان تجار الصبح في كل يوم اقسام الله تعالى به لما يحصل فيه من انقضاء الليل وظهور الضوء وانتشار اللبس وسائر

والله غفور رحيم قد فرض الله لكم تحلة ايمانكم والله مولاكم وهو العليم الحكيم واذا سر النى الى بعض ازواجه حديثاً فلانبات به واطهره الله عليه عرف بعضه واعرض عن بعض فلانباها به قالت من انباك هذا قال نبأنى العليم الخبير ان تنوبا الى الله فقد صغت قلوبكما وان تظاهرا عليه فان الله هو مولاة وجبريل وصالح المؤمنين والملائكة بعد ذلك ظهير عسى ربه ان يطلعكم ان يبدله ازواجاً خيراً ممن كن مؤمنات فانتات تأبأت عابدات سآحات ثيبات وابكارا يا ايها الذين آمنوا قوا انفسكم واهليكم (الاهل بالحقيقة هو الذى بينه وبين الرجل تعلق روحاني واتصال عشق سواء اتصل به اتصالاً جسمانياً او لا وكل ما تعلق به تعلقاً عشقياً فبا لضرورة يكون معه في الدنيا والآخرة فوجب عليه وقايتة وحفظه من النار كوقاية نفسه فانه زكى نفسه عن الهيات الظلمانية وفيه مبل ومحبة لبعض النفوس المنقسمة نهيها لم يزكها بالحقيقة لانه تلك المحبة تجذب اليها فيكون

الحيوانات في طلب الارزاق وذلك بشبه نشر الموتى من قبورهم للبعث وعن ابن عباس ايضا انه صلاة الفجر والمعنى انه اقسام بصلاة الفجر لانها مفتتح النهار ولانها مشهودة بشهادة ملائكة الليل وملائكة النهار وقيل انه فجر معين واختلفوا فيه فقيل هو فجر اول يوم من المحرم لان منه تنفجر الستة وقيل هو فجر ذى الحجة لانه قرن به الالبالي العشر وقيل هو فجر يوم النحر لان فيه اكثر مناسك الحج وفيه القربات (وليل عشر) قيل انما نكرها لما فيها من الفضل والنسب الذي لا يحصل في غيرها روى عن ابن عباس انها العشر الاول من ذى الحجة لانها ايام الاشتغال بأعمال الحج واخرج الترمذي عن ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما من ايام العمل فبين احب الى الله من هذه الايام العشر وذكر الحديث وروى عن ابن عباس قال هي العشر الاواخر من رمضان لان فيها ايلة القدر ولان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا دخل العشر الاخير من رمضان احيا ليله وشده بزره وايقظ اهله يبنى للعبادة وقيل هي العشر الاول من المحرم وهو تنبيه على شرفه ولان فيه يوم عاشوراء (والشفع والوتر) قيل الشفع هو الخلق والوتر هو الله تعالى يروى ذلك عن ابي سعيد الخدري وقيل الشفع هو الخلق كله كالايان والكفر والهدى والضلالة والسعادة والشقاوة والليل والنهار والارض والسماء والشمس والقمر والبر والبحر والور والظلة والجن والانس والوتر هو الله تعالى وقيل الخلق كله في شفع وفيه وتر وقيل هما الصلوات مناشفع ومنها وتر * عن عمران بن حصين رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم سئل عن الشفع والوتر قال هي الصلاة بعنهما شفع وبعضها وتر اخرجه الترمذي وقال حديث غريب وعن ابن عباس قال الشفع صلاة الغداة والوتر صلاة المغرب وعن عبد الله بن الزبير قال الشفع النفر الاول والوتر النفر الاخير وروى ان رجلا سئل عن الشفع والوتر والالبالي العشر فقال اما الشفع والوتر فقول الله عز وجل من تعجل في يومين فلاثم عليه ومن تأخر فلاثم عليه فهما الشفع والوتر والالبالي العشر فالثمان وعرفة والحجر وقيل الشفع الايام والالبالي والوتر اليوم الذي لاييلة معه وهو يوم القيامة وقيل الشفع درجات الجنة لانها ثمان والوتر دركات النار لانها سبع فكانه اقسام بالجنة والنار وقيل الشفع اوصاف المحققين المتضادة مثل العز والذل والقدرة والجز والقوة والضعف والغنى والفقر والعلم والجهل والبصر والعمى والموت والحياة والوتر صفات الله تعالى التي تفردها عن بلاذل وقدرة بلاعجز وقوة بلاضعف وغنى بلافقر وعلم بلاجهل وحياة بلا موت (والليل اذا بر) اي اذا سار وذهب وقيل اذا جاء واقبل واراد به كل ليلة وقيل هي ليلة المزدلفة وهي ليلة النحر التي يسار فيها من عرفات الى مزدلفة فعلى هذا يكون المعنى والليل الذي يسار فيه (هل في ذلك) اي فيما ذكرت (قسم) مقسم ومكتفى في القسم فهو استفهام بمعنى التأكيدي (لذي حجر) اي لذي عقل سمي بذلك لانه بحجر صاحبه عما لا يحل له ولا ينبغي كما سمي عقلا لانه يعقل صاحبه عن القبائح وسمى نهبه لانه ينهب عما لا يحل ولا ينبغي واصل الحجر المنع ولا يقال ذو حجر الامن هو قاهر لنفسه ضابط لها عما لا يابى كانه حجر على نفسه ومنعها ما تريد والمعنى ان من كان ذالبا وعقلا علم ان ما قسم الله عز وجل به من هذه الاشياء فيه عجائب ودلائل تدل على توحيده وربوبيته فهو حقيق بان يقسمه لدلالته على خالفه قيل جواب القسم قوله تعالى ان ربك بالمرصاد واعترض

بها في الهاوية محجوبا بها سواء هي قواها الطبيعية الداخلة في تركيبه او نفوس انسانية منكسة في عالم الطبيعة خارجة عن ذاته ولهذا يجب على الصادق محبة الاصفياء والاولياء لمحشرهم فان المرء يحشر مع من احب (نارا وقودها الناس والحجارة) اي نارا مخصوصة من بين النيران بأن لا تنقد الا بالناس والحجارة لكونها نارا روحانية من صفات قهر الله تعالى مستوية على النفوس المرتبطة بالامور السفلية المقترنة بالاجرام الجاسية الارضية بسلسلة المحبة الروحانية فلما قرنت تلك النفوس انفسها بها حبا وهوى حشرت معها في الهاوية (عابها) اي بلى امرها (ملائكة غلاظ) اعزاء جافية غلاظ الاجرام وهي القوى السماوية والمملوكات الفعالة في الامور الارضية التي هي روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنا عشر المشار اليها بالزمانية المتسعة سر غير مالاك الذي هو الطبيعة الجسمانية الموكلة بالعالم السفلي وجيع القوى

بين القسم وجوابه قوله تعالى الم تر كيف فعل ربك بعاد وقبل جواب القسم محذوف وتقديره ورب هذه الاشياء ليعذب الكافرين عليه قوله تعالى الم تر كيف فعل ربك بعاد الى قوله فصب عليهم ربك سوط عذاب وقوله عز وجل الم تعلم وانما اطلق لفظ الرؤية على العلم لان اخبار عاد و ثمود وفرعون كانت معاومة عندهم * وقوله (الم تر) خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم ولكنه عام لكل احد (كيف فعل ربك بعاد ارم ذات العماد) المقصود من ذلك تخويف اهل مكة وكيف اهلكهم كانوا اطول اءارا واشد قوة من هؤلاء فاما عاد فهو عاد بن عوص ابن ارم بن سام بن نوح ومنهم من يجعل عاد اسما لقبيلة لقوله تعالى وانه اهلك عاد الاولى وارم هو جد عاد على ما ذكر في نسبة عاد وقيل ان المتقدمين من قوم عاد كانوا يسمون ب ارم اسم جدهم وقيل ارم هم قبيلة من عاد وكان فيهم الملك وكانوا بمهرة اسم موضع باليمن وكان عاد اباهم فنسبوا اليه وهو ارم بن عاد بن شيم بن سام بن نوح وقال الكلبي ارم هو الذي يجتمع اليه نسب عاد و ثمود و اهل السواد و اهل الجزيرة وكان يقال ماد ارم و ثمود ارم فاهلك عاد و ثمود و ابق اهل السواد و اهل الجزيرة وقال سعيد بن المسيب ارم ذات العماد دمشق وقيل الاسكندرية وفيه ضعف لان منازل عاد كانت من عمان الى حضرموت وهي بلاد الرمال والاحقاف وقيل ان عاد كانوا اهل بدو خيام و ماشية سبارة في الربع فاذا هاجع العود و يبس رجعوا الى منارهم وكانوا اهل جنان وزروع و منازلهم بوادي القرى هي التي قال الله تعالى (التي لم تخلق مثلها في البلاد) وسموا ذات العماد لانهم كانوا اهل عدسيةارة وهو قول قتادة ومجاهد والكلبي ورواية ابن عباس وقيل سموا ذات العماد لطول قامتهم يعني طولهم مثل العماد في الشبه قال مقاتل كان طول احدثهم اثني عشر ذراعا وقوله التي لم تخلق مثلها في البلاد يعني لم تخلق مثل تلك القبيلة في الطول والقوة وهم الذين قالوا من اشد مناقرة وقيل سموا ذات العماد لبنا بناء بعضهم فشيء عمد و رفع بناءه وقيل كان احاد ابان شداد و شديد فلك بعدهم وقهر البلاد والعباد فات شديد وخلص الملك لشداد فلك الدنيا وادنت له ملوكها وكان يحب قراءة الكتب القديمة فسمع يذكر الجبل وصفها فدعته نفسه الى بناء مثلها عتوا على الله وتجبوا روى وهب بن منبه عن عبد الله بن قلابه انه خرج في طلب ابل له شردت فبينما هو يسير في صحارى عدن اذ وقع على مدينة في تلك الفلوات عليها حصن وحول الحصن قصور كثيرة فلما دنا منها ظن ان فيها احدا يسأله عن ابله فلم ير خارجا وداخلا فنزل عن دابته وعقلها وسل سيفه ودخل من باب المدينة فاذا هو بابين عظيمين وهما مصعان باليا قوت الاحر فلما راى ذلك دهش ففتح الباب ودخل فاذا هو بمدينة لم يرا احد مثلها واذا فيها قصور في كل قصر منها غرف وفوق الغرف غرف مبنية بالذهب والفضة واججار الؤلؤ والياقوت واذا ابواب تلك القصور مثل مصاريع باب المدينة يقابل بعضها بعضها وهي مفروشة كلها بالؤلؤ وبنادق المسك والزعفران فلما عين ذلك ولم يرا احدا هاله ذلك ثم نظر الى الازقة فاذا في تلك الازقة اشجار منيرة وتحب تلك الاشجار انهار مطردة تجري ماؤها في قنوات من فضة فقال الرجل في نفسه هذه الجنة وحل معه من لؤلؤ ترابها ومن بنادق مسكها وزعفرانها ورجع الى اليمن واظهر ما كان معه وحدث بما رأى فبلغ ذلك معاوية فارسل اليه فقدم عليه فسأله عن ذلك فقص عليه ما رأى فارسل معاوية الى

والملكوت المؤثرة في الاجسام التي لو تجردت هذه النفوس الانسانية ترقى من مراتبها واتصلت بعالم الجبروت وصارت مؤثرة في هذه القوى الملكوية ولكن لما انغمست في الامور البدنية وقرنت انفسها بالاجرام الهيولانية المعبر عنها بالجارية صارت متأثرة منها محبوسة في اسرها معذبة بأيديها (شداد) اى اقوياء لالين ولا رافة ولا رجة فيهم لانهم مجبولون على الفهر لالذة لهم الا فيه (لا يصون الله ما امرهم) لتخييرهم وانقيادهم لامره وطاعتهم واذعانهم له لانهم وان كانوا قهارين مؤثرين بالنسبة الى ماتحتهم من اجرام هذا العالم وقواها فانهم مهقورون متأثرون بالنسبة الى الحضرة الالهية ولولم يكن انقيادهم للامر الالهى طبعا لما كان لهم تأثير في هذا العالم (ويفعلون ما يؤمرون) لدوام تأثيرهم وعدم تناهى قواهم وقدرهم (يا ايها الذين كفروا لاتعتذروا اليوم) اذ ليس بعد خراب البدن ورسوخ الهيات الاجزاء على الاعمال لا متناع الاستكمال ثمة (انما تجزون

كعب الاحبار فلما اتاه قال له يا ابا اسحق هل في الدنيا مدينة من ذهب وفضة قال نعم هي ارم ذات
العماد بناها شداد بن عاد قال فخذني حديتها فقال لما اراد شداد بن عاد عليها امر عليها مائة قهرمان
مع كل قهرمان الف من الاعوان وكتب الى ملوك الارض ان يدعوه بما في بلادهم من الجواهر
فخرجت القهارة يسرون في الارض ليجدوا ارضا موافقة فوقفوا على صحراء تقيية من التلال
واذا فيها عيون ماء ومروج فقالوا هذه الارض التي امر الملك ان نبني فيها فوضعوا اسسها
من الجرز الحماي واقاموا في بنائها ثلثمائة سنة وكان عرش داد تسعمائة سنة فلما اتوه وقد فرغوا منها قال
انطلقوا فاجعلوا حصنا يعني سورا واجعلوا حوله الف قصر وعند كل قصر الف علم ليكون
في كل قصر وزير من وزرائي ففعلوا وامر الملك وزراءها وهم الف وزير ان يتهبؤا للنقلة
الى ارم ذات العماد وكان الملك واهله في جهازهم عشرين ثمان مائة الف فلما كانوا من المدينة
على مسيرة يوم وليلة بعث الله عليه وعلى من كان معه صحيفة من السماء فاهلكتهم جميعا ولم يبق
منهم احد ثم قال كعب وسبدخاها رجل من المسلمين في زمانك احراشقر قصير على حاجبه خال
يخرج في طلب ابل له ثم التفت فابصر عبد الله بن قلابه فقال هذا والله ذلك الرجل * قوله
عز وجل (وثمود) اي وفعل بعود مثل ما فعل يعاد (الذين جاؤا) اي قطعوا (الصخر)
اي الحجر (بالواد) يعني بوادي القرى وكانت ثمود اول من قطع الصخر واتخذوا مساكن في الجبال
وبيوتا (وفرعون ذي الاوتاد) سمي بذلك لكثرة جنوده وكثرة مضاربهم وخيامهم التي كانوا
يضرعونها اذا نزلوا وقبل معناه الملك كائيل * في ظل ملك راسخ الاوتاد * وقيل سمي بذلك لانه
كان يعذب الناس بالاوتاد وروى البغوي باسناد الثعلبي عن ابن عباس ان فرعون انا سمي ذا الاوتاد
لانه كانت عنده امرأة مؤمنة وهي امرأة خازنه حزقيل وكان مؤمنا كتم ايمانه مائة سنة وكانت امراته
ماشطة بنت فرعون فبينما هي ذات يوم تمشط رأس بنت فرعون اذ سقط المشط من يدها ففانت
تس من كفر بالله فقالت بنت فرعون وهل لك من اله غير ابي فقالت الهى واله ابيك واله
السموات والارض واحد لاشريك له فقامت ودخلت على ابيها وهي تبكي فقال لها ما يبكيك
قالت المشطة امرأة خازنك تزعم ان الهك والهها واله السموات والارض واحد لاشريك له
فارسل اليها فسألها عن ذلك فقالت صدقت فقال لها ويحك اكفري باللهك قالت لا افعل فدها
بين اربعة اوتاد ثم ارسل عليها الحيات والعقارب وقال لها اكفري بالله والاهذبتك بهذا العذاب
شهرين فقالت لو عذبتني سبعين شهرا ما كفرت بالله وكان لها ابنتان فجاء بابنتها
الكبرى فذبحها على قلبها ثم قال اكفري بالله والا ذبحت الصغرى على فيك وكانت رضيعا
فقالت لو ذبحت من في الارض على في ما كفرت بالله عز وجل فاتي بابنتها فلما اضجعت على صدرها
وارادوا ذبحها جزعت المرأة فاطلق الله لسان ابنتها فتكلمت وهي من الاربعة الذين تكلموا
في المهد صغارا اطفالا وقالت يا اماء تجزي فان الله قد بتي لك بيتا في الجنة فاصبري فانك تفضين
الى رحمة الله وكرامته فذبحت فلم تلبث الام ان ماتت فاسكنها الله الجنة قال وبعث في طلب زوجها
حزقيل فلم يقدروا عليه فقيل لفرعون انه قد روى في كذا في جبل كذا فبعث رجلين في طلبه
فانتهى اليه الرجلان وهو يصلي وثلاثة صفوف من الوخض خلفه يصلون فلما راوا ذلك
انصرفوا فقال حزقيل اللهم انك تعلم اني كتمت ايماني مائة سنة ولم يظهر على احد فاما هذين

ما كنتم تعملون يا ايها الذين
آمنوا اتوبوا الى الله بالرجوع
اليه في كل حال من احوالكم
فان مراتب التوبة كمراتب
التقوى فكما ان اول مراتب
التقوى هو الاجتناب عن
المنهيات الشرعية وآخرها
الاتقاء عن الانانية والبقية
فكذلك التوبة اولها الرجوع
عن المعاصي وآخرها
الرجوع عن ذنب الوجود
الذي هو من امهات الكبائر
عند اهل التحقيق (توبة
نصوحا) اي توبة ترفع
الخروق وترق الفتوق
وتصلح الفاسد وتسد الخلل
فان خلل كل مقام وفساده
ونقصانه لا ينسد ولا يصلح
ولا يجبر الاعند التوبة
عنه بالترقي الى ما هو فوقه
فاذا تاب عنه بالترقي وبرز
عن حجاب رؤية ذلك المقام
انجبر نقصه وتم وهو من
النصح بمعنى الخياطة او
توبة خالصة عن شوب
الميل الى المقام الذي تاب
عنه والنظر اليه بعدم
الالتفات وقطع النظر عنه
من النسوح بمعنى الخلوص
(عسى ربكم ان يكفر عنكم
سيئاتكم) من ذنوب المقام
الذي تبتم اليه عنه ووجه
وآفاته والنظر اليه او

الرجلين كتم على فاهده الى دينك واعطه من الدنيا سؤله وبما هذين الرجلين اظهر على فجعل عقوبته في الدنيا واجعل مصيره في الآخرة الى النار فانصرف الرجلان الى فرعون فلما احدهما فاعتبر وآمن واما الآخر فاخبر فرعون بالقصة على رؤس الملائكة له فرعون وهل معك غيرك قال نعم فلان فدعاه فقال احق ما يقول هذا قال ما رأيت مما يقول شيئاً فاعطاه فرعون واجزل واما الآخر فقتله ثم صلبه قال وكان فرعون قد تزوج امرأة من اجل نساء بني اسرائيل يقال لها آسية بنت مزاحم فرأت ماصنع فرعون بالماشطة فقالت وكيف يسعى ان اصبر على ما يأتي فرعون وانا مسلمة وفرعون كافر فيلتاها كذلك تؤامر نفسها اذ دخل عليها فرعون فجاس قريباً منها فقالت يا فرعون انت اشر الخلق واخبثهم عدت الى الماشطة فقتلتها قال فاعمل بك الجنون الذي كان بهما قالت ما بي من جنون وان الهه والهك والهى واله السموات والارض واحد لاشريك له فبصق عليها وضربها وارسل الى ايها وامها فدعاهما وقال لهما ان الجنون الذي كان بالماشطة اصابها قالت اعوذ بالله من ذلك اني اشهد ان ربي وربك ورب السموات والارض واحد لاشريك له فقال لها ابوها يا آسية الست من خير نساء العالمين وزوجك اله العماليق قالت اعوذ بالله من ذلك ان كان ما يقول حقافقوا لاله ان يتوجنى تاجاً تكون الشمس امامه والقمر خلفه والكواكب حوله فقال لهما فرعون اخرجاني ثم مدها بين اربعة اوتاد يعذبها فتفتح الله لها باباً الى الجنة ليهون عليها ما يصنع بها فرعون فعند ذلك قالت رب ابن لي عندك بيتاً في الجنة ونجني من فرعون وعمله فقبض الله روحها وادخلها الجنة * قوله عز وجل (الذين طغوا في البلاد) يعني عاداً وثمود وفرعون علموا بالمعاصي وتجبروا ثم فسر ذلك الطغيان بقوله (فاكثروا فيها الفساد) يعني القتل والفساد ضد الصلاح فكما ان الصلاح يتناول جميع اقسام البر فكذلك الفساد يتناول جميع اقسام الاثم (فصب عليهم ربك سوط عذاب) يعني او نامن العذاب صبه عليهم وقيل هو تشبيه بما يكون الدنيا من العذاب بالسوط وقيل هو اشارة الى ما خلط لهم من العذاب لان اصل السوط خلط الشيء ببعضه ببعض وقيل هذا على الاستعارة لان السوط غاية العذاب فجري ذلك لكل نوع منه وقيل جعل سوطه الذي ضربهم به العذاب وكان الحسن اذا قرأ هذه الآية يقول ان عد الله تعالى اسواط كثيرة فاخذهم بسوط منها (ان ربك لبالمرصاد) قال ابن عباس يعني بحيث يرى ويسمع وقيل عليه طريق العباد لا يفوته احد وقيل عليه بمرئاس لان الرصد والمرصاد الطريق وقيل ترجع الخلق الى حكمه وامره واليه مصيرهم وقيل انه يرصد اعمال بني آدم والمعنى انه لا يفوته شئ من اعمال العباد كما لا يفوت من بالمرصاد وقد قيل ارصد الناس على طريقهم حتى تهلكهم * قوله عز وجل (فاما الانسان اذا ما ابتلاه) اي امتحنه (ربه) اي بالنعمة (فاكرمه) اي بالمال (ونعمه) اي بما وسع عليه (فيقول رب اكرمني) اي بما اعطاني من المال والنعمة (واما اذا ما ابتلاه) يعني بالفقر (فندرت عليه) اي فضيق عليه وقيل قتر (رزقه) اي وقد اعنائه ما يكفيه (فيقول رب اهانني) اي اذاني بالفقر قبل ثلث في امية بن خاف الجمحي الكافر وقيل ليس المراد به واحداً بعينه بل المراد جنس الكافر وهو الذي تكون الكرامة والهوان عنده بكثرة المال والحظ في الدنيا وقلته فرد الله تعالى علي من ظن ان سعة الزق اكرامه وان الفقر اهانة فقال تعالى (كلا) اي ايس الامر

الاعتماد به والميل اليه ورؤيته او التلون الذي يحدث بعد الترقى عنه كالسواوين بظهور النفس في مقام القلب وبظهور القلب في مقام الروح وبظهور الانانية في مقام الوحدة (ويدخلكم جنات تجري من تحتها الانهار) مرتبة على مراتب التوبة (يوم لا يخزي الله النبي والذين آمنوا معه) بظهور الحجاب في مقام القرب (نورهم يسعي بين ايديهم) اي الذي لهم بحسب النظر والكمال العلمي (وبايانهم) اي الذي لهم بحسب العمل وكله اذ الدور العلمي من منبع الوحدة والعلمي من جانب القلب الذي هو عين النفس او نور السابقين منهم يسعي بين ايديهم ونور الابرار منهم يسعي بايمانهم (يقولون ربنا انعم لنا نورنا) اي يعوذون به ويلوذون الى جنبه من ظهور البقية فانما اظلمة في شهودهم فيظلمون ادامة النور بالفناء المحض او ادم علينا هذا الكمال بوجودك ودام اشراق سبحات وجهك يقولون ذلك عن فرط الاشتياق مع الشهود كقوله

كذلك اى لم ابتله بالغنى لكرامته ولم ابتله بالفقر لهوانه فاخبر ان الاكرام والاهانة لا يدوران على المال وسعة الرزق وقلته ولكن الغنى والفقر بتقدير الله جل جلاله وحكمته فقد يوسع على الكافر لالكرامته ويضيق على المؤمن لهوانه لكن لامرافضته حكمة الله تعالى وانما يكرم المرء بطاعته ويهينه بمعصيته وقد يوسع على الانسان من اصناف المال ليختبره ايشكر ام يكفر ويضيق عليه ليختبره ايصبر ام يضجر ويقاق (بل لا يكرمون اليقيم) اى لا يعطونه حقه الثابت له في الميراث قال مقاتل كان قدامة بن مظعون يتيم في جزامية بن خلف وكان يدفعه عن حقه (ولا يخضون على طعام المسكين) اى لا يطعمون مسكينا ولا يأمرؤن بطعامه وقرى ولا يخاضون ومعناه ولا يخض بعضهم بعضا على ذلك (وبأكلون التراث) اى الميراث (اكلاما) اى شديدا والمعنى انه يأكل نصيبه ونصيب غيره وذلك انهم كانوا في الجاهلية لا يورثون النساء ولا الصبيان وبأكل كل شئ يجده لا يسأل احلال ام حرام فبأكل الذى له وغيره (ويحبون المال حبا جارا) اى كثيرا والمعنى يحبون جمع المال ويولعون به وبجبه (كلا) اى لا ينبغي ان يكون الامر هذا من الحرص على جمع المال وحبه وقيل معناه لا يفعلون ما امرؤا به من اكرام اليم وغيره من المسلمين ثم اخبر عن تفهمهم على ماسلف منهم وذلك حين لا ينفقه الدم فقال تعالى (اذا دكت الارض دكادكا) اى دقت وكسرت مرة بعد مرة وكسر كل شئ عليها من جبل وبناء وغيره حتى لا يبقى على ظهرها شئ (وجاء ربك) اعلم ان هذه الآية من آيات الصفات التى سكنتها وهاو عن مثلها عامة الاساف وبعض الخلف فلم يتكلموا فيها واجرؤا كما جاءت من غير تكليف ولا تشبه ولا تأويل وقالوا يلزمنا الايمان بها واجرؤا على ظاهرها وتأولوا بعض المتأخرين وغالب المتكلمين فقالوا ثبت بالدليل العقلى ان الحركة على الله محال فلا بد من تأويل الآية فقبل في تأويلها وجاء امر ربك بالحاسبة والجزاء وقيل جاء امر ربك وقضؤه وقيل وجاء دلائل آيات ربك فجعل مجيئها مجيئها لتفخيما لتلك الآيات (والملك صفا صفا) اى تنزل ملائكة كل سماء صفا صفا على حدة فيصفون صفا بعد صف محدقين بالجن والانس فيكون سبع صفوف (وحيى يومئذ) يعنى يوم القيامة (بجهنم) قال ابن مسعود في هذه الآية تقاد جهنم بسبعين الف زمام كل زمام يد سبعين الف ملك لها قفيظ وزفير حتى تنصب عن يسار العرش (يومئذ) يعنى يوم بقاء بجهنم (يذكر الانسان) اى يتعظ الكافر ويتوب (وانى له الذكرى) يعنى انه يظهر التوبة ومن ابن له التوبة (يقول يا ليتنى قدمت لحياتى) اى قدمت الخير والعمل الصالح لحياتى فى الآخرة التى لاموت فيها (فيومئذ لا يعذب عذابه احد) اى لا يعذب احد فى الدنيا كعذاب الله الكافر يومئذ (ولا يوثق وثاقه احد) يعنى لا يبلغ احد من الخلق كبلاغ الله فى العذاب والوثاق هو الاسر فى السلاسل والاغلال وقرى لا يعذب ولا يوثق بفتح الذال والتاء ومعناه لا يعذب عذابه هذا الكافر احد ولا يوثق وثاقه احد وهو امية بن خلف وذلك لشدة كفره وعتوه * قوله عز وجل (يا ايها النفس المطمئنة) اى الثابتة على الايمان والايقان المصدنة بما قال الله تعالى الموقفة التى قد ايقنت بالله تعالى وبان الله ربها وخضعت لامر وطاعته وقبل المطمئنة المؤمنة الموقفة وقيل هى الراضية بقضاء الله وقيل هى الآمنة من عذاب الله وقيل هى المطمئة بذكر الله قبل نزلات فى حجة بن عبدالمطرب حين استشهد

ويكى ان دنوا خوف الفراق * اوىقول بعضهم وهم الذين لم يصلوا الى الشهود الذاتى (واغفر لنا انك على كل شئ قدير) ظهور البقايا بعد الفناء او وجود الاثبات قبله (يا ايها النبي جاهد الكفار والمنافقين) المضادة الحقيقية بيلك وبينهم (واغلظ عليهم) لقوتك بالله منبع القوى والقدر ومعدن القهر والزهة عسى ان تنكسر صلابتهم وتلين شكيتهم وعريكتهم فتقهقر نفوسهم وتذل وتخضع فتفعل عن النور انقهري وتتهدى فتكون صورة القهر عين الالف (وماؤاهم جهنم وبئس المصير) مادام هم هم اى ما داموا على صفتهم اودائما بالذوال استعدادهم او عدمه (ضرب الله مثلا للذين كفروا امرات نوح وامرات لوط كانتا تحت عبدين من عبادنا صالحين فخذاهما فلم يغنيا عنهما من الله شيئا وقيل ادخلا النار مع الداخلين وضرب الله مثلا للذين آمنوا امرات فرعون اذ قالت رب ابنى عندك بيتا فى الجنة ونجنى من فرعون وعمله ونجنى

باحد وقيل في حبيب بن عدى الانصارى وقيل في عثمان حين اشترى بئر رومة وسبلها وقيل في ابي بكر الصديق والاصح ان الآية عامة في نفس مؤمنة مطمئنة لان هذه السورة مكية (ارجعى الى ربك) اى الى ما وعد ربك من الجزاء والثواب قيل يقال له ذلك عند خروجها من الدنيا قال عبدالله بن عراذا توفي العبد المؤمن ارسل الله عز وجل اليه ملكين وارسل اليه بتخفة من الجنة فيقال اخرجى ايها النفس المطمئنة اخرجى الى روح وريحان وربك عنك راض فتخرج كاطيب ريح مسك وجده احد في انفه والملائكة على ارجاء السماء يقولون قد جاء من الارض روح طيبة ونعمة طيبة فلا تترى باب الافتح لها ولا تلك الاصلى عليها حتى يؤتى بها الرحمن جل جلاله فتسجد له ثم يقال ليكأيل اذهب بهذه النفس فاجعلها مع انفس المؤمنين يؤمر فيوسع عليه قبره فسبعون ذراعاً طوله ويذله فيه الروح والريحان فان كان معه شئ من القرآن كفاه نوره وان لم يكن جعل له نور مثل الشمس في قبره ويكون مثله العروس ينام فلا يوقظه الا احب اهله اليه واذا اتوا في الكافر ارسل الله اليه ملكين وارسل قطعة من يجادى من كساء اتن من كل نتن واخشن من كل خشن فيقال ايها النفس الخبيثة اخرجى الى جهنم وعذاب اليم وربك عليك غضبان وقيل في معنى قوله ارحمى الى ربك اى الى صاحبك وهو الجسد وانما يقال لها ذلك عند البعث فيأمر الله الارواح ان ترجع الى اجسادها وهو قول عكرمة وعطاء والضحاك ورواية عن ابن عباس وقيل ارجعى الى ثواب ربك وكرامته (راضية) اى عن الله بما عدلك (راضية) اى رضى الله عنها وقيل لها في الدنيا ارجعى الى ربك راضية مرضية فاذا كان يوم القيامة قيل لها (فادخلى في عبادى) اى في جملة عبادى الصالحين المصطفين (وادخلى جنتى) قال سعيد بن جبير مات ابن عباس بالطائف فشهدت جنازته فجاء طائر قط فدخل نعشه ثم لم يخرج منه فلما دفن تلبت هذه الآية على شفير القبر لا يدري من تلاها ياليتها النفس المطمئنة ارجعى الى ربك راضية مرضية فادخلى في عبادى وادخلى جنتى وقال بعض اهل الاشارة في تفسير هذه الآية ياليتها النفس المطمئنة الى الدنيا ارجعى الى ربك تركها والرجوع اليه هو سلوك سبيل الآخرة والله اعلم

﴿ تفسير سورة البلد ﴾

وهى مكية وعشرون آية واثنان وثمانون كلمة وثلاثمائة وعشرون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ لا قسم بهذا البلد ﴾ تقدم الكلام على قوله لا قسم في اول سورة القيامة والبلد هى مكة في قول جميع المفسرين (وانت حل بهذا البلد) اى مقيم به نازل فيه فكانه عظم حرمة مكة من اجل انه صلى الله عليه وسلم مقيم بها وقيل حل اى حلال والمسمى احاطت لك تصنع فيها ما تريد من القتل والاسر ايس عليك ما على الناس من الاثم في استحلها احل الله عز وجل له مكة يوم الفتح حتى قاتل وأمر بقتل ابن خطل وهو متعاق باستار الكعبة ومقيس بن صبابه وغيرهما وحل دماء قوم وحرمة دماء قوم آخرين فقال من دخل دار ابي سفيان فهو آمن ومن اغلق بابها فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن ثم قال بعد ذلك ان الله حرم مكة يوم خلق السموات والارض ولم يحل لاحد قبلى ولا تحل لاحد بعدى وانما احلت لي ساعة من نهار فهى حرام بحرمة الله الى يوم القيامة

من القوم الظالمين ومريم ابنة عمران التى احصنت فرجها فنفخنا فيه من روحنا وصدق بكلمات ربها وكتبه وكانت من القانتين (ثم بين ان الوصل الطبيعية والاتصالات الصورية غير معتبرة في الامور الاخرية بل المحبة الحقيقية والاتصالات الروحانية هى المؤثرة فحسب والصورية التى بحسب اللحمية الطبيعية والخلطة والمعاشرة لا يبق لها اثر فيما بعد الموت ولا تكون الا في الدنيا بالتيهات المذكورين وان المعبر فى استحقاق الكرامة عند الله هو العمل الصالح والاعتقاد الحق كاحصان مريم وتصدقها بكلمات ربها وطاعها المدة اياها لقبول نفخ روح الله فيها وقديلوح بينهما ان النفس الخائنة التى لاننى بطاعة الروح والقلب ولا يحسن معاشرتهما ولا تطيعهما بمثال او امرهما ونواهيهما وتحفظ اسرارهما وتبج مخزنتهما وتسير بسير الاباحية باستراق كلمة التوحيد والطغيان بانفعال الكمال داخله في نار الحرمان وحجيم الهجران مع المحجوبين ولا تنى هداية

والمعنى ان الله تعالى لما قسم بمكة دل ذلك على عظم قدرها وشرفها وحرمتها ومع ذلك فقد وعد نبيه صلى الله عليه وسلم انه يحمله الى هناك حتى يقال فيها وان يفتحها على يده فهذا وعد من الله تعالى في الماضي وهو مقيم بمكة ان يفتحها عليه في المستقبل بعد الهجرة وخروجه منها فكان كما وعد وقيل في معنى قوله وانت حل بهذا البلد اى انهم يحرمون ان يقتلوا به صيدا ويستحلون قتلك فيه واخراجك منه (ووالد وما ولد) يعنى آدم وذريته اقسام الله تعالى بمكة لشرفها وحرمتها وبادم وبالا نبياء والصالحين من ذريته لان الكافروا ان كان من ذريته فلا حرمة له حتى يقسم به وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان في كبد) قال ابن عباس في نصب وقيل يكابد مصائب الدنيا وشدايد الآخرة وعنه ايضا قال في شدة من حمله وولادته ورضاعه وفضاله ومعاشه وحياته وموته واصل الكبد الشدة وقيل لم يخلق الله خلقا يكابد ما يكابد ابن آدم وهو مع ذلك اضعف الخلق وعن ابن عباس ايضا قال الكبد الاستواء والاستقامة فعلى هذا يكون المعنى خلقنا الانسان منتصباً معتدلاً القائمة وكل شئ من الحيوان يمشى منكباً وقيل منتصباً راسه في بطن امه فاذا اذن الله في خروجه انقلب راسه الى اسفل وقيل في كيدى في قوة نزات في ابي الاشدا سيد ابن كلداء بن جهم وكان شديداً قويا يضع الاديم العكاظى تحت قدميه ويقول من ازالنى عنه فله كذا وكذا فلا يطاق ان ينزع من تحت قدميه الا قطعاً ويبقى من ذلك الاديم بقدر موضع قدميه (ايحسب) يعنى ابا الاشدم من قوته (ان لن يقدر عليه احد) يعنى ايظن لشدة في نفسه انه لا يقدر عليه الله وقيل هو الوليد بن المغيرة المخزومي (يقول) يعنى هذا الكافر (اهلكت) اى انفقت (مالابدا) اى كثيراً من التلبيد الذى يكون بعينه فوق بعض يعنى في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم (ايحسب ان لم ير احد) يعنى ايظن ان الله لم يره ولا يسأله عن ماله من اين اكتسبه وفيه انفاقه وقيل كان كاذباً في قوله انه انفق ولم يتفق جميع ما قال والمعنى ايظن ان الله لم ير ذلك منه فيعلم مقدار نفقته ثم ذكره نعمه عليه ليعتبر فقال تعالى (لم نجعل له عينين واسمنا وشفتين) يعنى ان نعم الله على عبده متظاهرة بقررها كي يشكره وجاء في الحديث ان الله عز وجل يقول ابن آدم ان نازحك لسانك فيما حرمت عليك فقد اعتك عليه بطبقتين فاطبق عليه وان نازحك بصرك فيما حرمت عليك فقد اعتك عليه بطبقتين فاطبق عليه (وهديناه النجدين) قال اكثر المفسرين طريق الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلالة وقال ابن عباس التدين (فلا اقتحم العقبة) اى فها انفق ماله فيما يجوز به العقبة من فك الرقاب واطعام السعيا يكون ذلك خيراً له من انفاقه في عداوة من ارسله الله اليه وهو محمد صلى الله عليه وسلم وقيل معناه لم يقتحمها ولا جاوزها والاقتحام الدخول في الامر الشديد وذكرنا لعقبة مثل ضربه الله تعالى لمجاهدة النفس والهوى والشيطان في اعمال الخير والبر فجعله كالذى يتكلف صعود العقبة يقول الله عز وجل لم يحمل على نفسه المشقة بعثت الرقبة والاطعام وقيل انه شبه ثقل الذنوب على مرتكبها بالعقبة فاذا اعتق رقبة او اطعم المساكين كان كمن اقتحم العقبة وجاوزها وروى عن ابن عران هذه العقبة جبل في جهنم وقيل هى عقبة شديدة في النار دون الجمر فاقتموها بطاعة الله ومجاهدة النفس وقيل هى الصراط يضرب على متن جهنم كرا السيف مسيرة ثلاثة آلاف سنة سهلاً وصعوداً وهبوطاً وان يجنبته كالاليب وخطاطيف كانها شوك السعدان فجاج مسلم وناج مخدوش ومكدوس في النار منكوس فن الناس من يمر كالبرق

الروح او القلب عنها شيئاً من الاغتناء في باب العذاب وان اغنت عنها في باب الخلود وان القلب المقهور تحت استيلاء النفس الامارة الفرعونية الطالب للخلاص بالتجسأ الى الحق الذى قويت قوة محبة الله لصفائه وضعفت قوة قهره للنفس والشيطان لمجزه وضعفه لابقى في العذاب مخلداً ويخلص الى النجاة ويبقى في النعيم سرمداً وان تعذب بمجاورتها حيا وتآلم بأفعالها برهة وان النفس المتزينة بفضيلة العفة المشار اليها باحصان الفرج هى القابلة لفيض روح القدس الحاملة بعيسى القلب المتورة بنور الروح المصدقة بكلمات الرب من العقائد الحكيمية والشرائع الالهية المطيعة لله مطلقاً علماً وعلاً سرا وجهراً المنخرطة في سلك التوحيد جمعاً وتفصيلاً باطنياً وظاهراً والله تعالى اعلم

﴿ سورة الملك ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(تبارك الذى بيده الملك ﴾

الملك عالم الاجسام كما ان الملائكة عالم النفوس ولذلك وصف ذاته باعتبار

الخاطف ومنهم من يمر كالريح العاصف ومنهم من يمر كالقارص ومنهم من يمر كالرجل يعدو ومنهم من يمر كالرجل يسير ومنهم من يزحف زحفاً ومنهم الزالون ومنهم من يكرس في النار وقيل معنى الآية فهلا سلك طريق النجاة ثم بين ما هي فقال تعالى (وما أدريك ما العقبة) أي وما أدريك ما أقصم العقبة (فك رقبة) يعني عتق الرقبة وهو إيجاب الحرية لها وإبطال الرق والعبودية عن ذلك بأن يعتق الرجل الرقبة التي في ملكه أو يعطي مكانها ما يصرفه في فكك رقبتك ومن اعتق رقبة كانت فداءه من النار (ق) عن أبي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اعتق رقبة مسلمة اعتق الله بكل عضو منها عضوانه من النار حتى فرجه بفرجه وروى البغوي بسنده عن البراء ابن عازب قال جاء أعرابي إلى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله علمني عملاً يدخلني الجنة قال إن كنت أقصرت الخطيئة لقد أعرهت المسئلة اعتق النسمة وفك الرقبة قال أو ليسا واحداً قال لا اعتق النسمة أن تنفرد بعقبتها وفك الرقبة أن تعين في ثمنها والمنحة الوكوف والنبي على ذي الرحم الظالم فإن لم تطق ذلك فاطم الجائع واسق الظمآن وأمر بالمعروف وأنهى عن المنكر فإن لم تطق ذلك فكف لسانك الأمن خير وقيل في معنى الآية فك رقبة من رقيق الذنوب بالتوبة وبما يتكف من العبادات والطاعات التي يصير بها إلى رضوان الله والجنة فهي الحرية الكبرى ويتخلص بها من النار (أو اطعم في يوم ذي مسغبة) أي في يوم ذي مجاعة والسغب الجوع (يتيماً ذا مقربة) أي ذا قرابة يريد يتيماً يترك ويتركه (أو مسكيناً ذا متربة) يعني قد لصق بالتراب من فقره وضره وقال ابن عباس هو المطروح في التراب لا يقيه شيء والمتربة الفقير ثم بين أن هذه القرب لا تنفع إلا مع الإيمان بقوله (ثم كان من الذين آمنوا) والمعنى أنه إن كان مؤمناً فله هذه القرب وكان مقصداً للعقبة وإن لم يكن مؤمناً لا تنفع هذه القرب ولا يفتح العقبة (وتواصوا بالصبر) يعني وصى بعضهم بعضاً على الصبر على أداء الفرائض وجميع أوامر الله ونواهيه (وتواصوا بالرحمة) أي رحمه الناس وفيه الإشارة إلى تعظيم أمر الله والشفقة على خلق الله (أولئك) يعني أهل هذه الخصال (أصحاب المينة والذين كفروا) أي أصحاب المشأمة عليهم نار مؤصدة يعني مطبقة عليهم أبوابها لا يدخل فيها روح ولا يخرج منها والله سبحانه وتعالى أعلم بمراده

﴿ تفسير سورة الشمس ﴾

وهي مكية وخمس عشرة آية وأربع وخسون كلمة ومائتان وسبعة وأربعون حرفاً

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (والشمس وضحاها) أي إذا بدا ضوءها والضحى حين ترتفع الشمس ويصفو ضوءها وقيل الضحى النهار كله لأن الضحى هو نور الشمس وهو حاصل في النهار كله وقيل الضحى هو الشمس لأن حرها ونورها متلازمان فإذا اشتد نورها قوى حرها وهذا الضعف الأقوال (والقمر إذا تلاها) أي تبعها وذلك في النصف الأول من الشهر إذا غربت الشمس تلاها القمر في الاضاءة وخلقها في النور وقيل تلاها في الاستدارة وذلك حين يكمل ضوءه ويستدير وذلك في الليالي البيض وقيل تلاها تبعها في الطلوع ولك في أول ليلة من الشهر إذا غربت الشمس ظهر الهلال فكانه تبعها (والنهار إذا جلاها) يعني جلا ظلمة الليل بضياؤه

المحل القابل للامر
الوجودى فلذلك صح تعاق
الخلق به كتعلقه بالحياة
وجعل الغرض من خلقها
بلاء الانسان فى حسن
العمل وقبحه اى العلم التابع
للمعلوم الذى يترتب عليه
الجزاء وهو العلم الذى
يظهر على المظاهر الانسانية
بعد وقوع المعلوم فانه ليس
الاعلم الله الكامن فى الغيب
اظهار بظهور المعاموم
لان الحياة هى التى يمكن
بها على الاعمال والموت وهو
الداعى الى حسن العمل
الباعث عليه وبه يظهر انار
الاعمال كما ان الحياة يظهر
بها اصولها وبها تفاضل
النفوس فى الدرجات
وتفاوت فى الهلاك والنجاة
وقدم الموت على الحياة
لان الموت فى عالم الملك
ذاتى والحياة عرضية
(وهو العزيز) اغالب
الذى يقهر من اساء العمل
(الغفور) الذى يستر بنور
صفائه من احسن (الذى
خاق سبع سموات طباقا
ما ترى فى خاق الرحمن
من تفاوت فارجع البصر
هل ترى من فطور) نهاية
كالم ملك فى خلق
السموات لا ترى احكم

وكشفها بنوره وهو كناية عن غير مذكور لكونه معروفا (والليل اذا يفسها) اى يطفى
الشمس حين تغرب فتظلم الآفاق وحاصل هذه الاقسام الاربعة ترجع الى الشمس فى الحقيقة
لان وجودها يكون النهار ويشهد الضحى وبغروبها يكون الليل ويتبعها القمر (والسماء
وما بناها) اى ومن بناها وقيل والذى بناها فعلى هذا كانه اقسامه وعظم مخلوقاته ومعنى بناها
خاقها وقيل ما يعنى المصدر اى والسماء وبناها (والارض وما طحاها) اى بسطها وسطحها
على الماء (ونفس وما سواها) اى عدل خاقها وسوى اعضاءها هذا ان اريد بالنفس الجسد
وان اريد بالمعنى اقمم بالجسد فيكون معنى سواها اعطاها القوى الكثيرة كالقوة الناطقة
والسامعة والباصرة والمبكرة والحيلة وغير ذلك من العلم والفهم وقيل انما نكرها لانه اراد بها
النفس الشريفة المكافئة التى تفهم عنه خطابه وهى نفس جبر من خلق من الانس والجن
(فألمها فجورها وتقواها) قال ابن عباس بين لها الخير والشر وعنه علمها الطاعة والمعصية وعنه
عرفها مآثى ومآتى وقيل الزمها فجورها وتقواها وقيل فيها ذلك بتوفيقه اياها
للتقوى وخذلانه اياها للتجور وذلك لان الله تعالى خلق فى المؤمن التقوى وفى الكافر
التجور (م) عن ابى الاسود الدبلى قال قال لى عران بن حصين ارايت ما يميل الناس اليوم
ويكدحون فيه اشيء قضى عليهم من قدر قد سبق اوفيا يستقبلونه مما اتاهم به بنبيهم صلى الله عليه
وسلم وثبت الحجة عليهم فقلت بل شئ قضى عليهم ومضى عليهم فقال افلا يكون ظنا قال فنزعت
من ذلك فرما شديدا وقلت كل شئ خاق الله وملك يده فلا يسئل عما يفعل وهم يسئلون فقال
لى يرحمك الله انى لم ارد بما سألتك الا لاخبر عقلك ان رجلين من مزينة اتيا رسول الله صلى
عليه وسلم فقالا بارسول الله ارايت ما يعمل الناس اليوم ويكدحون فيه اشيء قضى عليهم ومضى
عليهم من قدر قد سبق اوفيا يستقبلون مما اتاهم به بنبيهم صلى الله عليه وسلم وثبت الحجة عليهم فقال
لا بل شئ قضى عليهم ومضى فيهم وتصديق ذلك فى كتاب الله عز وجل ونفس وما سواها فألمها
فجورها وتقواها (م) عن جابر قال جابر قال جاء سراق بن مالك بن جهم فقال يا رسول الله بين لنا
دينا كنا خلقنا الآن فيم العمل اليوم فيما جفت به الاقلام وجرت به المقادير اوفيا يستقبل قال
لا بل فى الاقلام وجرت به المقادير قال فيم العمل فقال اعملوا وكل ميسر لما خلق له وهذه اقسام
اقسم الله تعالى بالشمس وضحاها وما بعدها لشرفها ومصالح العالم بها وقيل فيه اشارة تقديره
ورب الشمس وما بعدها واورد على هذا القول انه قد دخل فى جملة هذا القسم قوله والسماء
وما بناها وذلك هو الله تعالى فيكون التقدير رب السماء ورب من بناها وهذا خطأ لا يجوز
واجيب عنه بان ما ان فسرت بالمصدرية فلا اشكال وان فسرت بمعنى من فيكون التقدير
ورب السماء الذى بناها وجواب القسم قوله تعالى (فدا فليح من زكاه) المعنى لفا فليح من زكاه
اى فازت وسيدت نفس زكاه الله اى اصلحها الله وطهرها من الذنوب ووفقها للطاعة (وقد خاب
من دساها) اى خابت وخسرت نفس اضلها الله تعالى وافسدها واصله من دس الشئ اذا
اخفاه وكابه سبحانه وتعالى اقسامه باشرف مخلوقاته على فلاح من طهره وزكاه وخسارة من خذله
واضله حتى لا يظن احدانه يتولى تطهير نفسه او اهلاكم بالمعصية من غير قدر متقدم وقضاء
سابق (م) عن زيد بن ارقم قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول اللهم انى اعوذ بك

من الجحز والكسل والبخل والهزم وعذاب القبر اللهم آت نفسي تقواها وزكها أنت خير من
زكها أنت وليها ومولاها اللهم اني اعوذ بك من علم لا ينفع ومن قلب لا يخشع ومن نفس لا تشبع
ومن دعوة لا يستجاب لها * قوله عز وجل (كذبت ثمود) وهم قوم صالح عليه الصلاة والسلام
(بطغواها) اي بطغيا نها وعدوا نها والمعنى ان الطغيان جعلهم على التكذيب حتى كذبوا (اذ انبعث
اشقاها) اي قام واسرع وذلك انهم لما كذبوا بالعذاب وكذبوا صالحا اجث اشقى القوم وهو قد اربى
سالف وكان رجلا اشقر ازرق العين قصيرا فعقر الناقة (ق) عن عبدالله بن زمعة انه سمع النبي
صلى الله عليه وسلم يخطب وذكر الناقة والذي عقرها فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذ
انبعث اشقاها انبعث لها رجل عز يزعم اني زمعة لفظ البخاري في قوله عارم اي
شديد ممتنع * قوله تعالى (فقال لهم رسول الله) يعني صالحا عليه الصلاة والسلام (ناقة الله) اي
ذروا ناقة الله وانما قال لهم ذلك لعرف منهم انهم قد عزموا على عقرها وانما اضافها الى الله تعالى
لشرفها كبيت الله (وسقياها) اي وشربها اي وذروا شربها ولا تضرضوا للماء يوم شربها (فكذبوه)
يعني صالحا (فعقروها) يعني الناقة (فدمدم عليهم ربهم) اي فدمر عليهم ربهم واهلكهم والدمدمة
هلاك استئصال وقيل دمدم اي اطبق عليهم العذاب طبقا حتى لم ينفلت منهم احد (بدنهم) اي
فعلنا ذلك بهم بسبب ذنبهم وهو تكذيبهم صالحا عليه الصلاة والسلام وعقرهم الناقة (فسواها)
اي فسوى الدمدمة عليهم جميعا وغتهم بها وقيل معناه فسوى بين الامة وانزل بصغيرهم وكبيرهم
وغنيهم وفقيرهم العذاب (ولا يخاف عقباها) اي لا يخاف الله تبعه من احد في هلاكهم كذا قال
ابن عباس وقيل هو راجع الى العاقرو والمعنى لا يخاف العاقرو عني ما قدم عليه من عقر الناقة قيل
هو راجع الى صالح عليه الصلاة والسلام والمعنى لا يخاف صالح عاقبة ما نزل الله بهم من العذاب
ان يؤذبه احد بسبب ذلك والله اعلم

تفسير سورة والليل

وهي مكية واحدى وعشرون آية واحدى وسبعون كلمة وثلاثة وعشرة احرف

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (والليل اذا يغشى) اي يغشى النهار فظلمته فيذهب الله بضوئه اقسم الله تعالى
بالليل لانه سكن لكافة الخلق ياوى فيه كل حيوان الى مأواه ويسكن عن الاضطراب والحركة
ثم اقسم بالنهار بقوله (والنهار اذا تجلى) اي بان وظهر بعد الظلمة لان فيه حركة الخلق في طلب
الرزق (وما خلق الذكرو الانثى) اي ومن خلق فعلى هذا يكون اقسام نفسه تعالى والمعنى
والقادر العظيم الذى قدر على خلق الذكرو الانثى من ماء واحد ان يريده جنس الذكرو
الانثى وقيل هما آدم وحواء وانما اقسامهما لانه تعالى ابتدا خلق آدم من طين وخلق منه حواء
من غير ام وجواب القسم قوله تعالى (ان سعيكم لثتى) اي بان اعمالكم المختلفة فساد في فساد
نفسه وساع في عطيا روى ابو مالك الاشعري عن رسول الله صلى الله عليه وسلم انه قال كل الناس
يغدو فبانع نفسه فمقتها او موبقها قوله موبقها اي مهلكها * قوله تعالى (فاما من اعطى) اي
انفق ماله في سبيل الله عز وجل (واتقى) اي ربه وفيه اشارة الى الاحتراز عن كل مالا ينبغي
(وصدق بالجنى) قال ابن عباس صدق بقول لا اله الا الله وعنه صدق بالخلف به اي يقن ان الله

زينا السماء الدنيا من السموات
المعنوية اي العقل الانساني
(بمصاييح) الجمع والبيئات
(وجعلناها رجوما للشياطين)
لشياطين الوهم والخيال
(واعتدنا لهم عذاب السعير)
سعير الاحتجاب في قعر
الطبيعة والهوى في هاوية
العالم الجسماني والبرزخ
العاسق الظلاني او السماء
المحسوسة التي هي اقرب
الينا من السماء العقلية
بمصاييح الكواكب

سيخلف عليه ما انفقه في طاعته وقيل صدق بالجنة وقيل صدق بموعده الله عز وجل الذي وعده انه يثيبه (فسيبسه) فسنهيه في الدنيا (ليسرى) اى للخلة والفعلة اليسرى وهو العمل بما يرضاه الله ﷻ قوله عز وجل (واما من بخل) اى بالنفقة في الخير والطاعة (واستغنى) اى عن ثواب الله تعالى فلم يرغب فيه (وكذب بالحسنى) اى بلاله الا الله او كذب بما وعده الله عز وجل من الجنة والثواب (فسيبسه للعسرى) اى فسنهيه للشر بان نجريه على يديه حتى يعمل بما لا يرضى الله تعالى فيستوجب بذلك النار وقيل نسره عليه ان يأتى خيرا وفى الآية دليل لاهل السنة وصحة قولهم في القدر وان التوفيق والخذلان والسعادة والشقاوة بيد الله تعالى ووجوب العمل بما سبق له في الازل (ق) عن علي بن ابي طالب رضى الله تعالى عنه قال كنا في جنازة في بقيع القرفد فانا نارسول الله صلى الله عليه وسلم فقعده وقعدنا حوله ومعه منخصرة فكس وجعل ينكت بمنخصرته ثم قال ما منكم من احد الا وقد كتب مقعده من النار ومقعده من الجنة زاد مسلم والاو قد كتبت شقية اوسعيدة فقالوا يا رسول الله افلا تنكح على كتابنا وندع العمل فقال اعملوا فكل ميسر لما خلق له اما من كان من اهل السعادة فيصير لعمل اهل السعادة واما من كان من اهل الشقاوة فيصير لعمل اهل الشقاوة ثم قرأ اما من اعطى واتى وصدق بالحسنى فسيبسه اليسرى واما من بخل واستغنى وكذب بالحسنى فسيبسه للعسرى المنخصرة بكسر الميم كالسوط والعصا ونحو ذلك بما يحسكه الانسان يده والنكت بالياء المثناة فوق ضرب الارض بذلك او غيرها بما يؤثر فيه الضرب وهذه الآية نزلت في ابي بكر الصديق وذلك انه اشترى بلالا من امية بن خلف يردة وعشرة اواق فاعتقه فانزل الله تعالى والليل اذا بعثنى الى قوله ان سعيكم لثى يعنى سعى ابي بكر وامية بن خلف وقيل كان لرجل من الانصار نخلة وفرعها في دار رجل فقير وله عيال فكان صاحب النخلة اذا طلع نخلته يأخذ منها التمر فربما سقطت التمرة فيأخذها صبيان ذلك الفقير فينزل الرجل عن نخلته حتى يأخذ التمرة من ايديهم وان وجدها في فم احدهم ادخل اصبعه فيه حتى يخرجها فشكا ذلك الرجل الفقير الى النبي صلى الله عليه وسلم فلقى النبي صلى الله عليه وسلم صاحب النخلة فقال له تعطيني نخلك التي فرعها في دار فلان ولك بها نخلة في الجنة فقال الرجل ان لي نخلا وما فيه اعجب الى منها ثم ذهب فسمع بذلك ابو الدحداح رجل من الانصار فقال لصاحب النخلة هل لك ان تبعها بحش يمنى حائطاله فيه نخل فقال هي لك فاقى ابو الدحداح النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا رسول الله تشتريها مني بنخلة في الجنة فقال نعم فقال هي لك فدعا النبي صلى الله عليه وسلم ذلك الرجل الفقير جارا لانصارى صاحب النخلة قال خذها لك ولعيا لك فانزل الله هذه الآية وهذا القول فيه ضعف لان هذه السورة مكية وهذه القصة كانت بالمدينة فان كانت القصة صحيحة تكون هذه السورة قد نزلت بمكة وظهر حكمها بالمدينة والصحيح انها نزلت في ابي بكر الصديق وامية بن خلف لان سياق الآيات يقتضى ذلك ﷻ قوله عز وجل (وما يغنى عنه ماله) اى الذي بخل به (اذتردى) اى اذ امات وقيل هو في جهنم (ان علينا الهدى) اى ان علينا ان نبين طريق الهدى من طريق الضلالة وذلك انه لا عرفهم ما للمحسن من اليسرى وما للمسيء من العسرى اخبرهم ان يده الارشاد والهداية وعليه تبيين طريقها وقيل معناه ان علينا للهدى والاضلال فاكتفى بذكر احد هما والمعنى ارشاد وليأتى الى العمل بظاهري واصرف

وجعلناها بحيث ترجم بها النفوس البعيدة عن عالم لظلمة جواهرها بملازمة القواسق الجسمانية المخالفة بجواهرها الخبيثة عن الجواهر المقدسة التي غلبت عليها ظلمة الكون وشدة الرين وتكدرت بمباشرة الشهوات الطبيعية وتلوثت بالآلوات المتعلقة الجسمانية وامتزجت بها فترسخت فيها الهيات المظلمة وتغيرت عن طباعها فتأثرت بتأثيرات الاجرام العلوية كلها اشتاقت بسنخها عالمها رجتها روحانيات الكواكب وطردتها الى جيم العالم السفلى والزمها مجاورة الهياكل المناسبة لهياتها وملازمة البرزخ المشاكلة لطباعها والفتها في عذاب تضاد الطبائع وسعير استيلاء طبائع تلك القواسق (والذين كفروا ربهم) حجوا عن ربهم عامة سواء الشياطين الذين هم في غاية البعد والمنافاة وقوة الشر وغيرهم من الضعفاء المحجوبين الذين ليسوا في غاية الشرارة (عذاب جهنم) اى العالم السفلى الفاسق المضاد بطبعه لعالم النور (وبئس المصير) ذلك

المهوى المظلم المهين المحرق
(اذا القوا فيها سمعوا لها
شهيقا) لاهلها الاصوات
المنكرة المنافية لاصوات
الاناسى والروحانيين اولا
نفسهم فانهم يصطرخون
فيها بأصوات الحيوانات
التيحة المنظر المنكرة الصوت
(وهى تقور) تغلى عليهم
وتستولى وتعلو (تكاد تميز
من الغيظ) اى تنفارق
اجزاؤها من شدة غلبة
التضاد عليها وشدة مضادتها
لجواهر النفوس والعمرى
ان شدة منافرة الطباع
بعضها بعضا تستلزم شدة
العداوة والبغض المفضية
لشدة الغيظ والحق قتل
المهواة لشدة منافاتها بالطبع
لعالم النور والجوهر المجرد
واصل فطرة النفس يشد
غيتها عليها وتحرقها نار
غضبها احاذنا الله من ذلك
(كما اتى فيها فوج سألهم
خزنتها الم يأتكم نذير قالوا
بلى قد جاءنا نذير فكذبنا
وقلنا مازل الله من شئ
ان انتم الا فى ضلال كبير
وقالوا لو كنا نسمع او نعقل
ما كنا فى اصحاب السعير
فاعترفوا بذنبهم فمنحقا
لاصحاب السعير) والخزنة
هم النفوس الارضية

اعدائى عن العمل بطاعتى وقيل معناه من سلك سبيل الهدى فعلى الله سبيله (وان لنا الآخرة
والاولى) اى لنا فى الدنيا والآخرة فمن طلبهما من غير مالكمهما فقد اخطأ الطريق (فانذرتكم)
اى يا اهل مكة (نارا تلظى) اى توقد وتوهج (لا يصلاها الا الشقى) يعنى الشقى (الذى كذب)
يعنى الرسل (وتولى) اى عن الايمان (وسيجنبها الاتقى) يعنى التقي (الذى يؤتى) اى يعطى (ماله)
يتزكى) اى يطلب عند الله ان يكون زاكيا لا يطلب بما ينفقه رياء ولا سمعة وهو ابوبكر الصديق
فى قول جميع المفسرين قال ابن الزبير كان يتناع الضعفاء فيعتقهم فقال له ابوه اى بنى لو كنت تتناع
من يمنع ظهرك قال منع ظهري اريد فأ نزل الله وسيجنبها الاتقى الى آخر السورة ودكر محمد بن
اسحق قال كان بلال لبعض بنى جمح وهو بلال بن رباح واسم امه حمامة وكان صادق الاسلام
طاهر القلب وكان امية بن خلف يخرج به اذاجيت الشمس فيطرحه على ظهره يبطحاه مكة ثم يأمر
بالصخرة العظيمة فتوضع على صدره ثم يقول له لا تزال هكذا حتى تموت او تكفر بمحمد فيقول وهو
فى ذلك احدا احد قال محمد بن اسحق عن هشام بن عروة عن ابيه قال مر به ابوبكر يوما وهم يصنعون به
ذلك وكانت دار ابى بكر فى بنى جمح فقال لامية الاتقى الله فى هذا المسكين قال انت افسدته فانفذه ترى
فقال ابوبكر افعلى عندى غلام اسود اجلد منه واقرى وهو على دينك اعطيكه قال قد فعلت فاعطاه
ابوبكر غلامه واخذ بلالا فاعتقه وكان قد اعتق ست رقاب على الاسلام قبل ان يهاجر بلال
سابعهم وهم عامر ابن فهيرة شهيد بدر واحد وقتل يوم بئر معونة شهيدا وام عيس وزهرة
فأصيب بصرها حين اعتقها ابوبكر فقالت قريش ما ذهب بصرها الا اللات والعزى فقالت
كذبوا ورب البيت ما تضر اللات والعزى ولا تنفعان فرد الله تعالى عليها بصرها واعتق
الهندية وابنتها وكانت لامرأة من بنى عبد الدار فرأى ابوبكر وقد بعثتهما سيدتهما يحتطبان
لها وهى تقول والله لا اعتقهما ابدا فقال ابوبكر كلا يا ام فلان فقالت كلا انت افسدتما فاعتقهما
قال فبكتم قالت بكذا وكذا قال قد اخذتكما وهما حرتان ومريجاتيت من بنى المؤمل وهى
تعذب فابتاعها واعتقها فقال عمار بن ياسر يذكر بلالا واصحابه وما كانوا فيه من البلاء واعتاق
ابى بكر اياهم وكان اسم ابى بكر حقيقا فقال فى ذلك

جزى الله خيرا عن بلال وصحبه * نتيقا واخزى فاكها واباجهل * عشية هما فى بلال بسواة
ولم يحذرا ما يحذر المرء ذوالعقل * بتوحيدة رب الانام وقوله * شهدت بان الله ربى على مهل
فان تقتلونى فاقتلونى فلم اكن * لاشرك بالرحمن من خيفة القتل * فيارب ابراهيم والعديونس
وموسى وعيسى نحى ثم لا تلمى * لمن ظل يهوى النغى من آل غاب * على غير حق كان منه ولا عدل
قال سعيد بن المسيب بلغنى ان امية بن خلف قال لابي بكر فى بلال حين قال له اتبعه قال نعم ابى
بنسطاس عبد لابي بكر وكان بنسطاس صاحب عشرة آلاف دينار وغلان وجوار ومواش
وكان مشركا حمله ابوبكر على الاسلام على ان يكون ماله له فابى فابغضه ابوبكر فلما قال امية ابى
بغلامك بنسطاس اغنمه ابوبكر وباعه به فقال المشركون ما فعل ذلك ابوبكر بلال الا ليد كانت لبلال
عنده فانزل الله عز وجل (وما لاحد عنده) اى عند ابى بكر (من نعمة تجزى) اى من
يديكافئه عليها (الا ابتغاء وجه ربه الاعلى) اى لم يفعل ذلك مجازاة لاحد ولا ليد كانت له

عنده لكن فعله انتفاء وجه ربه الاعلى وطلب مرضاته (ولسوف يرضى) اى بما يعطيه الله عز وجل فى الآخرة من الجنة والكرامة جزاء على ما فعل والله اعلم

﴿تفسير سورة والضحى﴾

وهى مكية واحدى عشرة آية واربعون كلمة ومائة واثنان وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قعو عز وجل﴾ (الضحى) اختلفوا فى سبب نزول هذه السورة على ثلاثة اقوال الاول (ق) عن جندب بن سيفان الجبلى قال اشكى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلم يقم ليلىتين او ثلاثا فجاءت امرأة فقالت يا محمد انى رجوان يكون شيطانك قد تركك لم اره قربك ليلىتين او ثلاثا فانزل الله عز وجل والضحى والليل اذا سجى ما ودعك ربك وما قلى واخرجه الترمذى عن جندب قال كنت مع النبی صلى الله عليه وسلم فى غار فدميت اصبغه فقال النبي صلى الله عليه وسلم هل انت الا اصبع دميت * وفى سبيل الله ما قيت

قال فابطاعه جبريل فقال المشركون قد ودع محمد فانزل الله عز وجل ما ودعك ربك وما قلى وقيل ان المرأة المذكورة فى الحديث المتفق عليه هى ام جبريل امرأة ابى لهب القول الثانى قال المفسرون سألت اليهود رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الروح وعن ذى القرنين واصحب الكهف فقال سأخبركم غدا ولم يقل ان شاء الله فاحتبس الوحى عليه القول الثالث قال زيد بن اسلم كان سبب احتباس الوحى وجبريل عنه ان جبروا كان فى بيته فلما نزل عليه عابه رسول الله صلى الله عليه وسلم على ابطائه فقال انالاند خل بيتا فيه كلب ولا صورة واختلفوا فى مدة احتباس الوحى عنه فقيل اشاعر يوما وما قال ابن عباس خمسة عشر يوما وقيل اربعون يوما فنزل عليه الصلاة والسلام عليه قال النبى صلى الله عليه وسلم يا جبريل ما جئت حتى اشدت اليك فقال جبريل انى كمت اليك اشد شوقا ولكنى عبد مأمور ونزل وما نزل الا بامر ربك وانزل الله هذه السورة قوله عز وجل والضحى قبل ارادته النهار كله بدليل انه قبله بالليل كله فى قوله والليل اذا سجى وقيل وقت الضحى وهى الساعة التى فيها ارتفاع الشمس واحتدال النهار فى الحر والبرد فى الصيف والشتاء (والليل اذا سجى) قال ابن عباس اقبل بظلامه وعنه اذا ذهب وقيل معناه غطى كل شىء بظلامه وقيل معناه سكن فاستقر ظلامه فلا يزداد بعد ذلك وهذا قسم اقسم الله تعالى بالضحى والليل اذا سجى وجواب القسم قوله تعالى (ما ودعك ربك وما قلى) اى ما تركك ربك منذ اختارك ولا اغضك منذ احبك وانما قال قلى ولم يقل فلاك لموافقة رؤس الآتى وقيل معناه وما قلى احدا من اصحابك ومن هو على دبك الى يوم القيامة (والآخرة خير لك من الاولى) اى الذى اعطاك ربك فى الآخرة خير لك واعظم من الذى اعطاك فى الدنيا وروى البغوى بسنده عن ابن مسعود قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا اهل البيت اختار الله لنا الآخرة على الدنيا (ولسوف يعطيك ربك فترضى) قال ابن عباس هى الشفاعة فى امته حتى يرضى (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص ان النبى صلى الله عليه وسلم رفع يديه وقال اللهم امتى امتى وبكى فقال الله عز وجل يا جبريل اذهب الى محمد واساله ما يبكيك وهو اعلم فأتى جبريل وسأله فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم

والسماوية الموكلة بعالم الطبيعة السفلية وسؤالهم اعتراضهم ومنعهم اياها عن الفوز من الجحيم بخجة تكذيب الرسل ومنافاة عقائدها لما جاءت به ومعاندتها اياهم وعدم معرفتها بالله وكلامه وصممها عن الحق وانتفاء سماعها وعدم عقلها عن الله معارفه وآياته ودلائل توحيده وبيئاته فانهم اوسمعو وعقلوا العرفوا الحق واطاعوا فتحوا وخلصوا الى عالم النور وجوار الحق فما كانوا فى اصحاب السعير (ان الذين يخشون ربهم بالغيب) بتصور عظمتهم غائبين عن الشهود الصفاتى فى مقام النفس بتصدىق الاعتقاد (لهم مغفرة) من صفات النفس (واجركبير) من انوار القلب وجنة الصفات او الذين يخشون ربهم بطالعة صفات العظمة فى مقام القلب غائبين عن الشهود الذاتى لهم مغفرة من صفات القلب واجركبير من انوار الروح وجنة الذات (واسروا قولكم او جهروا به انه عليهم بذات الصدور الا يعلم من خلق) لكون تلك السرائر عين

قال وهو اعلم فقال الله يا جبريل اذهب الى محمد وقل له اننا نرضيك في امتك ولا نسوؤك (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لكل نبي دعوة مستجابة فتجمل كل نبي دعوته واني اختبأت دعوتي شفاعة لامتى يوم القيامة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات من امتى لا يشرك بالله شيئا * عن عوف بن مالك ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اتاني آت من عند ربي فخيرني بين ان يدخل نصف امتي الجنة وبين الشفاعة فاخترت الشفاعة فهي نائلة ان شاء الله تعالى من مات لا يشرك بالله شيئا اخرجه الترمذي قال حرب بن شريح سمعت جعفر بن محمد بن علي يقول انكم يا معشر اهل العراق تقولون ارجى آية في القرآن قل يا عبادي الذين اسرفوا على انفسهم لا تقطعوا من رحمة الله وانا اهل البيت نقول ارجى آية في كتاب الله واسوف يعطيك ربك فترضى وقيل في معنى الآية ولسوف يعطيك ربك من الثواب فترضى وقيل من النصر والفكرين وكثرة المؤمنين فترضى وحل الآية على ظاهرها من خيري الدنيا والآخرة معا اولى وذلك ان الله تعالى اعطاه في الدنيا النصر والظفر على الاتباع وكثرة الاعداء والفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة واعلى دينه وان امته خير الامم واعطاه في الآخرة الشفاعة العامة والخاصة والمقام المحمود وغير ذلك مما اعطاه في الدنيا والآخرة ثم اخبر عن حاله صغيرا وكبيرا وقيل الوحي وذكر نعمه عليه واحسانه اليه فقال عز وجل (المبجودك يتبعا) اي صغيرا (فأوى) اي الم يعطيك الله يتبعا من الوجود الذي هو بمعنى العلم والمعنى المبجودك يتبعا صغيرا حين مات ابوك ولم يخلف لك مالا ولا مأوى فجعل لك مأوى تأوى اليه وضمك الى عمك ابي طالب حتى احسن تربيتك وكفاك المؤنة وذلك ان عبد الله مات ورسول الله صلى الله عليه وسلم حل فكفله جده عبد المطلب فلما مات عبد المطلب كفله عمه ابوطالب الى ان قوى واشتد وزوج خديجة وقيل هو من قولهم درة يتبعا والمعنى المبجودك واحد في قريش عديم الظير فأواك اليه وايدك وشرفك بنبوته واصطفاك برسائه (ووجدك ضالا) اي عمات عليه اليوم (فهدي) اي فهداك الى توحيد ونبوته وقيل وجدك ضالا عن عالم النبوة واحكام الشريعة فهداك اليها وقال ابن عباس ان رسول الله صلى الله عليه وسلم ضل في شعاب مكة وهو صبي صغير فرآه ابوجهل منصرفا من اغنامه فرده الى جده عبد المطلب وقال سعيد بن المسيب خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم مع عمه ابي طالب في قافلة ميسرة غلام خديجة فيبينا هوراكب ذات ليلة مظلمة اذا جاء ابليس فاخذ بزمام ناقته فعدله عن الطريق فجاء جبريل عليه السلام فنفض ابليس نفخة وقع منها الى الحبشة ورد رسول الله صلى الله عليه وسلم الى القافلة فن الله عليه بذلك وقيل وجدك ضالا نفسك لا تدري من انت فعرفك نفسك وحالك * قوله عز وجل (ووجدك عائلا فاغني) يعني فقيرا فأغناك بمال خديجة ثم بالغنا ثم وقيل ارضاك بما اعطاك من الرزق وهذه حقيقة الغنى (ق) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ليس الغنى عن كثرة العرض ولكن الغنى غنى النفس العرض بفتح العين والراء المسال (م) عن عبد الله بن عمرو بن العاص رضي الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال قد افلح من اسلم ورزق كفافا وقنع

علمه فكيف لا يعلم ضمائرهما من خلقها وسواها وجعلها مرآى اسرارها (وهو اللطيف) الباطن علم فيها النافذ في غيوبها (الخبير) بما ظهر من احوالها اي المحيط بواطن ما خلق وظواهره بل هو هو بالحقيقة باطنا وظاهرا لا فرق الا بالوجوب والامكان والاطلاق والتقييد واحتجاب الهوية بالهذبة والحقيقة بالخصوية (هو الذي جعل لكم الارض) ارض النفس (ذلولافامنوا في مناكبها) بأقدام الفطرة في اعلى صفاتها واعز اطرافها وجهاتها واقهرها مذلة (وكلوامن رزقه) الذي ينال من جهتها اي العلم المأخوذ من الحس وهو الاكل من تحت الارجل المشار اليه بقوله لاكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم (واليه التنشور) بالعروج الى مقام السيادة وحضرة الجمع (استم من في السماء) الذي قهر سلطانه سماء الروح وبهر نوره شمس العقل بالتأثير والتنوير (ان يخسف بكم الارض) ارض النفس بأن يحركها

الله بآتاه وروى البغوى باسناد الثعلبى عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم سألت ربي عز وجل مسألة ووددت انى لم اكن سألت قلت يا رب انك آتيت سليمان بن داود ملكا عظيما وآتيت فلانا كذا وفلانا كذا قال يا محمد الم اجدك يتيمًا وآتيتك قلت بلى يا رب قال الم اجدك ضالا فهديتك قلت بلى يا رب قال الم اجدك عائلا فاغنيتك قلت بلى يا رب زادنى رواية الم اشرح لك صدرك ووضعت عنك وزرك قلت بلى يا رب فان قلت كيف يحسن بالجواد الكريم ان يمن بانهامه على عبده والمن مذموم في صفة المخلوق فكيف يحسن بالخالق تبارك وتعالى قلت انما حسن ذلك لانه سبحانه وتعالى قصد بذلك ان يقوى قلبه ويعدمه بدوام نعمه عليه فظهر الفرق بين امتنان الله تعالى الممدوح وبين امتنان المخلوق المذموم لان امتنان الله تعالى زيادة انعامه كما انه قال مالك تقطع رجاءك عنى الست الذى رببتك وآوتيتك وانت يتيم صغير اظننى تاركك ومضيعك كبير ابل لا بد وان اتم نعمتى عليك فقد حصل الفرق بين امتنان الخالق وامتنان المخلوق ثم اوصاه باليتامى والمساكين والفقراء فقال عز وجل (فاما اليتيم فلا تقهر) اى لا تحقر اليتيم فقد كنت يتيمًا وقيل لا تقهره على ماله فنذهب به لضعفه وكذا كانت العرب في الجاهلية تفعل في امر اليتامى يأخذون اموالهم ونظلمونهم حقوقهم روى البغوى بسنده عن ابى هريرة رضى الله عنه عن النبى صلى الله عليه وسلم قال خير بيت في المسلمين بيت فيه يتيم يحسن اليه وشربت المسلمين بيت فيه يتيم يساء اليه ثم قال انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا ويشير باصبعيه (خ) عن سهل بن سعد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا وكافل اليتيم في الجنة هكذا وأشار بالسبابة والوسطى وفرج بينهما (واما السائل فلا تنهر) يعنى السائل على الباب يقول لا تزجره اذا سألك فقد كنت فقيرا فاما ان تطعمه وامان ترده ردا لينابرقي ولا تنكهر بوجهك في وجهه قال ابراهيم بن ادهم نعم القوم السؤال يحملون زادنا الى الآخرة وقال ابراهيم النخعي السائل يريدنا الى الآخرة يحى الى باب احدكم فيقول هل نوجهون الى اهلكم بنى وقيل السائل هو طالب العلم فيجب اكرامه واسعافه بمطلوبه ولا يعبس في وجهه ولا ينهر ولا يابى بمكروه (واما بنعمة ربك فحدث) قيل اراد بالنعمة النبوة اى بلغ ما ارسلت به وحدث بالنبوة التى آتاك الله وقيل النعمة هى القرآن امره ان يقرأه ويقرئه غيره وقيل اشكره لما ذكره نعمه عليه في هذه السورة من جبر اليتيم والهدى بعد الضلالة والاغناء بعد العيلة والفقير امره ان يشكره على انعامه عليه والتحدث بنعمة الله تعالى شكرها عن جابر بن عبد الله ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من اعطى عطاء فلنجزه ان وجد فان لم يجد فليشكر عليه فان من اتى عليه فقد شكره ومن كتمه فقد كفره ومن تحلى بما لم يعط كان كلابس ثوب زور اخرجه الترمذى * وله عن ابى سعيد الخدرى ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال من لا يشكر الناس لا يشكر الله وله عن ابى هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الطاعم الشاكر بمنزلة الصائم الصابر وروى البغوى باسناد الثعلبى عن العمان بن بشير قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على المنبر يقول من لم يشكر القليل لم يشكر الكثير ومن لم يشكر الناس لم يشكر الله والتحدث بنعمة الله شكر وتركه كفر الجماعة رجة والفرقة عذاب والسنة في قراءة اهل مكة ان يكبر من اول سورة الضحى على راس

ويقبلها عليكم فتقهركم وتستولى عليكم فنذهب بنورك وتملككم وتجعلكم اسفل سافلين (فاذا هم) تضطرب عالية طباشة لا قرار لها ولا ثمانية بالسكينة لما في طباعها من الطيش والاضطراب (ام اتمتم من في السماء) ذلك العالى القهار (ان يرسل عليكم حاصبا فسمعون كيف نذير ولقد كذب الذين من قبلهم فكيف كان نكير) حاصب صفات النفس وذاتها وشهواتها المستعيلة برنج الهوى على القلب في جو الامانى والآمال فيها حكم هلاك المكذبين الذين تحركت نفوسهم بقهر من الله فاحتجبوا نظائرها عن نور هداية الرسل فحسفوا وسحقوا وكان من حالهم ما يشعب منه وعانوا ما اندروا به من المنكر الفظيع (اولم يروا الطير طير المعارف والحقائق والاشراقات النورية والمعاني القدسية (فوقهم) في سماء الروح (صفات) انفسهن مترتبة متناسقة فيها (ويقبضن) عن النزول الى القلب (ما يمكن الا الرحمن) المساوى الاستعداد

المهى لقبولها المودع اياها
فيها المرتب لها بسعة رحته
الواسعة الشاملة لكل
ما خلق وقدر المعطية كل
شيء خلقه وما يرسلهن الا
الرحيم المفيض لكل ما قدر
من الكمالات بحسب الاستعداد
المظهر لكل ما دبر في الغيب
من المعاني والصفات (انه
بكل شيء بصير) فيمكن
غيبه فيعطيه ما يليق به
ويسويه بحسب مشيئته
وبودع فيه ما يريد بمقتضى
حكمته ثم يهديه اليه بتوقيفه
(امن هذا الذى هو جند
لكم ينصركم من دون
الرحن) اى من يشار
اليه بمن يستعان به من
الاعشار حتى الجوارح
والآلات والقوى وكل
ما ينسب اليه اثيرة والمعونة
من الوسائط فبقال هو
جند لكم ينصركم من دون
الرحن فيرسل ما امسك
من النعم الباطنة والظاهرة
او يمسك ما ارسل من النعم
المعنوية والصورية او
يحصل لكم ما منع ولم يقدر
لكم او يمنع ما اصابكم به
وقدر عليكم (ان الكافرون)
المحجوبون الذين سترتوا
نور فطرتهم (الا في غرور)
بالوسائط (امن) يشار

كل سورة حتى يختم القرآن فيقول الله اكبر وسبب ذلك ان الوحي لما احتبس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال المشركون هجره شيطانه وودعه فاغتم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك فلانزلت والضحى كبر رسول الله صلى الله عليه وسلم فرحان بزول الوحي فاتخذوه سنة والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الم نشرح ﴾

وهى مكية وثمان آيات وسبع وعشرون كلمة ومائة وثلاثة احرف

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (الم نشرح لك صدرك) استفهام بمعنى التقرير اى قد فعلنا ذلك ومعنى الشرح الفتح بما يصده عن الادراك والله تعالى فتح صدر نبيه صلى الله عليه وسلم للهدى والمعرفة باذهاب الشواغل التى تصده عن ادراك الحق وقيل معناه الم نفتح قلبك ونوسعه وناينه بالايان والموعظة والعلم والنبوة والحكمة وقيل هو شرح صدره في صفه (م) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اتاه جبريل عليه السلام وهو يلعب مع الغلمان فاخذه فصرعه فشق عن قلبه فاستخرج منه علة فقال هذا حظ الشيطان منك ثم غسله في طست من ذهب بماء زمزم ثم لأمه ثم اعاده الى مكانه وجاء الغلمان يسعون الى امه يعنى ظنوه فقالوا ان محمدا قد قتل فاستقبلوه وهو منتقع اللون قال انس وقد كنت ارى اثر المحيط في صدره (ووضعا عنك وزرك) اى حططنا عنك وزرك الذى سلف منك في الجاهلية فهو كقوله ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر وقيل الخطأ والسهو وقيل ذنوب امتك فأضافها اليه لاشتغال قلبه بها وقيل المراد بذلك ما ثقل ظهره من اعباء الرسالة حتى يلبغها لان الوزر في اللغة الثقل تشبيها بوزر الجبل وقيل معناه عصمتك عن الوزر الذى ينقض ظهورك لو كان ذلك الوزر حاصل فسمى العصمة وضعا مجازا واعلم ان القول في عصمة الانبياء قد تقدم مستوفى في سورة طه عند قوله تعالى وعصى آدم ربه فغوى وعند قوله ليغفر لك الله ماتقدم من ذنبك وما تأخر (الذى انقض ظهرك) اى اثقله واوهنه حتى سمع له فيفيض وهو الصوت الخفى الذى يسمع من الحمل او الرجل فوق البعير فمن حمل الوزر على ما قبل النبوة قال هو اهتمام النبي صلى الله عليه وسلم بأمر كان فعلها قبل نبوته اذ لم يرد عليه شرع بخبريها فلما حرمت عليه بعد النبوة عداها اوزارا وثقلت عليه واشفق منها فوضعها الله عنه وغفرها له ومن حل ذلك على ما بعد النبوة قال هو ترك الافضل حسنات الابرار سيئات المقربين * وقوله عز وجل (ورفعناك ذكرك) روى البغوى باسناد الثعلبي عن ابي سعيد الخدرى رضى الله عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم انه سأل جبريل عن هذه الآية ورفعناك ذكرك قال قال الله عز وجل اذا ذكرت ذكرت معي قال ابن عباس يريد الاذان والاقامة والشهادة والخطبة على المنابر فلما كان عبد الله وصدقه في كل شيء ولم يشهدا ان محمدا صلى الله عليه وسلم رسول الله لم ينتفع من ذلك بشيء وكان كافرا وقال قسادة رفع الله ذكره في الدنيا والآخرة فليس خطيب ولا متشهد ولا صاحب صلاة الا ينادى اشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله وقال الضحاك لا تقبل صلاة الابيه ولا تجوز خطبة الابيه وقال مجاهد يريد التأذين وفيه يقول حسان بن ثابت اغر عليه للنبوة خاتم * من الله مشهور يلوح ويشهد * وضم الاله اسم النبي مع اسمه

إذا قال في الحرس المؤذن اشهد * وشق له من اسمه ليجله * فذو العرش محمود وهذا محمد
وقيل رفع ذكره بأخذ يشاقه على النبيين والزاهم الإيمان به والاقرار بفضلته وقيل رفع
ذكره بان قرن اسمه في قوله محمد رسول الله وفرض طاعته على الأمة بقوله اطيعوا الله
واطيعوا الرسول ومن يطع الله ورسوله فقد فاز ونحو ذلك مما جاء في القرآن وغيره من كتب
الانبياء ثم وعده باليسر والرخاء بعد الشدة والعناء وذلك انه كان في شدة بمكة فقال تعالى (فان
مع العسر يسرا) اي مع الشدة التي انت فيها من جهاد المشركين يسرا ورخاء بان يظهر لك
عليهم حتى يقاتلوا للحق الذي جنهم به (ان مع العسر يسرا) وانما كرره لتأكيد الوعد
وتعظيم الرجاء قال الحسن لما نزلت هذه الآية قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابشروا
فقد جاءكم اليسر لن يغلب عسر يسرين وقال ابن مسعود لو كان العسر في حجر لطلبه اليسر حتى
يدخل عليه ويخرجه انه ان يغلب عسر يسرين قال المفسرون في معنى قوله لن يغلب عسر
يسرين ان الله تعالى كرر لفظ العسر وذكره بلفظ المعرفة وكرر اليسر بلفظ النكرة ومن
عادة العرب اذا ذكرت اسما معرفا ثم اعادته كان الثاني هو الاول واذا ذكرت اسما نكرة ثم
اعادته كان الثاني غير الاول كقولك كسبت درهما فانفقت درهما فالتاني غير الاول واذا
قلت كسبت درهما فانفقت الدرهم فالتاني هو الاول فالعسر في الآية مكرر بلفظ التعريف
فكان عمرا واحدا واليسر مكرر بلفظ التنكير فكانا يسرين فكأنه قال فان مع العسر يسرا
ان مع ذلك العسر يسرا آخر وزيف ابو علي الحسن بن يحيى الجرجاني صاحب الظم هذا القول
وقال قد تكلم الناس في قوله لن يغلب عسر يسرين فلم يحصل منه غير قولهم ان العسر معرفة
واليسر نكرة فوجب ان يكون عسر واحدا ويسران وهذا قول مدخول فيه اذا قال الرجل
ان مع الفارس سيفا ارمع الفارس سيفنا فهذا لا يوجب ان يكون الفارس واحدا والسيف
اثنين فجاء قوله لن يغلب عسر يسرين ان الله عز وجل بعث نبيه صلى الله عليه وسلم وهو مقل
تحف فكانت قریش تعيره بذلك حتى قالوا ان كان بك طلب الغنى جعنا لك مالا حتى تكون
كايسر اهل مكة فاعظم النبي صلى الله عليه وسلم لذلك وظن ان قومه انما كذبوه لفقره فعده الله
نعمه عليه في هذه السورة ووعده الغنى ليسليه بذلك عما خاشره من الغم فقال تعالى فان مع
العسر يسرا اي لا يحزنك الذي يقولون فان مع العسر الذي في الدنيا يسرا عاجلا ثم انجز
ما وعده وفتح عليه القرى القريبة ووسع ذات يده حتى كان يعطي الثمن من الابل ويهب الهبة
السنية ثم ابتدأ فضلا آخر من امور الآخرة فقال تعالى ان مع العسر يسرا والدليل على ابتداء
تعريه من الفناء والواو وهذا وعد للجميع المؤمنين والمؤمنات ان مع العسر الذي في الدنيا للمؤمن
يسرا في الآخرة وربما اجتمع له اليسران يسر الدنيا وهو ما ذكره في الآية الاولى ويسر
في الآخرة وهو ما ذكره في الآية الثانية فقوله لن يغلب عسر يسرين اي ان عسر الدنيا لن يغلب
اليسر الذي وعده الله المؤمنين في الدنيا واليسر الذي وعدهم في الآخرة انما يغلب احدهما
وهو يسر الدنيا فاما يسر الآخرة فدائم ابدا غير زائل اي لا يجتمعان في الغلبة فهو كقوله صلى
الله عليه وسلم شهر اعيد لا ينقصان اي لا يجتمعان في النقص قال القشيري كنت يوما بالبادية بحالة
من الغم فالتى في روعي بيت شعر فقلت

اليه منها فيقال (هذا الذي
رزقكم ان امسك) الرحمن
(رزقه) المعنوي او الصوري
(بل لجوا في عتو) اي عناد
وطغيان لمضادتهم الحق
بالباطل الذي اقاموا عليه
ومنافاتهم النور بظلمة
نفوسهم (ونفور) اي
شراد بعد طابعهم ونبوها
عنه (افن يمشي مكبا على
وجهه) متكسما بالتوجه
الى الجهة السفلى ومحبة
للملاذ الحسية وانجذا به
الى الامور الطبيعية (اهدى
امن يمتى سواي على صراط
مستقيم) انتصبا على صراط
التوحيد الموصوف
بالاستقامة التامة التي
لا يبلغ كنهها ولا يقدر قدرها
ولما فرق بين الفريقين
الضالين والمهتدين الموحدين
اشار الى توحيد الافعال
بقوله (قل هو الذي انشاكم
وجعل لكم السمع والابصار
والافئدة قليلا ما تشكرون)
وذكر من افعاله الابداء
والاعادة وبين ان المحجوبين
مع اعتراضهم بالابداء مكرون
الاعادة فلا جرم بسواد
وجوههم رؤية ما ينكرونه
ويعاوها الكتابة وبأنيهم
من العذاب الاليم ما لا يدخل
نحت الوصف ولا يجيرهم

ارى الموت لمن اصر * بح مغموما له ارواح

فلما جن الليل سمعت ها تقامت في الهواء

الاياها المرء الذي * الهم به برح * وقد انشد بيتا لم * يزل في فكره يسبح

اذا اشتد بك العسر * ففكر في الم شرح * فسر بين يسرين * اذا ابصرته فافرح

قال خففت الايات ففرج الله عني وقال اسحق بن هلول القاضي

فلاتأس اذا عسرت يوما * فقد ايسرت في دهر طويل * ولا تظن بربك ثن سوء

فان الله اولى بالجميل * فان العسر يتبعه يسار * وقول الله اصدق كل قيل

وقال احد بن سليمان في المعنى * توقع لعسر دهاك سرورا * ترى العسر عك يديره سرى

فا الله يخلف ميعاده * وقد قال ان مع العسر يسرا

وقال غيره وكل الحدثات اذا تاهت * يكون وراءها فرج قريب

قوله عز وجل (فاذا فرغت فانصب) لما عد الله على نبيه صلى الله عليه وسلم نعمه السالفة بعنه

على الشكر والاجتهاد في العباداة والنصب فيها وان لا يخلى وقته منها فاذا فرغ من عباداة

اتبها باخرى والنصب اتعب قال ابن عباس اذا فرغت من الصلاة المكتوبة فانصب الى ربك

في الدعاء وارغب اليه في المسئلة وقال ابن مسعود اذا فرغت من الفرائض فانصب في قيام الليل

وقيل اذا فرغت من التمسك فادع لذيالك في عباداة ربك وقيل اذا فرغت من تبليغ الرسالة فانصب

في الاستغفار لك وللمؤمنين قال عابن الخطاب اني لا كره ان اري احدا منكم فارغا سهلا لافي عمل

دنياء ولا في عمل آخرته السهل الذي لاشئ معه وقيل السهل الباطل (والى ربك فارغب)

اي تضرع اليه راغبا في الجنة راها من النار وقيل اجعل رغبتك الى الله تعالى في جميع

احوالك لالى احد سواء والله اعلم

تفسير سورة والتين

وهي مكية وثمان آيات واربع وثلاثون كلمة ومائة وحسة احرف

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (والتين والزيتون) قال ابن عباس هو تينكم الذي تأكلون وزيتونكم الذي

تعصرون منه الزيت قبل انما خص التين بالقسم لانه فاكهة مخصصة من شوائب التنقيض وفيه غذاء

ويشبه فواكه الجنة لكونه بلا عجم ومن خواصه انه طعمه لطيف سريع الهضم لا يمتك في

المعدة يخرج بطريق الرشح ويلين الطبيعة ويقال البلغم واما الزيتون فانه من شجرة

مباركة فيه ادم ودهن يؤكل ويستحب به وشجرته في اغلب البلاد ولا يحتاج الى خدمة

وزرية وينبت في الجبال التي ليست فيها دهنية ويمك في الارض الوفا من السنين فلما كان

فيهما من المافع والمصالح الدالة على قدرة خالقهما لاجرم اقسام الله بهما وقيل هما جبلان فالتين

الجبل الذي عليه دمشق والزيتون الجبل الذي عليه بيت المقدس واحمهما بالسرانية طور تينا

وطور زيتا لانهما يبتان التين والزيتون وقيل هما مسجدان فالتين مسجد دمشق مسجد بيت

المقدس واما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد اصحاب الكهف والزيتون

مسجد بيت المقدس واما حسن القسم بهما لانهما موضع الطاعة وقيل التين مسجد اصحاب الكهف

والزيتون مسجد ايلياء وقيل التين مسجد نوح الذي بناه على الجودي والزيتون مسجد بيت المقدس

منه ما احتجوا به من الحق

ونسبوا التأثير اليه لهجزه

وانتفاء قدرته ولا الرحمن

لانهم لم يتكلموا عليه برؤية

جمع الافعال منه ونفى

التأثير عن الغير فلم يؤمنوا

به الايمان الحقيقي واذلك

عرض بكفرهم وشركهم

بقوله (قل هو الذي ذراكم

في الارض واليه تحشرون

ويقولون متى هذا الوعد

ان كنتم صادقين قل انما

العلم عند الله وانما انا نذير

مبين فلما راوه زلفة سينت

وجوه الذين كفروا وقيل

هذا الذي كنتم به تدعون

قل ارايت ان اهلكني الله

ومن معي اورحنا فن

يخير الكافرين من عذاب

اليم قل هو الرحمن آما

به وعليه توكلنا فستعلمون

من هو في ضلال مبين

قل ارايت ان اصبح ماؤكم

غورا فن يأتكم بماء معين

اي لم تنوكل على غيره لانا

شاهدنا الحضرة الرحانية

التي تصدر عنها الاشياء

كلها فنحننا ذلك الايمان

الحقيقي نسبة الفعل الى

الغير فهو يجرنا دونكم والله

اعلم

سورة القلم

بسم الله الرحمن الرحيم

(وطور سينين) يعنى الجبل الذى كلم الله عليه موسى عليه الصلاة والسلام وسينين اسم للمكان الذى فيه الجبل سى سينين وسيناء لحسنه اولكونه مبارك وكل جبل فيه اشجار مثمرة يسمى سينين وسيناء (وهذا البلد الامين) يعنى الآمن وهو مكة حرسها الله تعالى لانه الحرم الذى يأمن فيه الناس فى الجاهلية والاسلام لا يفر صيده ولا يعضد شجره ولا تلتقط لقطته الا انشد هذه اقسام اقسم الله بما لا فيها من المنافع والبركة وجواب القسم قوله تعالى (لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) يعنى فى اعدل قامة واحسن صورة وذلك انه تعالى خلق كل حيوان منكبا على وجهه يأكل بنيه الا الانسان فانه خلقه مديد القامة حسن الصورة يتناول ما كوله يده مزينا بالعقل والفهم والعقل والتميز والمنطق (ثم رددناه اسفل سافلين) يعنى الى الهرم وارذل العمر فيضعف بدنه وينقص عقله والسافلون هم الضعفاء والزمنى والاطفال والشيوخ الكبير اسفل من هؤلاء جميعا لانه يستطيع حيلة ولا يمتدى سبيلا لضعف بدنه وسمعه وبصره وعقله وقيل ثم رددناه الى النار لانها دركات بعضها اسفل من بعض ثم استثنى فقال تعالى (الا الذين امنوا وعملوا الصالحات) فانهم لا يردون الى النار اولى اسفل سافلين وعلى القول الاول يكون الاستثناء منقطعا والمعنى ثم رددناه اسفل سافلين فزال عقله وانقطع عمله فلا تكتب له حسنة لكن الذين آمنوا وعملوا الصالحات ولازموا عليها الى ايام الشيخوخة والهرم والضعف فانه يكتب لهم بعد الهرم والخرف مل الذى كانوا يعملون فى حالة الشباب والصحة وقال ابن عباس هم نقرردوا الى ارذل العمر على زمن النبى صلى الله عليه وسلم فأنزل الله عذرهم واخبرهم ان لهم اجرهم الذى عملوا قبل ان تذهب عقولهم فعلى هذا القول السبب خاص وحكمه عام قال عكرمة ما يضر هذا الشيخ كبره اذا ختم الله له باحسن ما كان يعمل وروى عن ابن عباس قال الا الذين قرؤا القرآن وقال من قرأ القرآن لم يرد الى ارذل العمر (فلمهم اجر غير ممنون) يعنى غير مقطوع لانه يكتب له بصلح ما كان يعمل قال الضحاك اجر بغير عمل ثم قال الزاما للحجة (فايكذبك) يعنى يا ايها الانسان وهو خطاب على طريق الالتفات (بعد) اى بعد هذه الحجة والبرهان (بالدين) اى بالحساب والجزاء والمعنى فالذى يلجئك ايها الانسان الى هذا الكذب الاتفكر فى صورتك وشبابك ومبدأ خالقك وهرمك فتعتبر وتقول ان الذى فعل ذلك قادر على ان يعنى ويحاسبنى فالذى يكذبك بالمجازاة وقيل هو خطاب للنبي صلى الله عليه وسلم والمعنى فن يكذبك ايها الرسول بعد ظهور هذه الدلائل والبراهين (اليس الله بأحكم الحاكمين) اى بأقضى القاصين يحكم بينكم وبين اهل الشكذيب يوم القيامة * عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأوا التين والزيتون فقرأوا اليس الله بأحكم الحاكمين فليقل بلى وانا على ذلك من الشاهدين اخرجه الترمذى وعن البراء ان النبى صلى الله عليه وسلم كان فى سفر فصلى العشاء الاخيرة فقرأ فى احدى الركعتين بالتين والزيتون فاسمعت احدا احسن صوتا او قراءة منه صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة العلق ﴾

مكية وهى تسع عشرة آية واثنان وتسعون كلمة ومائتان وثمانون حرفا

قال اكثر المفسرين هذه السورة اول سورة نزلت من القرآن واول ما نزل خسر آيات من اولها

(الى)

(ن) هو النفس الكلية (والقلم) هو العقل الكلى والاول من باب الكناية بالاكتفاء من الكلمة بأول حروفها والثانى من باب التشبيه اذ تنتقش فى النفس صور الموجودات بتأثير العقل كما تنتقش الصور فى اللوح بالقلم (وما يسطرون) من صور الاشياء وما هيئاتها واحوالها المقدرة على ما يقع عليها وفاعل ما يسطرون الكتبة من العقول المتوسطة والارواح المقدسة وان كان الكتاب فى الحقيقة هو الله تعالى لكن لما كان فى حضرة الاسماء نسب اليها مجازا اقسم بهما وبما يصدر عنهما من مبادئ الوجود وصور التقدير الالهى ومبدأ امره ومحزن غيبه لشر فهمهما وكونهما مشتملين على كل الوجود فى اول مرتبة التأثير والتأثر ومناسبتهم للقسم عليه (ما انت بنعمة ربك بمجنون) اى ما انت بمستور العقل مخجل الادراك فى حالة كونك منعمًا عليك بنعمة الاطلاع على هذا المسطور بهما فانه لا عقل بمن اطلع على سر القدر واحاط بحفاظ الاشياء فى نفس الامر

الى قوله ما لم يعلم (ق) عن عائشة ام المؤمنين رضى الله عنها انها قالت اول ما بدى به رسول الله صلى الله عليه وسلم من الوحي الرؤيا الصالحة ولمسلم الصادقة في النوم فكان لا يرى رؤيا الا جاءت مثل فلق الصبح ثم حبب اليه الخلاء فكان يخلو بغار حراء يتحنث فيه وهو العبد الليالى ذوات العدد قبل ان يرجع الى اهله ويتزود لذلك ثم يرجع الى خديجة فيتزود لمثلها حتى جاءه الوحي وفي رواية حتى فجاء الحق وهو في غار حراء فجاءه الملك فقال اقرا قال ما انا بقارئ قال فاخذني فغطني حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرا قلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني الثانية حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرا فقلت ما انا بقارئ فاخذني فغطني الثالثة حتى بلغ مني الجهد ثم ارسلني فقال اقرا باسم ربك الذي خلق خلق الانسان من علق اقرا وربك الاكرم حتى بلغ ما لم يعلم فرجع به رسول الله صلى الله عليه وسلم ترجف بوادره حتى دخل على خديجة بنت خويلد فقال زملوني زملوني فزملوه حتى ذهب عنه الروع ثم قال لخديجة اى خديجة مالى واخبرها الخبر قال لقد خشيت على نفسي قالت له خديجة كلا ابشر فوالله لا يخزيك الله ابدا لك ثلثل الرحمة وتصدق الحديث وتحمل الكل وتكسب المعدوم وتقري الضيف وتعين على نوائب الحق فانطلقت به خديجة حتى انتبه ورقة بن نوفل بن اسد بن عبد العزى وهو ابن عم خديجة وكان امرا تنصر في الجاهلية وكان يكتب الكتاب العبراني فكتب من الانجيل بالعبرانية ماشاء الله ان يكتب وكان شيخا كبيرا قد عمى فقالت له خديجة اى ابن عم اسمع من ابن اخيك فقال له ورقة يا ابن اخي ماذا ترى فاخبره رسول الله صلى الله عليه وسلم خبر ما راى فقال له ورقة هذا الماموس الذي نزل الله على موسى بالبنى فيما جذا عالتنى اكون حيا اذ يخرجك قومك فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم او يخرجى هم قال نعم لم يأت رجل قط بمثل ما جئت به الا عودى وان يدركنى يومك حيا انصرك نصرا مؤزرا ثم لم يلبث ورقة ان توفى وفتر الوحي زاد البخارى قال وفتر الوحي فترة حتى حزن النبي صلى الله عليه وسلم فيما بلغنا حزنا غدا منه مرارا كي يتردى من رؤس شواقي الجبال فكلما اوفى بذروة جبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال يا محمد انك رسول الله حقا فيسكن لذلك جاشه وتقر عينه فيرجع فاذا طالت عليه فترة الوحي غدا مثل ذلك فاذا اوفى بذروة الجبل لكي يلقي نفسه منه تبدى له جبريل فقال له مثل ذلك

فصل في هذا الحديث دليل صحيح على ان سورة اقرا اول ما نزل من القرآن وفيه رد على من قال ان المدثر اول ما نزل من القرآن وقد تقدم الكلام على ذلك والجمع بين القولين في اول سورة المدثر وهذا الحديث من مراسيل الصحابة لان عائشة لم تدرك هذه القصة فيحتمل انها سمعتها من النبي صلى الله عليه وسلم او من غيره من الصحابة ومرسل الصحابة حجة عند جميع العلماء الا ما انفرد به الاستاذ ابو اسحق الاسفراينى وانما ابتدئ صلى الله عليه وسلم بالرؤيا لئلا يفجأه الملك فيأتيه بصريح النبوة بفتنة فلا تحمها قوى البشرية فبدى بآيات النبوة توطئة للوحي واما التحنث فقد فسر في الحديث بالتعب وهو تفسير صحيح لان اصل التحنث من الخنث وهو الاثام والمعنى انه فعل فعلا يخرج به من الاثام وقولها فجاء الحق اى جاءه الحق بالوحي بفتنة قوله فغطني بالغبين المحبة والطاء المشددة المملة اى عصرتنى وضمتنى ضمنا شديدا وهو قوله بلغ مني الجهد قال العلماء والحكمة في القط شغله عن الالتفات الى غيره والمباقة في صفاء قلبه ولهذا كرره ثلاثا

(وان لك اجرا) من انوار المشاهدات والمكاشفات من هذين العالمين (غير ممنون) مقطوع لكونه سرمديا غير مادي فلا يتأهى وهم ماديون محجوبون عنه متضادون اياك في الحال والوجهة فلماذا ينسبونك الى الجنون لانحصار عقولهم وافكارهم في الماديات (وانك لعل خلق عظيم) لكونك مختلفا بأخلاق الله متأيذا بالتأييد القدسي فلا تتأثر بمفترياتهم ولا تتأذى بمؤذياتهم اذ بالله نصبر لانفسك كما قال وما صبرك الا بالله (فستبصر ويبصرون بأيديكم المفتون) عند كشف الغطاء بالموت ايكلم المجنون بالحقيقة انت الذى كوشفت بأسرار القدر واوتيت بجوامع الكلم ام هم الذين حجوا عمافى انفسكم من آيات الله والعبر وقتنوا بعبادة الصنم (ان ربك هو اعلم بمن جن في الحقيقة) ضل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين) واخشب عن الدين وبمن عقل فاهتدى اليه اى لا يعلم احد كنه جنونهم وضلالهم الا الله لكونه في القاية وكذا كنه اهتدائك

واهتداء من اهدي بهداك
فلا توافقهم في الظاهر كما
لا توافقهم في الباطن فان
موافقة الظاهر اثر موافقة
الباطن وكذا المخالفة والا
كان نفاقا سريع الزوال
ومصانعة وشيكة الانقضاء
واما هم فلائهما كهم في
الردائل وتعمقهم في التلويح
والاختلاف لتشعب
اهوائهم وتفرق امانهم
وميل قواهم وجهات
نفوسهم بصانعون ويضمون
تلك الرذيلة الى رذائلهم
طمعا في مداھنتك معهم
ومصانعتك اياهم فلا
يشتك كثرة اموال من
كان اغناهم وكثرة قومه
وتبعه فتطيعه وتصادمه مع
كثرة رذائله ودم على توافق
الظاهر والباطن مستغنيا
بالله مستظھرا به مصادقا
لمن صدقك مصافيا لمن
وافقك مصاحبا لصعاليك
المؤمنين الزاهدين في
الدنيا (فلا تطع المكذبين
ودوا لوتدهن فيدهنون
ولا تطع كل حلاف مهين
هماز مشاء بنميم مناع الخير
معتد اثم عتل بعد ذلك
زئيم ان كان ذامال وبينين
اذا تلى عليه آياتنا قال
اساطير الاولين سنسبحه على

قوله زملوني زملوني كداهو في الروايات مكررتين ومعناه غطوني باشياب وقولها حتى
ذهب عنه الروح اي الفزع قولها كلا باشر فوالله لا يخزيك الله ابد ابروي بضم الياء وبالهاء الموحدة
من الخزي اي لا يفضحك الله ولا يكسرك ولا يمينك ولا يذلک وروى بفتح الياء وبالهاء المهملة
وبالنون اي لا يخزئك من الحزن الذي هو ضد الفرح وقولها وتحمل الكل اي الثقل
والحوائج المهمة وتكسب المعلوم اي تعطي المسال لمن هو معدوم عنده ومعنى كلام خديجة
انك لا يصيبك مكروه لاجعل فيك من مكارم الاخلاق وحيد الفعال وخصال الخير وذلك سبب
السلامة من مصارع السوء قولها وكان يكتب انكتاب العبراني فكاتب من الانجيل بالعبرانية
وفي رواية مسلم وكان يكتب الكتاب العربي يكتب من الانجيل بالعربية ماشاء الله تعالى ان يكتب
ومعنا هما صحيح وحاصله انه تمكن من دين النصرانية بحيث صار يتصرف في الانجيل فيكتب اي
موضع شاء منه بالعبرانية ان اراد وبالعربية ان اراد ذلك قوله هذا الناموس الذي نزل الله على
موسى هو بالون والسين المهملة يعني جبريل عليه الصلاة والسلام ومعنى الناموس صاحب خبر
الخير انما سمي جبريل بذلك لان الله خصه بالوحى الى الانبياء عليهم الصلاة والسلام قوله ياليتني فيما
اي في ايام الابوة واظهار الرسالة جذعا اي شابا قويا حتى ابانغ في نصرتك وهو قوله ان يدركني
يومك انصرك نصرا مؤزرا اي قويا بالغا قولها ثم لم يلبث ورقة ان توفي اي فلم يلبث ان مات قبل
ظهور النبي صلى الله عليه وسلم قوله كي يتردى التردى الوقوع من عل ووذروة الجبل اعلاه قوله
تبدى له اي ظهر له قوله فيسكن لذلك جاشه اي قلبه وقيل الجاش هو شوبت القلب عند الامر العظيم
المهول وقيل الجاش هو ماثار من فزعته وهاج من حزنه والله اعلم

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (اقرأ باسم ربك) قيل الباء زائدة مجازة اقرأ اسم ربك والمعنى اذكر اسم ربك
امر ان يتبدى القراءة باسم الله تأديبا وقيل الباء على اصلها والمعنى اقرأ القرآن مفتحا باسم ربك
اي قل باسم الله ثم اقرأ فعلى هذا يكون في الآية دلالة على استحباب البداءة بالتسمية في اول القراءة
وقيل معناه اقرأ القرآن مستغنيا باسم ربك على ما تحمله من النبوة واعباء الرسالة (الذي خلق)
يعني جميع الخلائق وقيل الذي حصل منه الخلق واستأثر به لاختلاق سواه وقيل الذي خلق كل
شيء (خلق الانسان) يعني آدم وانما خص الانسان بالذكر من بين سائر المخلوقات لانه اشرفها
واحسنها خلقة (من علق) جمع علقه ولما كان الانسان اسم جنس في معنى الجمع جمع العلق
ولمشكلة رؤس الآي ايضا (اقرأ) كرره تأكيدا وقيل الاول اقرأ في نفسك والثاني اقرأ
للتبليغ وتعليم امك ثم استأنف فقال تعالى (وربك الاكرم) يعني الذي لا يوازيه كريم ولا يعادله
في الكرم نظير وقد يكون الاكرم بمعنى الكريم كما جاء الاعرن بمعنى العزيز وغاية الكريم اعطاؤه
الشيء من غير طلب العوض فن طلب العوض فليس بكريم وليس المراد ان يكون العوض هينابل
المدح والثواب عوض والله سبحانه وجل جلاله وتعالى علاؤه وشأنه يتعالى عن طلب العوض
ويستحيل ذلك في وصفه لانه الاكرم الاكرمين وقيل الاكرم هو الذي له الابتداء في كل كرم
واحسان وقيل هو الحليم عن جهل العباد فلا يجعل عليهم بالعقوبة وقيل يحتمل ان يكون هذا احنا
على القراءة والمعنى اقرأ وربك الاكرم لانه يحزى بكل حرف نشر حسنات (الذي علم بالقلم)

الخط والكتابة التي بها تعرف الامور الغائبة وفيه تنبيه على فضل الكتابة لما فيها من المافع
العظيمة لان بالكتابة ضبطت العلوم ودونت الحكم وبها عرفت اخبار الماضين واحوالهم وسيرهم
ومقاتلهم ولولا الكتابة ما استقام امر الدين والدنيا قال قتادة القلم نعمة من الله عظيمة لولا القلم
لم يقيم دين ولم يصلح عيش وسئل بعضهم عن الكلام فقال ربح لا يبق قيل له فاقيدته قال الكتابة لان
العلم ينوب عن اللسان ولا ينوب اللسان عنه (علم الانسان ما لم يعلم) قيل يَحْتَمِلُ ان يكون المراد
علم بالقلم علم الانسان ما لم يعلم فيكون المراد من ذلك معنى واحدا وقيل علمه من انواع العلم والهداية
والبيان ما لم يكن يعلم وقيل علم آدم الاسماء كلها وقيل المراد بالانسان هنا محمد صلى الله عليه وسلم
* قوله عز وجل (كلا) اي حقا (ان الانسان ليطغى) اي يتجاوز الحد ويستكبر على ربه
(ان) اي لان (را ما استغنى) اي رأى نفسه غنيا وقيل يرتفع عن منزلته الى منزلة اخرى
في اللباس والطعام وغير ذلك ات في ابى جهل وكان قد اصاب ما لا يزاد في ثيابه ومركبه وطعامه
فذلك طغيانه (ان الى ربك الرجعى) اي المرجع في الآخرة وفيه تهديد وتحذير لهذا الانسان
من ثأنة الطغيان ثم هو عام لكل طغ متكبر (ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى) نزلت في ابى جهل
وذلك انه نهى الى صلى الله عليه وسلم عن الصلاة (م) عن ابى هريرة قال قال ابو جهل هل
يعفر محمد وجهه بين اظهركم فقبل نعم فقال واللات والعزى ان رأيتك تفعل ذلك لاطآن على رقبته
ولا عفرن وجهه في التراب قال فأتى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يصلى ليطأ على رقبته قال
فاخذهم منه الا وهو ينكص على عقبيه ويتقى بيديه فقبل له مالك قال ان بيني وبينه خندقا من نار
وهو لا واخنجة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لودنا ما نى لاختطفته الملائكة عضوا عضوا فاقر الله
هذه الآية لا ادري انى حديث ابى هريرة اوشى بلغة كلالان الانسان ليطغى الى قوله فلا تطلع
قال وامره بما امر به زاد في رواية فليدع ناديه يعنى قومه (ح) عن ابن عباس قال قال ابو جهل
من رايت محمد ابصلى عند البيت لاطآن عنقه فبلغ ذلك رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال لو
فعله لاخذته الملائكة زاد الترمذى عيانا ومعنى ارايت تعجيبا للمخاطب وهو رسول الله صلى الله
عليه وسلم وفائدة التنكير في قوله عبادتدل على انه كامل العبودية والمعنى ارايت الذي ينهى
اشر الخلق عبودية وهذا دأبه وعادته وقيل ان هذا الوعيد يلزم لكل من ينهى عن الصلاة وعن
طاعة الله تعالى ولا يلزم منه عدم جواز المنع من الصلاة في الدار المقصورة وفي الاوقات المكروهة
لانه قد ورد النهى عن ذلك في الاحاديث الصحيحة ولا يلزم من ذلك ايضا عدم جواز منع المولى
عبده والرجل زوجته عن قيام الليل وصوم التطوع وألا عتكاف لان ذلك استيفاء مصلحة
الا ان يأذن فيه المولى او الزوج (ارايت ان كان على الهدى) يعنى العبد المنهى وهو النبي
صلى الله عليه وسلم (او امر بالتقوى) يعنى بالاخلاص والتوحيد (ارايت ان كذب) يعنى اباجهل
(وثولى) اي من الايمان وتقدير نظم الآية ارايت الذي ينهى عبدا اذا صلى وهو على الهدى
آمر بالتقوى والهاى مكذب متول عن الايمان اي اعجب من هذا (الم يعلم) يعنى اباجهل
(بأن الله يرى) يعنى يرى ذلك الفعل فيحازيه به وفيه وعيد شديد وتهديد عظيم (كلا) اي لا يعلم
ذلك ابو جهل (من لم يذمه) يعنى عن ايداء محمد صلى الله عليه وسلم وعن تكذيبه (نسفعا بالناصية)
اي لنأخذن بناصيته فلنجرحه الى النار يقال سفعت بالشيء اذا اخذته وجذبه جذبا شديدا والناصية

الخطوط (اي تقرير وجهه
في القيامة الصغرى ونجعل
آلة حرصه مشاكلا لهينة
نفسه كخطوط القيل مثلا
وبدل اعز اعضائه بما
فيه علامة غاية الذل لخسة
نفسه المنجذبة الى مافى
جهة السفلى الجاذبة لمواد
الرجس) انا بلونا هم كما
بلونا اصحاب الجنة اذا قاموا
ليصر منها مصحين ولا
يستنون فطاف عليهم طائف
من ربك وهم نائمون
فأصبحت كالصريم وتنادوا
مصحين ان اغدوا على
حرثكم ان كنتم صارمين
فانطلقوا وهم يتخافتون
ان لا يدخلوها اليوم عليكم
مسكين وغدوا على حرد
قادرين فلما راوها قالوا
اناضاون بل نحن محرومون
قال اوسطهم الم اقل لكم
لو لا تسبحون قالوا سبحان
ربنا انا كنا ظالمين فأقبل
بعضهم على بعض يتلاومون
قالوا يا ويلنا انا كنا طاغين
عسى ربنا ان يبدلنا خيرا
منها انا الى ربنا راغبون
كذلك العذاب ولعذاب
الآخرة اكبر لو كانوا
يعلمون ان المنقين عند ربهم
جنت النعيم افجعل المسلمين
كالجرحمين ما لكم كيف

شعر مقدم الراس والسفع الضرب اى لتضربين وجهه في النار ولتسودن وجهه ولتذله
ثم قال على البدل (باصية كاذبة خاطئة) اى صاحبها كاذب خاطئ قال ابن عباس لما نهى ابو جهل
رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الصلاة انتهره رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ابو جهل
انتهرنى فوالله لا ملائ علىك هذا الوادى ان شئت خيلا جردا ورجالا مردا وعن ابن عباس
قال كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى فجاء ابو جهل فقال الم انك عن هذا فانصرف
البي صلى الله عليه وسلم فزبره فقال ابو جهل انك اتعلم ما بها نادا اكثر منى فانزل الله تعالى
(فليدع ناديه سندع الزبانية) قال ابن عباس والله لودعا ناديه لآخذته زبانية الله
اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح ومعنى فليدع ناديه اى عشيرته وقومه فليتنصر
بهم واصل النادى المجلس الذى يجمع الناس ولا يسمى ناديا مالم يكن فيه اهله سندع الزبانية
يعنى الملائكة الغلاظ الشداد قال ابن عباس يريد زبانية جهنم سمو بذلك لانهم يدفعون اهل النار اليها
بشدة مأخوذ من الرين وهو الدفع (كلا) اى ليس الامر على ما هو عليه ابو جهل (لا تطلع) اى فى
ترك الصلاة (واسجد) اى صل لله (واقرب) اى من الله (م) عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه ان
رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اقرب ما يكون العبد من ربه وهو ساجدا كثيرا ومن الدعاء
وهذه السجدة من عنائهم سجود التلاوة عند الشافعى فيسن للقارىء والمستمع ان يسجد عند قراءتها
يدل عليه ما روى عن ابى هريرة رضى الله تعالى عنه قال سمعنا مع رسول الله صلى الله
عليه وسلم فى اقرب اسم ربك واذا السماء انشقت اخرجهم مسلم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة القدر ﴾

وهى مدينة وقيل انها مكية والقول الاول اصح وهو قول اكثرين قيل انها اول منازل بالمدينة وهى
خمس آيات وثلاثون كلمة ومائة واثناعشر حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

قوله عز وجل (انا انزلناه) يعنى القرآن كناية عن غير مذكور (فى ليلة القدر) وذلك
ان الله تعالى انزل القرآن العظيم جملة واحدة من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا ليلة القدر
فوضعه فى بيت العزة ثم نزل به جبريل عليه السلام على النبي صلى الله عليه وسلم نجوما منفردة
فى مدة ثلاث وعشرين سنة فكان ينزل بحسب الوقوع والحاجة اليه وقيل انما انزله الى السماء
الدنيا لتعرف الملائكة بذلك ولانها كالمشترك بيننا وبين الملائكة فهى لهم سكن ولناسقف وزينة
وسميت ليلة القدر لان فيها تقدير الامور والاحكام والارزاق والآجال وما يكون فى تلك
السنة الى مثل هذه الليلة من السنة المقبلة يقدر الله ذلك فى بلاده ومعنى هذا ان الله
يظهر ذلك للملائكة ويأمرهم بفعل ما هو من وتظيفتهم بان يكتب لهم ما قدره فى تلك السنة ويعرفهم
ايامه وليس المراد منه انه يحدثه فى تلك الليلة لان الله تعالى قدر المقادير قبل ان يخلق السموات
والارض فى الازل قيل للحسين بن الفضل اليس قد قدر الله المقادير قبل ان يخلق السموات
والارض قال نعم قيل له فامعنى ليلة القدر قال سوق المقادير الى المواقيت وتنفيذ القضاء المقدر
وقيل سميت ليلة القدر اعظم قدرها وشرفها على الالباب من قولهم لقان قدر عند الامير اى منزلة
وجاه وقيل سميت بذلك لان العمل الصالح يكون فيها ذا قدر عند الله لكونه مقبولا وقيل

تحكمون ام لكم كتاب فيه
تدرسون ان لكم فيه ما
تغيرون ام لكم ايمان علينا
بالغة الى يوم القيامة ان لكم
لما تحكمون سلمهم ايهم بذلك
زعيم ام لهم شركاء فليأتوا
بشركائهم ان كانوا صادقين
يوم يكشف عن ساق) اى
اذكر يوم يشند الامر
وتتفاقم شدته بحيث لا يمكن
وصفها بمفارقة الماء او فات
البدنية والملاذ الحسية
وظهور الاحوال والآلام
النفسية بالهيات الموحشة
والصور المؤذية (ويدعون)
على لسان الملكوت للحنسية
الاصلية والمناسبة القطرية
(الى السجود) سجود
الاذعان والالتقياد لقبول
الانوار الالهية والاشرافات
السبوحية (فلا يستطيعون)
الالتقياد والاذعان لقبولها
لزوال استعدادهم الاصلى
بالهيات المظلمة واحتجابهم
بالغواشى الجسمانية والملابس
الهيولانية (خاشعة ابصارهم)
ذليلة متخيرة لذهاب قوتها
الثورية وعدم قدرتها على
النظر الى عالم النور وبعدها
عن ادراك شعاع مفيد
السرور (ترهقهم ذلة)
الركون الى السفليات
والركود الى خساسة

سميت بذلك لان الارض تضيق باللائكة فيها

﴿ فصل في فضل ليلة القدر وما ورد فيها ﴾ (ق) عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قام ليلة القدر ايماناً واحتساباً غفر له ما تقدم من ذنبه واختلف العلماء في وقتها فقال بعضهم انها كانت على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم رفعت لقوله صلى الله عليه وسلم حين تلاجى الرجال انى خرجت لآخركم ليلة القدر فتلاجى فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون خير الحكم وهذا غلط ممن قال بهذا القول لان آخر الحديث يرد عليهم فانه صلى الله عليه وسلم قال في آخره فالتسوها في العشر الاواخر في التاسعة والسابعة والخامسة فلو كان المراد رفع وجودها لم يأمر بالتسوها وعامة الصحابة والعلماء فمن بعدهم على انها باقية الى يوم القيامة * وروى عن عبدالله بن خنيس مولى معاوية قال قلت لابي هريرة زعوا ان ليلة القدر رفعت قال كذب من قال ذلك قلت هي في كل شهر رمضان استقبله قال نعم ومن قال ببقائها ووجودها اختلفوا في محلها فقيل هي منتقلة تكون في سنة في ليلة وفي سنة اخرى في ليلة اخرى هكذا ابدا قالوا وبهذا يجمع بين الاحاديث الواردة في اوقاتها المختلفة وهل مالك والنورى واحدا وصحقي وابو ثور انها تنتقل في العشر الاواخر من رمضان وقيل بل تنتقل في رمضان كله وقيل انها في ليلة معينة لا تنتقل عنها ابدا في جميع السنين ولا تفارقها فعلى هذا هي في ليلة من السنة كلها وهو قول ابن مسعود وابي حنيفة وصاحبيه وروى عن ابن مسعود انه قال من يقم الحول يصبرها فبلغ ذلك عبدالله بن عمر فقال يرحم الله ابا عبد الرحمن امانه علم انها في شهر رمضان ولكن اراد ان لا يتكل الناس وقال جمهور العلماء انها في شهر رمضان واختلفوا في تلك الليلة فقال ابو رزين العقيلي في اول ليلة من شهر رمضان وقيل هي ليلة سبعة عشر وهي الليلة التي كانت صبيحتها وقعة بدر يحكى هذا عن زيد بن ارقم وابن مسعود ايضا والحسن والصحيح الذي عليه الاكثرون انها في العشر الاواخر من رمضان والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ ذكر الاحاديث الواردة في ذلك ﴾

(ق) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجاور العشر الاواخر من رمضان ويقول تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان (م) عن ابي هريرة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم ايقظني بعض اهلي فنسيتها فالتسوها في العشر الاواخر من رمضان وذهب الشافعي الى انها ليلة احدى وعشرين (ق) عن ابي هريرة ان ابا سعيد قال اعتكفنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم العشر الاوسط فلما كانت صبيحة عشرين نقانا متاعنا فاتانا النبي صلى الله عليه وسلم فقال من كان اعتكف فليرجع الى معتكفه وانا اريت هذه الليلة ورايتني اسجد في ماء وطين فلما رجعت الى معتكفه هاجت السماء فطرنا فوالذي بعثه بالحق لقد هاجت السماء من آخر ذلك اليوم وكان المسجد على عرش ولقد رايت على انفه وارنيته اثر الماء والطين وفي رواية نحوه الا انه قال حتى اذا كانت ليلة احدى وعشرين وهي الليلة التي يخرج من صبيحتها من اعتكفه قال من اعتكف معي فليعتكف العشر الاواخر وورد في فضل ليلة القدر اثنان وعشرون حديثا عن عبدالله بن انيس قال كنت في مجلس لابي سلمة وانا اصغرهم فقالوا من يسأل لارسول الله

الانفعاليات وملازمة الطبيعيات (وقد كانوا يدعون) عند بقاء الاستعداد ووجود الآلات (الى السجود) سجد الاستعداد بتهيئة الاستعداد لقبول الامداد من عالم الانوار (وهم سالمون) الاستعداد متمكنون على احراز السعادة في المعاد (فذرنى ومن يكذب بهذا الحديث سنستدرجهم من حيث لا يعلمون واملئ لهم ان كيدى متين ام تسألهم اجرا فهم من مغرم مثقلون ام عندهم الغيب فهم يكتبون فاصبر لحكم ربك) بسعادة من سعد وشقاوة من شقى ونجاة من نجا وهلاك من هلك وهداية من اهتدى وضلال من ضل (ولا تكن كصاحب الحوت) في استيلاء صفات النفس عليه وغلبة الطيش والغضب والاحتجاب عن حكم الرب حتى رد عن جناب القدس الى مقر الطبع (فالتهم الحوت) حوت الطبيعة السفلية في مقام النفس وابتلى بالاجتنان في بطن حوت الرحم (اذ نادى) ربه لقهر قومه واهلاكهم لفرط الغضب عن مقام النفس لا باذن

الحق (وهو مكظوم) بمثل غيظا (اولا ان تداركه نعمة) كاملة (من ربه) بالهداية الى الكمال لبقاء سلامة الاستعداد وعدم رسوخ الهيئة الغضبية والتسوية عن فرط النفس والتوصل عن صفاتها (انبذ بالعراء) اى بظاهر عالم الحس وطرد من جناب القدس بالكلية وترك في وادى النفس (وهو مذموم فاجباه) موصوف بالزلل مستحق للاذلال والخذلان بحجوب عن الحق بمثل بالحرمات ولكنه اجتنبه (ربه) برحته لمكان سلامة فطرته وبقائه نوره الاصلى فقربه اليه وجعه الى ذاته بالقاء كلمة التوحيد اليه وايصاله الى مقسم الجمع (فجعله من الصالحين وان يكاد الذين كفروا ايزلقونك بأبصارهم لاسمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون وما هو الا ذكر للعالمين) لمقام البصوة بالاستقامة حال البقاء بعد الفناء في عين الجمع والله تعالى اعلم

﴿سورة الطاغية﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(الحاقة ما الحاقة وما ادراك ما الحاقة) هي الساعة

صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وذلك في صبيحة احدى وعشرين من رمضان فخرجت فوافيت رسول الله صلى الله عليه وسلم فقلت ارسلنى اليك رهط من نبي سلمة يسألونك عن ليلة القدر فقال كم الليلة فقلت اثنتان وعشرون فقال هي الليلة ثم رجع فقال او اقباله يريد ثلاثا وعشرين اخرجته ابوداود وذهب جماعة من الصحابة وغيرهم ان ليلة القدر ليلة ثلاث وعشرين ومال اليه الشافعي ايضا (خ) عن الصنابحي انه سأل رجلا هل سمعت في ليلة القدر شيئا قال اخبرني بلال مؤذن رسول الله صلى الله عليه وسلم انها في او السبع من العشر الاواخر وهذا اللفظ مختصر عن عبد الله بن انيس قال قلت يا رسول الله ان لي بادية اكون فيها وانا صلي فيها بحمد الله فرني بليلة انزلها الى هذا المسجد فقال انزل ليلة ثلاث وعشرين قبل ليلته كيف كان ابوك يصنع قال كان يدخل المسجد اذا صلى العصر فلا يخرج الا الحاجة حتى يصلي الصبح فاذا صلى الصبح وجد دابة على باب المسجد تجلس عليها ولحق باديته اخرجته ابو داود ولمسلم عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اريت ليلة القدر ثم انصبتها وارانى اسجد صبيحتها في ماء وطين قال بطرنا ليلة ثلاث وعشرين فصلى بنا رسول الله صلى الله عليه وسلم وانصرف وان اثر الماء والطين على جبهته وانه ويحكى عن بلال وابن عباس والحسن ليلة اربع وعشرين (ح) عن ابن عباس قال التمسوها في اربع وعشرين وقيل هي في ليلة خمس وعشرين دليله قوله صلى الله عليه وسلم تحروا ليلة القدر في الوتر من العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة سبع وعشرين يحكى ذلك عن جماعة من الصحابة منهم ابى بن كعب وابن عباس واليه ذهب احمد (م) عن زر بن حبيش قال سمعت ابى بن كعب يقول وقيل له ان عبد الله بن مسعود يقول من قام السنة اصاب ليلة القدر قال ابى والله الذى لا اله الا هو انها في رمضان يخلف ولا يستنى فوالله انى لا علم اى ليلة هي هي الليلة التي امرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم بقيامها وهي ليلة سبع وعشرين وامارتها ان تطلع الشمس من صبيحة يومها بضاء لاشعاع لها عن معاوية عن ابى صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر قال ليلة سبع وعشرين اخرجته ابو داود وقيل هي ليلة تسع وعشرين دليله قوله تحروا ليلة القدر في العشر الاواخر من رمضان وقيل هي ليلة آخر الشهر عن ابن عمر قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن ليلة القدر وانا سمع فقال هي في كل رمضان اخرجته ابوداود قال ويروى موقوفا عليه

﴿ذكر ليل مشرقة﴾ عن ابن مسعود قال قال لى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر اطلبوها ليلة سبع وعشرين من رمضان وليلة احدى وعشرين وليلة ثلاث وعشرين ثم سكت اخرجته ابو داود عن عتبة بن عبد الرحمن قال حدثني ابى قال ذكرت ليلة القدر عند ابى بكرة فقال ما تانا بملتسها بشئ سمعته من رسول الله صلى الله عليه وسلم الا في العشر الاواخر فاني سمعته يقول التمسوها في تسع بيقين اوفى سبع بيقين اوفى خمس بيقين اوفى ثلاث بيقين او آخر الشهر قال وكان ابوبكرة يصلي في العشرين من رمضان كصلاته في سائر السنة فاذا دخل العشر الاواخر اجتهد اخرجته الترمذى (ح) عن عباد بن الصامت قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخبر بليلة القدر فتلاحى رجلان من المسلمين فقال انى صلى الله عليه وسلم انى خرجت لا خبركم بليلة القدر فتلاحى فلان وفلان فرفعت وعسى ان يكون

خير الكم فالتسوها في التاسعة والسابعة والخامسة قوله فتلاحي رجلان اى تخاصم رجلان وقوله فرفعت لم يرد رفع عينها وانما اراد رفع بيان وقموا ولو كان المراد رفع وجودها لم يامر بالتسوها (خ) عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم هي في العشر في سبع بيقين يعنى ليلة القدر وفي رواية في تاسعة تبقى في سابعة تبقى في خامسة تبقى قال ابو عيسى روى عن النبي صلى الله عليه وسلم في ليلة القدر انها ليلة احدى وعشرين و ليلة ثلاث وعشرين وخمس وعشرين وتسع وعشرين وآخر ليلة من رمضان قال الشافعي كان هذا عندى والله اعلم ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يحب على نحو ما يستل عنه يقال له لتسوها في كذا فقال التسوها في ليلة كذا قال الشافعي واغوى الروايات عندى فيها ليلة احدى وعشرين قال البغوى وبالجملة ابهم الله تعالى هذه الليلة على الامة ليحتمدوا في العبادة الى شهر رمضان ضمعا في ادراكها كما اخفى ساعة الاجابة في يوم الجمعة واخفى الصلاة الوسطى في الصلوات الخمس واسمها الاعظم في القرآن في اسمائه ورضاه في الطاعات ليرغبوا في جميعها وسخطه في المعاصي ليتنبهوا عن جميعها واخفى قيام الساعة ليحتمدوا في الطاعات حذرا من قيامها ومن علاماتها ما روى عن الحسن رفعه انها ليلة الجمعة سمحة لاحارة ولا باردة تطاع الشمس صديحتها بضاء لاشعاع لها (ق) عن عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا دخل العشر الاواخر احيا الليل وايقظ اهله وجدوشد المنزر ولمسلم عنها قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يجتهد في العشر الاواخر من رمضان ما لا يجتهد في غيره (ق) عنها ان النبي صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان حتى توفاه الله عز وجل ثم اعتكف أزواجه من بعده (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يعتكف العشر الاواخر من رمضان * عن عائشة قالت قلت يا رسول الله ان علمت ليلة القدر ما أقول فيها قال قولى اللهم انك عفو كريم تحب العفو فاعف عني اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح واخرجه النسائى وابن ماجه * قوله عز وجل (وما ادراك ما ليلة القدر) اى اى شئ يبلغ درايك قدرها ومبلغ فضلها وهذا على سبيل التعظيم لها وانسويق الى خيرها ثم ذكر فضلها من ثلاثة اوجه فقال تعالى (ليلة القدر خير من الف شهر) قال ابن عباس ذكر لرسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من بنى اسرائيل حمل السلاح على عاتقه في سبيل الله الف شهر فحب رسول الله صلى الله عليه وسلم لذلك وتمنى ذلك لامته فقال يارب جعلت امتى اقصر الائم اعمارا واقلها اعمالا فاعطاه الله تبارك وتعالى ليلة القدر فقال ليلة القدر خير من الف شهر التى حمل فيها الاسرائيل السلاح في سبيل الله لك ولا متك الى يوم القيامة وعن مالك انه سمع من يثقبه من اهل العلم ان النبي صلى الله عليه وسلم ارى اعمار الناس قبله او ما شاء الله من ذلك فكانت تقاصر اعمارهم ان لا يبلغوا من العمل مل الذى يبلغ غيرهم في طول العمر فاعطاه الله ليلة القدر خيرا من الف شهر اخرجه مالك في الموطا قال المفسرون معناه العمل الصالح في ليلة القدر خير من العمل في الف شهر ليس فيها ليلة القدر وانما كان كذلك لما يريد الله تعالى فيها من المنافع والارزاق وانواع الخير والبركة * الوجه الثانى من فضلها قوله عز وجل (تنزل الملائكة) يعنى الى الارض وسبب هذا انهم لما قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها وظاهر الامر بخلاف ما قالوه وتبين حال المؤمنين وما هو عليه من الطاعة والعبادة الجدا والاجتهاد نزولوا اليهم

الواجبة الوقوع التى لا ريب فيها ان اريد بها القيامة الصغرى او التى تحقق فيها الامور اى تعرف وتحقق ان اريد بها الكبرى والمعنى ان الساعة ما هى وما اعلمك اى شئ هى اى لا يعرف شدتها وهو لها وما يظهر فيها من الاحوال على المعنى الاول او لا يعرف حقيقتها وارتفاع شأنها وانارة برهانها وما يبدو فيها احد الا الله وكلتا القيامتين تفرع الناس وتهاكمهم وتفنيهم وتستأصلهم بالشدّة والقهر واماتكبيهم بالاولى فلاقبالهم من الدنيا وترك العمل لها وغفلتهم وغرورهم بالحياة الحسية واما بالثانية فلعدم وقوفهم عليها وانكارهم لها واحتجابهم عنها وقد يطابق مثل المكذبين بمثل المفرطين اى المقصرين والغالين بأن يقال (كذبت نمود وعاد بالقارعة فأما نمود) وهم اهل الماء القليل اى اهل العلم الظاهر المحجوبون عن العلوم الحقيقية (فأهلكوا بالطاغية) اى الحالة الكاشفة عن الباطن وعالم التجرد التى تطغى على علومهم ففسيها وهى خراب البدن (واما عاد) الغالون

ليسلموا عليهم ويعتذر واما قالوا ويستغفروا لهم لا يرون من تقصير قد يقع من بعضهم (والروح) يعني جبريل عليه الصلاة والسلام قاله اكثر المفسرين وفي حديث انس عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال اذا كانت ليلة القدر نزل جبريل في كعبة من الملائكة يصلون ويسلمون على كل عبد قائم او قاعد يذكر الله عز وجل ذكره ابن الجوزي وقيل ان الروح طائفة من الملائكة لا تراهم الملائكة الا في تلك الليلة ينزلون من لدن غروب الشمس الى طلوع الفجر وقيل ان الروح ملك عظيم ينزل مع الملائكة تلك الليلة (فيها) اي في ليلة القدر (باذن ربهم) اي بامر ربهم (من كل امر) اي بكل امر من الخير والبركة وقيل بكل ما امر به وقضاء من كل امر * الوجه الثالث من فضلها قوله تعالى (سلام) اي سلام على اولياء الله واهل طاعة قال الشعي هو تسليم الملائكة في ليلة القدر على اهل المساجد من حين تغيب الشمس الى ان يطلع الفجر وقيل الملائكة ينزلون فيها كما لقوا مؤمنا او مؤمنة يسلمون عليه من ربه عز وجل وقيل تم الكلام عند قوله من كل امر ثم ابتدا فقال تعالى سلام (هي) يعني ليلة القدر سلامة وخير ليس فيها شر وقيل لا يقدر الله في تلك الليلة ولا يقضى الا السلامة وقيل ان ليلة القدر سالمة لا يستطيع الشيطان ان يعمل فيها سوءا او يحدث فيها اذى (حتى مطلع الفجر) اي ان ذلك السلام والسلامة تدوم الى مطلع الفجر والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

﴿ تفسير سورة لم يكن وتسمى سورة البينة ﴾

﴿ وهي مدنية قاله الجمهور وفي رواية عن ابن عباس انها مكية وهي ثمان آيات واربع

وتسعون كلمة وثلاثة وتسعة وتسعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب) يعني اليهود والنصارى (والمشركين) اي ومن المشركين وهم عبدة الاوثان وذلك ان الكفار كانوا جنسين احدهما اهل كتاب وسبب كفرهم ما احدثوه في دينهم اما اليهود فقولهم عز رب ابن الله وتشبيههم الله بخاقه واما النصارى فقولهم المسيح ابن الله وثالث ثلاثة وغير ذلك والثاني المشركون اهل الاوثان الذين لا يتسبون الى كتاب فذكر الله الجنسين في قوله لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين (منفكين) اي منتهين عن كفرهم وشركهم وقبل معناه زائلين (حتى تاتيهم) اي حتى انتهت لفظه مضارع ومعناه الماضي (البينة) اي الحجة الواضحة يعني محمدا صلى الله عليه وسلم اتاهم بالقرآن فبين لهم ضلالتهم وشركهم وما كانوا عليه من الجاهلية ودعاهم الى الايمان فآمنوا فانقذهم الله من الجاهالة والضلالة ولم يكونوا منفصلين عن كفرهم قبل بعثه اليهم والآية فيمن آمن من الفريقين قال الواحدى في بسيطه وهذه الآية من اصعب ما في القرآن نظما وتفسيرا وقد تخطب فيها الكبار من العلماء قال الامام فخر الدين تفسيره انه لم يلخص كيفية الاشكال فيها وانا اقول وجه الاشكال ان تقدير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم حتى تاتيهم البينة التي هي الرسول ثم انه تعالى لم يذكر انهم منفكون عما ذالكنه معلوم اذا المراد هو الكفر الذي كانوا عليه فصارت التقدير لم يكن الذين كفروا ومنفكين عن كفرهم تاتيهم البينة التي هي الرسول

المجاوزون حد الشرائع بالتزندق والاباحية في التوحيد (فأهاكوا برح صرصر عانية سخرها) هوى النفس الباردة بجمود الطبيعة وعدم حرارة الشوق والعشق العاتية الى الشديدة الغالبة عليهم الذاهبة بهم في اودية الهلاك سخرها الله (عليهم سبع ليال وثمانية ايام حسوما) في مراتب الغيوب السبعة التي هي ليايهم لاحتجابهم عنها والصفات الثمانية الظاهرة لهم كالايام وهي الوجود والحياة والعلم والقدرة والارادة والسمع والبصر والتكلم اي على ما ظهر منهم وما بطن انقطعهم وتستأصلهم (فترى القوم فيها صرعى) موتى لاحياة حقيقية لهم لانهم قائمون بالنفس لابل الله كما قال كانهم خشب مسندة (كانهم اعجاز نخل خاوية) اي اقوياء بحسب الصورة لا معنى فيهم ولا حياة ساقطون عن درجة الاعتبار والوجود الحقيقى اذ لا يقومون بالله (فهل ترى لهم من باقية) اي بقاء او نفس باقية لانهم فانون من اسرهم (وجاء فرعون)

ثم ان كلمة حتى لانتفاء الغاية فهذه الآية تقتضي انهم صاروا منفكين عن كفرهم عند اتيان الرسول ثم قال بعد ذلك وماتفرق الذين اتوا الكتاب الامن بعد ما جاءتهم البينة وهذا يقتضي ان كفرهم قد ازداد عند مجيء الرسول فيحتمل ان يحصل بين الآية الاولى والثانية مناقضة في المظاهر وهذا منتهى الاشكال في ظني قال والجواب عنه من وجوه اولها واحسنها الوجه الذي لخصه صاحب الكشف وهو ان الكفار من الفريقين اهل الكتاب وعبداء الاوثان كانوا يقولون قبل مبعث محمد صلى الله عليه وسلم لانفك عما نحن عليه من ديننا ولا نتركه حتى يبعث النبي الموعود الذي هو مكتوب في التوراة والانجيل وهو محمد صلى الله عليه وسلم فحكى الله تعالى عنهم ما كانوا يقولونه ثم قال وماتفرق الذين اتوا الكتاب اى انهم كانوا يعدون اجتماع الكلمة والاتفاق على الحق اذا جاءهم الرسول ثم ما فرقه عن الحق ولا اقرهم على الكفر الا بمجيء الرسول ونظيره في الكلام ما يقول الفاسق الفقير لمن يعظه لست بمنفك مما اتا به من الافعال القبيحة حتى يرزقني الله الغنى فيرزقه الله الغنى فيزداد فسقا فيقول واعظكم لم تكن منفكاً عن الفسق حتى توسروا ما غسرت راسك في المسق او بعد اليسار فيذكره ما كان يقول توبخوا والزما ما قال الامام فخر الدين وحاصل هذا الجواب يرجع الى حرف واحد وهو ان قوله تعالى لم يكن الذين كفروا من فكين عن كفرهم ثمة البينة مذكور حكاية عنهم وقوله وماتفرق الذين اتوا الكتاب اخبار عن الواقع والمعنى الذي وقع كان بخلاف ما ادعوا وثانيها ان تقدير الآية لم يكن الذين كفروا منفكين عن كفرهم وان جاءتهم البينة وعلى هذا التقدير يزول الاشكال الا ان تفسير لفظ حتى بهذا ليس من اللغة في شيء وذكروا جوهرا اخر قال والمختار هو الاول ثم فسر البينة فقال تعالى (رسول من الله) اى تلك البينة رسول من الله (يتلوا) اى يقرأ الرسول صلى الله عليه وسلم (صحفا) اى كتب يريد ما تضمنه الصحف من المكتوب فيه وهو القرآن لانه كان صلى الله عليه وسلم يقرأ عن ظهر قلبه لاجل كتاب (مطهرة) اى من الباطل والكذب والزور والمعنى انها مطهرة من القبيح وقبل معنى مطهرة وقيل معظمة وقيل مطهرة اى لا يذنبى ان يمسها الا المطهرون (فيها) اى في الصحف (كتب) اى الآيات المكتوبة وقيل الكتب بمعنى الاحكام (قيمة) اى عالة مستقيمة غير ذات عوج وقيل قيمة بمعنى قائمة مستقلة بالجملة من قولهم قام بالامر اذا احراه على وجهه ثم ذكر من لم يؤمن من اهل الكتاب فقال تعالى (وماتفرق الذين اتوا الكتاب) بمعنى في امر محمد صلى الله عليه وسلم (الامن بعد ما جاءتهم البينة) بمعنى جاءتهم البينة في كتبهم انه نبي مرسل قال المفسرون لم يزل اهل الكتاب مجتمعين في تصديق محمد صلى الله عليه وسلم حتى بعث الله تعالى فلما بعث تفرقوا في امره واختلفوا فيه فآمن به بعضهم وكفروا به آخرون ثم ذكر ما مروا به في كتبهم فقال تعالى (وما مروا) بمعنى هؤلاء الكفار (الا لعبدوا الله) اى وامروا الا ان يعبدوا الله قال ابن عباس ما مروا في التوراة والانجيل بالاخلاص للعبادة لله موحدين له (مخلصين له الدين) الاخلاص عبارة عن النية الخالصة وتجريدها عن شوائب الرياء وهو تنبيه على ما يجب من تحصيل الاخلاص من ابتداء الفعل الى انتهائه والمخلص هو الذي يأتي بالحسن لحسنه والواجب لوجوبه والنية الخالصة لما كانت معتبرة كانت النية معتبرة فقد دلت الآية على ان كل ما موربه فلا بد وان يكون منوفا فلا بد من اعتبار النية في جميع المأمورات قال اصحاب الشافعي الوضوء مأمور به ودلت

النفس الامارة (ومن قبله) من قواها واعوانها (والمؤثفات) من القوى الروحانية المنقلبة عن طباعها بالميل الى الظاهر والانقلاب عن المعقول الى المحسوس (بالخاطئة) بالخلصة التي هي خطأ وهي المجاوزة عن البواطن الى الظواهر (فعصوا رسول ربهم) اى العقل الهادي الى الحق (فأخذهم) بالفرق في بحر الهوى ورجفة اضطراب مزاج البدن وخرابه (اخذة رايته) زائدة في الشدة (انما لما طغى الماء) ماء طوفان الهوى (جلناكم في الجارية) في جارية الشريعة المركبة من الكمال العلمي والعملي (لجعلها لكم تذكرة) لعالم القدس وحضرة الحق التي هي مقرم الاصل وما واكم الحقيق (وتعبرها اذن واعية) اى تحفظها اذن حافظة لما سمعت من الله في يده الفطرة باقية على حالها النظرية غير ناسية لهذه وتوحيد وما اودعها من اسرارها بسماع اللغو في هذه النشأة وحفظ الباطل من الشيطان والاعراض عن جناب

الرحمن ولهذا لما نزلت قال النبي صلى الله عليه وسلم لعلى عليه السلام سألت الله ان يجعلها اذنك يا على اذهوا لحاظك لتلك الاسرار كما قال والدت على العطرة وسبقت الى الايمان والهجرة (فاذا نفخ في الصور نفخة واحدة) هي النفخة الاولى التي للامامة في القياسة الصغرى اذ يمنع حمله على الكبرى قوله فما من اوتي كتابه بيمينه وما بعده من التفصيل وهذا النفخ عبارة عن تأثير الروح القدس بتوسط الروح الاسرافيلي الذي هو موكل بالحياة في الصورة الانسانية عند الموت لازهاق الروح فيقبضه الروح العزرائيلي وهو تأثير في ان واحد فذلك وصفها بالوحدة (وجلت الارض والجبال) ارض البدن وجبال الاعضاء (فدكتا دكة واحدة فيومئذ وقعت الواقعة) وجعلنا اجزاء متعصبة متفرقة (وانشقت السماء) سماء النفس الحيوانية وانقضت لزهاق الروح بانفلاقها عنه (فهى يومئذ واهية) لاتقدر على الفعل ولاتتقوى على التحريك

هذه الآية على ان كل ما موربه يجب ان يكون منويا فوجب التوبة في الوضوء وقيل الاخلاص محلله القلب وهو ان ياتي بالفعل لوجه الله تعالى لمخلصه ولا يريد بذلك رياء ولا سمعة ولا غرضا آخر حتى قالوا في ذلك لا يجعل طاب الجنة مقصودا ولا الحاجة من النار مطلوبا وان كان لابد من ذلك بل يجعل العبد بعبادته لمحض العبوية واعترافا لربه عز وجل بالربوبية وقيل في معنى مخلصين له الدين مقربين له بالعبودية وقيل قاصدين بقاومهم رضا الله تعالى بالعبادة (م) عن ابي هريرة رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله تعالى لا ينظر الى اجسامكم ولا الى صوركم ولكن ينظر الى قلوبكم (حنفاء) اي مائنين عن الاديان كلها الى دين الاسلام وقيل سبعين ملة ابراهيم عليه الصلاة والسلام وقيل حنفاء اي حجاجا وانما قدمه على الصلاة والزكاة لان فيه صلاة وانفاق مال وقيل حنفاء اي مخوذين محرمين لكاح المحارم وقيل الحنيف الذي آمن بجميع الانبياء والرسل ولا يفرق بين احدهم منهم فمن لم يؤمن بالشراف الانبياء وهو محمد صلى الله عليه وسلم فليس بحنيف (ويقوموا الصلاة) اي المكتوبة في اوقاتها (ويؤتوا الزكاة) اي المفروضة عند محلها (وذلك) اي الذي امروا به (دين لقيمة) اي الملة المستقيمة والشريعة المتبوعة وانما اضاف الدين الى القيمة وهي نعمته لاختلاف اللفظين وانت القيمة رد الى الملة وقيل في الهاء القيمة الكتب التي جرى ذكرها اي وذلك دين اصحاب الكتب القيمة وقيل القيمة جمع القيم والقيم والقائم واحد والمعنى وذلك دين القائم لله بالتوحيد واستدل بهذه الآية من يقول ان الايمان قول وعمل لان الله تعالى ذكر الاعتقاد اولا واتبعه بالعمل ثانيا ثم قال وذلك دين القيمة والدين هو الا سلام والا سلام هو الايمان بدليل قوله فاخرجنا من كان فيها المؤمنين فوجدنا فيها غيريت من المسلمين ثم ذكر ما للفريقين فقال تعالى (ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين) فان قلت لم قدم اهل الكتاب على المشركين قلت لان جنائتهم اعظم في حق رسول الله صلى الله عليه وسلم وذلك انهم كانوا يستفتحون به قبل بعثته ويقرون بنبوته فلما بعث انكروه وكذبوه وصدوه مع العلم به فكانت جنائتهم اعظم من المشركين فلهذا قدمهم عليهم فان قلت ان المشركين اعظم جنائية من اهل الكتاب لان المشركين انكروا الصانع والنبوة والقيامة واهل الكتاب اعترفوا بذلك غير انهم انكروا نبوة محمد صلى الله عليه وسلم واذا كان كذلك كان كفرهم اخف فلم سوى بين الفريقين في العذاب قلت لما اراد اهل الكتاب الرفعة في الدنيا بانكارهم نبوة محمد صلى الله عليه وسلم اذ هم الله في الدنيا وادخلهم اسفل سفلين في الآخرة ولا يمنع من دخولهم النار مع المشركين ان تفاوت مراتبهم في العذاب (في نار جهنم خالدين فيها اولئك هم شر البرية) اي هم شر الخلق والمعنى انهم لما استحقوا النار بسبب كفرهم قالوا فهل الى خروج من سبيل فقال بل تبقون خالدين فيها فكانتهم قالوا لم ذلك قال لانكم شر البرية (ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات اولئك خير البرية) يعني انهم بسبب اعمالهم الصالحة واجتنابهم الشرك استحقوا هذا الاسم (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدين فيها ابدا رضي الله عنهم ورضوا عنه) قيل الرضا يقسم الى قسمين رضاه ورضاعنه فالرضاه ان يكون راضيا ومدبرا والرضاعنه فيما يقضى ويدبر قال المسمى اذا كنت لارضى عن الله فكيف تسأله لرضاعك وقيل رضى الله اعمالهم ورضوا عنه بما اعطاهم من الخير والكرامة (ذلك) اي هذا الجزاء والرضا (من خشى ربه) اي لمن خاف ربه

والادراك حالة المسوت
(والملك) اى القوى التى
تمدها وتأوى اليها وتعتمد
عليها فى الادراك وتجتمع
مدرجاتها عندها اوتدرك
بواسطتها وتظهر بها مدرجاتها
على ارجائها (اى جوانبها
من الروح والقلب والعقل
والجسم فافترقت عنها
وتشعبت الى جهاتها الناشئة
منها اولا) ويحمل عرش
ربك (اى القلب الانسانى
(فوقهم يومئذ ثمانية) منهم
هى الانوار القاهرة ارباب
الاصنام العنصرية من
الصور الوعوية تحمله
بالاجتماع من الطرفين
العلوى والسفلى القاعل
والحامل عند البعث والنشور
من كل طرف اربعة ولهذا
قال النبي عليه الصلاة
والسلام هم اليوم اربعة
فاذا كان يوم القيامة ايدهم
الله بأربعة آخرين فيكون
ثمانية ولكون تلك الاملاك
مختلفة الحقائق بحسب
اختلاف اصنافها العنصرية
قال بعضهم انها مختلفة الصور
ولكونها مستوية مستعالية
على تلك الاجرام شبت
بالاوعال وقيل هم على
صور الاوعال تشبيها
لاجرامها بالجبال ولكونها

الدنيا وانتهى عن المعاصى (ق) عن انس بن مالك رضى الله عنه قال قال النبي صلى الله عليه وسلم
لابي بن كعب ان الله امرني ان اقرأ عليك لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب قال وسماني قال نعم
فبكي وفي رواية البخارى ان النبي صلى الله عليه وسلم قال لابي بن كعب ان الله امرني ان اقرئك
القرآن قال الله سماني لك قال نعم قال وقد ذكرت عند رب العالمين قال نعم قال فذرفت عيناه
﴿شرح غريب الحديث﴾ اما بكاء ابي فانه بكى سرورا واستصغارا لنفسه عن تأمله لهذه
النعمة العظيمة واعطائه تلك المنزلة الكريمة والنعمة عليه فيها من وجهين احدهما كونه
منصوصا عليه بعينه والثاني قراءة النبي صلى الله عليه وسلم فانها منقبة عظيمة لم يشاركه فيها
احد من الصحابة وقيل انما بكى خوفا من تقصيره في شكره هذه النعمة واما تخصيص هذه
السورة بالقراءة فانها مع وجازتها جامعة لاصول وقواعد ومهمات عظيمة وكان الحال
يقضي الاختصار واما الحكمة في امر النبي صلى الله عليه وسلم بالقراءة على ابي فهمي
ان يعلم ابي القراءة من الفاظه صلى الله عليه وسلم وضبط اسلوب الوزن المتسرع وقدره
بخلاف ما سواه من الهم المستعملة في غيره فكانت قراءته على ابي يعلم ابي منه لانه يعلم هو
من ابي وقيل انما قرأ على ابي ليعلم غيره التواضع والادب وان لا يستنكف الشريف وصاحب
الرتبة العالية ان يعلم القرآن من هودونه وفيه تنبيه على فضيلة ابي والحث على الاخذ عنه وتقديمه
في ذلك فكان كذلك بعد النبي صلى الله عليه وسلم راسا واماما في القراءة وغيره وكان احد علماء
الصحابة رضى الله عنهم اجمعين والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة الزلزلة﴾

وهى مكية وقيل مدنية وهى ثمان آيات وخمس وثلاثون كلمة ومائة وتسعة واربعون حرفا عن
ابن عباس رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا زلزلت تعدل نصف القرآن
وقل هو الله احد تعدل ثلث القرآن وقل يا ايها الكافرون تعدل ربع القرآن اخرجه الترمذى
وقال حديث غريب وله عن انس رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من قرأ
اذا زلزلت عدلت له نصف القرآن ومن قرأ قل يا ايها الكافرون عدلت له ربع القرآن ومن
قرأ قل هو الله احد عدلت له ثلث القرآن وقال حديث غريب

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (اذا زلزلت الارض زلزالها) اى تحركت حركة شديدة واضطربت
وذلك عند قيام الساعة وقبل تنزل من شدة صوت اسرافيل حتى ينكسر كل ما عليها
من شدة الزلزلة ولا تسكن حتى تاتي ما على ظهرها من جبل وشجر وبناء وفي وقت هذه الزلزلة
قولان احدهما وهو قول الاكثرين انها في الدنيا وهى من اشراط الساعة والثاني انها زلزلة
يوم القيامة (واخرجت الارض اثقالها) فمن قال ان الزلزلة تكون في الدنيا قال اثقالها
كنوزها وما في بطنها من الدقائق والاموال فتلقيا على ظهرها يدل على صحة هذا القول ما روى
عن ابي هريرة رضى الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اتقى الارض افلاذ كبدها
امثال الاسطوانة من الذهب والفضة فيجىء القتاتل فيقول في هذا قتلت ويجىء الفاطم فيقول
في هذا قطعت رحى ويجىء السارق فيقول في هذا قطعت يدى ثم يدعونه فلا يأخذون

شاملة لتلك الاجرام بالغة الى اقصاها حيث ما بلغت قال بعضهم ثمانية املك ارجلهم في تخوم الارض السابعة والعرش فوق رؤسهم وهم مطرقون مسجون والله اعلم بحقائق الامور (يومئذ تعرضون) على الله بما في انفسكم من هيآت الاعمال وصور الافعال (لاتخفي منكم خافية فاما من اوتي كتابه) اى اللوح البدنى الذى فيه صور اعماله (بينه) اى جانبه الاقوى الالهى الذى هو العقل فيفرح به ويحب الاطلاع على احواله من الهبآت الحسنة وآثار السعادة وهو معنى قوله (فيقول هاؤم اقرؤا كتابه انى طنت) انى تيقنت (انى ملاق حسابه) لايمانى بالبعث والنشور والحساب والجزاء (فهو فى عيشة راضية) اى حياة حقيقية ابدية سرمدية (فى جنة) من جنات القلب والروح (عالية فطوفها) من مدركات القلب والروح من المعاني والحقائق (دانية كلوا واشربوا هنيأ بما اسلفتم فى الايام الاخالية) كل شأوا نالوها (واما من اوتي كتابه

منه شيئاً اخرجه مسلماً والا فلا ذم فلهذه وهى القطعة المستطيلة شبه ما يخرج من باطنها باقطاع كبدها لان الكبدة مستورة فى الجوف وانما خص الكبدة لانها من اطيب ما يشوى عند العرب من الجزور واستعار النقي للاخراج ومن قال بان الزلزلة تكون يوم القيامة قال اثقالها الموتى فخرجهم الى ظهرها قيل ان الميت اذا كان فى بطن الارض فهو ثقل لها واذا كان فوقها فهو ثقل عليها وسميت الجن والانس بالثقلين لان الارض تتقل بهم احياء وامواتا (وقال الانسان ماله) اى ماله انزلت هذه الزلزلة العظيمة ولظنت ما فى بطنها وفى الانسان وجهان احدهما انه اسم جنس يعم المؤمن والكافر وهذا على قول من جعل الزلزلة انما من اشراط الساعة والمعنى حين وقعت لم يعلم الكل انها من اشراط الساعة فيسأل بعضهم بعضا عن ذلك والثانى انه اسم للكافر خاصة وهذا على قول من جعلها زلزلة القيامة لان المؤمن عارف بها فلا يسأل عنها والكافر جاحداً فاذا وقعت سأل عنها وقيل مجاز الآية (يومئذ تحدث اخبارها) فيقول الانسان ماله والمعنى ان الارض تحدث بكل ما عمل على ظهرها من خير او شر فتشكو العاصي وتشهد عليه وتشكر الطائع وتشهده * عن ابى هريرة قال قرأ رسول الله صلى الله عليه وسلم هذه الآية يومئذ تحدث اخبارها قال اندرون ما اخبارها قالوا الله ورسوله اعلم قال فان اخبارها ان تشهد على كل عبد او امة بما عمل على ظهرها تقول عمل يوم كذا وكذا فهذه اخبارها اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح (بان ربك اوحى لها) اى امرها بالكلام واذن لها ان تخبر بما عمل عليها قال ابن عباس اوحى اليها قيل ان الله تعالى يخلق فى الارض الحياة والعقل والطق حتى يخبر بما امر الله به وهذا مذهب اهل السنة * قوله تعالى (يومئذ يصدر الناس) اى عن موقف الحساب بعد العرض (اشنتا) اى متفرقين فاخذ ذات اليمين الى الجنة واخذ ذات الشمال الى النار (ايروا اعمالهم) قال ابن عباس ايروا جزاء اعمالهم وقيل معناه ليروا صحائف اعمالهم التى فيها الخير والشر وهو قوله تعالى (فمن يعمل مثقال ذرة) اى وزن نملة صغيرة وقيل هو ما صدق من الثواب باليد (خير ابره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره) قال ابن عباس ليس مؤمن ولا كافر عمل خير او شر فى الدنيا الا اراه الله اياه يوم القيامة فالما المؤمن فيرى حسناته وسيئاته فيغفر الله له سيئاته وينيبه بحسناته ويعذبه بسيئاته وقال محمد بن كعب القرظى فمن يعمل مثقال ذرة خير ابره من كافر يرى ثوابه فى الدنيا فى نفسه وولده واهله وماله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله خير ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره من مؤمن يرى عقوبته فى الدنيا فى نفسه وماله وولده واهله حتى يخرج من الدنيا وليس له عند الله شر قيل نزلت هذه فى رجلين وذلك انه لما نزلت ويطعمون الطعام على حبه وكان احدهما يأتية السائل فيستقل ان يطعمه الثرة والكمرة والجوزة ونحو ذلك ويقول هذا ليس بشئ يؤجر عليه انما يؤجر على ما يعطى ونحن نحبه وكان الآخر يتهاون بالذنب الصغير مثل الكذبة والظرة واشباه ذلك ويقول انما وعد الله النار على الكبائر وليس فى هذا اثم فأزل الله هذه الآية يرغبهم فى القليل من الخير ان يعطوه فانه يوشك ان يكبر ويحذرهم من اليسير من الذنب فانه يوشك ان يكبر والاثم الصغير فى عين صاحبه بصير مثل الجبل العظيم يوم القيامة قال ابن مسعود احكم آية فى القرآن فمن يعمل مثقال ذرة خير ابره ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره وسمى رسول الله صلى الله عليه

وسلم هذه الآية الجامعة الفاذة حين سئل عن زكاة الخمر فقال ما نزل الله فيها شيأ الا هذه الآية الجامعة الفاذة فن يعمل منقال ذرة خبرايره ومن يعمل منقال ذرة شراريه وتصدق عمر بن الخطاب وعائشة كل واحد منهما بحبة عنب وقالافها ماقيل كثيرة قلت انما كان غرضهما تعليم الغيرو الا فهما من كرماء الصحابة رضى الله تعالى عنهم وقال الربيع بن خيثم مر رجل بالحن وهو يقرأ هذه السورة فلما بلغ آخرها قال حسبي الله قد انتهت الموعظة والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿ تفسير سورة العاديات ﴾

وهى مكية فى قول ابن مسعود وغيره مدنية فى قول ابن عباس وهى احدى عشرة آية واربعون كلمة ومائة وثلاثة وستون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل (والعاديات ضبحا) فيه قولان احدهما انها الابل فى الجمع قال على كرم الله وجهه هى الابل تعدو من عرفة الى المزدلفة ومن المزدلفة الى منى وعنه قال كانت اول غزاة فى الاسلام بدرا وما كان معنا الا فرسان فرس للزير وفرس للمقداد بن الاسود فكيف تكون العاديات فعلى هذا القول يكون معنى ضبحا مداعناهما فى السير واصله من حركة النار فى العود (فالوريات قدحا) يعنى ان اخفاف الابل ترمى بالحجارة من شدة عدوها فيضرب الحجر حجرا آخر فيورى النار وقبل هى النيران يجمع (فالغيرات ضبحا) يعنى الابل تدفع بركبانها يوم النحر من جمع الى منى والسنة ان لا يدفع حتى يصبح والاذاعة سرعة سرعة السير ومنه قولهم اشرق شير كيانغير (فثرن به نقعا) اى هيجن بمكان سيرها غبارا (فوسطن به جمعا) اى وسطن بالقمع جمعا وهو من دلفة فوجه القسم على هذا ان الله تعالى اقسم بالابل لما فيها من المافع الكثيرة وتعرضه بابل الجمع للترغيب وفيه تقريع لمن يحج بمد القدرة عليه فان الكنود هو الكفور ومن لم يحج بعد الوجوب موصوف بذلك القول الثانى فى تفسير والعاديات قال ابن عباس وجاعة هى الخيل العادية فى سبيل الله والضج صوت اجوافها اذا غدت قال ابن عباس وليس شئ من الحيوانات يضج سوى الفرس والكلب والعلب وانما تضج هذه الحيوانات اذا تغير حالها من فزع او تعب وهو من قول العرب ضجته النار اذا غبرت لونه فالوريات قدحا يعنى انها تورى النار بحوافرها اذا سارت فى الحجارة وقبل هى الخيل تهيج الحرب ونار العداوة بين فرسانها وقال ابن عباس هى الخيل تغزو فى سبيل الله ثم تأوى بالليل فيورى اصحابها نارا ويصنعون طعامهم وقبل هو مكر الرجال فى الحرب والعرب تقول اذا اراد الرجل ان يعر بصاحبه اما والله لا قدح لك ثم لاورين لك فالغيرات ضبحا يعنى الخيل تعير بفرسانها على العدو عنه الصراح لان الناس فى غفلة فى ذلك الوقت عن الاستعداد فثرن به اى بالمكان نقعا اى غبارا فوسطبه جمعا اى دخلن به اى بذلك القمع وهو الغبار وقبل صرن بعد وهن وسط جمع العدو وهم الكتيبة وهذا القول فى تفسير هذه الآيات اولى بالصحة واشبه بالمعنى لان الصبح من صفة الخيل وكذا ابراء النار بحوافرها واثارة الغبار ايضا وانما اقسم الله بخيل الغزاة لما فيها من المنافع الدينية والدنيوية الاجر والغنية وتنبها على فضلها وفضل رباطها فى شبل الله عز وجل

بشماله) اى جانبه الاضعف النفسانى الحيوانى فيتحمسر ويتندم ويتوحش من تلك الصور والهيات السحجة والقائح التى نسمها واحصاها الله وينفر منها ويتمنى الموت عندها ويتيقن ان الذى صرف عمره فيه واكب بوجهه عليه من المال والسلطنة والجاه ما كان ينفعه بل يضره وهو معنى قوله (فيقول يا ليتنى لم اوت كذا به) ولم ادر ما حسابه ياليتها كانت القاضية ما اغنى عني ماله هلك عني سلطانيه اخذوه فقلوه) وينادى على لسان العزى والقهر الملكوت الموكل به لم الكون والفساد من النفوس السماوية والارضية ان اى قيدوه بما يناسب هيئات نفسه من الصور واحبسوه فى سجين الطبيعة بما يتمتع الحركات على وفق الارادة من الاجرام (ثم الجحيم) جحيم حرمان ونيران الآلام (صلوه ثم فى سلسلة) الحوادث اغير المتناهية ذرعها سبعون ذراعا فاسلكوه) ليمتد بأنواع التعذيبات والسجون فى

ولما ذكر الله تعالى القسم عليه فقال تعالى (ان الانسان لربه لكنود) اى لكفور وهو جواب القسم قال ابن عباس الكنود الكفور الجود لعمرة الله تعالى وقبل الكنود هو العاصى وقبل هو الذى يعد المصائب وينسى الم وقيل هو قليل الخير مأخوذ من الارض الكنود وهى التى لا تثبت شياً وقال الفضيل بن عياض الكنود الذى انسته الخصلة الواحدة من الاساءة الخصال الكثيرة من الاحسان وصدته الشكور الذى انسته الخصلة الواحدة من الاحسان الخصال الكثيرة من الاساءة (وانه على ذلك شهيد) قال اكثر المفسرين وان الله على كونه كنودا شاهد وقيل الهاء راجعة الى الانسان والمعنى انه شاهد على نفسه بما صنع (وانه) يعنى الانسان (حب الخير) اى المال (لشديد) اى لبعيل والمعنى انه من اجل حب المال لبعيل وقيل معناه وانه حب المال وبار الدنيا لقوى شديد (افلا يعلم) يعنى هذا الانسان (اذا بهثر) اى اير واخرج (مافى القبور) يعنى من الموتى (وحصل مافى الصدور) اى ميز وبرز مافى من الخير والشر (ان ربهم بهم) انما جمع الكتابة لان الانسان اسم جنس (يومئذ خير) اى عالم والله تعالى خير بهم فى ذلك اليوم وفى غيره ولكن المعنى انه يجازيهم فى ذلك اليوم على كفرهم وانما خص اعمال القلوب بالذكور فى قوله وحصل مافى الصدور لان اعمال الجوارح تابعة لاعمال القلوب فانه اولا البواعث والارادات التى فى القلوب لما حصلت اعمال الجوارح والله اعلم

﴿ تفسير سورة القارعة وهى مكية ﴾

وثمان آيات وست وثلاثون كلمة ومائة واثنان وخسون حرفا

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (القارعة) اصل القرع الصوت الشديد ومنه قوارع الدهر اى شدائده والقارعة من اسماء القيامة سميت بذلك لانها تقرع القلوب بالقرع والشدايد وقيل سميت قارعة بصوت اسرافيل لانه اذا نفخ فى الصور مات جميع الخلائق من شدة صوت نفخته (ما القارعة) تهويل وتعظيم والمعنى انها فاقت القوارع فى الهول والشدة (وما ادراك ما القارعة) معناه لا علم لك بكنهها لانها فى الشدة بحيث لا يباينها فهم احد وكيفما قدرت امرها فهى اعظم من ذلك (يوم يكون الناس كالفراش المبثوث) الفراش هذه الطير التى تراها تهافت فى النار سميت بذلك لفرشها وانما شبه الخلق عند البعث بالفراش لان الفراش اذا ثار لم يتجه لجهة واحدة بل كل واحدة تذهب الى غير جهة الاخرى فدل بهذا التشبيه على ان الخلق فى البعث يتفرقون فيذهب كل واحد الى غير جهة الآخر والمبثوث المتفرق وشبههم ايضا بالجراد فقال كأنهم جراد منتشر وانما شبههم بالجراد لكثرتهم قال الفراء كغفاه الجراد يركب بعضه بعضا فشبه الناس عند البعث بالجراد لكثرتهم يمجج بعضهم فى بعض ويركب بعضهم بعضا من شدة الهول (وتكون الجبال كالعهن المنفوش) اى كالصوف المندوف وذلك لانها تفرق اجزاؤها فى ذلك اليوم حتى تصير كالصوف المتطاير عند الندف وانما ضم بين حال الناس وحال الجبال كانه تعالى نبه على تأثير تلك القارعة فى الجبال العظيمة الصلدة الصلبة حتى تصير كالعهن المنفوش فكيف حال الانسان الضعيف عند سماع صوت القارعة ثم ذكر حال القيامة قسم الخلق على قسمين فقال تعالى (فاما من ثقلت موازينه) يعنى رجحت موازين حسنة قبل هو موزون وهو العمل

العرف عبارة عن الكثرة الغير المحصورة لا العدد الملعين (انه كان لا يؤمن بالله العظيم) اى كل ذلك بسبب كفره واحتجابه عن الله وعظمته وشبهه لمحبة المال (ولا يخض على طعام المسكين فليس له اليوم ههنا جيم) لاستيحاشه عن نفسه فكيف لا يستوحش غيره عنه وهو متفر عن كل احد حتى عن نفسه (ولا طعام الا من غسلين) غسالات اهل النار وصيدهم وقد شاهدناهم يأكلونها عيانا (لا يأكله الا الخاطئون فلا اقيم بما تبصرون وما لا تبصرون انه لقول رسول كريم وما هو بقول شاعر قليلا ما تؤمنون ولا بقول كاهن قلبا ما تذكرون تنزيل من رب العالمين ولو تقول علينا بعض الاقاويل لاخذنا منه باليمين ثم لقطعنا منه الوتين) بالظاهر والباطن من العالم الجسمى والروحانى الوجود كله ظاهر او باطنا (فما منكم من احد عنه حاجزين وانه لتذكرة للثقلين وانا لنعلم ان منكم مكذبين وانه لحسرة على الكافرين وانه لخلق اليقين) اى مخض اليقين وهو الكلام

الذى له قدر وخطر عند الله تعالى وقيل هو جمع ميزان وهو الذى له لسان وكفتان توزن فيه الاعمال فتؤتى بحسنتات المؤمن في احسن صورة فتوضع في كفة الميزان فان رجحت فالجنة له ويؤتى بسيئات الكافر في اقبح صورة فتخفف ميزانه فيدخل النار وقيل انما توزن اعمال المؤمنين فمن ثقلت حسنته على سيئاته دخل الجنة ومن ثقلت سيئاته على حسنته دخل النار فيقتص منه على قدرها ثم يخرج منها فيدخل الجنة او يعفو الله عنه بكرمه فيدخل الجنة بفضل الله وكرمه ورجته واما الكافرون فقد قال في حقهم فلا تقم لهم يوم القيامة وزنا روى عن ابي بكر الصديق انه قال انما ثقلت موازين من ثقلت موازينه يوم القيامة باتباعهم الحق في دار الدنيا وثقله عليهم وحق لميزان يوضع فيه الحق غدا ان يكون ثقيلا وانما خفت موازين من خفت موازينه يوم القيامة باتباعهم الباطل في الدنيا وخفته عليهم وحق لميزان يوضع فيه الباطل غدا ان يكون خفيفا * قوله تعالى (فهو في عيشة راضية) اى مرضية في الجنة وقيل في عيشة ذات رضاها صاحبها (واما من خفت موازينه) اى رجحت سيئاته على حسنته (فأهه هاوية) اى مسكنه الدارسمى المسكن اما لان الاصل في السكون الامهات وقيل معناه فام راسه هاوية في النار والهاوية اسم من اسماء النار وهى المهوية التى لا يدرك قعرها فيهبون فيها على رؤسهم وقيل كان الرجل اذا وقع في امر شديد يقال هوت امه اى هلكت حزنا ونكلا (وما ادراك ماهية) الهاوية يعنى ثم فسرنا فقال (نار حامية) اى حارة قد انتهت حرها نعوذ بالله وعظمته منها والله سبحانه وتعالى اعلم

تفسير سورة التكاثر مكية

وهى ثمان آيات وثمان وعشرون كلمة ومائة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عز وجل (الهاكم التكاثر) اى اشغلتكم المفاخرة والمباهاة والمكاثرة بكثرة المال والعدد والمناقب عن طاعة الله ربكم وما ينبغيكم عن سخطه ومعلوم ان من اشتغل بشئ اعرض عن غيره فيذنب للمؤمن العاقل ان يكون سعيه وشغله في تقديم الالههم وما يقربه من ربه عز وجل فالتفاخر بالمال والجاه والاعوان والاقرباء تفاخر باحسن المراتب والاشتغال به يمنع الانسان من الاشتغال بتحصيل السعادة الآخرة التى هى سعادة الابد ويدل على ان المكاثرة والمفاخرة بالمال مذمومة ماروى عن مطرف بن عبد الله بن الشخير عن ابيه قال انتهت الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو يقرأ هذه الآية الهاكم التكاثر فقال يقول ابن آدم مالى مالى وهل لك من مالك الا ما تصدقت فأضيت او اكلت فأفقيت او ابست فأبليت اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن انس بن مالك قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يتبع الميت ثلاثة فيرجع اثنان ويبقى معه واحد يتبعه ماله واهله وعمله فيرجع اهل ماله ويبقى عمله (حتى زرتم المقابر) اى تمم ودفنتم في المقابر يقال لمن مات زار قبره وزار رمسه فيكون معنى الآية الهاكم حركتكم على تكثير اموالكم عن طاعة ربكم حتى اتاكم الموت وانتم على ذلك قيل نزلت هذه الآية في اليهود قالوا نحن اكثر من بنى فلان وبنو فلان اكثر من بنى فلان شغلهم ذلك حتى ماتوا ضالا لا وقيل نزلت في حين من قريش وهما بنو عبد مناف وبنو سهم بن عمرو وكان بينهم تفاخر فتعاودوا القادة والاشراف ايهم

الوارد من عين الجمع اذ لو نشأ من مقام القلب لكان علم اليقين ولو نشأ من مقام الروح لكان عين اليقين فلا صدر من مقام الوحدة كان حق اليقين اى يقينا حقا صرفا لا شوب له بالباطل الذى هو غيره نسب القول الاولى الى الرسول ثم الى الحق ليفيد التوحيد الذاتى ثم قال (فسبح باسم ربك العظيم) اى زمه الله وجرده عن شوب الغير بذاتك الذى هو اسمه الاعظم الحاوى للاسماء كلها بأن لا يظهر في شهودك تلويح من النفس او القلب فتجب برؤية الاتنية او الانايه والا كنت مشبا لا مسجعا والله تعالى اعلم

سورة المعارج

بسم الله الرحمن الرحيم

(سأل سائل بعذاب واقع للكافرين ليس له دافع من الله ذى المعارج) اى المصاعد وهى مراتب النزق من مقام الطغيان الى مقام المعادن بالاعتدال ثم الى مقام البات ثم الى الحيوان ثم الى الانسان في مدارج الانتقالات المرتبة بعضها فوق بعض ثم في منازل السلوك كالانتباه واليقظة والتوبة والانابة الى آخر ما اشار اليه اهل

السلوك من منازل النفس
ومناهل القلب ثم في مراتب
الفناء في الافعال والصفات
الى الفناء في الدات بما لا
يحصى كثرة فان له تعالى
بازاء كل صفة مصعد بعد
المصاعد المتقدمة على مقام
الفناء في الصفات (تخرج
الملائكة) من القوى
الارضية والسماوية في
وجود الانسان (والروح)
الانساني الى حضرته
الذاتية الجامعة في القيامة
الكبرى (في يوم كان مقداره
خسین الف سنة) اى في
الادوار المتطاولة والدهور
المتعاقبة من الازل الى الابد
لا المقدار المعین الا ترى الى
قوله في منزل هذا المقام في
عروج الامر ثم يرجع اليه
في يوم كان مقداره الف
سنة مما تعبدون (فاصبر
صبرا جبلا) فان العذاب
يقع في هذه المدة المتطاولة
(انهم يرونه) لاحتجابهم
عنه (بعيدا وزاه قريبا)
حاضرا واقفا يتوهمه
المحبوبون متأخرا الى زمان
متظلمين عنهم ونحن نراه
حاضرا (يوم تكون السماء)
سما الفس الحيوانية متذابة
متفانية (كالمهل) على مامر
في قوله وزدة كالدهان

اكثر فقال بنو عبد مناف نحن اكثر سيدا واعز عريزا واعظم نفرا واكثر عددا وقال بنو سهم
مثل ذلك فكأثرهم بنو عبد مناف ثم قالوا نعد موتانا فعدوا الموتى حتى زاروا القبور فعدوهم ففعلوا
هذا قبر فلان وهذا قبر فلان فكأثرهم بنو سهم بثلاثة ايات لانهم كانوا في الجاهلية اكثر عددا فانزل الله
هذه الآية وهذا القول اشبه بظاهر القرآن لان قوله حتى زرتم المقابر يدل على امر مضي فكأثره
تعالى بمحبهم من انفسهم ويقول مجيبا هب انكم اكثر منهم عددا فساذا ينفع ثم رد الله تعالى عليهم
فقال (كلا) اى ايس الامر كما تنوهم هؤلاء بالكثرة والتفاخر وقيل المعنى حقا (سوف تعلمون)
وعيد لهم (ثم كلا سوف تعلمون) كرره تأكيدا والمعنى سوف تعلمون عاقبة تكاثركم وتفاخركم اذ انزل
بكم الموت فهو وعيد بعد وعيد وقيل معناه كلا سوف تعلمون يعنى الكافرين ثم كلا سوف تعلمون
يعنى المؤمنين وصاحب هذا القول يقر الاول بالياء والثانية بالياء (كلا لو تعلمون علم اليقين) اى
علما يقينا وجواب لوم محذوف والمعنى لو تعلمون علما يقينا لشغلكم ما تعلمون عن التكاثر والتفاخر
قال قتادة كنا نحدث ان علم اليقين ان يعلم ان الله باعنه بعد الموت (لترون الحليم) اللام تدل على
انه جواب قسم محذوف والقسم لتوكيد الوعيد وان ما وعدوا به لا يدخله شك ولا ريب والمعنى انكم
ترون الحليم باعصاركم بعد الموت (ثم ترونها) يعنى مشاهدة (عين اليقين) وانما كرر الرؤية لتأكيد
الوعيد (ثم تسئلن يومئذ عن النعيم) يعنى ان كفار مكة كانوا في الدنيا في الخير والنعمة
فيستلن يوم القيامة عن شكر ما كانوا فيه لانهم لم يشكروا رب النعيم حيث عبدوا غيره ثم
يعذبون على ترك الشكر وذلك لان الكفار لما الهام التكاثر بالدنيا والتفاخر بلذاتها عن طاعة
الله والاشغال بشكره سألهم عن ذلك وقيل ان هذا السؤال يعم الكافر والمؤمن وهو الاول
لكن سؤال الكافر توبخ وتقرع لانه ترك شكر ما انعم الله به عليه والمؤمن يسئل سؤال
تشريف وتكريم لانه شكر ما انعم الله به عليه واطاع ربه فيكون السؤال في حقه تذكرة بنعم الله
عليه يدل على ذلك ما روى عن الزبير قال لما قلت ثم تسئلن يومئذ عن النعيم قال الزبير يا رسول الله
واى نعيم نسئل عنه وانما هما الاسودان القرو والماء قال اما انه سيكون اخرجه الترمذى وقال حديث
حسن واختلفوا في النعيم الذى يسئل العبد عنه فروى عن ابن مسعود رفعه قال تسئلن يومئذ عن النعيم
قال الامن والصحة * عن ابى هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اول ما يسئل عنه العبد يوم
القيامة من النعيم فيقال له لم نصحك لك جسمك ونزولك من الماء البارد اخرجه الترمذى وقال حديث
غريب (م) عن ابى هريرة رضى الله عنه قال خرج رسول الله صلى الله عليه وسلم ذات يوم اول ليلة
فاذاهوا بابى بكر وعمر فقال صلى الله عليه وسلم ما اخرجكم من بيوتكم هذه الساعة قالوا الجوع يا رسول الله
قال وانما الذى نفسى بيده لا اخرجن الذى اخرجكم فقوموا فقاموا معه فأتى رجلا من الانصار فاذا هو
ايس في بيته فلما رآته المرأة قالت مرحبا واهلا فقال لها رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن فلان قالت
ذهب يستمذب لنا الماء اذ جاء الانصارى فنظر الى رسول الله صلى الله عليه وسلم وصاحبيه ثم قال
الحمد لله ما احدث اليوم اكرم اضيا فامنى قال فانطلق فجاءهم بعذق فيه بسر وتمر ورطب فقال
كلوا واخذ المدينة فقال له رسول الله صلى الله عليه وسلم اياك والحلوب فذبح لهم شاه فاكلوا
من الشاة ومن ذلك العذق وشربوا فلما شبعوا ورووا قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاني بكر
وعمر والذى نفسى بيده تسئلن عن هذا النعيم يوم القيامة اخرجكم من بيوتكم الجوع ثم لم ترجعوا

(وتكون الجبال) جبال الاعضاء
هباء منبها على اختلاف
الوانها (كالمهن ولايستل
حجيم حجيم) لشدة الامر
وتفاسم الخطب وتشاغل
كل احدا بما تبلى به من هيات
نفسه واهوال ما وقع فيه
مع ترانيمهم (كلا) ردع عن
تمنى الاقتداء والانجاء فانه
بيشة اجرامه استحق عذابه
وبمناسبة نفسه للعجيم انجر
اليها الا ترى الى قوله (تدعوا
من ادبر وتولى) فان لظى
بار الطبيعة السفلية ما استدعت
الامدبر عن الحق المعرض
عن جنب القدس وعالم
النور القبل بوجهه الى
معدن الظلمة المؤثر بمحبته
الجواهر الفاسفة السفلية
الظلمة فانجذب بطبعه الى
مواد النيران الطبيعية
ونستدعته وجذبتة الى
نفسها للجنسية فاحترق
بارها الروحية المستوية
على الاقعدة فكيف يمكن
الانجاء منها وقطلها بداعي
الطبع ودعاها بلسان
الاستعداد (ان الانسان
خلق هالوعا) اى النفس
بطبعها معدا لشر ومأوى
الرجس لكونها من عالم
الظلمات فمن مال اليها بقلبه
واستولى عليه مقتضى

حتى اصابكم هذا النعيم واخرجه الترمذى باطول من هذا وفيه ظل بارد ورطب طيب وماء
بارد وروى عن ابن عباس قال النعيم صحة الابدان والاسماع والابصار يسأل الله العبيد يوم القيامة
فيم استعملوها وهو اعلم بذلك منهم وقيل يسأل عن الصحة والفراغ والمال (خ) عن ابن عباس
قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعمتان مغبون فيهما كثير من الناس الصحة والفراغ
وقيل الذى يستل العبد عنه هو القدر الزائد على ما يحتاج اليه فانه لا بد لكل احد من معلم ومشرب
وملبس ومسكن وقيل يستل عن تخفيف الشرائع وتيسير القرآن وقيل عن الاسلام فانه اكبر
النعم وقيل يسأل عما نعم به عليكم وهو محمد صلى الله عليه وسلم الذى انقذكم به من الضلال الى
الهدى والنور وامتن به عليكم والله اعلم

﴿تفسير سورة العصر وهى مكية﴾

قاله ابن عباس والجمهور وقيل مدينة وهى ثلاث آيات واربع عشرة كلمة وثمانية وستون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (والعصر) قال ابن عباس هو الدهر قيل اقسم الله به لافيه من العبرو الهجائب
للتناظر وقد ورد في الحديث لا تسوا الدهر فان الله هو الدهر وذلك لانهم كانوا يضيفون النوائب
والنوازل الى الدهر فاقسم به تنبيها على شرفه وان الله هو المؤثر فيه فاحصل فيه من النوائب
والنوازل كان بقضاء الله وقدره وقيل تقديره ورب العصر وقيل اراد بالعصر الليل والنهار
لانهما يقال لهما العصران فنبه على شرف الليل والنهار لانهما خزانة لعمال العباد وقيل
اراد بالعصر آخر طرفي النهار اقسم بالعشى كما قسم بالضحى وقيل اراد صلاة العصر اقسم بها
لشرفها ولانها الصلاة الوسطى في قول بدليل قوله تعالى حافظوا على الصلوات والصلاة
الوسطى لما قيل هى صلاة العصر والذى في مصحف عائشة رضى الله عنها وحفصة والصلوة
الوسطى صلاة العصر وفي الصحيحين شغلونا عن الصلوة الوسطى صلاة العصر وقال صلى الله
عليه وسلم من فاتته صلاة العصر فكأنما وتر أهله وماله وقيل اراد بالعصر زمن رسول الله صلى الله
عليه وسلم اقسم بزمانه كما قسم بكانه في قوله لا اقسم بهذا البلد وانت حل بهذا البلد به ذلك على
ان زمانه افضل الازمان واشرفها وجواب القسم قوله تعالى (ان الانسان لى خسر) اى لى
خسران ونقصان قيل اراد بالانسان جنس الانسان بدليل قولهم كثر الدرهم في ايدى الناس
اى الدراهم وذلك لان الانسان لا ينك عن خسران لان الخسران هو نضييع عمره وذلك لان
كل ساعة تمر من عمر الانسان اما ان تكون تلك الساعة في طاعة او معصية فان كانت في معصية فهو
الخسران المبين الظاهر وان كانت في طاعة فلعل غيرها افضل وهو قادر على الاتيان بها فكان فعل
غير الافضل تضييعا وخسرانا فبان بذلك انه لا ينك احد من خسران وقيل ان سعادة الانسان
في طلب الآخرة وحبا والاعراض عن الدنيا ثم ان الاسباب الداعية الى حب الآخرة خفية
والاسباب الداعية الى حب الدنيا ظاهرة فلهذا السبب كانا اكثر الناس مشتغلين بحب الدنيا
مستغرقين في طلبها فكافوا في خسار ووبار قد اهلكوا انفسهم بتضييع اعمارهم وقيل اراد بالانسان
الكافر بدليل انه استثنى المؤمنين فقال تعالى (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) يعنى فانهم ليسوا
في خسر والمعنى ان كل ما مر من عمر الانسان في طاعة الله تعالى فهو في صلاح وخير وما كان بضده

فهو في خسروفساد وهلاك (وتواصوا) أي أوصى بعض المؤمنين بعضا (بالحق) يعني بالقرآن والعمل بما فيه وقيل بالإيمان والتوحيد (وتواصوا بالصبر) أي على أداء الفرائض وإقامة أمر الله وحدوده وقيل أراد أن الإنسان إذا عر في الدنيا وهرم في نقص وتراجع إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فإنهم تكثب أجورهم ومحاسن أعمالهم التي كانوا يعملونها في شبابهم وصحتهم وهي مثل قوله لقد خلقنا الإنسان في أحسن تقويم ثم رددناه أسفل سافلين إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات فإهم أجر غير ممنون والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة الهمة﴾

وهي مكية وتسع آيات وثلاثون كلمة ومائة وثلاثون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل (ويل) أي قبح وقيل هو اسم وأد في جهنم﴾ (لكل همة لمزة) قال ابن عباس هم المشاؤون بالنخيمة المفرقون بين الأحبة الباغون للبراء العيب وقيل معناهما واحد وهو العياب المغتاب للناس في بعضهم قال الشاعر إذا القيتك من كره تكاشرنى * وإن تغيبت كنت ألهامز اللمزا * وقيل بل يختلف معناهما فقل الهمة الذي يعيبك في القيب واللمزة يعيبك في الوجه وقيل هو على ضده وقيل الهمة الذي يهز الناس يده ويضربهم واللمزة الذي يلزهم بلسانه ويعيبهم وقيل هو الذي يهز بلسانه يلز بعينه وقيل الهمة الذي يؤذى جانيه بسوء اللفظ واللمزة الذي يرمق بعينه ويشير براسه ويرمز بحاجبه وقيل الهمة المغتاب للناس واللمزة الطعان في أنسابهم وحاصل هذه الأقاويل يرجع إلى أصل واحد وهو الطعن وإظهار العيب وأصل الهمة الكسر والقبض على الشيء بالعنف والمراد منه هنا الكسر من أعراض الناس والقبض منهم والطعن فيهم ويدخل فيه من يحاكي الناس بأقوالهم وأفعالهم وأصواتهم ليضحكوا منه وهما اعتان للفعل على نحو سخرة وضحكة الذي يسخرو ويضحك من الناس واختلفوا فيمن نزلت هذه الآية فقل نزلت في أخنس بن شريق بن وهب كان يقع في الناس ويقتلهم وقال محمد بن اسحق مازلنا نسمع أن سورة الهمة نزلت في أمية بن خلف الحمصي وقيل نزلت في الوليد بن المغيرة كان مغتاب النبي صلى الله عليه وسلم من ورانه ويطعن عليه في وجهه وقيل نزلت في العاص بن وائل السهمي وقيل هي عامة في كل شخص هذه صفة كائن من كان وذلك لأن خصوص السبب لا يقدح في عموم اللفظ والحكم ومن قال أنها في أناس معينين قال أن يكون اللفظ عاما لانه في أن يكون المراد منه شخصا معينا وهو تخصيص العام بقريضة العرف والاولى أن تحمل على العموم في كل من هذه صفة تام وصفه فقال تعالى (الذي جمع مالا) وإنما وصفه بهذا الوصف لانه يجري مجرى السبب والعلة في الهمة والمزبني وهو يابغاه بما جمع من المال يستنصر الناس ويخبر منهم وانهم وانما تكرر مالا لانه بالنسبة إلى مال هو أكثر منه كالشيء الخفيروان كان عظيما عند صاحبه فكيف يليق بالعاقل أن يغتر بالشيء الحقير (وعده) أي إحصاء من العدد وقيل هو من العدة أي استعدده وجعله ذخيرة وغنى له (يحسب أن ماله أخاه) أي يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت ليساره وغناه قال الحسن ما رايت يقينا لاشك فيه أشبه بشك لا يقين فيه من الموت ومعناه أن الناس لا يشكون في الموت مع أنهم يعملون عمل من يظن أنه يخلد في الدنيا ولا يموت

جبلته وخلقته ناسب الامور السفلية واتصف بالردائل التي اردوها الجبن والبخل المشار اليهما بقوله (إذا مسه السر جزوعا وإذا مسه الخير منوعا) لمحبة البدن وما يلائمه وتسببه لشهوته ولذاته وانما كانا ارد الجذع لهما القلب إلى أسفل مراتب الوجود قال النبي عليه الصلاة والسلام شر ما في الرجل شح هالع وجبن خالغ (الامصليين) أي الانسان بمقتضى خلقته وطبيعته نفسه معدن الرذائل الا الذين جاهدوا في الله حتى جهادته ونجروا عن ملابس النفس وتنزهوا عن صفاتها من الواصلين الذين هم اهل الشهود الذاتي (الذين هم على صلواتهم دائون) فان المشاهدة صلاة الروح غابوا في دوام مشاهدتهم عن النفس وصفاتها وعن كل ما سوى مشهودهم * والمجردين الذين تجردوا عن أموالهم الصورية والمعنوية من العلوم المافعة والحقيقية ورفقوها على المستحق المستعد الطالب وعلى القاصر المنو بالشواغل عن الطلب (والذين

يصدقون يوم الدين والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) من اهل اليقين البرهاني والاعتقاد الايماني بأحوال الآخرة والمعاد وهم ارباب القلوب المتوسطة (والذين هم من عذاب ربهم مشفقون) اى اهل الخوف من المستدئين في مقام النفس السائر عنه بنور القلب لا الواقفين معه او المشفقين من عذاب الحرمان والحجاب في مقام القلب من السالكين اوفى مقام المشاهدة من التلويين فانه لا يؤمن الاحتجاب ما بقيت بقيته كقال (ان عذاب ربهم غير مأمون والذين هم لقروجهم حافظون) من اهل العفة وارباب الفتوة (الا على ازواجهم او ما ملكت ايمانهم فانهم غير ملومين فن ابغى وراء ذلك فأولئك هم العادون والذين هم لاماناتهم) التي استودعوها بحسب الفطرة من المعارف العقلية (وعندهم) الذي هو اخذ الله ميثاقه منهم في الازل (راعون) اى الذين سلمت فطرتهم ولم يدنسوها بالغواشى الطبيعية والاهواء النفسانية (والذين

(كلا) رد عليه اى لا يخلده ماله بل يخلده ذكر العلم والعمل الصالح ومنه قول على مات خزان المال وهم احياء والعلماء باقون مابقي الدهر وقيل معناه حقاً (ليبذن) واللام في ليبذن جواب القسم فدل ذلك على حصول القسم معنى ومعنى ليبذن ليطرحن (في الحطمة) اى في النار وهو اسم من اسمائها مثل سقر ولظى وقيل هو اسم للدركة الثانية منها وسميت حطمة لانها تحطم العظام وتكسرهما والمعنى يا ايها المهزمة للمزمة الذى يأكل لحوم الناس ويكسر من اعراضهم ان وراءك الحطمة التي تأكل اللحوم وتكسر العظام (وما ادراك الحطمة) اى نار لا كسائر النيران (نار الله) انما اضافها اليه على سبيل التفضيح والتعظيم لها (الموقدة) اى لا تخمد ابداً عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اوقد على النار الف سنة حتى اجزت ثم اوقد عليها الف سنة حتى ابيضت ثم اوقد عليها الف سنة حتى اسودت فهي سوداء مظلمة اخرجه الترمذي قال ويروى عن ابي هريرة موقفاً وهو اصح (التي تطلع على الافدة) اى تبلغ المها وجمعها الى القلوب والمعنى انها تأكل كل شئ حتى تنتهي الى القواد وانما خص القواد بالذكر لانه الطفشى في بدن الانسان وانه يتألم بادنى شئ فكيف اذا طلعت عليه واستولت عليه ثم انه مع لطافته لا يحترق اذ لو احترق لمات صاحبه وائس في النار موت وقيل انما خصه بالذكر لان القلب موطن الكفر والعقائد والنيات الفاسدة (انما عليهم مؤصدة) اى مطبقة مغلقة (في عدم مددة) قال ابن عباس ادخلهم في عدم فدت عليهم بعماد وفي اعناقهم السلاسل سدت عليهم بها الابواب وقال قتادة بلغنا انها عدم يعذبون بها في النار وقيل هي اوتاد الاطباق التي تطبق على اهل النار والمعنى انها مطبقة عليهم باوتاد مدودة وقل اطبقت الابواب عليهم ثم سدت باوتاد من حديد من نار حتى يرجع عليهم غمها وحرها فلا يفتح عليهم باب ولا يدخل عليهم روح ومددة صفة العداء مطولة فتكون ارسخ من القصيرة نعم ذباله من النار وحرها والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿تفسير سورة الفيل﴾

﴿وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وستة وتسعون حرفاً﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (الم تر كيف فعل ربك باصحاب الفيل) كانت قصة اصحاب الفيل على ما ذكره محمد بن اسحق عن بعض اهل العلم عن سعيد بن جبيرة وعكرمة عن ابن عباس وذكره الواقدي ان النجاشي ملك الحبشة كان بعث ارباط الى اليمن فغلب عليها فقام رجل من الحبشة يقال له ابرهة بن الصباح بن يكسوم فساخط ارباط في امر الحبشة حتى انصدعوا صدعين فكانت طائفة مع ارباط وطائفة مع ابرهة فتراحفا فقتل ابرهة ارباط واجتمعت الحبشة لابرهة وغلب على اليمن واقره النجاشي على غله ثم ان ابرهة رأى الناس يتجهزون ايام الموسم الى مكة للحج بيت الله عز وجل فبنى كنيسة بصنعاء وكتب الى النجاشي اني قد بنيت لك بصنعاء كنيسة لم يبن الملك مثلهما ولست منتها حتى اصرف اليها حج العرب فسمع بذلك مالك بن كنانة فخرج لها ليلا فدخل وتغوط فيها واطخ بالعدرة فبلغ ذلك ابرهة فقال من اجترأ على فقيل صنع ذلك رجل من العرب من اهل ذلك البيت سمع بالذي قلت فحلف ابرهة عند ذلك بسيرن الى الكعبة حتى يهدمها فكتب الى النجاشي يخبره بذلك وسأله ان يبعث اليه بفيله وكان له فيل يقال له محمود وكان فيل لم ير مثله عظيماً

وجسما وقوة فبعث به اليه فخرج ابرهة في الحبشة سائرا الى مكة وخرج معهم الفيل فسمعت العرب بذلك فعضموا ورأوا جهاده حقا عليهم فخرج ملك من ملوك اليمن يقال له ذو نفر بمن اطاعه من قومه فقاتلوه فهزمه ابرهة واخذوا نفر فقال يا ايها الملك استبقني فان بقائي خير لك من قتلي فاستحياء واوثقه وكان ابرهة رجلا حليما ثم سار حتى اذا دنا من بلاد خنم خرج اليه نفيل بن حبيب الخنمي في خنم ومن اجتمع اليه من قبائل اليمن فقاتلوه فهزمهم واخذ نفيل فقال نفيل ايها الملك اني دليل بارض العرب وهاتان يداي على قومي بالسمع والطاعة فاستبقاه وخرج معه يده حتى اذا ما بالطائف خرج اليه مسعود بن مغيث في رجال من ثقيف فقال ايها الملك نحن عبيدك ليس عندنا خلاف لك انما تريد البيت الذي بمكة نحن نبعث معك من يدك عليه فبعثوا معه ابارغال مولى لهم فخرج حتى اذا كان بالمغيس مات ابرغال وهو الذي يرجع قبره وبعث ابرهة رجلا من الحبشة يقال له الاسود بن مسعود على مقدمة خيله وامره بالعارة على نعم الناس فجمع الاسود اموال اصحاب الحرم واصاب لعبد المطلب مائتي بعير ثم ان ابرهة ارسل بمخاطبة الحميري الى اهل مكة وقال له سل عن شريفيها ثم ابلغه ما رسلك به اليه اخبره اني لم آت لقتال انما جئت لاهدم هذا البيت فانطلق حتى دخل مكة فلقى عبد المطلب بن هاشم فقال له ان الملك ارسلني اليك لاخبرك انه لم يأت لقتال الا ان تقاتلوه انما جاء لهدم هذا البيت ثم الانصراف عنكم فقال عبد المطلب ماله عندنا قتال ولا لايه يدنا سنخلى بينه وبين ما جاله فان هذا بيت الله الحرام وبيت ابراهيم خليله عليه الصلاة والسلام فان يمنعه فهو يئنه وحرمة وان يخل بينه وبين ذلك فوالله ما لايه قوة قال فانطلق معي الى الملك فزعم بعض العلماء انه اردفه على بغلة كان عليها وركب معه بعض بنيه حتى قدم العسكر وكان ذو نفر صديقا لعبد المطلب فاتاه فقال ياذا نفر هل عندك من غناء فيما نزل بنا قال فاغتناء رجل اسير لا يامن ان يقتل بكرة او عشيبة ولكن سأبعث الى انيس سانس الفيل فانه لي صديق فاسأله ان يصنع لك عند الملك ما استطاع من خير وبعظم خورك ومنزلك عنده قال فارسل الى انيس فاتاه فقال له ان هذا سيد قريش وصاحب عير مكة يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال وقد اصاب الملك له مائتي بعير فان استطعت ان تنفعه عنده فانفعه فانه صديق لي احب ما وصل اليه من الخير فدخل انيس على ابرهة فقال ايها الملك هذا سيد قريش وصاحب عير مكة الذي يطعم الناس في السهل والوحوش في رؤس الجبال يستأذن عليك وانا احب ان تأذن له فيكلمك فقد جاء غير ناصبك ولا يخالف عليك فاذن له وكان عبد المطلب رجلا جسيما وسيما فلما رآه ابرهة عظمه واكرمه وكره ان يجلس معه على السرير وان يجلس تحته فهبط الى البساط فجلس عليه ثم دعاه فاجلسه معه ثم قال لترجانه قل له ما حاجتك الى الملك فقال الترجان ذلك فقال له عبد المطلب حاجتي الى الملك ان يرده لي مائتي بعير اصابها لي فقال ابرهة لترجانه قل له قد كنت اعجبني حين رأيتك ولقد زهدت الآن فيك قال لم قال جئت الى بيت هودينك ودين آبائك وهو شرفكم وعصمتكم لاهدمه لم تكلمني فيه وتكلمني في مائتي بعير اصبتها لك قال عبد المطلب انا رب هذه الابل ولهذا البيت رب سمعته منك قال ما كان ليمنعه مني قال فانت وذاك فامر بابله فردت عليه فلما ردت الابل على عبد المطلب خرج فاخبر قريشا الخبر وامرهم ان يترقبوا في الشعاب ويهرزوا في رؤس الجبال تخوفا عليهم من معرفة الحبش ففعلوا

هم بشهادتهم قائمون) اي يعملون بمقتضى شاهدتهم من العلم وكل ما شهدوه قاموا بحكمه وصدروا عن حكم شاهدتهم لا غير (والذين هم على صلواتهم) اي صلاة القلب وهي المراقبة (يحافظون) او صلاة النفس على الظاهر (اولئك في جنات مكرمون) على اختلاف طبقاتهم فالفرقة الاولى في جنات من الجنان الثلاث والمتوسطون من ارباب القلوب في جنات من جنات منها والباقيون في جنات النفوس دون الباقيين (قال الذين كفروا قبلك مطعونين عن اليمن وعن الشمال عزيزين يطعم كل امرئ منهم ان يدخل جنة نعيم كلا انا خلقناهم مما يعلمون فلا اقسم برب المشارق والمغارب) من الموجودات التي اوجدها بشروق نوره عليها وغروبه فيها بتعيينه بها او اعدامها بشروق نوره منها واوجدها بغروبه فيها (انا لقادرون على ان نبذل ان نطلع نورنا منهم فنهلكهم ونجعلها غاربا في آخرين) (خيرا منهم وما نحن بمسبوقين) فنوجدتهم (فندهم بخوضوا

واتى عبدالمطلب الكعبة واخذ حلقة الباب وجعل يقول

يارب لا ارجو لهم سواكا * يارب فامنع منهم حاك
ان عدوا ابنت من عاداكا * امنعهم ان يخربوا قراكا

وقال ايضا

لاهم ان العبد عند * مع رحله فامنع رحالك
وانصر على آل الصلح * وبوعا بديه اليوم آلك
لا يغابن صليهم * ومحالمهم عدوا محالك
جرو واجوع بلادهم * والفيل كى يسبوا عيالك
عدوا حاك بكيدهم * جهلا وما رقبوا جلالك
ان كنت تاركهم وكه * بتنا فامر ما مباداك

ثم ترك عبدالمطلب الحلقة وتوجه في بعض تلك الوجوه مع قومه واصبح ابرهة بالمغس وقد تهيأ للدخول وهياً جيشه وهياً فيله وكان فيلام يرمله في العظم والقوم ويقال كان معه اثنا عشر فيلا فاقبل نفيل الى الفيل الاعظم ثم اخذ بذننه وقال له ابرك ثم جردوا رجع راشدا من حيث جئت فانك بلد الله الحرام فبرك الفيل فبعثوه فابى فضربوه بالمعول في رأسه فادخلوا محاجنهم تحت مراقه ومرافقة ففزعوه ليقوم فابى فوجهوه راجعا الى اليمن فقام يهرول ووجهوه الى الشام ففعل مثل ذلك ووجهوه الى المشرق ففعل مثل ذلك فصرفوه الى الحرام فبرك وابى ان يقوم وخرج نفيل يشتد حتى سعد الجبل وارسل الله عز وجل طيرا من البحر امثال الخطاطيف مع كل طائر منها ثلاثة اجار جران في رجله وجرف في منقاره امال الحمص والعس فئاغشين القوم ارسلنا عليهم فلم تصب تلك الحجارة احدا الاهلك وايس كل قوم اصابت وخرجوا هاربين لايتهتون الى الطريق الذي جاؤا منه ويتساءلون عن نفيل بن حبيب ليدلهم على الطريق الى اليمن ونفيل ينظر اليهم من بعض الجبال وفي ذلك يقول نفيل

فانك مارأيت وان ترام * لدى حين المحصب ماراينا

جدت الله اذا بصرت طيرا * وحصب حجارة تلقى علينا

وكلمهم يسائل عن نفيل * كان على للحبشان ديننا

وخرج القوم وماج بعضهم في بعض يتساقطون بكل طريق ويهلكون في كل منهل وبعث الله على ابرهة داء في حسده فجعل تتساقط انامله كما سقطت النملة تبعتها مدمرة من قبح ودم فانهى الى صنعاء وهو مثل فرخ الطير فيمن بقي من اصحابه ومامات حتى انصدع صدره عن قلبه ثم هلك قال الواقدي واما محمود فيل النجاشي فربض ولم يشجع الى الحرم فنجسا والفيل الاخر نجعوا فخصبوا اى رموا بالحصباء وقال بعضهم انفلت ابويكسوم وزير ابرهة وتبعه طير خلق فوق رأسه حتى بلغ النجاشي فقص عليه القصة فلما انهاها وقع عليه جر من ذلك الطير فخرميتا بين يدي النجاشي قال امية بن ابي الصلت

ان آيات ربنا ساطعات * ما يمارى فيهن الا الكفور

حبس الفيل بالمعس حتى * ظل يعوى كأنه معفور

ويلعبوا حتى يلاقوا يومهم
الذي يعدون يوم يخرجون
من الاجداث (من اجداث
الابدان) سراعا كلهم الى
نصب يوفضون خاشعة
ابصارهم ترهقهم ذلة ذلك
اليوم الذي كانوا يعدون
الى مقارما يناسب هياتهم
من الصور والله تعالى

اعلم

سورة نوح عليه السلام
بسم الله الرحمن الرحيم
(انا ارسلنا نوحا الى قومه
ان انذر قومه من قبل
ان ياتيهم عذاب اليم فل
ياقوم انى لكم نذير مبين
ان اعبدوا الله) بالمجاهدة
الرياضة في سبيله (واتقوه)
بالتجر دعاسوا حتى صفاتكم
وذواتكم (واطيعون)
بالاستقامة (يغفر لكم من
ذنوبكم) ذنوب آثار افعالكم
وصفاتكم وذواتكم (ويؤخركم
الى اجل مسمى) معين لا
اجل بعده وهو الفناء في
التوحيد (ان اجل الله)
الدى هو توفيه اياكم بذاته
(اذا جاء لا يؤخر) بوحود
غيره بل يفنى كل ما داه
(لو كنتم تعلمون قال رب
انى دعوت قومي لئلا يؤمنوا)
فى مقام الجمع بين الطلح
والنور الى التوحيد (فلم

يردهم دعائي الا فرارا)
 لانهم كانوا بدينين ظاهرين
 لا يرون النور الا للضوء
 الجسماني ولا الوجود
 اللجواهر الجسمانية
 الغاسقة فينفروا عن اباب
 نور ومجرد انوارهم بالنسبة
 اليه ظلمات (واني كعادتهم
 لتغفر لهم) وتسترهم بنورك
 تصاموا عنه لعدم فهمهم
 وقصور استعدادهم اوزواله
 (جعلوا اصابعهم في اذانهم
 واستغشوا ثيابهم) وتستروا
 بأبدانهم والتخفوا بالشدة مياهم
 اليها وتعلقهم بها واحتجبهم
 (واصبروا) على ذلك ولم
 يعرفوا البحر (واستكبروا
 اسداكرا) لاسيلا صفات
 نسوسهم واسمعلاه غصصهم
 (ثم اني دعوتهم جهارا)
 رات عن مقام الوحيد
 ودعوتهم الى مقام العقل
 وعالم النور (ثم اني اعلنت
 لهم) بالمقولات الظاهرة
 (واسررت لهم اسرار)
 في مقام القلب بالاسرار
 الماطية ليتوصلوا اليها
 بالمقولات (فقلت اسفروا
 ركم انه كان خفارا) اى
 اطلبوا ان يستركم ربكم
 بسوره فتور قلوبكم
 و اسفروا بالحقائق الالهية
 الاسرار العينية (يرسل السماء)

وروى عن عائشة رضى الله عنها قالت رأيت قائد القيل وسائسه بمكة يستطعمان الناس
 وزعم مقاتل بن سليمان ان السبب الذى جريا اصحاب القيل ان فؤة من قريش اجبجوا ناراحين
 خرجوا تجارا الى ارض الجاشي فدنوا من ساحل البحر وثم بيعه للنصارى تسميها قريش الهيكل
 فزاولوا فاجبجوا النار واشتوا فلما ارتحلوا تركوا النار كاهى في يوم عاصف فهاجت الرياح
 فاضطرم الهيكل نارا فانطلق الصريح الى النجاشي فأسف غضبا للبيعة فبعث ابرهة لهدم الكعبة
 وكان في مكة يومئذ ابو مسعود الثقفي وكان مكثوف البصر يصيف بالطائف ويشتو بمكة
 وكان رجلا نبيلا تستقيم الامور برايه وكان خليلا لعبد المطلب فقال له عبد المطلب ماذا
 عندك فهذا يوم لا يستغنى فيه عن رايتك فقال ابو مسعود اصعد بنا الى حراء فصعد الجبل فقال
 ابو مسعود لعبد المطلب اعد الى مائة من الابل فاجعلها لله وقلدها نعلوا واجعلها لله ثم ابنيها في الحرم
 ففعل بعض السودان يعقر منها شيئا فيغضب رب هذا البيت فيأخذهم ففعل ذلك عبد المطلب
 فعمد القوم الى تلك الابل فحملوا عليها وعقروا بعضها وجعل عبد المطلب يدعو فقال ابو مسعود
 ان لهذا البيت رباً يمنعهم فقد نزل تبع ملك الجن صحن هذا البيت واراد هدمه فمنعه الله وابتلاه
 واظلم عليه ثلاثة ايام فلما رأى تبع ذلك كساه القيساطى البيض وعظمه ونحرله جزه را فانظر
 نحو البحر فطر عبد المطلب فقال ارى طيرا ايضا نسأت من شاطئ البحر فقال ارمقه بصرك
 ابن قرارها قال اراها قد دارت على رؤسنا قال هل تعرفها قال والله ما اعرفها ما هي خديعة ولا
 بهامة ولا سارية ولا شامية قال ما قدرها قال اشبه اليعاسيب في ماقبرها حصى كاهها حصى
 الخدق قد املت كلاليل يبع بعضها بعضا امام كل روفة له يعورها حجر المعمار اسود الراس طويل
 العنق شهاب حيا السحاب عسكر القوم ركد فوى رة سهم فلما تواجد الرجال لهم اهات
 الطير مقي مواءها على من تحبها من ذوب على كل حجر اسم صاحبه ثم امار جعت من حيب جاءت
 المامحة انخطا من ذروة الجبل فشا حتى صعدا ربوة فلم يؤسا احداثم ذيا فلم يسمعا حسا وقالابات
 انهم سامرين فأصبحوا نياما فلما دنيا من عسكر القوم فاذا هم حامدون وكان يقع الحجر على
 بيضة احدهم فيحرقها حتى تقع في دماغه وتحرق القيل والدابة ويغيب الحر في الارض من
 شدة وقعه فعمد عبد المطلب فأخذ فاسا من فؤسهم فحفر حتى اعق في الارض فلاة من الذهب
 الاحمر والجواهر وحفر لصاحبه مثله فلاة ثم قال لابي مسعود اختر ان شئت حفرتي وان شئت
 حفرتك وان شئت فمعا لك معا فقال ابو مسعود فاختر لي على نفسك فقال عبد المطلب اني ارى
 اجود المتاع في حفرتي فهي لك وجاس كل واحد منهما على حفرتة ونادى عبد المطلب في الناس
 واصابوا من فصلهما حتى صاقوا به وساعد المطلب بذلك قريشا واعطته القادة فلم ير عبد المطلب
 وابو مسعود في اهايم في سنى من ذلك المال ودفع الله عز وجل عن كعبته واختلفوا في مارج
 عام القيل فقيل كان قبل مولد النبي صلى الله عليه وسلم باربعين سنة وقيل ثلاث وعشرين سنة والاصح
 الذى عليه الاكثر من علماء السير والتواريخ واهل التفسير انه كان في العام الذى ولد
 فيه رسول الله صلى الله عليه وسلم فانهم يقولون ولد عام الدبل وجعلوه تاريخا لمولده صلى الله
 عليه وسلم * واما التفسير فقوله عز وجل الم تر اى الم تعلم وذلك لان هذه الواقعة كانت قبل
 مبعده بزمان طويل الا ان العلم بها كان حاصله عنده لان الخبر بها كان مستفيضاً معروفا بمكة

سما الروح (عليكم مدرارا)
بامطار المواب والاحوال
(ويعدكم بأموال) المكاسب
والمقامات (وبنين) التأييدات
القدسية من عالم الملكوت
(ويجعل لكم جنات)
ويجعل لكم انهارا
الصفات في مقام القاب
وانهار العلوم (مالكم
لا ترجون لله وقارا) اى
تعظيما يوقركم بانترقى في
الدرجات الى عالم الانوار
(وقد خلقكم اطوارا) كل
طور اشرف من قبله وكان
حالككم فيه احسن وشر فكم
ازيد مما تقدمكم فا بالكم
لا تقبسون الغيب على
الشهادة والعقول على
المحسوس والمنقول على
الماضى فتزقون الى سماء
الروح بسلم الشريعة والعلم
والعمل كما ارتقيتم بسلم
الطبيعة والحكمة والقدرة
في اطوار الخلقة (الم تروا
كيف خلق الله سبع سموات
طباء) من مراتب الغيوب
السبعة المذكورة ذات طباق
بعضها فوق بعض (وجعل
القمر) في القلب (فيهن نورا)
زايدا نوره على نور النفس
ونجوم القسوى (وجعل
الشمس) شمس الروح
(مراجا) باهرا نوره (والله

واذا كان كذلك فكأنه صلى الله عليه وسلم علمه وشاهده بيقينافهنا قال تعالى الم تركيف فعل ربك
باصحاب القيل قيل كان معهم فيل واحد وقيل كانوا قبيلة ثمانية وقيل اثني عشر وانما وحدلانه
نسبهم الى القيل الاعظم الذى كان يقال له محمود وقيل انما وحده لوفاق الآى وفي قصة اصحاب
القيل دلالة عظيمة على قدرة الله تعالى وعلمه وحكمته اذ استخيل في العقل ان طيرا تأتي من قبل
البحر تحمل جارة ترمى بها ناسا مخصوص وفيها دلالة عظيمة على سرف حمد صلى الله عليه وسلم
ومحزة ناهر له وذلك ان الله تعالى انما فعل ذلك لنصره من ارتضاء وهو صلى الله عليه وسلم الداعي
الى توحيدنا واهلاك من سخط عليه وائس ذلك لبصرة قريش فانهم كانوا كفارا لا كتاب لهم
والحبيشة لهم كتاب فلا يخفى على عاقل ان المراد بذلك نصر محمد صلى الله عليه وسلم فكأنه
تعالى قال انا الذى فعلت ما فعلت باصحاب القيل تعظيما لك وتشريفا لقديومك واذ قد نصرتك
قبل قدومك فكيف اتركك بعد ظهورك (الم يجعل كيدهم) بمعنى مكرهم وسعيهم في تخريب
الكعبة (في تضليل) اى تضيع وخساروا بطل ما ارادوا اضل كيدهم فلم يصلوا الى ما ارادوا
من تخريب البيت بل رجع كيدهم عليهم فخرت كنيستهم واحترقت وهلكوا وهو قوله تعالى
(وارسل عليهم طيرا ابابيل) يعنى طيرا كبيرة متفرقة يدع بعضها بعضا وقيل ارباب
افاضع كالابل المؤبله وقيل اابل جاءت في تفرقة قبل لا واحد لها من لفظها وقيل واحد لها
امالة وقيل ابل وقيل ابول . ليجول فلابن عباس ثابت طيرا لها خراطيم لخراطيم
الطير واكف ككف الكلاب وقيل لها رؤس كرفس السباع وقيل لها انياب كانياب السباع
وقيل طير خضر لها مناقب صفر وقيل طير سود جاءت من قبل البحر فوجدوا جامع كل
طائر لانه احمر حران في رجليه وحجر في مفارقه لا نصيب شيا الاهنته ووجه الجمع بين هذه
الافاويل في اختلاف اجناس هذه الطير انه كانت فيها هذه الصفات كلها فبعضها على ما حكاه ابن
عباس وبعضها على ما حكاه غيره فأخبر كل واحد بما بلغه من صفاتها والله اعلم * قوله عز وجل (ترميه
بجحارة) قال ابن مسعود صاحبت الطير ورمتهم بالجاره وبعث الله ريحا فضربت بالجاره فزادت
شدة فاقوع حجر منها على رجل الاخرج من الجانب الآخر وان وقع على رأسه خرج من دبره
(من سجيل) قيل السجيل اسم علم للديوان الذى كتب فيه عذاب الكفار واشتقاقه من
الاسجال وهو الارسال والمعنى ترميهم بجحارة من جلة العذاب المكتوب المدون بما كتب
الله في ذلك الكتاب وقيل معناه من طين مذبوخ كما يبطخ الآخر وقيل سجيل حجر وطين
مختلط واصله سنك وكل فارسي معرب وقيل سجيل الشديد (فجعلهم كعصف مأكول)
يعنى كزرع وتبين اكلته الدواب ثم رائته فيس وتفرقت اجزائه شبه تقطع اوصالهم وتفرقت
بتفرق اجزاء الروث وقيل العصف ورق الحنطة وهو اللبن وقيل كالخب اذا اكل فصار اجوف
وقال ابن عباس هو القشر الخارج الذى يكون على حب الحنطة كهينة الغلاف والله تعالى اعلم

﴿تفسير سورة قريش﴾

وهى مكية وقيل مدنية والاول اصح واكثر وهى اربع آيات وسبع

عشرة كلمة وثلاثة وسبعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (لا يلاف قريش) اختلفوا في هذه الامة ل هي متعلقة بما قبلها وذلك ان الله تعالى ذكر اهل مكة عظيم نعمته عليهم بما صنع بالحشة فقال لجعلهم كعصف ما كول لا يلاف قريش اي اهلك اصحاب القيل لتبقى قريش وما القوا من رحلة الشتاء والصيف ولهذا جعل ابي بن كعب هذه السورة وسورة القيل واحدة ولم يفصل بينهما في مصحفه بسم الله الرحمن الرحيم والذي عليه الجمهور من الصحابة وغيرهم وهو المستفيض المشهورة منفصلة عن سورة القيل وانه لا تعلق بهما واجيب عن مذهب ابي بن كعب في جعل هذه السورة والسورة التي قبلها سورة واحدة بان القرآن كالسورة الواحدة يصدق بعضه ببعضا وبين بعضه معنى بعض وهو معارض ايضا باطباق الصحابة وغيرهم على الفصل بينهما وانهما سورتان فعلى هذا القول اختلفوا في العلة الجالبة للام في قوله لا يلاف قريش هي لام التعجب اي اعجبوا لا يلاف قريش رحلة الشتاء والصيف وتركهم عبادة رب هذا البيت ثم امرهم بعناده فهو كقوله على وجه التعجب اعجبوا لذلك وقيل هي متعلقة بما بعدها تقديره فليعبدوا رب هذا البيت لا يلافهم رحلة الشتاء والصيف اي ليجعلوا عبادتهم شكر الهذه النعمة والايلاف من الفت الشئ الفاو هو بمعنى الائتلاف فيكون المعنى لا يلاف قريش هاتين الرحلتين فتتصلا ولا تنقطعها وقيل هو من الفت كذا اي لزمه وآلفنيه الله اي الزمنيه الله وقريش هم ولد التضربن كنانة فكل من ولده النصر فهو من قريش ومن لم يلبده النصر فليس بقريش (م) عن واثلة بن الاسقع قال قال رسول صلى الله عليه وسلم ان الله اصطفى كنانة من ولد اسمعيل واصطفى قريشا من كنانة واصطفى من قريش بنى هاشم واصطفاني من هاشم (م) عن جابر رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الناس تبع لقريش في الخير والشر (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان الناس تبع لقريش في هذا الشأن مسلمهم وكافرهم لكافرهم * عن سعيد بن زيد قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من اراد هو ان قريش اهانه الله اخرجته الترمذى وقال حديث حسن غريب * عن ابن عباس قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم اللهم اذقت اول قريش نكالا فاذق آخرهم نوالا اخرجته الترمذى وقال حديث حسن صحيح غريب النكال العذاب والمشقة والشدة والنوال العطاء والخير وسموا قريشا من القرش والتقريش وهو الجمع والتكسب يقال فلان يقرش لعياله ويقترش لهم اي يكتسب وذلك لان قريشا كانوا قوما تجارا وعلى جمع المال والافضال حرا صا وقال ابو ربحانة سأل معاوية عبد الله بن عباس لم سميت قريش قريشا قال لدابة تكون في البحر هي من اعظم دوابه يقال لها القرش لاتمر شئ من الفث والسمين الا اكلته وهي تأكل ولا تؤكل وتعاو ولا تلعلى قال وهل تعرف العرب ذلك في شعرها قال نعم وانشد شعرا لجمي

وقريش هي التي تسكن البحر * ربما سميت قريش قريشا
سلطت بالعلو في لجة البحر * رعى سائر البحور جيوشا
تأكل الفث والسمين ولات * رك فيه لذى الجناحين ريشا
هكذا في الكتاب حي قريش * يأكلون البلاد اكلا كشيئا
ولهم آخر الزمان نبى * يكثر القتل فيهم والجوشا
علاء الارض خيلة ورجالا * يحشرون المطى حشرا كيشا

انبتكم من الارض) من ارض البدن (نباتا ثم يعيدكم فيها) بملككم اليها وتلبسكم بشهواتها ولذاتها وبهيات نفوسكم الجسمانية وغواشيتكم الهولانية (ويخرجكم اخراجا) بالبعث منه في مقام القلب عند الموت الارادى (والله جعل لكم) تلك (الارض بساطا لتسلكوا منها سبلا) سبل الحواس (فجاجا) خروقا واسعة او من جهتها سبل سماء الروح الى التوحيد كما قال امير المؤمنين عليه السلام سلوني عن طوق السماء فاني اعلم بها من طرق الارض اراد الطرق الموصلة الى الكمال من المقامات والاحوال كالزهد والعبادة والنوكل والرضا وامثال ذلك ولهذا كان معراج النبي صلى الله عليه وسلم بالبدن (قال نوح رب انهم عصوني واتبعوا من لم يزده ماله وولده الا خسارا) من رؤسائهم المتبوعين اهل المال والجاه المحجوبين عن الحق الهالكين الذين خسروا نور استعدادهم بالاحتجاب بهما وبالاولاد والاتباع والمحجوبين بأموال العلوم الحاصلة بالعقل

الشرطاني المشوب بالوهم
وتسائج فكرهم المقتضية
لمحبة البدن والمال (ومكروا
مكرا كبارا وقالوا لا تذرنا
آلهتكم ولا تذرنا ودا ولا
سواها ولا نفوت ويعوق
ونمرا وقد اضلوا كثيرا
ولا تزد الظالمين الا ضلالا)
اي معبوداتكم التي عكفتم
بهاكم عليها من ودالبدن
الذي عبدتموه بشهواتكم
واحببتموه وسواع النفس
ونفوت الاهل ويعوق
المال ونسر الحرص (ما
خطيآتهم) اي من اجل
اعمالهم المخالفة للصواب
(اغرقوا) في بحر الهوى
(فادخلوا نارا) نار الطبيعة
(فلم يجدوا لهم من دون
الله انصارا وقال نوح رب
لا تذرني على الارض من
الكافرين ديارا انك ان
تذرهم يضلوا عبادك ولا
يلدوا الا فاجرا كفارا)
مل عن دعوة قومه وضجر
واستولى عليه الغضب
ودعابه لتدمير قومه
وقهرهم وحكم بظاهر
الحال ان المحجوب الذي
غلب عليه الكفر لا يلد
الا مشله فان النطفة التي
تنشأ من النفس الخبيثة
المحجوبة وتربي بهيئتها

وقبل ان قريشا كانوا متفرقين في غير الحرم فجمعهم قصي بن كلاب وانزلهم الحرم فأتخذوه مسكنا
فسموا قريشا لجمعهم والقرش النجم يقال تقرش القوم اذا تجمعوا وسمى قصي نجما لذلك
قال الشاعر: ابوك قصي كان يدعى نجما * به جمع الله القبائل من فهر * وقوله تعالى (ايلافهم)
هو بدل من الاول تفخيلا امر الايلاف وتذكيرا لعظم المدة فيه (رحلة الشتاء والصيف) قال ابن عباس
كانوا يشتون بمكة ويصيفون بالطائف فأمرهم الله تعالى ان يقيموا بالحرم ويعبدوا رب هذا
البيت وقال الاكثر ان كانت لهم رحلتان في كل عام للتجارة رحلة في الشتاء الى اليمن لانها ادفا
ورحلة في الصيف الى الشام وكان الحرم واديا مجربا لزرع فيه ولا ضرع وكانت قريش تعيش بتجارهم
ورحلتهم وكانوا لا يعرض لهم احد بسوء وكانوا يقولون قريش سكان حرم الله وولاية بيته وكانت
العرب تكرمهم وتعزهم وتعظمهم لذلك فلو لا الرحلتان لم يكن لهم مقام بمكة ولولا الامن بجوار
البيت لم يقدروا على التصرف فشق عليهم الاختلاف الى اليمن والشام فاخصبت تبالة وجرش
من بلاد اليمن فحملوا الطعام الى مكة اهل الساحل جاوا اطعمهم في البحر على السفن الى مكة واهل
البر جاوا على الابل والحمر فأتي اهل الساحل بجدة واهل البر بالمحصب واخصب الشام فحملوا الطعام
الى مكة والقوا بالابطح فامتار اهل مكة من قريب وكفاهم الله مؤنة الرحلتين جميعا وقال
ابن عباس كانوا في ضرر ومجاعة حتى جمعهم هاشم على الرحلتين وكاوا يقسمون ربهم بين القن
والفقير حتى كان فقيرهم كفيعهم وقال الكلبي كان اول من حل السراة يعني التمتع من الشام ورحل
اليها الابل هاشم بن عبد مناف وفيه يقول الشاعر

قل لاذي طلب السماحة والندى * هلا مررت بال عبد مناف * هلا مررت بهم تريد قراهم
منعوك من ضرر من اكفاف * الرائيين وليس يوجد رائيش * والقائلين هلم الاضياف
والخالطين غنيهم يفتقرهم * حتى يكون فقيرهم كالسكافي * والقائمين بكل وعد صادق
والراجلين رحلة الايلاف * عمرو العلاء منهم اثير يدقومه * ورجال مكة مستنون بخاف
سفرين سنه ماله ولقومه * سفر الشتاء ورحلة الاضياف

* قوله عز وجل (فليعبدوا رب هذا البيت) يعني الكعبة وذلك ان الانعام على قسمين احدهما
دفع ضرره وهو ما ذكره في سورة القبل والاني جلب نفع وهو ما ذكره في هذه السورة ولما دفع
الله عنهم الضرر وجلب لهم النفع وهما نعمتان عظيمتان امرهم بالعبودية واداء الشكر وقيل انه تعالى
لما كفاهم امر الرحلتين امرهم ان يشغلوا بعبادة رب هذا البيت فانه هو (الذي اطعمهم من جوع
وآمنهم من خوف) ومعنى الذي اطعمهم من جوع اي من بعد جوع يحمل الميرة اليهم من البلاد
في البر والبحر وقيل في معنى الآية انهم لما كذبوا محمدا صلى الله عليه وسلم دعا عليهم فقال اللهم
اجعلها عليهم سنين كسني يوسف فاشتد عليهم القحط واصابهم الجوع والجد فقالوا يا محمد ادع الله
لنا فاننا مؤمنون فدعا رسول الله عليه وسلم فأخصبت البلاد واخصبت اهل مكة بعد القحط والجد
فذلك قوله تعالى الذي اطعمهم من جوع وآمنهم من خوف اي بالحرم وكونهم من اهل مكة
حتى لم يتعرض لهم احد في رحلتهم وقيل آمنهم من خوف الجذام فلا يصيدهم بلدهم الجذام وقيل
آمنهم بمحمد صلى الله عليه وسلم وبالا سلام والله اعلم

تفسير سورة الماعون

وهي مكية وقيل نزل نصفها بمكة في العاص بن وائل والنصف الثاني بالمدينة في عبد الله بن أبي سلول المأفق

وهي سبع آيات وخمس وعشرون كلمة ومائة وخمسة وعشرون حرفا

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله عن وحل (أرايت الذي يكذب بالدين) قبل نزول في العاص بن وائل السهمي وقيل في الوليد بن المغيرة وقيل في عمرو بن عائذ المخزومي وفي رواية عن ابن عباس أنها في رجل من المنافقين ومعنى الآية هل عرفت الذي يكذب بيوم الجزاء والحساب فإن لم تعرفه (فذلك الذي يدع اليتيم) ولقد أرايت استنهام والمراد به المبالغة في التعمد من حال هذا المكذب بالدين وهو خطاب لابي صلى الله عليه وسلم وقيل هو خطاب لكل احد والمعنى أرايت يا ايها الانسان او ايها العاقل هذا الذي يكذب بالدين بعد ظهور دلائله ووضوح بيانه فكيف يليق به ذلك الذي يدع اليتيم اي يقهره ويدفعه عن حقه والدفع بعنف وجفوة والمعنى انه يدفعه عن حقه وماله بالظلم وقيل يترك المواساة له وان لم تكن المواساة واجبة وقيل يزجره ويضربه ويستخف بدوقري يدعو بالتخفيف اي يدعو لاستخفافه قهرا واستمالة (ولا يحض على طعام المسكين) اي لا يسلطه ولا أمر باطعامه لانه يكذب بالجزاء وهذا غاية البخل بماله وبمال غيره فلا يأمر غيره بالطعام قوله تعالى (فويل للمصابين) معنى المنافقين ثم نعتهم فقال تعالى (الذين هم عن صلاتهم ساهون) روى البغوي بسنده عن سعد قال مل رسول الله صلى الله عليه وسلم عن الذين هم عن صلاتهم ساهون قال اضاعوا الوقت وقال ابن عباس هم المنافقون يتركون الصلاة اذا غابوا عن الناس ويصلون في العلانية اذا حضروا معهم لقوله تعالى الذين هم يراؤن وقال تعالى في وصف المنافقين واذا قاموا الى الصلوة قاموا كسالى يراؤن الناس وقيل ساء عنها لا يالي صلى الله عليه وسلم وقيل لا يرحون لها ثوابا ان صلوا ولا يخافون عليها عقابا ان تركوا وقيل خافون عنوايتها ونوبها وقيل هم الذين ان صلوا صلوا هاربا وان فاتهم لم يندموا عليها وقيل هم الذين لا يصلونها لمواقبتها ولا يتبون ركوعها ولا سجودها وقيل لما قال تعالى عن صلاتهم ساهون بلذظة عن علم انها في المنافقين والمؤمن قديسه وفي صلاته والفرق بين السهوين ان سهو المأفق هو ان لا يتذكرها ويكون فارغا عنها والمؤمن اذا سها في صلاته تداركه في الحال وجبره بسجود السهو فظهر الفرق بين السهوين وقيل السهو عن الصلاة هو ان يبقى ناسيا لذكر الله في جميع اجزاء الصلاة وهذا لا يصدر الا من المأفق الذي يعتقد انه لا فائدة في الصلاة فاما المؤمن الذي يعتقد فائدة صلاته وانها عليه واجبة ويرجو الثواب على فعلها ويخاف العقاب على تركها فقد يحصل له سهو في الصلاة يعني انه يصير ساهيا في بعض اجزاء الصلاة بسبب واريد رد عليه بوسوسة الشيطان او حديث النفس وذلك لا يكاد يخلو منه احد من يذهب ذلك الوارد عنه فثبت بهذا الفرق ان السهو عن الصلاة من افعال المأفق والسهو في الصلاة من افعال المؤمن (الذين هم يراؤن) يعني يتركون الصلاة في السر ويصلونها في العلانية والفرق بين المأفق والمأفئ ان المأفق هو الذي يهين الكفر ويظهر الايمان والمأفئ يظهر الاعمال مع زيادة النشوع اعتقد فيه من رآه انه من اهل الدين والصالح اما من يظهر

المظلة لا تقبل الانفسا منها كالبدن الذي لا يثبت الا من صنفه و نسخه وغفل ان الولد سرايه اي حاله الغلبة على الباطن فربما كان الكافر باق الاستعداد صافي الفطرة في الاصل بحسب الاستعداد الفطري وقد استولى على ظاهره العادة ودين آباءه وقومه الذين نشأ هو بينهم فدان بدينهم ظاهرا وقد سلم باطنه فيلد المؤمن على حاله النورية كولد ابي ابراهيم اياه فلا جرم تولد من تلك الهيئة الغضبية الظلمانية التي غلبت على باطنه ووجهه في تلك الحالة عما قال مادة ابنه كنعان فكان عقوبة لذنب حاله (رب اغفر لي ولوالدي) اي استرني بنورك بالفناء في التوحيد ولروحي ونفسي اللذين هما ابوا القلب (ولمن دخل بيتي) اي مقام في حضرة القدس (مؤمنا) بالتوحيد العلمي ولازواج الذين آمنوا بي اي ونفوسهم فبلغهم الى مقام الفناء في التوحيد (وللؤمنين والمؤمنات ولا تزد الظالمين) الذين نقصوا حظهم بالاحتجاب بظلمة نفوسهم عن عالم الورد (الابراز)

هلا كبا لفرق في بحر الهوى
وشدة الاحتماب والله
تعالى اعلم

﴿سورة الجن﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(قل اوحى الى انه استمع
نفر من الجن) قد مر ان في
الوجود نفوسا ارضية
قوية لا في ناظر النفوس
السبعية والبهيمية وكنافتها
وقلة ادراكها ولا على
هيات النفوس الانسانية
واستعداداتها ليلزم تعلقها
بالاجرام الكثيفة الغالب
عليها الارضية ولا في صفاء
النفوس المجردة واطافتها
تتصل بالعالم العاوى
وتجرد او تعاق ببعض
الاجرام المتأوية متعلقة
بالاجرام عصرية لطيفة
غات عليها الهوائية والبارية
او الدخانية على اختلاف
احوالها سماها بعض احكاماء
الصور المعقدة ولها علوم
وادراكات من جنس علومنا
وادراكاتنا ولما كانت قريبة
مالمطبع الى الملكوت السماوية
امكنها ان تتلقى من عالمها
بعض الغيب فلا تستبعد ان
ترتقى الى افق السماء وتسترق
السمع من كلام الملائكة اى
النفوس المجردة ولما كانت
ارضية ضعيفة بالنسبة الى

النوافل ليقتنى به ويأمن على نفسه من الرياء فلا بأس بذلك وليس يعمرونهم بالجنل فسال
تعالى (ويعنون الماعون) روى عن علي انه قال هي الزكاة وهو قول ابن عمر والحسن وقتادة
والضحاك ووجه ذلك ان الله تعالى ذكرها بعد الصلاة فذمهم على ترك الصلاة ومنع الزكاة
وقال ابن مسعود الماعون الفاس والدلو والقدر وانباه ذلك وهي رواية عن ابن عباس ويدل
عليه ما روى عنه قال كنا نعد الماعون على عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم عارية الدلو والقدر
احرجه ابوداود وقال مجاهد الماعون العارية وقال عكرمة الماعون اعلاء الزكاة المفروضة
وادناه عارية المتاع وقال محمد بن كعب القرظي الماعون المعروف كله الذي يعطاه الناس فيما بدتهم
وقيل اصل الماعون من الفلة فسمى الزكاة والصدقة والمعروف ماعونا لانه قليل من كثير وقيل
الماعون ما لا يخل منعه مثل الماء والملح والبار ويلتحق بذلك البز واثنور في البيت فلا يمنع جيرانه
من الانتفاع بهما ومعنى الآية الزجر عن البخل بهذه الاشياء القليلة الحقيمة فان البخل به في نهاية
البخل فالعلماء يستحب ان يستكثر الرجل في بيته مما يحتاج اليه الجيران فيعيرهم ويتفضل عليهم
ولا يقتصر على الواجب والله اعلم

﴿تفسير سورة الكوثر﴾

وهي مكية قاله ابن عباس والجمهور وقيل انها مدنية فله الحسن وعكرمة وقتادة وهي الار
آيات وعشر كلت واثان واربعون حرفا

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

﴿قوله عز وجل﴾ (انا اعطيتك الكوثر) الكوثر نهر في الجنة اعطاه الله محمد صلى الله عليه
وسلم وقيل الكوثر القرآن العظيم وقيل هو النبوة والكتاب والحكمة وقيل هو كثرة اتاعه
وامته وقيل الكوثر الخير الكثير كما فسره ابن عباس (خ) عن ابي بصير عن سعيد بن جبير عن ابن
عباس قال الكوثر الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه قال ابو بصير قلت لسعيد بن جبير ان الناس
يزعمون انه نهر في الجنة فقال سعيد النهر الذي في الجنة من الخير الكثير الذي اعطاه الله اياه واصل
الكوثر فوعل من الكثرة والعرب تسمى كل نى كبير في العدد او كير القدر والخطر كوثر
وقيل الكوثر الفضل الكثير التي فضل بها على جميع الخلق لجمع مجاء في تفسير الكوثر بمد
اعطيه النبي صلى الله عليه وسلم اعطى النبوة والكتاب والحكمة والعلم والشفاعة والحوض
المورود والمقام المحمود وكثرة الاتباع والاسلام واطهاره على الاديان كلها والعصر على الاعداء
وكثرة الفتوح في زمنه وبعده الى يوم القيامة واولى الافاويل في الكوثر الذي عليه جمهور العلماء
انه نهر في الجنة كجاء ميا في الحديث (ق) عن انس قال يما رسول الله صلى الله عليه وسلم
ذات يوم بين اظهرنا اذ اغني اغناء ثم رفع راسه متسما فقلنا ما اصحك يا رسول الله قال انزلت
على آتفا سورة فقرا بسم الله الرحمن الرحيم انا اعطيتك الكوثر فصل لربك وانحر ان شئت
هو الابتر ثم قال اتدرون ما الكوثر قلنا الله ورسوله اعلم قال فانه نهر وعدنه ربي سزوجل
خير كبير هو حوض ثرد عليه امتي يوم القيامة آتته عدد نجوم السماء فيحلق العدمه بهم فاقول
رب انه من امتي فيقول ماتدرى من احدث بعدك لفظ مسلم والبخارى قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لما خرج نى الى السماء اتيت على نهر حائاه قباب اللؤلؤ الجوف فقلت ما هذا يا جبريل

القوى السماوية تأثرت بتأثير تلك القوى فرجت بتأثيرها عن بلوغ شأوها وأدراك مداها من العلوم ولا تنكر أن تشعل اجرامها الدخانية بأشعة الكواكب فتحترق وتهلك أو تنزجر من الارتقاع الى الافق السماوى فتسفل فانها مور ليست بخارجة عن الامكان وقد أخبر عنها اهل الكشف والعيان الصادقون من الانبياء والاولياء خصوصاً اكملهم نبياً محمد صلى الله عليه وسلم وان شئت التطبيق فاعلم ان القلب اذا استعد لتلقى الوحي وكلام الغيب استمع اليه القوى النفسانية من التخيلة والوهم والفكر والعاقلة النظرية والعملية وجميع المدركات الباطنة التي هي جن الوجود الانساني ولما لم يكن الكلام الالهى الوارد على القلب بواسطة روح القدس من جنس الكلام المصنوع المتلفظ بالفكر والتخيل او المستنتج من القياسات العقلية والمقدمات الوهمية والتخيلية قالوا (فقالوا انا سمعنا قرآنا عجبا يهذى الى الرشد) اى الصواب وذلك هو تأثيرها بنور الروح

قال هذا الكوثر الذى اعطاك ربك فاذا طينه او طينه مسك اذفر شك الراوى * عن انس رضى الله عنه قال سئل رسول الله صلى الله عليه وسلم ما الكوثر قال ذلك نهر عطائه الله يعنى فى الجنة اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل فيه طير اعناقها كاعناق الجزور قال عمر ان هذه لناعمة فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكلتها انهم منها اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن صحيح * عن ابن عمر قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم الكوثر نهر فى الجنة حافاه من ذهب ومجرأ على الدر والياقوت تربته اطيب من المسك وماؤه احلى من العسل وابيض من اللبن اخرجهم الترمذى وقال حديث حسن صحيح (خ) عن عامر بن عبدالله بن مسعود رضى الله عنهما قال سألت عائشة عن قوله تعالى انا اعطيتك الكوثر فقالت الكوثر نهر اعطيه نبيكم صلى الله عليه وسلم شاطئاه درجوف آيته كعدد نجوم السماء (ق) عن عبدالله بن عمرو بن العاص رضى الله عنهما قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم حوضى مسيرة شهر ماؤه ابيض من اللبن وريحه اطيب من المسك وكبر انه كنجوم السماء من شرب منها لم ينظماً ابدا زاد فى رواية وزوايه سواء (ق) عن ابن عمر رضى الله عنهما ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال امامكم حوضى ما بين جنبيه كابين جرباء واذرح قال بعض الرواة هما قريان بالشام بينهما مسيرة ثلاثة ايام وفى رواية فيه اباريق كنجوم السماء من ورد فمرب منه شربة لم ينظماً بعدها ابدا (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ما بين ناحيتى وفى رواية لانتى حوضى كابين صنعاء والمدينة وفى رواية ما بين المدينة وعمان وفى رواية قال ان قدر حوضى كابين ايلة وصنعاء من اليمن وان فيه من الاباريق كعدد نجوم السماء (م) عن ابن ذر رضى الله عنه قال قات بارسل الله ما آتية الحوضى قال والذى نفسى بيده لا آتية اكثر من عدد نجوم السماء وكواكبها الا فى البيلة المظلمة المصحبة آتية الجنة من شرب منها لم ينظماً آخر ما عليه يستحب فيه ميزابان من الجنة من شرب منه لم ينظماً عرضه مثل طوله ما بين عمان الى ايلة ماؤه اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل (م) عن ثوبان رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال انى لبعقر حوضى اذود الناس لاهل اليمن اضرب بعضاى حتى يرفض عليهم فسئل عن عرضه فقال من مقامى الى عمان وسئل عن شربه فقال اشد بياضا من اللبن واحلى من العسل يغت فيه ميزابان يمدانه من الجنة احدهما من ذهب والاخر من الورق (ق) عن ابن مسعود رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم انا فرطكم على الحوض ويرفعن الى رجال منكم حتى اذا هويت اليهم لاناولهم اختلجوا دونى فاقول اى ربى اصحابى فيقال انك لاتدرى ما احدثوا بعدك (ق) عن انس رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ايردن على الحوض رجال بمن صاحبتى حتى اذا رفعوا الى اختلجوا دونى فلاقولن اى ربى اصحابى اصحابى فليقلن لى انك لاتدرى ما احدثوا بعدك وفى رواية ايردن على ناس من امتى الحديث وفى آخره فاقول سحقالن بدل بعدى (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال يرد على يوم القيامة رهطان من اصحابى او قال من امتى فيجلون عن الحوض فاقول رب اصحابى فيقول انه لاعلم لك بما احدثوا بعدك انهم ارتدوا على ادبارهم الفهقرى ولمسلم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ترد على امتى الحوض وانا افود الناس عنه كما ينفود الرجل ابل الرجل عن ابله قالوا

يا بني الله تعرفنا قال نعم لكم سيما ليست لاحد غيركم تردون على غير المحجلين من آثار الوضوء وليصذن عن طائفة منكم فلا يصلون الى فاقول يارب هؤلاء من اصحابي فيحييني ملك فيقول وهل تدري ما احدثوا بعدك (ق) عن ابي هريرة رضى الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسي بيده لا ذودن رجلا عن حوضي كاتذاذ الفرية من الابل عن الحوض (م) عن حذيفة رضى الله عنه ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن والذي نفسي بيده لا ذودن عنه الرجل كما يذود الرجل الابل الفرية عن ابله قالوا يا رسول الله وتعرفنا قال نعم تردون على غير المحجلين من آثار الوضوء ليست لاحد غيركم * عن زيد بن ارقم رضى الله عنه قال كنا مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فزلنا من زلا فقال ما انتم الاجزاء من مائة الف جزء ممن يرد على الحوض قبلكم كنتم يومئذ قال سبع مائة او ثمان مائة اخرجه ابو داود

فصل في شرح هذه الاحاديث وذكر ما يتعلق بالحوض عليه السلام قال الشيخ محيي الدين النووي قال القاضي عياض احاديث الحوض صحيحة والايمان به فرض والتصديق به من الايمان وهو على ظاهره عند اهل السنة والجماعة لا يتناول ولا يختلف فيه وحديثه متواتر النقل رواه الخلائق من الصحابة فذكره مسلم من رواية ابن عمرو بن سعد وسهل بن سعد وجندب بن عبد الله وعبد الله بن عمرو وعائشة وام سلمة وحقبة بن عامر وابن مسعود وحذيفة وحارثة بن وهب والمستورد وابي ذر وثوبان وانس وجابر بن سمرة ورواه غير مسلم من رواية ابي بكر الصديق وزيد بن ارقم وابي امامة وعبد الله بن زيد وابي برزة وسويد بن حبله وعبد الله بن الصنابحي والبراء بن عازب واسماء بنت ابي بكر الصديق وخولة بنت قيس وغيرهم قال الشيخ محيي الدين ورواه البخاري ومسلم ايضا من رواية ابي هريرة ورواه غيرهما من رواية عمر بن الخطاب وعائذ بن عمرو وآخرين وقد جمع ذلك كله الامام الحافظ ابو بكر البيهقي في كتابه البعث والنشور باسنيده وطرقه المتكاثرة قلت وقد اتفقا على اخراج حديث الحوض عن جماعة ممن تقدم ذكرهم من الصحابة على ما سبق ذكره في الاحاديث وفيه بيان ما اتفقا عليه وانفرد به كل واحد منهما واخرجه ايضا حديث الحوض عن اسماء بنت ابي بكر الصديق وذكرها القاضي عياض فيمن خرج له في غير الصحيحين قال القاضي عياض وفي بعض هذا ما يقتضي كون الحديث متواترا وما صفة الحوض ومقداره فقد قال رواية حوضي مسيرة شهر وفي رواية ما بين جنبيه كابين جرباء واذرح وفي رواية كابين ايلة وصنعاء في اليمن وفي رواية عرضه مثل طول ما بين عمان الى ايلة وفي رواية ان حوضي لا بعد من ايلة الى عدن فهذا الاختلاف في هذه الروايات في قدر الحوض ليس موجبا الاضطراب فيها لانه لم يأت في حديث واحد بل في احاديث مختلفة الرواة عن جماعات من الصحابة سمعوا هاهنا النبي صلى الله عليه وسلم مثلا بعد اقطار الحوض وسعته وقرب ذلك على افهام السامعين لبعدهما بين هذه البلاد المذكورة لاعلى التقدير الموضوع للتخديد بل لاعلام السامعين عظيم بعد المسافة وسعة الحوض وليس في ذكر القليل من هذه المسافة منع الكثير فان الكثير ثابت على ظاهره وصحت الرواية به والقيل داخل فيه فلا مارة ولا منافاة بينهما وكذلك القول في آية الحوض من ان العدد المذكور في الاحاديث على ظاهره وانما اكثر عددا من نجوم السماء ولا مانع يمنع من ذلك اذ قد وردت الاحاديث الصحيحة الثابتة بذلك وكذلك القول في الوارد في الحوض الشاربين منه وكثرتهم

وانتاعاشها بمعاني الوحي وتورها بنوره وتأثيرها في سائر القوى من الغضبية والشهوية وجميع القوى البدنية (فأمنابه) تنورنا بنوره واهتدينا الى جناب القدس (ولن نشرك ربنا احدا) اي لن نعلمه بمثل من جنس مدركا ثنا فنشبه به غيره بل نشايح السر في التوجه الى جناب الوحدة ولن تنزوي الى عالم الكثرة لتعبد الشهوات بهوى النفس وتحصيل مطالبها من عالم الرجس فتعبد غيره (وانه تعالى جد) عظيمة (ربنا) من ان تنصوره مدركة فتكفه فيدخل تحت جنس فيتخذ (ما اتخذ صاحبة) من صنف تحته او ولدان نوع يماثلة (وانه كان يقول سفينا) الذي هو الوهم (على الله شططا) بأن كان يتوهم في جهة ويجعله من جنس الموجودات المحفوفة بالواحق المادية فيما تل المحلوقات صنفا او نوعا (وانا ظنا ان لن تقول الانس والجن) انس الخواص الظاهرة والجن القوى الباطنة (الى الله كذبا) فيما ادركوا منه ونوهمنا ان البصر يدرك شكله

واونه والاذن نسمع صوته
والوهم والخيال يتوهمه
ويتخيله حقا مطابقا لما هو
عليه قبل الاهتداء والتميز
فعلمنا من طريق الوحى ان
ليست فى شئ من ادراكه
بل هو يدركها ويدرك
ماتدره ولا تدركه (واند
كان رجال من الانس
يعودون برجال من الجن)
اى تستند القوى الظاهرة
الى القوى الباطنة وتقوى
بها (فزادوهم رهقا)
عشيان المحارم واتيان المناهى
بالدواعى الوهية والوازع
الشهوية والغضبية والخواطر
الفسانية (وانهم ظنوا
كانلنتهم) قبل النور بوز
الهدى (ان لن يبعث الله
احدا) عليهم العقل المنور
بتور الشرع فيهنهم ويركهم
ويؤدبهم بالآداب الحسنة
فيأتون مايشتهون بمقتضى
طباعهم ويعملون على حسب
غرائزهم واهوائهم ويتركون
سدى بلا رياضة ويعلمون
هملا بلا مجاهدة (وانالسناء
السما) اى طائفة سماء العقل
للسنفيد من مدركاتنا
ما توصل به الى لداتنا
ونسترق من مدركاتنا
مايعين فى تحصيل ما ربا
كما كان قبل التأديب بالنسرايع

وقوله صلى الله عليه وسلم ما اتهم الاجزاء من مائة الف جزء من يرد الحوض لم يرد به الحصر بهذا
العدد المذكور وانما ضرب مثلا لكثرة العدد المعروف للسامعين ويدل على هذا قوله صلى الله عليه
وسلم من ورد شرب منه فهذا صريح فى ان جميع الواردين يشربون وانما يمنع منه الذين يذاون
ويمنعون الورود لارائادهم وتديلمهم وهو قوله صلى الله عليه وسلم فيختلج العبد منهم فأقول
رب انه من امتى فيقول ماتدرى ما حدث عندك وفى رواية ويرفعن الى رجال منكم حتى اذا
اهويت لاناوهم اخنلجوا دونى فأقول اى رب اصحابى فيقول انك لاتدرى ما حدثوا بعدك ونحو
هذه من اروايات المذكورة فى الاحاديث السابقة وهذا باختلاف العلماء فى معناه وفى المراد به
من هم قليل المراد بهم المانفقون والمتردون فى زمن النبى صلى الله عليه وسلم فيحتمل انهم اذا حشروا
عرفهم الى صلى الله عليه وسلم للسماء التى عليهم فيناديهم فيقال له ايس هؤلاء ممن وعدت بهم انهم
قد بدلو بعدك اى لم يكونوا على ماظهر من اسلامهم وقيل المراد بهم من اسلموا فى زمن النبى صلى الله
عليه وسلم ثم ارتدوا بعده فى زمن ابى بكر الصديق وهم الذين فانلهم على الرد وهم اصحاب مسيلة
الكذاب فيناديهم الى صلى الله عليه وسلم لما كان يعرفه من ايمانهم فى حياته فيقال له قد ارتدوا
بعدك وقيل المراد بهم اصحاب الدخ الذين لم يخرجوا بعد عنهم عن الاسلام واصحاب المعاصى الكبار
الذى متواغى الوحيد ولم يوبوا من بدعهم ومعاصيهم الكبار فعلى هذا القول لا يقطع هؤلاء
المضرودين عن الحوض بالنار بل يشور ان يداووا عه عقوبة لهم ثم يرجهم الله فيدخلهم الجنة
من غير عذاب وقال ابو عمر بن عبد البر كل من احدث فى الدين كالحوارج والرافض وسائر
اصحاب الاهواء فهو من المضرودين عن الحوض قال وكذلك الظلة المسرفون فى الجور ونمط
الحق والمعانون الكبار فكل هؤلاء يخاف ان يكونوا من عني هذا الحديث وقوله من شرب
مدلم ان اداف الى عياض نهر هذا الحديث ان الشرب منه يكون بعدا لحساب والنجاة
من النار ويحتمل ان من شرب منه من هذه الامة وفرد عليه دحول النار لا يعذب فيها بالظالم
يكون عدا به بغير ذلك لان ظاهر الحديث ان جميع الامة تنسرب منه الا من ارتد وصار كافرا
وقيل ان جميع المؤمنين يأخذون كتبهم بايمانهم ثم يعذب الله من شاء من عصاتهم وقيل انما يأخذ
بينه الناجون منهم حاصة والسرب من الحوض ملة شرح غريب الفاظ الاحاديث
قوله فيختلج العبد منهم اى يتزج ويجذب منهم قوله ما بين جيبه كابين جرباء واذرح اما جرباء
فجيم ثمراء ساكمة ثمباء موحدة ثم الف مقصوده ووقع عند بعض رواة البخارى فيها المد
والقصر اولى وهى قرية من الشام واما اذرح فهزمة ثم ذال معجمة ثمراء ثمحاء مهملة وهى
مدينة فى طرف الشام قريب من الشوبك واما ان فبفتح العين وتشديد الميم بليدة بالبلقاء من ارض
الشام واما بلي فبفتح الهزة واسكان الياء المسافة تحت وفتح اللام مدينة معروفة فى طرف الشام
على ساحل البحر متوسطة بين دمشق ومصر بينها وبين المدينة نحو خمس عشرة مرحلة وبينها
وبين مصر ثمان مراحل والى دمشق اثنتا عشرة مرحلة وهى آخر الحجاز واول الشام واما
صنعاء فهى قاعدة اليمن واكبر مدنها وانما قيد باليمن فى الحديث لان بدمشق موضع يعرف بصنعاء
ودمشق قد تقدم الكلام على اختلاف هذه المسافات والجمع بين رواياتها قوله يشخب فيه ميزبان
هو بفتح الياء المسافة تحت وبالشين والحاء المجتمعتين اى يسيل فيه وفى الحديث الآخر يغت

بفتح الياء والغيث المعجمة وكسرها وتشديد التاء المثناة فوق اى يفتح فيه ميزان دفقا شديدا متابعا قوله انى لبعقر حوضى هو بضم العين المهملة واسكان القاف وهو موقف الابل من الحوض اذا وردته للشرب وقيل هو مؤخر الحوض قوله اذود الناس اى اضرب الناس لاهل اليمن بعصاى حتى يرفض عليهم معناه اطرد الناس عنه غير اهل اليمن ومعنى يرفض اى يسيل عليهم وفيه منقبة عظيمة لاهل اليمن قوله انا فر طكم على الحوض النرط بفتح الفاء والراء هو الذى يتقدم على الواردين ليصلح لهم الحياض والدلاء ونحوها من آلات الاستقاء والمعنى اناس بكم الى الحوض كالمهي له قوله سحقاى بعدا وفيه دليل لمن قال انهم اهل الردة اذ لا يقال للمؤمن سحقا بل يشفع قلت فى حديث انس الاول دليل لمن يقول ان سورة الكوثر مدنية وهو الاظهر ا قوله يبارسول الله صلى الله عليه وسلم بين اظهرنا اذا غنى اغشاء يعنى نام نومة ثم رفع راسه متبسموا الله اعلم قوله تعالى (فصل لربك وانحر) معناه ان ناسا كانوا يصلون لغير الله تعالى وينحرون لغير الله فامر الله نبيه صلى الله عليه وسلم ان يصل له وينحله متقربا الى ربه بذلك وقيل معناه فصل لربك صلاة العيد يوم النحر وانحر نسكك وقيل معناه فصل الصلاة الفريضة بجمع وانحر البدن يعنى وقال ابن عباس فصل لربك وانحر اى ضع يدك اليمنى على اليسرى فى الصلاة عند النحر وقيل هو رفع اليدين مع التكبير الى النحر حكاه ابن الجوزى ومعنى الآية قد اعطيتك مالا نهاية لكثيرته من خير الدارين وخصصتك بمالم اخص به احدا غيرك فاعبد ربك الذى اعطاك هذا العناء الجزيل والخير الكثير واعزك وشرفك على كافة الخلق ورفع منزلتك فوقهم فصل له واشكره على انعامه عليك وانحر البدن متقربا اليه (ان شئت) يعنى عدوك ومبغضك (هو الابر) يعنى هو الاقل الاذل المقطع دابرته نزلت فى العاص بن وائل السهمي وذلك انه رأى النبي صلى الله عليه وسلم خارجا من المسجد وهو داخل فالتقيا عند باب بنى سهم وتحدثا واناس من صناديد قريش جلوس فى المسجد فلما دخل العاص قالوا له من الذى كنت تتحدث معه فقال ذاك الابر يعنى به النبي صلى الله عليه وسلم وكان قد توفي ابن لرسول الله صلى الله عليه وسلم من خديجة وقيل ان العاص بن وائل كان اذا ذكر رسول الله صلى الله عليه وسلم قال دعوه فانه رجل ابر لا عقب له فاذا هلك انقطع ذكره فانزل الله تعالى هذه السورة وقال ابن عباس نزلت فى كعب بن الاشرف وجاعة من قريش وذلك انه لما قدم كعب بن الاشرف مكة قالت له قريش نحن اهل السقاية والسدانة وانت سيد اهل المدينة فحن خيرام هذا الصنبور المنبت من قومه فقال انتم خير منه فنزلت فيه الم تر الى الذين اوتوا نصيبا من الكتاب يؤمنون بالجبت والطاغوت الآية ونزلت فى الذين قالوا انه ابر ان شئت هو الابر اى المقطع من كل خير قولهم فى النبي صلى الله عليه وسلم هذا الصنبور ارادوا انه فرد ليس له ولد فاذا مات انقطع ذكره شبهوه بالخلة المنفردة يدق اسفلها وتسمى الصنبور وقيل هى الخلة التى تخرج فى اصل اخرى لم تفرس وقيل الصنابر سعفات تبث من جذع الخلة تضربها ودواؤها ان تقطع تلك الصنابر منها فاراد كفار مكة ان يحمدوا صلى الله عليه وسلم بمنزلة الصنبور ينبت فى جذع نخلة فاذا انقطع استراححت الخلة فكذا محمد اذا مات انقطع ذكره وقيل الصنبور الوحيد الضعيف الذى لا ولده ولا عشيرة ولا ناصر من قريب ولا غريب فاكنههم الله تعالى فى ذلك ورد عليهم اشنع رد فقال ان شئت

(فوجدناها ملئت حرسا شديدا) معانى حاجزة عن بلوغنا مقاصدنا وحكما مانعة لنا عن مشتهياتنا قوية (وشها) وانوارا قدسية واشراقات نورية تمنعنا من ادراك المعانى التى صفت عن شوب الوهم والوصول الى طور العقل النور بنور القدس فان العقل قل الهداية كان مشوبا بالوهم قريبا من افق الخيال والفكر مقصورا على تحصيل المعاس مناسبة للنفس وقوتها فلما تنور بنور القدس بعد عن منازل القوى ومبالغ علمها وادراكها وهذا معنى قوله (وانا كنا نقعد منها مقاعد للسمع فمن يستمع الآن يجد له شهابا رصدا) اى نورا ملكوتيا وجة عقلية تطردنا عن الافق العقلي وتحفظ العقل عن ان يميل الى النفس فتختلط بنا وتنزل الى ما ارتقىنا اليه من المقاعد فنكتسب منه الآراء القياسية المؤدية الى موافقات البدن وامان النفس (وانا لاندرى اشر اريد من فى الارض) ارض البدن من القوى فتبقى فى الجاهدة والرياضة ممنوعة من لذاتها محجوبة عن

هو الأبر الضعيف الوحيد الحقيق وتنت الاعز الاشرف الاعظم والله اعلم بمراده
﴿تفسير سورة قل يا ايها الكافرون﴾

وهي مكية وست آيات وست وعشرون كلمة واربعة وتسعون حرفا * عن انس قال قال رسول
الله صلى الله عليه وسلم من قرأ اذ انزلت عدلت له بنصف القرآن ومن قرأ قل يا ايها الكافرون
عدلت له ربع القرآن ومن قرأ قل هو الله احد عدلت له بثلث القرآن اخرجته التزمذى وقال
حديث غريب وله عن ابن عباس نحوه وقال فيه غريب ووجه كون هذه السورة تعدل ربع
القرآن ان القرآن مشتمل على الامر والنهى وكل واحد منهما ينقسم الى ما يتعلق بعمل القلوب
والى ما يتعلق بعمل الجوارح ففصل من ذلك اربعة اقسام وهذه السورة شتملة على التمى
عن عبادة غير الله تعالى وهى من الاعتقاد وذلك من افعال القلوب فكانت هذه السورة ربع القرآن
على هذه التقسيم والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

* قوله عز وجل (قل يا ايها الكافرون) الى آخر السورة نزلت في رهط من قريش منهم
الحارث بن قيس السهمي والعاص بن وائل السهمي والوليد بن المغيرة والاسود بن عبد يغوث
والاسود بن عبد المطلب بن اسد وامية بن خلف قالوا يا محمد هلم اتبع ديننا ونبتع دينك ونشركك في
دينا كله تعبد آلهتنا سنة ونعبد الهك سنة فان كان الذى جئت به خيرا كما قد شركنا فيه واخذنا حظا
منه وان كان الذى بأيدينا خيرا كنت قد شركنا في امرنا واخذت بحظك منه فقال رسول الله صلى
الله عليه وسلم معاذ الله ان اشرك به غيره فالوا فاستلم بعض آلهتنا لصدقتك ونعبد الهك قال حتى
انظر ما يأتى من ربي فانزل الله قل يا ايها الكافرون الى آخر السورة فغدا رسول الله صلى الله عليه
وسلم الى المسجد الحرام وفيه اوائك الملائ من قريش فقام على رؤسهم ثم قراها عليهم حتى
فرغ من السورة فأيسوا منه عند ذلك وأذوه واصحابه وقيل انهم لقوا العباس فقالوا يا ابا الفضل
لو ان ابن اخيك استلم بعض آلهتنا لصدقتك فيما يقول ولائنا بالله فانه العباس فاخبره
بقولهم فنزلت هذه السورة وقيل نزلت في ابي جهل والمستهزئين ومن لم يؤمن منهم ومعنى ذلك
ان النبي صلى الله عليه وسلم كان مامورا بتبليغ الرسالة بجميع ما وحى الله اليه فلما قال الله تعالى
قل يا ايها الكافرون اداه الى صلى الله عليه وسلم كما سمعه من جبريل عليه السلام فكانه صلى الله
عليه وسلم قال امرت بتبليغ جميع ما انزل الله على وكان فيما نزل عليه قل يا ايها الكافرون وقيل
ان النفوس تأبى سماع الكلام الغليظ الشنيع من الظير ولا اشنع ولا غلظ من المحاطبة بالكفر
فكانه صلى الله عليه وسلم قال ليس هذا من عندي انما هو من عند الله عز وجل وقد انزل الله على
قل يا ايها الكافرون والمحاطبون بقوله يا ايها الكافرون كفره مخصوصون قد سبق في علم الله
انهم لا يؤمنون (لا عباد ما تعبدون) في معنى الآية قولان احدهما انه لا تكرار فيها فيكون
المعنى لا عباد ما تعبدون لا افعلى المستقبل ما تطلبونه منى من عبادة الهتكتم (ولا انتم عابدون
ما عابد) اى ولا انتم فاعلون فى المستقبل ما اطالبه منكم من عبادة الهى ثم قال (ولا انما عابد
ما عبدتم) اى ولست فى الحال بعباد معبودكم (ولا انتم عابدون ما عابد) اى ولا انتم فى الحال
بعبادين معبودى وقيل يحتمل ان يكون الاول للحال والثانى للاستقبال وقيل يصلح كل واحد

مشتبهاتها وماتوها (ام
اراد بهم ربهم) بالاحكام
الشرعية والمنهاهى الدينية
والاوامر التكليفية (رشدا)
استقامة وصوابا وما يوجب
صلاحها فان مقصد الشرع
وكل النفس امر وراء
مبالغ ادراك هذه القوى
(وانما الصالحون)
كالقوى المدبرة لنظام المعاش
وصلاح البدن (وماندون
ذلك) من المفسدات كالوهم
والغضب والشهوة العاملة
بمقتضى هوى النفس
والتوسطات كالقوى
النباتية الطبيعية (كسنا
طرائق قددا) ذوى مذاهب
مختلفة لكل طريقة ووجهة
مما عينه الله ووكله به (وانا
ظننا ان لن نجز الله فى
الارض ولن نجز هربا)
اى نيقنا ان الله غالب علينا
ان نجز كاشين فى ارض
البدن ولا هاربين الى
سما الروح لمجز كل احد
مناعن فعل الآخر فكيف
عن فعل مبدى القوى
والقدر (وانا لاسما الهدى)
اى القرآن تنورنا (آمنابه)
وصدقناه بامثالنا او امره
ونواهيه كما قال عليه السلام
لكل احد شيطان الا ان
شيطاني اسلم على يدي (من

منهما ان يكون للحال والاستقبال ولكن يختص احدهما بالحال والثاني بالاستقبال لانه اخبر اولاً عن الحال ثم اخبر ثانياً عن الاستقبال فيكون المعنى لا عباد ما تعبدون في الحال ولا انتم عابدون ما عابد في الاستقبال وما بمعنى من اى من اعبد ويحتمل ان تكون بمعنى الذى اى الذى اعبد القول الثانى حصول التكرار فى الآية وعلى هذا القول يقال ان التكرار يفيد التوكيد وكما كانت الحاجة الى التوكيد اشد كان التكرار احسن ولا موضع احوج الى التوكيد من هذا الموضع لان الكفار راجعوا الى النبي صلى الله عليه وسلم فى هذا المعنى مراراً فحسن التوكيد والتكرار فى هذا الموضع لان القرآن نزل بلسان العرب وعلى مجارى خطابهم ومن مذاهبهم التكرار ارادة التوكيد والافهام كما ان من مذاهبهم الاختصار ارادة التخفيف والايجاز وقيل تكرار الكلام لتكرار الوقت وذلك انهم قالوا للنبي صلى الله عليه وسلم ان سررك ان تدخل في ديك عاماً فادخل في ديننا عاماً فنزلت هذه السورة جواباً لهم على قولهم (لكم دينكم ولى دين) اى لكم كفركم ولى اخلاصى وتوحيدى والمقصود منه التهديد فهو كقوله اعملوا ما شئتم وهذه الآية منسوخة بآية القتال والله اعلم

تفسير سورة النصر

وهى مدنية وثلاث آيات وسبع عشرة وسبعة وسبعون حرفاً

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (اذ جاء نصر الله والفتح) يعنى فتح مكة وكانت قصة الفتح على ما ذكره محمد بن اسحق واصحاب الاخبار ان رسول الله صلى الله عليه وسلم لما صالح قريشاً عام الحديبية اصطلحوا على وضع الحرب بين الناس عشرين سنة وقيل عشر سنين يأمن فيهن الناس ويكف بعضهم عن بعض وانه من احب ان يدخل في عهد محمد صلى الله عليه وسلم وعهده دخل فيه ومن احب ان يدخل في عهد قريش وعهدهم دخل فيه فدخلت بنو بكر في عهد قريش ودخلت خزاعة في عهد النبي صلى الله عليه وسلم وكان بينهما امر قديم ثم ان بنى بكر عدت على خزاعة وهم على ماء لهم اسفل مكة يقال له الوثير فخرج نوفل بن معاوية الدثلي في بنى الدثيل بنى بكر حين بقيت خزاعة على الوثير فاصابوا منهم رجلاً وتجاوزوا واقتلوا وردفت قريش بنى بكر بالسلاح وقاتل معهم من قريش من قاتل بالليل مستخفياً حتى حازوا خزاعة الى الحرم وكان ممن امان بنى بكر من قريش على خزاعة ليلئد بانفسهم بكر بن صفوان بن امية وعكرمة بن ابى جهل وسهيل بن عمرو مع عبيدهم فلما انتهوا الى الحرم قالت بنو بكر يانوفل انا قد دخلنا الى الهك فقال كاذبة عظيمة انا لا اله الا الله له اليوم يا بنى بكر اصيدوا ناركم فلمعمرى انكم تسرقون فى الحرم افلا تنصرون ناركم فيه قال فلما تظاهروا بنو بكر وقريش على خزاعة واصابوا منهم ما اصابوا ونقضوا ما كان بينهم وبين رسول الله صلى الله عليه وسلم من العهد والميثاق بما استحلوا من خزاعة وكانوا فى عهده خرج عمرو بن سالم الخزاعى حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة وكان ذلك بما اهاج فتح مكة فوقف عليه وهو فى المسجد جالس بين ظهري الناس فقال يارب انى ناشد محمداً * حلف ابينا وابيه الا تلدا * قد كنت مولداً وكنا والدك تمت اسلمنا فلم نزع يدك * فانصر هذا لك الله نصر اعتدا * وادع هذا لله يتوا مددا

يؤمن بربه فلا يخاف بخساولاً
رهقاً (بنحس حق من
حقوقه وكمالاته التى
امكنت له وحظوظه
ايضاً فان النفس وان الطمأن
وتنورت قواها بحيث لا
تراجح الدرو ولا تعلووا القلب
لم تمنع من الخطوط بل
عليها اتقوى بها هى وقواها
على الطاعة وتنشط على
الافعال الالهية حالة
الاستقامة كتمتع نفسه عليه
السلام بتكاح تسع نسوة
 وغيره من التمتع ولا
رهق ذلة وقهر بالرياضة
او بنحس كمال ورهق رذيلة
من الرذائل او لحوق هينة
معذبة موجبة للحسوء
والطرد (من المسجون)
المدعون لطاعة القلب
وامر الرب بالطبع كالعاقلة
(ومننا القسطن) الجاثرون
عن طريق الصواب كالوهم
(فن اسلم) انقاد واذعن
(فأوئك تحروا رشداً)
قصدا والصواب والاستقامة
(واما القسطن) الجاثرون
(فكانوا لجهنم خطباً)
لجهنم الطبيعة الجسمانية
(وان لو استقاموا على
الطريقة) من جله الموحد
لا من كلام الجن اى لو
استقام الجن كلهم على طريقة

فهم رسول الله قد تجردا * ان سيم خسفا وجهه تربدا * في فليق كالبحر يجري من بدا
ان قريشا اخلفوك الموعدا * ونقضوا ميثاقك المؤكدا * وجعلوا الى في كداء رسدا
وزعوا ان لست ادعوا احدا * وهم اذل واقل عددا * هم يتنونا بالواتير هجدا
وقتلونا ركعا وسجدا * فانصر هداك الله نصرا ابدا

فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم قد نصرت يا عمرو بن سالم ثم عرض لرسول صلى الله عليه وسلم عنان من السماء فقال ان هذه السمحة لشهد بنصر بني كعب وهم رهط عمرو بن سالم ثم خرج بديل بن ورقاء في نفر من خزاعة حتى قدموا على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فاخبروه بما اصاب منهم وبمظاهرة قريش بني بكر عليهم ثم انصرفوا راجعين الى مكة وقد كان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال للناس كأنكم باني سفیان قد جاء يشدد في العقد ويزيد في المدة ومضى بديل بن ورقاء واصحابه حتى لقوا ابا سفیان بعسفان قد بعثه قريش الى رسول الله صلى الله عليه وسلم يشدد في العقد ويزيد في المدة وقد رهبوا من الذي صنعوا فلما اتى ابو سفیان بديلا قال من اين اقبلت يا بديل وظن انه اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم قال سرت في خزاعة في هذا الساحل وفي بطن هذا الوادي قال وهل اتيت محمدا قال لا فلما راح بديل الى مكة قال ابو سفیان ان كان جاء المدينة لقد علف منها النوى فعمد الى مبرك ناقته فاخذ من بعرها فقتله فرأى فيه النوى فقال احلف بالله قد جاء بديل محمدا ثم خرج ابو سفیان حتى قدم على رسول الله صلى الله عليه وسلم المدينة فدخل على ابنه ام حبيبة بنت ابي سفیان فذهبت ليجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم طوته عنه فقال اي بنية اريغت بي عن هذا الفراش ام رغبته عني فقالت بل هو فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم وانت رجل مشرك نجس لم احب ان تجلس على فراش رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال والله لقد اصابت يا بنية بعدى شر ثم خرج حتى اتى رسول الله صلى الله عليه وسلم فكلمه فلم يرد عليه شيئا ثم ذهب الى ابي بكر فكلمه ان يكلم له رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ما انا بفاعل ثم اتى عمر بن الخطاب فكلمه فقال انا اشفع لك الى النبي صلى الله عليه وسلم فوالله لو لم اجدا الا الذر لجاهدتك به ثم خرج فدخل على علي بن ابي طالب وعنده فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وسلم وعندها الحسن بن علي غلاما يدب بين يديه فقال يا علي انك امس القوم في رحا واقربهم مني قرابة وقد جئت في حاجة فلا ارجعن كما جئت خائبا فاشنع لي الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ويحك يا ابا سفیان لقد ارى عزم رسول الله صلى الله عليه وسلم على ما امر ما نستطيع ان نكلمه فيه فالتفت الى فاطمة وقال يا بنت محمد هل لك ان تأمرى بنيك هذا فيجبر بين الناس فيكون سيد العرب الى آخر الدهر فقالت والله ما بلغ بني ان يجبر بين الناس وما يجبر احد على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا ابا الحسن اني ارى الامور قد اشتدت على فانصحني قال والله لا اعلم شيئا يغني عك ولكم سيد بني كنانة فقم فاجر بين الناس ثم الحق بارضك قال وتري ذلك مغنيا عني شيئا قال لا والله ما ظن ذلك ولكن لا اجداك غير ذلك فقام ابو سفیان في المسجد فقال يا ابا الناس اني قد اجرت بين الناس ثم ركب بعيره فانطلق فلما قدم على قريش قالوا ما وراءك قال جئت محمدا فكلمته فوالله ما رد علي شيئا ثم جئت ابن ابي قحافة فلم اجده عنده خيرا ثم جئت ابن الخطاب فوجدته

النوجه الى الحق والسلوك في متابعة السر السائر الى التوحيد (لا سقاهاهم ماء غدا) اي لرزقناهم علما جبا كاذكر في انباء آدم الملائكة (لنفتنهم فيه) لنتحنهم هل يشكرون بالعمل به وصرفه فيما ينبغي من مراضى الله ام لا كما هل وبلوناهم بالحسنات (ومن يعرض عن ذكر ربه) فيخجل بنعمته او يصرفها فيما لا ينبغي من الاعمال وينهي حق نعمته (يسلكه عذابا صعدا) بالرياضة الصعبة والحرمان عن الحظ حتى يتوب ويستقيم او بالهيئة المافية المؤلمة ليعتذب عذابا شديدا شاقا ليعتذره (وان المساجد) اي مقام كال كل قوة وهو هيئة اذغانها وانقيادها للقلب الذي هو سجدوها او كال كل شيء حتى القلب والروح (لله) اي حق الله على ذلك الشيء بل صفة الله الظاهرة على مظهر ذلك الشيء (فلا تدعو مع الله احدا) بتحصيل اغراض النفس وعبادة الهوى وطلب الاذات والشهوات بمقتضى طبا عكم فتشركوا بالله وعبادته (وانه لما قام عبدا) اي القلب المتوجه

اعدى القوم ثم اتيت على بن ابي طالب فوجدته بين القوم وقد اشار على بشي صنعته فوالله ما ادري هل يعنى ذلك شيأ ام لا قالوا وماذا قال امرنى ان اجير بين الناس ففعلت قالوا فهل اجاز ذلك محمد قال لا قالوا وبلك والله ما زاد على ان لعب بك فبايعنى عنك ما قلت قال لا والله ما وجدت غير ذلك قال وامر رسول الله صلى الله عليه وسلم الناس بالجهاز وامراهله ان يجهر فدخل ابوبكر على ابنه عائشة وهى تصلح بعض جهاز رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اى بنية امركم رسول الله صلى الله عليه وسلم ان تجهزوه قالت نعم قال فابن ترينه يريد قالت لا والله ما ادري ثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلم الناس انه سائر الى مكة وامرهم بالجد والتهيز وقال اللهم خذ العيون والاعبار عن قريش حتى نبعثها في بلادها فنجهر الناس وكتب حاطب بن ابي بلتعمة كتابا الى قريش يخبرهم بالذى اجتمع عليه رسول الله صلى الله عليه وسلم وقد تقدمت قصته في تفسير سورة الممتحنة ثم مضى رسول الله صلى الله عليه وسلم لسفره واستخلف على المدينة ابارهم كلثوم بن حصين بن عتبة بن خلف الغنارى وخرج رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدا الى مكة لعشر بقين من رمضان سنة ثمان من الهجرة فصام الى صلى الله عليه وسلم وصام الناس معه حتى اذا كان بالكديدين عسفا واخ افطروهم مضى حتى نزل بمر الظهر ان في عشرة آلاف من المسلمين ولم يتخلف من الانصار والمهاجرين عنه احد فلما نزل بمر الظهر ان وقد عيت الاخبار عن قريش ولاياتهم خبر رسول الله صلى الله عليه وسلم ولا يدرون ماهو فاعل خرج في تلك الليالى ابوسفيان بن حرب وحكيم بن حزام وبديل بن ورقاء يتجسسون الاخبار وينظرون هل يجدون خبرا او يسمعون به وقد كان العباس بن عبد المطلب لى رسول الله صلى الله عليه وسلم ببعض الطريق قال ابن هشام لقيه بالحفة مهاجرا بعياله وقد كان قبل ذلك مقيما بمكة على سقايته ورسول الله صلى الله عليه وسلم عه راض فلما نزل رسول الله صلى الله عليه وسلم مر الظهر ان قال العباس بن عبد المطلب ليلتذوا صباح قريش والله انى دخل رسول الله صلى الله عليه وسلم مكة عنوة قبل ان يأتوه فيستأمنوه انه الهالك لقريش الى آخر الدهر قال فجلست على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم البيضاء فخرجت عليها حتى جئت الاراك لعلى اجد حطابا او صاحب ابن او ذا حاجة يدخل مكة فيخبرهم بمكان رسول الله صلى الله عليه وسلم ليخرجوا اليه فيستأمنوه قبل ان يدخلها عنوة قال العباس فوالله انى لاسير عليها والتس ما خرجت لها اذ سمعت كلام ابى سفيان وبديل بن ورقاء وهما يتراجعا وابو سفيان يقول ما رأيت كالليلة نيرانا قط فقال بديل هذه والله نيران خزاعة حشمتها الحرب فقال ابو سفيان خزاعة اذل واقل من ان تكون هذه نيرانها فعرفت صوته فقلت يا ابا حنظلة فعرف صوتى فقال يا ابا الفضل فقلت نعم قال مالك فذاك ابى وامى قلت ويحك يا ابى سفيان هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم قد جاء بما لا قبل لكم به بعشرة آلاف من المسلمين قال وما الحيلة قالت والله انى ظنرت بك ليضربن عنقك فاركب عجز هذه البغلة حتى اتى بك رسول الله صلى الله عليه وسلم فالتأمنه لك فردفنى ورجع صاحبا فخرجت اركض به على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم كلما مررت بنار من نيران المسلمين يتظرون الى ويقولون عم رسول الله صلى الله عليه وسلم على بغلة رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى مررت بنار عمر بن الخطاب فقال من هذا فقام الى فلما رأى ابى سفيان على عجز

الى الحق الخاشع المطيع (يدعوه) بالاقبال اليه وطلب النور من جنبه ويعظمه ويحمله (كادوا يكونون عليه ابدا) يزدجون عليه باستيلاء ويحبجونه بالظهور والغلبة (قال انما ادعوا ربى ولا انرك به احدا) او حده والالفت الى ما سواه فأكون منكرا (قل انى لا املك لكم ضرا ولا رشدا قل انى لن يحيرنى من الله احد ولن اجد من دونه ملتحدا) اى غيا وهدى انما الغواية والهداية من الله ان سلطنى عليكم تهتدوا بنورى والابقيتم فى الضلال ليس فى قوتى ان افسركم على الهداية (الا بلاغا من الله) اى ان ابلفكم بلاغا صادرا من الله (و) ابلفكم (رسالته) من معانى الوحى واحكام الحق اى لا املك الا اتباع الرسلات فهو استثناء من معمول املك وقوله قل انى لن يحيرنى اعتراض مؤكدا لى الاستطاعة والقدرة عليهم اى لن يحيرنى ايضا من الله احد ان ارادنى الله بضر او غواية فيسلطكم او غيركم على ولن اجد من دونه ملتحدا ملجأ ولا ذا ومهربا

البغلة قال ابوسفيان عدو الله الحمد لله الذي امكن منك بغير عقد ولا عهد ثم خرج يشدد نحو رسول الله صلى الله عليه وسلم وركضت البغلة فسبقته كأنسبى الدابة البطيئة الرجل البطي قال فافتحمت عن البغلة سريعا فدخلت على رسول الله صلى الله عليه وسلم ودخل عليه عمر فقال يا رسول الله هذا عدو الله ابوسفيان قد امكن الله منه بغير عقد ولا عهد فدعني اضرب عنقه قال فقلت يا رسول الله اني قد اجرته ثم جلست الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاخذت برأسه وقلت والله لا يناجيك الليلة احددوني فلما اكثرت عمر في شأنه قلت مهلا يا عمر فوالله ما تنفع هذا الا انه رجل من بني عبد مناف ولو كان من بني عدى بن كعب ما قات هذا فقال مهلا يا عباس فوالله لا سلامك يوم اسلمت كان احب الى من اسلام الخطاب لو اسلم وما ذاك الا لاني اعلم ان اسلامك كان احب الى رسول الله صلى الله عليه وسلم من اسلام الخطاب لو اسلم فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اذهب به يا عباس الى رحلك فاذا أصبحت فأتني به قال فذهبت به الى رحلي فبات عندي فلما أصبح غدوت به الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فلما رآه قال ويحك يا ابوسفيان ألم يأن لك ان تعلم ان لا اله الا الله واني رسول الله قال باني انت وامي ما احلك واكرمك واوصلك والله ولقد ظننت ان لو كان مع الله اله غيره لقد اغنى عني شيئا بعد قال ويحك يا ابوسفيان ألم يأن لك ان تعلم اني رسول الله قال باني انت وامي ما احلك واكرمك واوصلك اما هذه فان في النفس منها حتى الا ان شيئا فقال العباس ويحك اسلم واشهد ان لا اله الا الله وان محمدا رسول الله قبل ان تضرب عنقك فتشهد شهادة الحق واسلم قال العباس فقات يا رسول الله ان ابوسفيان هذا رجل يحب الفخر فاجعله شيئا قال نعم من دخل دار ابى سفيان فهو آمن ومن اغلق عليه باباه فهو آمن ومن دخل المسجد فهو آمن فلما ذهب لينصرف قال رسول الله صلى الله عليه وسلم يا عباس احبسه بمضيق الوادي عند خطم الجبل حتى تمر به جنود الله قال فخرجت به حيث امرني رسول الله صلى الله عليه وسلم ان احبسه قال ومرت به القبائل على راياتها كما مرت به قبيلة قال من هؤلاء يا عباس فاقول سليم فيقول مالي وسليم ثم القبيلة فيقول من هؤلاء فاقول مزينة فيقول مالي ولمزينة حتى نفذت القبائل لاتمر قبيلة الا سألني عنها فاذا اخبرته عنها فيقول مالي وامي لان حتى مر رسول الله صلى الله عليه وسلم في كتيبة من الخضراء انما قيل لها الخضراء لكثرة الحديد وظهوره وفيها المهاجرون والانصار لا يرى منهم الا الحدق من الحديد فقال سبحان الله من هؤلاء يا عباس قلت هذا رسول الله صلى الله عليه وسلم في المهاجرين والانصار قال مالا حدب هؤلاء من قبل ولا طاعة والله يا ابى الفضل لقد اصبح ملك ابن اخيك عظيما قلت ويحك انما النبوة قال نعم اذ افقلت الحق الآن بقومك فحذرهم فخرج سرعيا حتى اتى مكة فصرخ في المسجد باعلى صوته يا معشر قريش هذا محمد قد جاءكم بما لا قبل لكم به قالوا فقه قال من دخل دار ابى سفيان فهو آمن قالوا ويحك وما تغني عنادك قال من دخل المسجد فهو آمن ومن اغلق عليه فهو آمن ففرق الناس الى دورهم والى المسجد قال وجاء حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء الى رسول الله صلى الله عليه وسلم فاسلما وبايعاه فلما بايعاه بعنهما رسول الله صلى الله عليه وسلم بين يديه الى قريش يدعوهم الى الاسلام ولما خرج حكيم بن حزام وبديل بن ورقاء من عند رسول الله صلى الله عليه وسلم عامدين الى مكة بعث في اثرهما الزبير واعطاء رايته وامره على خيل المهاجرين والانصار وامره ان يركز رايته باعلى مكة بالبحون وقال لا تبرح حيث امرتك ان تركز رايته

ومحيصا ان اهلكني او عذبني على ايديكم او غيركم وادلا املاك النفع والضرب والهداية والغواية لنفسى فكيف املاك لكم شيئا منها (ومن يعص الله ورسوله) منكم فلم يقبل نوره ولم يسمع ما يباغ به رسول العقل (فان له نار جهنم خالدين فيها ابدا) الطبيعة المحرقة باستيلائها عليه ابدا (حتى اذا رأوا) اي يكونون عليه ابدا يسئلون عليه بالازدحام حتى اذا رأوا (ما يوعدون) في الرسالات من وقوع القيامة الصغرى بالموت او الوسطى بظهور نور الفطرة واستيلاء القلب عليها او الكبرى بظهور نور الوحدة فسيظهر ضعفهم وقلة عددهم وخود نارههم وانطفأؤها وكلاثة حدهم وشوكتهم باحدى الاحوال الثلاث ولا ينصر بعضهم بعضا لان قهارهم وعجزهم وفنائهم فيعلمون (فسيعلمون من اضعف ناصرا) من القلب (واقبل عددا) وان صكادوا ان يقهروه بالكثرة واستقلوه بالنسبة الى عددهم فان الواحد المؤيد من عند الله اقوى واكثر ولقد سبق

حتى أتيتك ثم إن رسول الله صلى الله عليه وسلم لما انتهى إلى ذي طوى وقف على راحلته معجرا
 بشقة عليه بردحيرة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم ليضع رأسه تواضعا لله عز وجل حين
 رأى ما كرمه به من الفتح حتى إن ضنونه ليكد يمس واسطة الرحل ثم إن رسول الله صلى الله
 عليه وسلم دخل مكة وضرب قبته بأعلى مكة وأمر خالد بن الوليد فيمن أسلم من قضاة وبني
 سليم أن يدخلوا من أسفل مكة وبني بكر وقد استغفرتهم قريش وبني الحارث بن عبد مناف ومن
 كان من الأحابيش أمرتهم قريش أن يكونوا بأ أسفل مكة وإن صفوان بن أمية وعكرمة بن أبي
 جهل وسهيل بن عمرو كانوا قد جمعوا أناسا بالخدمة ليقاتلوا وقال النبي صلى الله عليه وسلم
 لخالد والزبير حين بعهما لا تقتاتا إلا من قاتلكما وأمر سعد بن عباد أن يدخل في بعض الناس
 من كدى فقال سعد حين توجه داخلا اليوم بوم المحمة اليوم يوم تستحل الحرمة فسمعا
 رجل من المهاجرين قيل هو عربن الخطاب فقال لرسول الله صلى الله عليه وسلم اسمع ما قال
 سعد بن عباد وما نأمن أن يكون له في قريش صولة فقال النبي صلى الله عليه وسلم لعلي بن أبي طالب
 أدركه بهذه الراية فكن أنت الذي تدخل بها فلم يكن بأعلى مكة من قبل الزبير قتال وأما خالد بن
 الوليد فقدم على قريش وبني بكر والأحابيش بأسفل مكة فقاتلوهم فهزمهم الله ولم يكن بمكة
 قتل غير ذلك وقتل من المشركين اثنا عشر رجلا أو ثلاثة عشر رجلا ولم يقتل من المسلمين
 إلا رجل من جهينة يقال له سلمة بن الملاء من خيل خالد بن الوليد ورجلا يسال له ما كرر
 جابر وخيس بن خالد بن الوليد شداوسدا كاطريقا غير شريفة وكان رسول الله صلى الله عليه
 وسلم قد عهد إلى امرأته من المسلمين حين أمرهم أن يدخلوا مكة أن لا يقاتلوا إلا من قاتلهم إلا
 نفر منهم سماهم أمر بقتلهم وإن وجدوا تحت استار الكعبة منهم عبد الله بن سعد بن أبي سرح
 وإنما أمر بقتله لأنه كان قد أسلم فارتد مشركا فقرر إلى عثمان وكان أحاه من الرضاة
 فغيبه حتى أتى به رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد أن أطمأن أهل مكة فاستأمنه له وعبد الله
 بن خطل رجل من بني تميم بن غالب وإنما أمر بقتله لأنه كان مسلما فنزل منزلا وأمر المولى أن
 يذبح له دسا ويصنع له طعاما ونام فاستيقظ ولم يصنع له شيئا فعدا عليه فقتله ثم ارتد مشركا وكان له
 قينان تغنيان بهجاء رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمر بقتلهما معه والخويرة بن نقيذ بن وهب
 وكان ممن يؤذيه بمكة ومقيس بن صبابه وإنما أمر بقتله لقتله الانصارى الذي قتل أحاه خطأ
 ورجوعه إلى قريش مرتدا وسارة مولاة أبي عبد المطلب وكانت ممن يؤذيه بمكة وعكرمة بن
 أبي جهل فأما عكرمة فهرب إلى اليمن وأسلمت امرأته أم حكيم بنت الحرب بن هشام فاستأمنت
 له رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمناه فخرجت في طلبه حتى أتته رسول الله صلى الله عليه وسلم
 وأما عبد الله بن خطل فقتله سعيد بن حريث المخزومي وأبو برة الأسلمي اشتركا في دمه وأما
 مقيس بن صبابه فقتله نملة بن عبد الله رجل من قومه وأما قينسا ابن خطل فقتلت أحدهما
 وهربت الأخرى حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنت وأما سارة فتغيب
 حتى استؤمن لها رسول الله صلى الله عليه وسلم فأمنها فعاثت حتى أوطأها رجل من الناس
 فرسالة في زمن عربن الخطاب بالابضح فقتلها وأما الخويرة بن أبي طالب قالت أم هانئ لما نزل
 رسول الله صلى الله عليه وسلم بأعلى مكة فرأى رجلا من أحماني من بني مخزوم وكانت عند

كلمتنا لعبادنا المسلمين انهم
 لهم المنصورون ان ينصركم
 الله فلا غالب لكم (قل
 ان ادري اقريب ماتوعدون
 ام يجعل له ربي امدا)
 في القيامة الصغرى من
 الفناء والدخول في نار
 الطبيعة عند البعث لعدم
 الوقوف على قدر الله او
 في الآخرين من الموت
 الارادى والفناء الحقيقى
 لعدم الوقوف على قوة
 الاستعداد وضعفه فيقع
 عاجلا ام ضرب الله له
 غاية واجلا هو (عالم
 الغيب) وحده (فلا يظهر)
 يطلع (على عيبه احدا الا
 من ارتضى من رسول)
 اى اعده في القطرة الاولى
 وزكاه وصفاه من
 رسول القوة القدسية (فانه
 سلك من بين يديه) اى من
 جانبه الالهى (ومن خلفه)
 وجهته البدنية (رصدا)
 حفظة امان جهة الله التى
 اليها وجهه فروح القدس
 والانوار الملكوتية والربانية
 واما من جهة البدن فالملكات
 الفاضلة والهيآت النورية
 الحاصلة من هياكل الطاعات
 والعبادات يحفظونه من
 تخبيط الجن وخطأهم
 من الوسواس والاوهام

والخيالات بمعارفها البقية ومعانيها القدسية والواردات الغيبية والكشوف الحقيقية (ليعلم ان قد بلغوا رسالات ربهم) ايظهر علمه تعالى في مظاهر الرسل كما كان مكنونا في استعدادهم فيكملوا بما امكنهم حله من رسالاته وابلاغه (واحاط بالديهم) من العقل الفرقاني والمعاني المكنونة في فطرتهم ازلا فظهرها (واحصى كل شئ عددا) اي ضبط كل شئ بالعقل الفرقاني وابرار الكمال التام جلة وتقصيلا كليا وجزئيا او ضبط عدد كل شئ مطلقا في القضاء والقدر كليا وجزئيا والله تعالى اعلم

سورة المزل

بسم الله الرحمن الرحيم

(يا ايها المزل) اي المتلف في غواشي البدن وما لابس (ثم الليل) من نوم الغفلة سائرا في سبيل الله سالكا مسالك بيداء النفس ومراحل مفازة القلب الى الله ايل مقام النفس واستيلاء الطبع (الا قليلا نصفه) بحكم الضرورة للاستراحة والاكل والنرب ومصالح البدن ومهماته التي لا يمكن التعيش بدونها وذلك هو

هيرة بن وهب الخزومي قالت فدخل على علي بن ابي طالب اخي فقال والله لاقتلنهما فاغلقت عليهما باب بيتي ثم جئت رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو بأعلى مكة فوجده يغتسل من جفنة وان فيها لاثرا لعين وفاطمة ابنته تستر بنوبه فلما اغتسل اخذ ثوبه فتوضع به ثم صلى ثمان ركعات الضحى ثم انصرف الى فقال مرحبا واهلا بأمر هاتي ما جاء بك فاخبرته خبر الرجاء وخبر علي بن ابي طالب فقال قد اجرنا من اجرت وامنا من امتنت فلا نقتلهم اثم ان رسول الله صلى الله عليه وسلم خرج للاطمأن الناس حتى جاء البيت فطاف به سبعا على راحلته يستلم الركن فمضى طوافه دعا عثمان بن طلحة واخذ منه مفتاح الكعبة ففتحت له فدخلها فوجد فيها حمامة من عيدان فكسرها بيده ثم طرحها ثم وقف على باب الكعبة وقد اعتكف له الناس في المسجد فقال لا اله الا الله وحده لا شريك له صدق وعده ونصر عبده وهزم الاحزاب وحده الا كل مائة اودم او مال يدعي لله تحت قدمي هاتين الا سدانة البيت وسقاية الحاج الا وقتل الخطا شبه العمد بالسوط والعصافيه الدية مغلظة مائة من الابل اربعون منها خائنة في بطونها اولادها يامعشر قريس ان الله قد اذهب عنكم نخوة الجاهلية وتعظيمها بالا بآء الناس من آدم وآدم من تراب ثم اذهب الآية يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر واثي الآية ثم قال يامعشر قريس ماترون اني فاعل فيكم قالوا خيرا اخ كريم وابن اخ كريم قال فاذهبوا فانتم الطلقاء فاعتقهم رسول الله صلى الله عليه وسلم في المسجد وقد كان الله امكم منهم غزوة فبذلك سموا اهل مكة الطلقاء ثم جاس رسول الله صلى الله عليه وسلم فقام اليه علي بن ابي طالب ومفتاح الكعبة بيده فقال يا رسول الله اجع لابن الجلبة والسقاية فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم ابن عثمان بن طلحة فدعي له فقال هك مفتاحك يا ابن اليوم يوم وفاء وبر قال واحمض الناس لايمة جاس اليهم رسول الله صلى الله عليه وسلم على الصفا وعبرن الخطاب اسفل منه واخذ علي الناس وابعونه على السمع والطاعة فيما استطاعوا فلما فرغ من بيعه الرجال بايع السامه قال عروة بن الرحح صغوان يريد جده ليركب منها الى ابن فقال عير بن وهب الجمحي يا رسول الله ان صفوان بن امية سيد قومي قد خرج هاربا منك ليقتل بسسه في البحر فامنه يا رسول الله فقال هو آمن قال يا رسول الله اعطني شيأ يعرف به انك فاعطاه رسول الله صلى الله عليه وسلم عامته التي دخل بها مكة فخرج بها عير حتى ادركه بجدة وهو يريد ان يركب البحر فقال يا صفوان فذاك ابي وامى اذكرك الله في نفسك ان تهلكها فهذا امان رسول الله صلى الله عليه وسلم جئك به فقال ويلك اعزب عني لا تبكمني قال فذاك ابي وامى افضل الناس وابر الناس واحلم الناس وخير الناس ابن سمك عزه عزك وشرفه شرفك وملكه ملكك قال اني اخاف على نفسي قال هو احلم من ذلك واكرم فرجع به معه حتى وقف به على رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال صفوان ان هذا يزعم انك امتني قال صدق قال فاجعلني في ذلك بالخيار شهرين قال انت بالخيار اربعة اشهر قال ابن هشام وبلغني ان النبي صلى الله عليه وسلم حين افتتح مكة ودخلها قام على الصفا يدعو وقد احدث به الانصار فقالوا في ايديهم اترون ان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا افتتح الله عليه مكة ارضه وبلاده يقيم بها فلما فرغ من دعاؤه قال ماذا فاقلتم قالوا الاشئ يا رسول الله فلم يزل بهم حتى اخبروه فقال النبي صلى الله عليه وسلم ومعاذ الله المحيا يحياكم والمات ماتكم قال ابن اسحق وكان جميع من شهد فتح مكة من المسلمين عشرة

نفسه اي نصف كونه في
مقام الطبيعة من الزمان
باسره ليكون الربع من
الدورة التامة التي هي اربع
وعشرون ساعة للاستراحة
والربع لضروريات البدن
(او اقصى منه قليلا) ان
كنت من الاقوياء حتى يبق
الثالث فيكون السادس
للاستراحة والسادس
لضروريات المعاش (او زد
عليه) قليلا ان كنت من
الضعفاء حتى يصير الى الثلثين
فيكون الثالث الاستراحة
والثلث للضروريات والثالث
الاشتغال بالله والسير في
طريقه (ورنل القرآن
ترتيلا) اي فصل ما في بطرك
من المعاني والحقائق مجموعة
وفي استعدادك مكنونة
بأظهارها وبراها بالتزكية
والنصفية (اناسلتي عليك)
بأيديك بروح القدس
وافاضة نوره عليك حتى
يخرج ما فيك بالقوة الى
الفعل من المعاني والحكم
(قولنا قليلا) ذا وزن واعتبار
(ان ناشئة الليل) اي النفس
المنبوعة من مقام الطبيعة
ومقبل الغفلة (هي اشد وطأ
واقوم قليلا) موافقة للقلب
واصوب قولاً صادراً من
العلم لامن التخيل والظن

آلاف وكان فتح مكة لعشر ليال يقين من رمضان سنة ثمان و اقام رسول الله صلى الله عليه وسلم
بمكة بعد فتحها خمس عشرة ليلة يقصر الصلاة ثم خرج الى هوازن وثقيف وقد نزوا حينئذ (ق)
عن ابي هريرة ان خزاعة قتلوا رجلا من بني ليث عام الفتح يقتيل لهم في الجاهلية فقام رسول الله
صلى الله عليه وسلم في الناس فحمد الله واثنى عليه وقال ان الله حبس عن مكة الفيل وسلط عليها
رسوله والمؤمنين الا وانهم لم تحل لاحد قبلي ولا تحل لاحد من بعدي الا وانما احلت لي ساعة
من نهار الا وانما ساعتي هذه فلا ينقر صيدها ولا يتلخى خلاها ولا يقطع شوكمها ولا تحل ساقطتها
الا للشد ومن قتل له قتيل فهو بخير النظرين امانا يفتدى واما ان يقيد فقال العباس الا الاذخر
فانما نجعل له قبورنا ويوتا فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم الا الاذخر فقام ابو ساه رجل من اهل
الين فقال اكتبوا لي يا رسول الله فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم اكتبوا لابي ساه قال الا وراعي يعني
الخطبة التي سمعها من رسول الله صلى الله عليه وسلم واما التفسير فقوله تعالى اذا جاء نصر الله
يعني اذا جاءك يا محمد نصر الله ومعونته على من عاداك وهم قريش ومعنى مجيء النصر ان جميع
الامور مرتبطة باوقاتنا يستحيل تقدمها عن وقتها وتأخرها عنه فاذا جاء ذلك الوقت المعين
حضر معه ذلك الامر المقدر فلهذا المعنى قال اذا جاء نصر الله والفتح يعني فتح مكة في قول
جمهور المفسرين وقيل هو جئ نصر الله المؤمنين وفتح بلاد الشرك عليهم على الاطلاق
والفرق بين النصر والفتح ان النصر هو الاعانة والانصار على الاعداء وهو تحصيل
المطلوب وهو كالسبب للفتح فلهذا بدا بذكر النصر وعطف عليه الفتح وقيل النصر هو اكمال
الدين واظهاره والفتح هو الاقبال الذي هو تمام المعية (ورايت الناس يدخلون في دين الله
افواجا) يعني زمر او ارسالا القبيلة بأسرها والعموم باجمعهم من غير فتال فالحسن لما فتح الله
على رسوله صلى الله عليه وسلم مكة قالت العرب بعضها لبعض اذا ظفر الله محمد باهل الحرم وكان
فدا جاره من اصحاب الفيل فليس لكم به يدان فكانوا يدخلون في دين الله افواجا بعد ان كانوا
يدخلون واحدا واحدا واثنين اثنين وقيل اراد بالاس اهل اليمن (ق) عن ابي هريرة ان رسول الله
صلى الله عليه وسلم قال اتاكم اهل اليمن هم اضعف قلوبا و افاقد الايمان بمان والحكمة يمانية ودين الله
هو الاسلام و اضافته اليه تسريفا وتعظيما كعبت الله وناقة الله * قوله (فسبح بحمد ربك واستغفره انه
كان توابا) يعني فانك حينئذ لاحق به (ق) عن ابن عباس قال كان عمر يدخلني مع اشياخ بدر فقال بعضهم
لم يدخل هذا الفتى معنا ولما ابناء مثله فقال انه من قد علمتم قال فدعاهم ذات يوم ودعاني معهم قال وما رايت
انه كان دعاني يومئذ الا ليربهم قال ما تقولون في قول الله تعالى اذا جاء نصر الله والفتح حتى ختم السورة
فقال بعضهم امرنا ان نحمد الله ونستغفره اذا نصرنا وفتح علينا وسكت بعضهم فلم يقل شيئا فقال لي
اكدلك تقول يا ابن عباس قال قلت لافاها وقلت هو اجل رسول الله صلى الله عليه وسلم اعلمه
فقال اذا جاء نصر الله والفتح فذلك علامة اجلك فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال
عمر ما علم منها الا ما تعلم (ق) عن عائشة قالت ما صلى رسول الله صلى الله عليه وسلم صلاة بعد ان انزلت
عليه اذا جاء نصر الله والفتح الا يقول فيها سبحانك ربنا وبحمدك اللهم اغفر لي وفي رواية قالت
كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر ان يقول في ركوعه وسجوده سبحانك اللهم وبحمدك اللهم
اغفر لي يتأول القرآن وفي رواية قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يكثر القول من سبحان

والله وبحمده استغفر الله واتوب اليه وقال اخبرني ربي اني سأرى علامة في امتي فاذا رايتها اكثرت من قول سبحان الله وبحمده واستغفر الله واتوب اليه فقد رايتها اذا جاء نصر الله والفتح ففتح مكة ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا فسبح بحمد ربك واستغفره انه كان توابا قال ابن عباس لما نزلت هذه السورة علم النبي صلى الله عليه وسلم انه نعت اليه نفسه وقال الحسن اعلم انه قد اقترب اجله فامر بالتسبيح والتوبة ليحتم بالريادة في العمل الصالح قيل عاش النبي صلى الله عليه وسلم بعد نزول هذه السورة سنتين وقيل في معنى السورة اذا جاء نصر الله والفتح ورايت الناس يدخلون في دين الله افواجا فاشتغل انت بالتسبيح والتحميد والاستغفار فلا تشتغل بهذه الطاعة يصير سبب المزيد جارك في الدنيا والآخرة وفي معنى التسبيح وجهان احدهما نزهة ربك عا لا يلق بحلاله ثم احده والثاني فصل لربك لان التسبيح جزء من اجزاء الصلاة ثم قيل عني به صلاة الشكر وهو ما صلاه رسول الله صلى الله عليه وسلم يوم فتح مكة ثمان ركعات وقيل هي صلاة الضحى وفي الآية دليل على فضيلة التسبيح والتحميد حيث جعل ذلك كافيا في اداء ما وجب عليه من شكر نعمة النصر والفتح فان قلت ما معنى هذا الاستغفار وقد غفر له ما تقدم من ذنبه وما تأخر قلت انه تعبد الله بذلك ليفتدي به غيره اذ لا يأمن كل واحد من نقص يقع في عبادته واجتهاده ففيه تذكير على ان النبي صلى الله عليه وسلم مع عصيته وشدة اجتهاده ما كان يستغنى عن الاستغفار فكيف بمن هو دونه وقيل هو من ترك الافضل والاوّل لا عن ذنب صدر منه صلى الله عليه وسلم وعلى قول من جوز الصغار على الانبياء يكون المعنى واستغفره لما عصى ان يكون قد وقع من تلك الامور منه وقيل المراد منه الاستغفار لذنوب امته وهذا ظاهر لان الله تعالى امره بذلك في قوله واستغفر لذنوبك وللمؤمنين والمؤمنات والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة ابي لهب ﴾

﴿ وهي مكية وخمس آيات وعشرون كلمة وسبعة وسبعون حرفا ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

﴿ قوله عز وجل ﴾ (تبت يدا ابي لهب) (ق) عن ابن عباس قال لما نزلت وانذر عشيرتك الاقربين صعد النبي صلى الله عليه وسلم على الصفا ونادى يا بني فهر يا بني عدى لبطون من قريش حتى اجتمعوا فجعل الرجل اذا لم يستطع ارسل رسولا لينظر ما هو فجاء ابو لهب وقريش فقال ارايتكم لو اخبرتكم ان خيلا بالوادي تريد ان تغير عليكم اكنتم مصدق قالوا نعم ما جربنا عليك الا صدقا قال فاني لكم نذير بين يدي عذاب شديد فقال ابو لهب تبالك سائر اليوم الهذا جعنتا فنزلت تبت يدا ابي لهب ونب ما اغنى عنه ماله وما كسب وفي رواية ان النبي صلى الله عليه وسلم خرج الى البطحاء فصعد الجبل فنادى يا صباحاه فاجتمعت عليه قريش الحديث وذكر نحوه ومعنى تبت خابت وخسرت والتبات هو الخسار المفضى الى الهلاك والمراد من اليد صاحبها وجملة بدنه وذلك على عادة العرب في التعبير ببعض الشيء عن كله وجميعه وقيل انه رمى النبي صلى الله عليه وسلم بخجر فأدعى عقبه فلهاذا ذكرت اليدوان كان المراد جملة البدن فهو كقولهم خسرت يده وكسبت يده فاصيفت الافعال الى اليد وابو لهب هو عبد العزى بن عبد المطلب بن هاشم عم النبي صلى الله عليه وسلم وكنتى بأبي لهب لحسنه واشراق وجهه فان قلت

والظن والوهم (ان لك) في نهار مقام القلب وزمان طلوع الشمس الروح (سبحا) اى سيرا وتصرفا وتقلبا في الصفات الالهية ومقامات الطريقة (طويلا) بالامد ونهاية (واذكر اسم ربك) الذى هو انت اى اعرف نفسك واذكرها ولا تنساها فينسلك الله واجتهد لتحقيقها كلها بعد معرفة حقيقتها (وتبتل اليه بتبلا) وانقطع الى الله بالاعراض مما سواه انقطاعا تاما معتدابه (رب المشرق والمغرب) اى الذى ظهر عليك بوره فطلع من افق وجودك بايجادك والمغرب الذى اختفى بوجودك وغرب نوره فيك واحتجب بك (لا اله) فى الوجود (الا هو) اى لا شئ فى الوجود يعبد غيره هو الاول والاخر والظاهر والباطن (فاتخذوه كيلا) اى انسلخ عن فعلك وتديبرك برؤية جميع الافعال منه فيكون امرك موكولا اليه يدبر امرك ويفعل بك ما يشاء فكنت متوكلا (واصبر على ما يقولون) واحبس نفسك عن الطين والاضطراب والحركة فى طلب الرزق والاهتمام به على

لم كناه وفي الكنية تشريف وتكرمة قلت فيه وجوه احدها انه كان مشترا بالكنية دون الاسم فلو ذكره باسمه لم يعرف الثاني انه كان اسمه عبد العزى فعدل عنه الى الكنية لما فيه من الشرك الثالث انه لما كان من اهل النار وما له الى النار والنار ذات لهب وافقت حاله كنيته وكان جديرا بان يذكر بها (وتب) قيل الاول اخرج مخرج الدعاء عليه والثاني اخرج مخرج الخبر كما يقال اهلكه الله وقده لك وقيل ثبت يد ابى لهب يعني ماله وملكه كما يقال فلان قليل ذات اليد يعني به المال وتب يعني نفسه اي وقد اهلكته نفسه (ما اغنى عنه ماله وما كسب) قال ابن مسعود لما دعا رسول الله صلى الله عليه وسلم اقرباءه الى الله تعالى قال ابو لهب ان كان ما تقول يا ابن اخي حقا فانا اقتدى بنفسى بمالى وولدى فانزل الله تعالى ما اغنى عنه ماله اي شئ يغنى عنه ماله اي ما يدفع عنه عذاب الله وما كسب يعني من المال وكان صاحب مواش اي ما جمع من المال او ما كسب من المال اي ربح بعد راس ماله وقيل وما كسب يعني ولده لان واد الانسان من كسبه كجاء في الحديث ان اطيب ما اكلتم من كسبكم وان اولادكم من كسبكم اخرجهم الترمذي ثم اوردته بالنار فقال تعالى (سيصلى نار اذا ذات لهب) اي نارا ذات لهب عليه (وامراته) يعني ام جيل بنت حرب بن امية اخت ابى سفيان بن حرب عمة معاوية بن ابى سفيان وكانت في نهاية العداوة لرسول الله صلى الله عليه وسلم (حالة الخطب) قيل كانت تحمل الشوك والحسك والعضاء بالليل فتطرحه في طريق رسول الله صلى الله عليه وسلم واصحابه لتؤذيهم بذلك وهى رواية عن ابن عباس فان قلت انها كانت من بيت العز والذرف فكيف يليق بها جل الخطب قلت يحتمل انها كانت مع كثرة مالها وشرفها في نهاية البخل والخسة فكان يحماها بخلفها على جل الخطب بنفسها ويحتمل انها كانت تفعل ذلك لشدة عداوتها لرسول الله صلى الله عليه وسلم ولا ترى انها تستعين في ذلك بأحد بل تفعله هى بنفسها وقيل كانت تسمى بالحمية وتقل الحديث وتلقى العداوة بين الناس وتوقد نارها كما توقد النار الخطب يقال فلان يحط على فلان اذا كان يغري به وقيل حالة الخطايا والآثام التي حلتها في عداوة رسول الله صلى الله عليه وسلم لانها كانت كالخيل في مصيرها الى النار (في جيدها) اي عنقها (حبل من مسد) قال ابن عباس سلسلة من حديد ذرعها سبعون ذراعا تدخل من فيها وتخرج من دبرها ويكون ساورها في عنقها فتلت من حديد فتلا يحكما وقيل هو حبل من ليف وذلك الحبل هو الذي كانت تحتطب به فبينما هى ذات يوم حاملة الحزمة اعبت فقعدت على حجر تستريح اناها ملك فجذبها من خلفها فاهلكها وقيل هو حبل من نجر يثبت باليمن يقال له المسد وقيل قلادة من ودع وقيل كانت لها خرزات في عنقها وقيل كانت لها قلادة فاخرة قالت لانفقها في عداوة محمد صلى الله عليه وسلم والله تعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الاخلاص ﴾

﴿ وهى مكية وقبل مدينة وهى اربع آيات وخمس عشرة كلمة وسبعة واربعون حرفا ﴾

﴿ فصل في فضلها ﴾ (خ) عن ابى سعيد الخدرى ان رجلا سمع رجلا يقرأ قل هو الله احد يرددها فلما أصبح جاء الى النبي صلى الله عليه وسلم فذكر ذلك له وكان الرجل يتقاهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم والذي نفسى بيده انها تعدل ثلث القرآن وفي رواية قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لاصحابه ايجز احدكم ان يقرأ ثلث القرآن في ليلة

فشق ذلك عليهم فقالوا اين يطبق ذلك يا رسول الله فقال قل هو الله احد الله الصمد ثالث القرآن (م) عن ابي الدرداء ان النبي صلى الله عليه وسلم قال ان الله جزا القرآن ثلاثة اجزاء فجعل قل هو الله احد جزا من القرآن (م) عن ابي هريرة قال خرج علينا رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال اقرا عليكم ثلث القرآن فقرأ قل هو الله احد الله الصمد حتى ختمها وقد ذكر العلماء رضى الله عنهم في كونه صلى الله عليه وسلم جعل سورة الاخلاص تعدل ثلث القرآن اقوالا متناسبة متقاربة فقل ان القرآن العزيز لا يعدو ثلاثة اقسام وهو الارشاد الى معرفة ذات الله تعالى وتقديسه اوصفاته واسمائاته او معرفة افعاله وسننه مع عبادته ولما اشتملت سورة الاخلاص على احده هذه الاقسام الثلاثة وهو التقديس وازنها رسول الله صلى الله عليه وسلم بثلث القرآن لان منتهى التقديس في ان يكون واحدا في ثلاثة امور لا يكون حاصله من هو من نوعه وشبهه ودل عليه قوله لم يلد ولا يولد ولا يفنى ولا يفنى وهو نظيره وشبهه ودل عليه قوله لم يكن له كفوا احد ويجمع ذلك كله قوله قل هو الله احد وجعله وتفصيله هو قولك لا اله الا الله فهذا اسرار القرآن المجيد الذي تنهاى اسرارها ولا تقضى غائبه وقال الامام فخر الدين الرازى لعل الغرض منه ان يكون المقصود الاشرف في جميع الشرائع والعبادات معرفة ذات الله جل جلاله وتعالى علاؤه وشأؤه ومعرفة صفاته ومعرفة افعاله وهذه السورة مشتملة على معرفة ذات الله تعالى فلهذا كانت هذه السورة معادلة لثالث القرآن وقال الشيخ محيى الدين النووي رحمه الله قيل معنى ان القرآن على ثلاثة انحاء قصص واحكام وصفات الله تعالى وقل هو الله احد متضمنة للصفات فهى ثلث القرآن وجزء من ثلاثة اجزاء وقيل معنى ان ثواب قراءتها مرة يتضاعف بقدر ثواب قراءة ثلث القرآن بغير تضعيف قوله يتفاهلها يقال استقلت الشيء وتقلاته وتقلاته اي عدته قليلا في بابه ونظرت اليه بعين القلة قيل سميت قل هو الله احد سورة الاخلاص اما لانها خالصة لله تعالى في صفته اولا لان قارئها قد اخلاص لله التوحيد ومن فوائد هذه السورة ان الاشتغال بقراءتها يفيد الاشتغال بالله ولا ملازمة الاعراض عما سوى الله تعالى وهى متضمنة تنزيه الله تعالى وبراءته عن كل ما لا يليق به لانها مع قصرها جامعة لصفات الاحدية والصدانية والفرادية وعدم النظير * عن انس عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من قرأ كل يوم مائتي مرة قل هو الله احد ومحبت عنه ذنوب خمسين سنة الا ان يكون عليه دين وفي رواية عنه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال من اراد ان ينام على فراشه فنام على يمينه فقرأ قل هو الله احد مائة مرة فاذا كان يوم القيامة يقول الرب جل جلاله يا عبدى ادخل عن يمينك الجنة اخرجه الترمذى وقال حديث غريب * وعنه ان رجلا قال يا رسول الله انى احب هذه السورة قل هو الله احد قال حبك اياها ادخلك الجنة اخرجه الترمذى عن ابي هريرة قال اقبلت مع رسول الله صلى الله عليه وسلم فسمع رجلا يقرأ قل هو الله احد الله الصمد فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم وجبت قلت وما وجبت قال الجنة اخرجه الترمذى وقال حديث حسن غريب صحيح والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده

بسم الله الرحمن الرحيم

* قوله عز وجل (قل هو الله احد) عن ابي بن كعب ان المشركين قالوا لرسول الله صلى الله

(عليه)

وبضطرب وجبال هيأتها وصفاتها فتدرك (وكانت الجبال كثيبا مهيلا انا ارسلنا اليكم رسولا شاهدا عليكم كما ارسلنا الى فرعون رسولا فعصى فرعون الرسول فأخذناه اخذا وبلا فكيف تنقون ان كفرتم بما يحمله الولدان شيئا السماء منفطر به كان وعده مفعولا ان هذه تذكرة فمن شاء اتخذ الى ربه سبيلا ان ربك يعلم انك تقوم ادنى من نائى الليل ونفسه ونلته وطائفة من الذين معك والله يقدر الليل والنهار علم ان لن تحصوه فتاب عليكم فاقرؤا ما ينسى من القرآن علم ان سيكون منكم مرضى وآخرون يضربون فى الارض يفتنون من فضل الله وآخرون يقاتلون فى سبيل الله فاقروا ما تنسى منه واقموا الصلوة وآتوا الزكاة واقضوا الله قرضا حسنا وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله هو خيرا واعظم اجرا واستغفر والله ان الله غفور رحيم) فتمحى وتذهب * او رينما يهيج عصيرا وانحراف المزاج

ومذام العادات ورجز
الهيولى المؤدى الى العذاب
(فاهجر) اى جرد باطنك
عن اللواحق المادية والهيآت
الجسمانية الفاسقة والقواشى
الظلمانية الهيولانية (ولا تمن
تستكثر) ولا تعطى المال
عند تجردك عنه مستغزرا
طالباً للاعواض والثواب
الكثيره فان ذلك احتجاب
بالنعمه عن النعم وقصور
همه بل خالصا لوجه الله
افعل ما تفعل صابرا على
الفضيلة له لا لشيء آخر
وهذا معنى قوله (ولربك
فاصبر) اولاً تعط ما عطيت
فى الزهد والطاعة والترك
والتجريد مستكثراً رايها
اياها كثيراً فتتجنب برؤية
فضيلتك وتبذل بالعجب
فيكون ذنب رؤية الفضيلة
احظم من ذنب الرذيلة كما
قال عليه السلام لو لم نذنبوا
لخشيت عليكم اشد من
الذنب العجب العجب العجب
بل اصبر على الفضيلة خالصا
لوجه ربك لا لغرض آخر
هارباعاً الرذيلة بالطبع لا
فضيلة لها اصلاً فلا تبتغ
برؤية زينتها بالفضيلة بل
بفضل الله عليك فتذلل
وتخضع لاتعز وتستكثر
(فاذا نقر فى الناقور فذلك

ليس للملكه انتقال والاولى ان يحمل لفظ الصمد على كل ما قيل فيه لانه محتمل له فعلى
هذا يقتضى ان لا يكون فى الوجود صمد سوى الله تعالى العظيم القادر على كل شىء وانه
اسم خاص بالله تعالى انفرديه له الاسماء الحسنى والصفات العليا ليس كمثل شىء وهو السميع البصير
* قوله عز وجل (لم يلد ولم يولد) وذلك ان مشركى العرب قالوا الملائكة بنات الله وقالت
اليهود عزير ابن الله وقالت النصارى المسيح ابن الله فكذبهم الله عز وجل ونفى عن نفسه ما قالوا
بقوله لم يلد يعنى كما ولد عيسى وعزير ولم يولد معناه ان من ولد كان له والد فنفي عنه احاطة
النسب من جميع الجهات فهو الاول الذى لم يتقدمه والد كان عنه وهو الآخر الذى لم يتأخر عنه
ولديكون عنه ومن كان كذلك فهو الذى لم يكن له كفوا احد اى ليس له من خلقه مثل ولا نظير
ولاشيه فنفي عنه بقوله (ولم يكن له كفوا احد) العديل والنظير والصاحبة والوالد (خ)
عن ابى هريرة ان النبی صلی الله عليه وسلم قال قال الله عز وجل كذب بنى ابن آدم ولم يكن له ذلك
وشتمى ولم يكن له ذلك فاما تكذيبه اياى فقلوه ان يعيدنى كابدانى وليس اول الخلق باهون على
من اعادته واما شتمه اياى فقلوه اتخذ الله ولداً وانا الاحد الصمد الذى لم يلد ولم يولد ولم يكن له
كفوا احد والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ تفسير سورة الفلق وهى مدينة ﴾

وقيل مكية والاول اصح وهى خمس آيات وثلاث وعشرون كلمة واربعة وسبعون حرفاً (م)
عن عقبة بن عامر ان رسول الله صلى الله عليه وسلم قال الم تر آيات هذه اليلة لم ير مثلهن
قط قل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس فيه بيان عظيم فضل هاتين السورتين وفيه
دليل واضح على كونهما من القرآن وفيه رد على من نسب الى ابن مسعود خلاف هذا وفيه
بيان ان لفظة قل من القرآن ايضا وانه من اول السورتين بعد البسملة وقد اجتمعت الامة
على هذا كله بعد خلاف ذكر فيه (ج) عن زر بن حبیش قال سألت ابى بن كعب عن المعوذتين
قلت يا ابا الوليد ان اخاك ابن مسعود يقول كذا وكذا فقال سألت رسول الله صلى الله عليه
وسلم وفى رواية مثله ولم يذكر ابن مسعود عن عبدالله بن حبيب قال اصابنا طش وظلمة
فانتظرنا رسول الله صلى الله عليه وسلم يصلى بنا فخرج فقال قل قل قل قل هو الله
احد الله الصمد والمعوذتين حين تمسى وحين تصبح تكفيك كل شىء وفى رواية قال كنت مع
رسول الله صلى الله عليه وسلم بطريق مكة فاصبت خلوة من رسول الله صلى الله عليه وسلم
فدنوت منه فقال قل قل قل قل اعوذ برب الفلق حتى تختمها ثم قل اعوذ برب الناس
حتى تختمها ثم قال مانعوا الناس بافضل منهما اخرجهم النساءى عن جابر بمثله ومعنى الطش
والطشيش المطر الضعيف وهو قول ابى الدرداء

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

* قوله عز وجل (قل اعوذ برب الفلق) قال ابن عباس وعائشة كان غلام من اليهود يخدم
النبي صلى الله عليه وسلم فدبت اليه اليهود فلم يزالوا به حتى اخذ من مشاطة رأس رسول الله
صلى الله عليه وسلم وعدة من اسنان مشطه فاعطاها اليهود فسمروه فيها وتولى ذلك لبيدين
الا عصم رجل من اليهود فنزلت السورتان فيه (ق) عن عائشة ان النبی صلی الله عليه وسلم

سحر حتى كان يخيل اليه انه يصنع الشيء ولم يصنعه وفي رواية انه يخيل اليه فعل الشيء وما فعله حتى اذا كان ذات يوم وهو عندي دعاء الله ودعاؤه ثم قال اشعرت يا عائشة ان الله قد افانني فيما استفتيته فيه قلت وماذا كذا يا رسول الله قال جاءني رجلان فجلس احدهما عند رأسي والآخر عند رجلاي ثم قال احدهما لصاحبه ما وجع الرجل قال مطبوب قال ومن طبه قال لبيد بن الاعصم اليهودي من بني زريق قال فيما اذا قال في مشط ومشاطة وجف طلعة ذكر قال فابن هو قال في بشر ذروا وان ومن الرواة من قال في بزني زريق فذهب النبي صلى الله عليه وسلم في اناس من اصحابه الى البئر فنظر اليها وعليها نخل ثم رجع الى عائشة فقال والله لكائن ماء هانقاعة الحناء ولكائن نخلها رؤس الشياطين قلت يا رسول الله فاخرجه قال اما انا فقد افانني الله وشفاني وخفت ان اثير على الناس منه شرا وفي رواية للبخاري انه كان يرى انه يأتي النساء ولا يأتيهن قال سفيان وهذا اشد ما يكون من السحر اذا كان كذلك عن زيد بن ارقم قال سحر رجل من اليهود النبي صلى الله عليه وسلم فاشتكى ذلك اياما فاتاه جبريل فقال ان رجلا من اليهود سحر لك وعقد لك عقدا في بئر كذا فارسل رسول الله صلى الله عليه وسلم عليا فاستخرجها فجاء بها فخلها فجعل كلما حل عقدة وجد لذلك خفة فقام رسول الله صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال فاذا ذكر ذلك لليهودي ولا رآه في وجهه قط اخرجه النسائي وروى انه كان تحت صخرة في البئر فرفعوا الصخرة واخرجوا جف الطلعة فاذا فيه مشاطة من رأسه صلى الله عليه وسلم واسنان من مشطه وقيل كان في وتر عقد عليه احدى عشرة عقدة وقيل كان مغرورا بالابر فانزل الله هاتين السورتين وهما احدى عشرة آية سورة الفلق خمس آيات وسورة الناس ست آيات فكان كما قرأ آية انحلت عقدة حتى انحلت العقد كلها فقام النبي صلى الله عليه وسلم كأنما نشط من عقال وروى انه لبث ستة اشهر واشتد عليه ذلك ثلاث ليل فزلت المعوذتان (م) عن ابي سعيد الخدري ان جبريل اتى النبي صلى الله عليه وسلم فقال يا محمد اشتكت قال نعم قال بسم الله اريقك من كل شيء يؤذيك ومن شر كل نفس او عين حاسد الله يشفيك بسم الله اريقك

فصل وقبل الشروع في التفسير نذكر معنى الحديث وما قيل فيه وما قيل في السحر وما قيل في الرقي قولها في الحديث ان النبي صلى الله عليه وسلم سحر حتى كان يخيل اليه انه يصنع ولم يصنعه قال الامام المازري مذهب اهل السنة وجهور علماء الامة على اثبات السحر وان له حقيقة كحقيقة غيره من الاشياء الثابتة خلافا لمن انكر ذلك ونفي حقيقته وازداد ما يقع منه الى خيالات باطلة لاحفائقي لها وقد ذكره الله في كتابه وذكر انه مما يعلم وذكر ما فيه اشارة الى انه مما يكفر به وانه يفرق بين المرء وزوجه وهذا كله لا يمكن ان يكون مما لاحقيقة له وهذا الحديث الصحيح مصرح بآبائه ولا يستنكر في العقل ان الله تعالى يخرق العادة عند النطق بكلام ملفق او تركيب اجسام او المزج بين قوى لا يعرفها الا الساحرون لافاعل الا الله تعالى وما يقع من ذلك فهو عادة اجراها الله تعالى على يد من يشاء من عباده فان قلت المستعاذ منه هل هو بقضاء الله وقدره ام لا فان كان بقضاء الله وقدره فكيف يأمر بالاستعاذة مع ان ما قدر لا بد واقع وان لم يكن بقضاء الله وقدره فذلك قدح في القدرة قلت كل ما وقع في الوجود هو بقضاء الله وقدره والاستشفاء بالتعوذ والرقي من قضاء الله وقدره يدل على صحة ذلك ما روى الترمذي عن ابن ابي خزيمة عن ابيه قال سألت

من الجن والانس (ومن شر غاسق اذا وقب) عن عائشة رضى الله تعالى عنها قالت ان رسول الله صلى الله عليه وسلم نظر الى القمر فقال يا عائشة استعذنى بالله من شر هذا فان هذا هو الغاسق اذا وقب اخرجه الترمذى وقال حديث حسن صحيح فعلى هذا الحديث المراد به القمر اذا خسف واسود ومعنى وقب دخل في الخسوف او اخذ في الغيوبة وقيل سمي به لانه اذا خسف اسود وذهب ضوءه وقيل اذا وقب دخل في الحاق وهو آخر الشهر وفي ذلك الوقت يتم السحر المورث للتربص وهذا مناسب لسبب نزول هذه السورة وقال ابن عباس الغاسق الليل اذا وقب اى اقل بظلمته من المنسرق وقيل سمي الليل غاسقا لانه ابرد من النهار والغسق البرد وانما امر بالتعوذ من الليل لان فيه تنتشر الآفات ويقل الغوث وفيه يتم السحر وقيل الغاسق اثر اذا سقطت وغابت وقيل ان الاسقام تكثر عند وقوعها وترتفع عند طلوعها فلهذا امر بالتعوذ من اثرها عند سقوطها (ومن شر النفاثات في العقد) يعنى السواحر الاتى بنفش في عقد الخيط حين يرقين عليها وقيل والمراد بالنفاثات بنات ابيد بن الاعصم اللاتى سحرن النى صلى الله عليه وسلم والفتى الفتح فقط واختلفوا في جواز الفتى في الرقى والتعاويذ الشرعية المستحبة لجوزة الجمهور من الصحابة والتابعين ومن بعدهم ويدل عليه حديث عائشة قالت كان رسول الله صلى الله عليه وسلم اذا مرض احد من اهله نفث عليه بالمعوذات الحديث وانكر جماعة التفل والفتى في الرقى واجازوا الفتح بل ابقى قال عكرمة لا ينبغي للراقى ان يفث ولا يمسح ولا يعقد وقيل الفتى في العقد انما يكون مذموما اذا كان سحرا مضرا بالارواح والابدان واذا كان الفتى لاصلاح الارواح والابدان وجب ان لا يكون مذموما ولا مكروها بل هو مندوب اليه (ومن شر حاسد اذا حسد) الحاسد هو الذى يتنى زوال نعمة الغير وربما يكون مع ذلك سعى فلذلك امر الله تعالى بالتعوذ منه واراد الحاسد هنا اليهود فانهم كانوا يحسدون النى صلى الله عليه وسلم اوليدين الاعصم وحده والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

﴿تفسير سورة الناس﴾

وهى مدينة وقيل مكية والاول اصح وهى ست آيات وعشرون كلمة وتسعة وسبعون حرفا ﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾ قوله عز وجل ﴿قل اعوذ برب الناس﴾ انما خصص الناس بالذكر وان كان رب جميع المحدثات لانه لما امر بالاستعاذة من شر الوسواس فكأنه قال اعوذ من شر الوسواس الى الناس بربهم الذى يملك عليهم امورهم وهو الههم ومعبودهم فانه هو الذى يعيذ من شرهم وقيل ان اشرف المخلوقات هم الناس فلهذا خصهم بالذكر (ملك الناس اله الناس) انما وصف نفسه ولا بانه رب الناس لان الرب قد يكون ملكا وقد لا يكون ملكا فنه بذلك على انه ربهم وملكهم ثم ان الملك لا يكون الهافنه بقوله اله الناس على ان الالهية جامعة بالله سبحانه وتعالى لا يشاركه فيها احد والسبب في تكرير لفظة الناس يقتضى مزيد شرفهم على غيرهم (من شر الوسواس) يعنى الشيطان ذا الوسواس والوسوسة الهمز والصوت الخفى (الخناس) يعنى الرجاء الذى من عادته ان يخنس اى يتأخر قيل ان الشيطان جاثم على قلب الانسان فاذا غفل وسها وسوس واذا ذكر الله تعالى خنس الشيطان عنه

الملكوت الارضية التى تلازم المادة من روحانيات الكواكب السبعة والبروج الاثنى عشر الموكلة بتدبير العالم السفلى المؤثرة فيه تقمعهم بسياط التأثير وتردهم في مهابها (وما جعلنا اصحاب النار الا ملانك) لتعلمهم وتقرهم فان عالم الملك في قهر عالم الملكوت وتسخره (وما جعلنا عدتهم الا فتنة للذين كفروا) الابتلاء المحجوبين وتعذيبهم وزيادة احتجابهم وارتبابهم (ليستيقن الذين اتوا الكتاب) كتاب العقل الفرقاني (ويزداد الذين آمنوا) الايمان اليقيني العلمى (ايامانا) بالكشف والعيان فلا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون بالجهل البسيط المحجوبون (ولا يرتاب الذين اتوا الكتاب والمؤمنون) اوليستيقن الذين اتوا الكتاب من المقلدين ويزداد المحققون تحقيقهم ولا يرتابوا كما ارتاب الجاهلون الذين لا اعتقاد لهم بحقيقة ولا تقليدا (وليقول الذين في قلوبهم مرض) نفاق وشك من الجاهلين بالجهل البسيط (والكافرون المحجون باعتقاداتهم الفاسدة من الجاهلين بالجهل

وتأخر وقال قنادة الخناس له خرطوم كخرطوم الكلب وقيل كخرطوم الخنزير في صدر الانسان فاذا ذكر العبد ربه خنس ويقال رأسه كرأس الحية واضع رأسه على ثمرة القلب يمسسه ويجذبه فاذا ذكر الله تعالى خنس واذا لم يذكر الله تعالى رجع ووضع رأسه على القلب فذلك قوله تعالى (الذي يوسوس في صدور الناس) يعني بالكلام الخفي الذي يصل مفهوما الى القلب من غير سماع والمراد بالصدر القلب (من الجنة) يعني الجن (والناس) وفي معنى الآية وجهان احدهما ان اللسان لفظ مشترك بين الجن والانسان ويدل عليه قول بعض العرب جاء قوم من الجن فقبل من انتم قالوا اناس من الجن وقد سماهم الله تعالى رجالا في قوله يعوذون رجالا من الجن فعلى هذا يكون معنى الآية ان الوسواس الخناس يوسوس للجن كما يوسوس للانسان والوجه الثاني ان الوسواس الخناس قد يكون من الجنة وهم الجن وقد يكون من الانس فكما ان شيطان الجن قد يوسوس للانسان تارة ويخنس اخرى فكذلك شيطان الانس قد يوسوس للانسان كالتناصح له فان قيل زاد في الوسوسة وان كرم السامع ذلك الخنس وانقبض فكأنه تعالى امر ان يستعاذ به من شر الجن والانسان جميعا (ق) عن عائشة رضي الله تعالى عنها ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اوى الى فراشه كل ليلة جمع كفيه ثم نفث فيهما فيقرأ قل هو الله احد وقل اعوذ برب الفلق وقل اعوذ برب الناس ثم يمسح بهما ما استطاع من جسده يبدأ بهما على رأسه وما اقبل من جسده يفعل ذلك ثلاث مرات عن عائشة ان رسول الله صلى الله عليه وسلم كان اذا اشتكى يقرأ على نفسه بالمعوذات وينفث فلما اشتد وجعه كنت اقرأ عليه وامسح عنه بيديه رجاء بركتهما اخرجهم مالك في الموطأ ولهما بمعناه (ق) عن ابن عمر عن النبي صلى الله عليه وسلم قال لاحسد الا في اثنين رجل اتاه الله القرآن فهو يقوم به آناء الليل واطراف النهار ورجل اتاه الله مالا فهو ينفق منه آناء الليل واطراف النهار عن ابن عباس قال قيل يا رسول الله اى الاعمال احب الى الله تعالى قال الحال المرتحل قيل وما الحال المرتحل قال الذي يضرب من اول القرآن الى اخره كما حل ارتحل اخرجه الترمذي والله سبحانه وتعالى اعلم بمراده واسرار كتابه

تم تفسير الخازن بعون الله الملك المنان

الركب (ماذا اراد الله بهذا مثلا) اى شأ عجيبا كالمثل المستغرب المتعجب منه اى ماذا كنا عدتهم وما جعلناها كذلك الا ليكون سببا لظهور ضلال الضالين وهداية المهتدين كسائر الاسباب الموجبة لظلال من ضل وهداية من اهتدى مثل ذلك المذكور (كذلك يفضل الله من يشاء) من اهل الشقاوة الاصلية (ويهدى من يشاء) من اهل السعادة الازلية (وما يعلم جنود ربك الا هو) عددها وكتبتها وكيفيةها وحقيقتها الا هو لاحاطة علمه بالاهيات واحوالها (وماهى) اى وما سقر متصل بقوله سأصليه سقر من تمت او صافى وقوله وما جعلنا الى قوله الا هو اعتراض لبيان حال الزبانية (الاذكرى) تذكرة (للشركاء كلا والقمر والليل) انكار ان يكون تذكيرا لهم مطلقا فان اكثرهم غير مستعدين مطبوع على قلوبهم محكوم بشقاوتهم فلا يتعظون به ثم اقسام القمر اى بالقلب المستعد الصافي القابل للانذار المتعظ به المنتفع بتذكيره تعظيما له وبليل

ظلة النفس (اذا دبروا الصبح اذا اسفر) اى ذهب بانقشاع ظلمتها عن القلب بانشقاق نور الروح عليه وتلاؤطوا له وبصبح طلوع ذلك النور اذا اسفر زالت الظلمة بكليتها وتنور القلب (انما) اى سقر الطبيعة (لاحدى) الدواهى (الكبر) العظيمة او حدية منها فردة لانظير لها من جلستها كقولك انه احد الرجال وانما لاحدى النساء تريد فردا منهم منذرة نذيرا (للبشر لمن شاء منكم ان يتقدم او يتأخر) او انذارا اى فردا فى الانذار لهم لالكلهم بل للمستعدين القابلين الذين ان شاؤا تقدموا باكتساب الفضائل والخيرات والكمالات الى مقام القلب وان شاؤا تأخروا باللول الى البدن وشهواته ولذاته فوقها وفيها (كل نفس بما كسبت) بمكسوبها (رهينة) عند الله لانفكاك لها لاستيلاء هيآت اعمالها وآثار افعالها عليها ولزومها اياها وعدم انفكاكها عنها (الا اصحاب اليمين) من السعداء الذين تجردوا عن الهيآت الجسدانية وخلصوا الى مقام القطرة ففكوا رقابهم عن الرهن هم (فى جنات يتساءلون عن المجرمين) من جنات الصفات والافعال يسأل بعضهم بعضا عن حال المجرمين لاطلاعهم عليها وما اوجب تعذيبهم وبقاؤهم فى سقر الطبيعة فأجبت المسؤولون باناسألناهم عن حالهم بقولنا (ماسلككم فى سقر قالوا لم نك من المصلين ولم نك نطعم المسكين وكنا نحوض مع الخائضين وكنا نكذب بيوم الدين) بلسان الحال او القال انا كنا موصوفين بهذه الرذائل من اختيار الراحة البدنية ومحبة المال وترك العبادات البدنية والحالية والرياضات والخواص فى الباطل والهزؤ والهذيان والتكذيب بالجزاء وانكار المعاد التى هى رذائل القوى الثلاث الموجبة للانغماس فى نار الطبيعة الهولائية (حتى انا باليقين) اى الموت فرايناه ما كنا نكره عيانا (فانتفعهم شفاعة الشافعين) فالهم عن التذكرة معرضين كانهم حرم مستنفرة فرت من قسورة بل يريد كل امرئ منهم ان يؤتى صحفا منشرة كلابل لا يخافون الآخرة كلاله تذكرة فمن شاء ذكره وما يدكرون الان يشاء الله هو اهل التقوى واهل المغفرة) شافع من نبى او ملك لو قدر على سبيل فرض الحال لانهم غير قابلين لها فلا اذن فى الشفاعة لذلك فلا شفاعة فلانفع فان الشفاعة هناك افاضة النور وامداد القيص ولا يمكن الا عند قبول المحل بالصفاء ثم بين امتناع قبولهم لذلك وانتفاعهم بالشفاعة باعراضهم عن التذكرة وبلادة قلوبهم كقلوب الحجر وتمنياتهم الباطلة لعنادهم ولجاجهم وعدم خوفهم من الآخرة لعدم اعتقادهم وكل ذلك بمشيئة الله وقدره والله تعالى اعلم

سورة القيامة

بسم الله الرحمن الرحيم

(لا اقسم بيوم القيمة ولا اقسم بالنفس الوامة) جمع بين القيامة والنفس الوامة فى القسم بهما تعظيما لشأنهما وتناسبا بينهما اذ النفس الوامة هى المصدقة بما المقررة بوقوعها المهيئة لاسبابها لانما تلوم نفسها ابدان فى التقصير والتقاعد عن الخيرات وان احسنت لحرصها على الزيادة فى الخير واعمال البر تيقنا بالجزاء فكيف بها ان اخطأت وفرطت وبدرت منها بادرة غفلة ونسيانا وحذف جواب القسم لدلالة قوله (يحسب الانسان ان نجمع عظامه) عليه وهو تبهين والمراد بالقيامة ههنا الصغرى لهذه الدلالة بعينها (بلى) اى بلى نجمعها (قادرين على ان نسوي بنانه) نسوية بنانه التى هى اطراف خلقته وتاممها بان نعد لها كما كانت وقيل فى بعض التفسير الظاهرة على ان نضمها فجمعها مسواة شيئا واحدا ككافر الجبر وخف البعير (بل يريد الانسان) ليفجر امامه) ليدوم على الفجور بالليل الى الاذات البدنية والشهوات البهيمية غارزا رأسه فيها فيما بين يديه من الزمان الحاضر والمستقبل فيغفل عن القيامة لقصور نظره عنها وكونه مقصورا على الذات العاجلة وفريطها كنعاء عليها واحتجابها به عن الآجلة سائلا عنها متعنا مستبدا اياها بقوله (يسأل ايان يوم القيامة فاذا برق البصر) اى تحير ودهش شاخصا من فزع الموت (وخسف القمر) قر القلب لذهاب نور العقل عنه (وجمع الشمس والقمر) شمس الروح وقر القلب بان جعل شيئا واحدا طالعا عن مغرب البدن لا يعتبر له ربتان كما كان حال الحياة بل اتحاد روحا واحدا (يقول الانسان يومئذ اين المفر) اى يطلب مهربا ومحيصا (كلا) ردعه عن طلب المفر (لا وزر) لا ملجأ (الى ربك يومئذ المستقر) خاصة مستقر من نار او جنة مفوض اليه لا الى غيره ولا الى اختياره واليه خاصة استقراره ورجوعه كقوله ان الى ربك الرجعى (ينبأ الانسان يومئذ بما قدم) من عمله الذى يوجب نجاة واثابه من الخيرات والصلوات (واخر) ففرط وقصر فيه ولم يعمل (بل الانسان على

نفسه بصيرة) حجة بينة يشهد بعمله لبقاء هيات اعماله المكتوبة عليه في نفسه ورسومها في ذاته وصيرورة صفاته صور اعضائه فلا حاجة الى ان ينبأ من خارج (ولو اتى معاذيره) اى ارخى ستوره فاخفى بها عند ارتكاب تلك الاعمال * او ولو اتى اعذاره مجادلا عن نفسه بكل معذرة (لا تحرك به لسانك لتجمل به) اى الانسان عجول بالطبع كقال خلق الانسان من عجل فلذلك اختار العاجلة واحتجب بها عن الآجلة الا ترى انك مع وفور سكينتك وكل وقارك بالله تجمل عند القائنا الوحى اليك فنظهر نفسك لتلطفه وهو ذنب حالك وجاب وعودك وهو معنى قوله ﴿ بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة ﴾ فلا تفعل ولا تحرك لسانك به فظهور نفسك واضطرابها عجلة له ولتكن قواك هادية ونفسك غائبة عن مورد الوحى وقلبك سالما عن صفاتها خالصا في النوجه آمنا عن حركة النفس (ان علينا جمعه وقرآنه) ان علينا جمعه فيك وقرآنه اى ليكن جمعه في مقام الوحدة وقرآنك اياه بناقانيا عن ذاتك وفي عين الجمع حيث لم يكن لك وجود ولا بقية ولا عين ولا اثر (فاذا قرأناه) اوجدناه حال فائك فينا (فاتبع قرآنه) بالرجوع الى مقام البقاء بعد الفناء وظهور القلب والنفس في ثم عند كونك في مقام التفصيل (ثم ان علينا يانه) واظهار معانيه في حيز قلبك ونفسك مفصلة مشروحة (كلا) ردع له عن العجلة (بل تحبون العاجلة وتذرون الآخرة) سواء حالك وحالهم بحكم البشرية ومقتضى الطبيعة والنفس الطياشة (وجوه يومئذ ناضرة) للتور بنور القدس والاتصال بعالم النور والسرور والعيم الدائم متموجة بزينة معارفها وهياتها متموجة ببهجة ذواتها مخروطة في سلك الملكوت والجبروت (الى ربها ناظرة) اى الى حضرة الذات خاصة متوجهة متوقعة للدرجة التامة في مقام انوار الصفات اوناظرة بنوره الى وجهه خاصة ناظرة مشاهدة ايام لا تلتفت الى ماسواه شاهدة لجمال ذاته وسبحات وجهه او مطالعة لحسن صفته لا تشغل بغيره (وجوه يومئذ باسرة) كالحة لجهامة هياتها وظلمة ما بها من الجحيم والنيران وسماجة ماتراه مما هلك من الاهوال و انواع العذاب والخسران (تظن ان يفعل بها فاقرة كلا اذابلعت التراقي وقيل من راق وظن انه الفراق والتفت الساق بالساق الى ربك يومئذ المساق فلا صدق ولا صلى ولكن كذب وتولى ثم ذهب الى اهله يتطلى اولى لك فاولى ثم اولى لك فاولى يحسب الانسان ان يترك سدى الميك نطفة من منى معنى ثم كان حلقة فخلق فسوى فجعل منه الزوجين الذكر والانثى اليس ذلك بقادر على ان يحيى الموتى داهية تفصل فقار الظاهر لشدها وسوء حالها ووبالها وشتان ما بين المرتبتين والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ سورة الانسان ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(هل اتى) اى قد اتى (على الانسان حين من الدهر لم يكن) فيه (شيأ مذكورا) انا خلقنا الانسان من نقطة امشاج نبتليه فجعلناه سميعا بصيرا) اى على وجه التقرير والتقريب اى كان شيأ في علم الله بل في نفس الامر لقدم روحه ولكنه لم يذكر فيما بين الناس لكونه في عالم الغيب وعدم شعور من في عالم الشهادة به (انا هديناه السبيل) سبيل الحق بادلة العقل والسمع في حالتي كوندشا كرا مهتديا مستعملا لنعم المشاعر والآلات الوسايط فيما ينبغي ان يستعمل من الطاقات متوصلا بها الى المنعم (اما شا كرا واما كفورا) محتجبا بالعم عن المنعم مستعملا لها في غير ما يجب ان يستعمل من المعاصي (انا اعتدنا للكافرين) الخنجيين بالنعم (سلاسل واغلالا وسعيرا) الميول والمحبات الى المشتبهات الجسمانية الموجبة لتقيدهم بها والحرمان عن المقاصد الحقيقية في البيران واغلال الصور والهيآت المانعة عن الحركة في طلب المراد وسعير التعذيب في قعر الطبيعة وقهر الحق (ان الارار) اى السعداء الذين برزوا عن حجاب الآثار والافعال واحتجبوا بحجب الصفات غير واقفين معها بل متوجهين الى عين الذات مع البقاء في عالم الصفات وهم المتوسطون في السالك (يشربون من كأس كان مزاجها كافورا عينا) محبة حسن الصفات لا صر قابل كان في شراهم مزج من لذة محبة الذات وهى العين الكافورية المفيدة للذة برد اليقين وبياض التورية ونفريخ القلب المحترق بحرارة الشوق وتقويته فان للكافور خاصية التبريد والتفريخ والبياض والكافور عين (يشرب بها) صرفة (عباد الله) الذين هم خاصته من اهل الوحدة الذاتية المخصوص بحبهم بعين الذات دون الصفات لا يفرقون

بين القهر والطف والرفق والعنف والبلاء والشدة والرخاء بل تستقر محبتهم مع الاضداد وتستمر لذاتهم في النعماء والسرور والرحمة والزجة كما قال احدهم

هو اى له فرض تعطف ام جفا * ومشر به عذب نكدر ام صفا
وكلت الى المحبوب امرى كله * فان شاء احيانى وان شاء اتلفا

واما الابرار فلما كانوا يحبون المنعم واللطيف والرحيم لم يتبق محبتهم عند تجلى القهار والميل والمنتم بحالها ولا لذتهم بل يكرهون ذلك (يفجرونها تفجيرا) لانهم منابعها لاثنين ثمة ولا غيرية والا لم يكن كافورا مظلة حجاب الانائية والاثنينية وسواده (يوفون بالنذر) اى الابرار يوفون بالعهد الذى كان بينهم وبين الله صبيحة يوم الازل بانهم اذا وجدوا التمكن بالآلات والاسباب ابرزوا ما فى مكان استعداداتهم وغيوب فطرتهم من الحقائق والمعارف والعلوم والفضائل واخرجوها الى الفعل بالتركية والتصفية (ويخافون) يوم تجلى صفة القهر والسخط والانتقام لكونهم وصفيين (يوما كان شره مستطيرا) فاشيا منتشرا بالغا اقصى المبالغ باستيلاء الهيات المظلمة والجلب الساترة للنور من صفات النفس على القلب وهو نهاية مبالغ الشر (ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا) اى يتجددون عن المنافع المالية ويزكون انفسهم عن الرذائل خصوصا عن الشح لكون محبة المال اكنف الجلب فيتصفون بفضيلة الايثار ويطعمون الطعام في حالة احتياجهم اليه لدخلة الجوع من يستحقه ويؤثرون به غيرهم على انفسهم كما هو المشهود من قصة على واهل بيته عليهم الصلاة والسلام في شأن نزول الآية من الايثار بالفطور على المستحقين الثلاثة والصبر على الجوع والصوم ثلاثة ايام او يزكون انفسهم عن رذيلة الجهل فيطعمون الطعام الروحاني من الحكم والشرائع مع كونه محبوبا في نفسه على حب الله المسكين الدائم السكون الى تراب البدن واليتيم المقطع عن تربية ابيه الحقيقي الذى هو روح القدس والاسير المحبوس في اسر الطبيعة وقبود صفات النفس (انما نطعمكم لوجه الله) اى قائلين في انفسهم ذلك ناوين بالاطعام رضا الله فان الابرار يقصدون بالخيرات مرضى الله لا الثواب لكونهم بارزين عن عجاب الافعال الى الصفات اول ذات الله ومحبتها اذ الوجه عبارة عن الذات مع الصفات لكونهم سالكين سائرين في بقاء الصفات الى مقصد الذات غير وافين معها (لا يزيد منكم جزاء) مكافاة (ولا شكورا) وثناء لعدم احتجابنا بالاعراض والاعواض (انا نخاف من ربنا) يوم تجلى السخط والغضب وظهوره في صفة العبوس والقهر (فوقاهم الله شر ذلك اليوم) بتجليه في صورة الرضا والطف (ولقاهم نضرة وسرورا) نضرة الرضوان وسرور النعيم الدائم (وجزاهم بما صبروا جنة وحريرا) بصبرهم عن الذات الفسائية والتزيينات الشيطانية في جنة الافعال مع انوار الصفات جنة الذات وحرير ملابس الصفات الالهية النورانية اللطيفة (متكئين فيها على الارائك) في تلك الجنة على ارائك الاسماء التى هى الذات مع الصفات بحسب مقاماتهم ومراتبهم ودرجاتهم منها (لا يرون فيها شمسا ولا زمهيرا) شمس حرارة الشوق اليها مع الحرمان ولازمهري برودة الوقوف مع الاكوان فان الوقوف مع الكون برد قاسر وثقل عاصر (ودانية عليهم ظلالها) ظلال الصفات قريبة منهم ساترة اياهم لانصافهم بها وكونهم في روحها (وذلت) لهم (قطوفها) من ثمار علوم توحيد الذات وتوحيد الصفات والاحوال والمواهب (تذليل) تاما كلما شاؤا جنوها وتلذذوا وتفكهوا بها (ويطاف عليهم بآنية من فضة) هى مظاهر حسن الصفات من محاسن الصور وكونها من فضة نوريتها وبياضها وزيتها وبهاؤها (واكواب) من صور اوصاف المجرى اللطيفة والجوهر المقدسة لكونها بلا عرى التعاق بالمواد فلا يمكن قبضها بالعمى من غير الاتصال بذواتها ولكونها من عالم الغيب لم تكن مكشوفة الرأس كالوانى (كانت قوارير) لصفائها وتلاؤ نور الذات من ورائها وكما قال في تشبيه القلب بالزجاجة الزجاجية كانهما كوكب درى اى في صفاء الزجاجية وشفيفها وبياض الفضة وريقها (قدروها تقديرا) اى على حسب استعداداتهم ومبالغ ربههم على قدر اشواقهم وارادتهم كما قدروا

في انفسهم وجدوها كما قيل لا تفيض ولا تفيض (ويسقون فما كُسا كان مزاجها زنجبلا) زنجبيل لذة الاشتياق فانهم لاشوق لهم ليكون شرابهم الزنجبيل الصرف الذى هو غاية حرارة الطلب لوصولهم ولكن الاشتياق للسير في الصفات وامتناع وصولهم على جميعها فلانصفو محبتهم من لذة حرارة الطلب كما صفت لذة محبة المستغرقين في عين جميع الذات فكان شرابهم العين الكافورية الصرفة (عينا فيها) بدل من زنجبلا اى هو عين في الجنة لكون حرارة الشوق عين المحبة الناشئة من منبع الوحدة مع الهجران (تسمى سلسبيلا) لسلاستها في الحلق وذوقها فان العشاق المهجورين الطالبين السالكين سبيل الوصال في ذوق وسكر من حرارة عشقهم لا يقاس به ذوق (ويطوف عليهم ولدان مخلدون) من فيوض الاسماء الالهية المتجلية عليهم في عالم القدس وهى الانوار الملكوتية والجبروتية المنكشفة عليهم في حضرات الصفات وجنائها ولو كانت جنائهم من جنان الافعال لطافت عليهم الحور مكان الولدان لان الاسماء مؤثرة في الافعال والصفات مصادرها ومبادئ الآثار والهيآت وكونهم مخلدين بقاؤهم على التجرد ابدًا (اذا رايتهم حسبتم لؤلؤا منثورا) لنوريتهم وصفائهم وبساطة جواهرهم (واذا رايت ثم رأيت نعيما وملكا كبيرا عليهم ثياب سندس خضر واستبرق) اى تملوهم ملابس سندس الاحوال والمواهب اللطيفة من انوار الصفات البهجة والخضرة عبارة عن البهجة والنضرة واستبرق الاخلاق الالهية (وحلوا اساور من فضة) اى زينة ابرزة المعاني المعقولة المنورة بنور الوجدان (وسقاهم بهم شرابا طهورا) من لذة محبة الذات والعشق الحقيقى الصرف الصافى عن كدر الغيرية واثنينية الصفات الطاهر عن دنس ظهور الانائية والبقية (ان هذا) المذكور من الجنة والاوانى والولدان والشراب (كان لكم جزاء) لقيامكم بحق تجليات الصفات (وكان سعيكم) من الاعمال القلبية في مقامها كالخشية والهيبة عند تجلى العظمة والخضوع والانس عند تجلى صفة الرحمة والاخلاص في طلب تجلى الوحدة وامثال ذلك (مشكورا) بهذا الجزاء (انانحن نزلنا عليك القرآن تنزيلا) بذاتنا دون من عدانا (فاصبر لحكم ربك) التجلى الاحدى الذاتى في مقام الفناء مع بلاء ظهور الانائية والبقية فان الرب في مقام نزول الصفات هو الذات وحدها (ولا تطع منهم آثما) محتجبا بالصفات والاحوال اوبذاته عن الذات وبصفات نفسه وهيأتها عن الصفات (او كفورا) محتجبا بالافعال والآثار واقفا معها بأفعاله ومكسوباته عن الافعال فتحجب بموافقتهم (واذا كر اسم ربك) اى ذاك الذى هو الاسم الاعظم من اسمائه باقيام بحقوقه واظهار كلالته (بكرة واصيلا) في المبدأ والمنتهى بالصفات الفطرية من وقت طلوع النور الالهى بايجادها في الازل وايداع كلالته فيها وغروبه بتعيينها واحتجابها بها واظهارها مع كالاتها (ومن الليل) وخصص مقام النفس او القلب حال البقاء بعد الفناء والرجوع الى الخلق للتشريع بسجود الفناء والعبادة الحلقية فان الدعوة لاتمكن الاحتجاب القلب ووجود النفس (فاسجد له) بسجود الفناء برؤية بقاء نفسك بالحلق وفناء البشرية بالكلية فتكون موجودا به لا بما وتزه عن المعية والاثنينية والانائية وظهور البقية (وسجد ليلا طويلا) بقاء دائما ابديا مادمت في ذلك المقام (وان هؤلاء) اى المحتجبين بالآثار والافعال والصفات (يحبون العاجلة) اى شاهدهم الحاضر من الذوق الناقص (ويذرون وراءهم يومئذ) يوم التجلى الذاتى اى القيامة الكبرى الشاق المعتبر الذى لا يحتمله احد (نحن خلقناهم) بتعيين استعداداتهم (وشددنا اسرهم) قوياتهم بالمشاق الازلى والاتصال الحقيقى (واذا شئنا بدنا امثالهم به بلا) بان نسلب افعالهم بافعالنا ونمحو صفاتهم بصفاتنا ونفنى ذواتهم بذواتنا فيكونوا ابدا لا (ان هذه تذكرة) تذكير لسلوك طريقى والسير فى (فن شاء اتخذ الى ربه سبيلا) وماتشؤون الان يشاء الله) بمشيئتي بان اريدهم فيردوني فتكرن ارادتهم مسبوقة بارادتي بل عين ارادتي الظاهرة في مظاهرهم ان الله كان علما) بما ودع فيهم من العلوم (حكيا) بكيفية ايداعها وابرارها قوتهم باظهار كلالهم (بدخل من يشاء في رحمته) بافاضة ذلك الكمال المودع فيه عليه واظهاره (والظالمين) الباخسين حقهم الناقصين حظهم منها بالاحتجاب عنها او الواضعين نور فطرتهم الذى هو النور الالهى الاصل الحاصل من اسمه المبدئى في غير موضعه من محبة الانداد والاحتجاب بالآثار وعبادة الاغيار (اعداهم عذابا) بالوقوف على الرب لوقوفهم مع الغير ثم على النار لوقوفهم مع الآثار مولما بالاماشيدا

(سورة والمرسلات)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والمرسلات عرفا) اقسام سبحانه بأنوار الفهر والالطف الموجبة للكمال والوقوف على احوال القيامة فقال والمرسلات اى
الانوار القاهرة التى ارسلت الى النفوس الانسانية عرفاى متتالية متتابعة بواده والوحد وطواع من قولهم جاؤا
عرفا ثم تشدد وتقوى كالرياح العاصفة فتعصف بالصفات الفسائية والقوى البدنية والروحانية بتجليات صفات العظمت
والجبروت فتقهرها وتذيرها وانفسر العرف بالذى هو ضد النكر فمناه والمرسلات الاحسان فان هذا الفهر فى ضمنه لطف
خفى كما قال سبقت رحمتى غضبى وقال امير المؤمنين عليه السلام واتسعت رحمة لا وليا له فى شدة نعمته (فالعاصفات عصفا
والناشرات نشرات) والانوار التى تنشر وتحيى ما هلكته وافنته العاصفات من تجليات صفات المحبة والرحمة فتفرق بينها
باقامة كل فى مقامها لئلا يتجزأ بعضها من بعض وتفصل بين الحق والباطل من افعالها فتلقى الذكر اى العلم والحكمة لان العلم
يستدعى دعاءه وجوديا ظاهرا فلا يمكن فيضانه فى حال الفناء بالتجلى القهرى ولا قبله والا لكان فكرا مستتبعا بالعقل المشوب
بالوهم فكان شيطنة وشها مختلطا فيها الحق بالباطل (فالملقيات ذكر اعذرا او نذرا) كلاهما بدل من ذكر اى عذر المستغفرين
المتصلين ومحو السيئات وهيات نفوسهم وصفاتهم وانذارا للمغمسين فى ملابس الطبيعة والبدن المحجوبين بغواشيها
ولذاتها وشهواتها عن الحق او مفعول لهما اى لمحو سيئات الاولين وذنوب صفاتهم وافعالهم وانذارا لآخرين او حالا ن اى
فيلقون ذكرا عاذرات ومنذرات (انما توعدون) من احوال القيامة الصغرى والكبرى (لواقع فاذا النجوم) اى الحواس
(طست) ومحييت بالموتى (واذا السماء) اى الروح الحيوانية (فرجت) وشقت وانفلق من الروح الانسانية (واذا الجبال)
اى الاعضاء (نسفت) اى فنيت واذريت (واذا الرسل) اى ملائكة الثواب والعقاب (اقنت) عنت وبلغت ميقاتها الذى
عين لها اما لا يصل البشري والروح والراحة واما لا يصل العذاب والكرب والذلة (لاي يوم اجلت ليوم الفصل وما دراك
ما يوم الفصل) اى ليوم عظيم اخرت عن معاجلة الثواب والعقاب فى وقت الاعمال اورسل البشر وهم الانبياء عنت وبلغت
ميقاتها الذى عين لهم للفرق بين المطيع والعاصى والسعيد والشقى فان الرسل يعرفون كلا بسيماهم (ليوم الفصل) بين السعداء والاشقياء
وانفسرت القيامة بالكبرى فاذا نجوم القوى النفسانية محييت بالعاصفات واذا سماء العقل فرجت وشقت بتأثير نور الروح فيها واذا
جبال صفات النفس نسفت بالتجليات الوصفية فى القيامة الوسطى بل جبال النفس والقلب والروح وكل اما عاينها
الذاتى واذا الرسل الناشرات بالاحياء فى حال البقاء بعد الفناء عنت لوقت الفرق بعد الجمع وهو حال البقاء اى وقت الرجوع
من الجمع الى التفصيل المسمى يوم الفصل اخرت من وقت الجمع الذى هو الفناء الى ذلك الوقت (ويل يومئذ للمكذبين) انهم لم يذكروا
الاولين ثم تبعهم الاخرين كذلك تفعل بالجرمين ويل يومئذ للمكذبين المخلفين من ماء مهيمن فجعلناه فى قرار مكين الى قدر
معلوم فقد رافهم القادرون ويل يومئذ للمكذبين المنجلى الارض كفانا احياء وآمواتا وجعلنا فيهم راسى شاخت واسقيناكم
ماء فراثا ويل يومئذ للمكذبين) باحدى القيامتين المحجوبين عن الجزاء وقوله ويل يومئذ للمكذبين وما بعده يدل على ان المراد
بما توعدون هو القيامة الصغرى (انطلقوا الى ظل ذي ثلاث شعب) اى ظل شجرة الزقوم وهى النفس الخبيثة الملعونة الانسانية
اذا احتجبت بصفاتها وانقطعت عن نور الوحدة يظلم ذاتها فبقيت راسخة فى ارض البدن نابتة نائمة فى نار الطبيعة متشعبة الى
شعب النفوس الثلاث البهيمية والسبعية والشيطنية وهى القوة الماكوتية المغلوبة بالوهم العاملة بمقتضى هوى النفس
(ملائيل) كظل شجرة طوبى اى حالها فى افادة الروح والراحة بخلاف حال تلك وهى النفس الطيبة المتوردة بنور الوحدة
الوانية فى افعالها الصادرة عن العقل الغير المتشعبة الى الشعب المختلفة المتضادة (ولا يغنى عن اللهيب) من لهب نار الهوى
طلب ما لا يبقى (انما ترى بشر راكقصر كانه جبال) صفرو ويل يومئذ للمكذبين هذا يوم لا ينطقون (الدواعى العظيمة والتمنيات
الباطلة كالجبال النارية مع الحرمان عن التمتيات) هذا يوم لا ينطقون ولا يؤذن لهم فيعتذرون ويل يومئذ للمكذبين) لفقدان

آلان النطق وعدم الاعتذار وذلك اليوم يوم طويل لانهاية اطوله والمواقف فيه مختلفة ففى بعض المواقف لا ينطقون وفى بعضها يمكنهم النطق (هذا يوم الفصل جمع الاولين) بالحق والعدل فى عين جمع الوجود مع الاولين ثم فرق بين السعداء منكم والاشقياء او فصلنا بينكم بتمييزكم من السعداء وجعلناكم مع الاولين من الاشقياء المتوفين قبلكم فى النار (فان كان لكم كيد فكيدون) تميزهم وبيان لمقهوريتهم وعدم حيلتهم فى رفع العذاب (ويل يومئذ للمكذبين ان المتقين) المتزكّين عن صفات النفوس وهيات الاعمال المتجردين عنها (فى ظلال) من الصفات الالهية (وعيون) من العلوم والمعارف والحكم والحقائق المستفادة من تجلياتها (وفواكه ما يشتهون) من لذات المحبات والمدرجات (ما يشتهون) على حسب ارادتهم مقولا لهم (كلوا واشربوا هنيئا) اى كلوا من تلك الفواكه واشربوا من تلك العيون اكلها هنيئا وشربها هنيئا سائفا رافها (بما كنتم تعملون) من الاعمال الزكية والرياضات القلبية والقلبية (انا كذلك نجزي المحسنين) ويل يومئذ للمكذبين كلوا وتمتعوا قليلا انكم مجرمون ويل يومئذ للمكذبين) الذين يعبدون الله فى مقام مشاهدة الصفات والذات من ورأئها لقوله الاحسان ان تعبد الله كلك تراه (واذا قيل لهم اركعوا لا يركعون ويل يومئذ للمكذبين قباى حديث بعده يؤمنون) انخفضوا واخضعوا بالانكسار وتواضعوا لقبول الفيض بترك التجبر والاستكبار لا يقبلون ولا ينفقون وذلك اجراءهم الموجب لهلاكهم

﴿سورة النبا﴾

بسم الله الرحمن الرحيم ﴿

(عم يتساءلون عن النبأ العظيم الذى هم فيه مختلفون كلا سيعلمون ثم كلا سيعلمون الم نجعل الارض مهادا والجبال اوتادا وخلقناكم ازواجا وجعلنا نومكم سباتا وجعلنا النهار معاشا وبنينا فوقكم سباع شدادا وجعلنا سراجا وهاجا وانزلنا من المعصرات ماء ثجاجا لنخرج به حبا ونباتا وجنات الفاكا) النبأ العظيم هو القيامة الكبرى ولذلك قيل فى امير المؤمنين على عليه السلام * هو النبأ العظيم وذلك نوح * اى الجمع والتفصيل باعتبار الحقيقة والسريّة لكونه جامعا لهما (ان يوم الفصل) اى يوم يفصل بين الناس ويفرق السعداء من الاشقياء وبين كل طائفة من الفريقين باعتبار تفاوت الهيات والصور والاعمال وتناسبها (كان) عند الله وفى علمه وحكمه (ميقاتا) حدامعينا ووقتا موقتا ينتهى الخلق اليه (يوم ينفخ فى الصور) باتصال الارواح بالاجساد ورجوعها بها الى الحياة (فتأتون افواجا) فرقا مختلفة كل فرقة مع امامهم على حسب تباين عقائدهم واعمالهم وتوافقها وعن معاذ رضى الله عنه انه سأل عنه رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال يا معاذ سألت عن امر عظيم من الامور ثم ارسل عينيه وقال يحشر عشرة اصناف من امتى بعضهم على صورة القردة وبعضهم على صورة الخنازير وبعضهم منكسون ارجلهم فوق وجوههم يسحبون عليهم وبعضهم عميا وبعضهم صما بكميا وبعضهم يمضغون السنهم نهى مدلاة على صدورهم يسيل الفحج من افواههم يتقذّرهم اهل الجمع وبعضهم مقطعة ايديهم وارجلهم وبعضهم مصلبون على جذوع من نار وبعضهم اشد تناما من الجيف وبعضهم ملبسون جبانا سابعة من قطران لازقة بجلودهم فاما الذين على صورة القردة فالقنات من الناس واما الذين على صورة الخنازير فاهل السحت واما المنكسون على وجوههم فأكلة الربا واما العمى فالذين يحورون فى الحكم واما الصم والبكم فالمحبون بأعمالهم واما الذين يمضغون السنهم فالعلماء والقصاص الذين خالف قولهم اعمالهم واما الذين قطعت ايديهم وارجلهم فهم الدين يؤذون الجيران واما المصلبون على جذوع من نار فالسعاة بالناس الى السلطان واما الذين هم اشد تناما من الجيف فالذين يتبعون الشهوات والذات ومنعوا حق الله فى اموالهم واما الذين يلبسون الجبال فاهل الكبر والفخر والخيلاء صدق رسول الله صلى الله عليه وسلم (وفتحت السماء) سماء الروح عند العود الى البدن بأبواب الحواس الظاهرة والباطنة (فكانت ابوابا) اى ذات ابواب كثيرة هى طرق الشعور كان كلها ابواب لكثرتها (وسيرت الجبال) جبال الحجب الساترة لهياتهم وصفاتهم عن الاتيين الحاجزة عن ظهورها من الابدان والاعضاء العارضة دون تلك الهيات التى ظهرت فى المحشر (فكانت سرايا) كقوله فكانت منبثا اى صارت

(شيا)

شيء كلاً شيء في انبثاتها وتفرق اجزائها (ان جهنم) الطبيعة (كانت مرصدا) حدا يرصد فيه كل احد يرصدهم عندها الملائكة اما السعداء فلمجاوزتهم وعرهم عليها لقوله تعالى وان منكم الا واردها كان على ربك حتما مقضيا ثم نجي الذين اتقوا وعن الصادق عليه السلام انه سئل عن الآية فقبل انهم ايضا واردها فقال جزناها وهي خادمة واما الاشقياء فلكونها ما بهم كما قال (للطاغين ما بآ) وكقوله ونذر الظالمين فيها جحيا (لابنين فيها احقابا) ازمة متطاولة متتابعة اما غير مناهية ان كانت الاعتقادات باطلة فاسدة او متناهية بحسب رسوخ الهيات ان كانت الاعمال سيئة مع عدم الاعتقاد ومع الاعتقاد الصحيح (لا يدوقون فيها بردا) روحا وراحة من اثر اليقين (ولا شرابا) من ذوق المحبة ولذتها (الاحميا) من اثر الجهل المركب (وغساقا) من ظلمة هيات محبة الجواهر الفاسقة والميل اليها (جزاء وفاقا) موافقا لارتكبه من الاعمال وقدموه من العقائد والاخلاق (انهم كانوا لا يرجون حسابا) اى ذلك العذاب لانهم كانوا موصوفين بهذه الرذائل من عدم توقع المكافات والتكذيب بالآيات والصفات اى فساد العمل والعلم فلم يعملوا صالحا جازاء الجزاء ولم يعملوا عظاما فيصدقوا بالآيات (وكل شيء احصيناه) من صور اعمالهم وهيات عقائدهم ضبطناه ضبطا بالكتابة عليهم في صحائف نفوسهم وصحائف النفوس السماوية (فذوقوا فلن نزيكم الاعذاب) اى بسببها ذوقوا عذابا يوزاها لا مزيد عليه فانها بعينها معذبة لكم دون ما عداها والمعنى فذوقوا عذابا فالتان نزيدكم عليها شيئا الا التعذيب بها الذى ذهلتهم عنه (ان للمتقين) المقابلين للطاغين المتعدين في افعالهم حد العدالة لماعينه النسر والعقل وهم المتركون عن الرذائل وهيات السوء من الافعال (مفازا) فوزا ونجاة من النار التى هى ما ب الطاغين (حدائق) من جنات الاخلاق (واعنابا) من ثمرات الافعال وهياتها (وكواعب) من صور آثار الاسماء في جنة الافعال (اترابا) متساوية في الرتب (وكأ سادها قال يسمعون فيها لغوا ولا كذا) من لذة محبة الآثار مترعة بمزوجة بالزنجبيل والكافور لان اهل جنة الآثار والافعال لا مطنح لهم الى ما وراها فهم محجوبون بالآثار عن المؤثر وبالعطاء عن المعطى (جزاء من ربك عطاء حسابا) كافيا يكفيهم بحسب همهم ومطامح ابصارهم لانهم لقصور استعداداتهم لا يشاقون الى ما وراء ذلك فلا شيء الذلهم بحسب اذواقهم مما هم فيه (رب السموات والارض وما بينهما الرحمن) اى ربهم المعطى اياهم ذلك العطاء هو الرحمن لان عطايهم من النعم الظاهرة الجليلة دون الباطنة الدقيقة فشر بهم من اسم الرحمن دون غيره (لا يملكون منه خطابا) لانهم لم يصلوا الى مقام الصفات فلا حظ لهم من المكاملة (يوم يقوم الروح والملائكة صفا) الانسانى وملائكة القوى في مراتبهم صافين اى مرتبة كل في مقامه كقوله وما منا الا له مقام معلوم (لا يتكلمون الا من اذن له الرحمن) يسر له بان هيأ له استعداد المكاملة في الازل ووقفه لاجرا ذلك الاستعداد الى الفعل بالتزكية (وقال صوابا) قولا حقا باطلا (ذلك اليوم الحق فن شاء اتخذ الى ربه ما بآ انا انذرناكم عذابا قريبا يوم ينظر المرء ما قدمت يداه ويقول الكافر ياليتنى كنت ترابا) هو عذاب الهيات الفاسقة من الاعمال الفاسدة دون ما هو ابعد منه من عذاب القهر والسخط وهو ما قدمت ايديهم والله تعالى اعلم

سورة النازعات

بسم الله الرحمن الرحيم

(والنازعات غرقا والناشطات نشطا والسابحات سبحا فالسابقات سبقا فالدبرات امرا) اقسم بالنفوس المشتاقة التى غلب عليها النزوع الى جناب الحق غريقة في بحر الشوق والمحبة والى تنشط من مقر النفس واسر الطبيعة اى تخرج من قيود صفاتها وعلائق البدن كقولهم ثور ناشط اذ اخرج من بلد الى بلد او من قولهم نشط من عقله والى تسج في بحار الصفات فتسبق الى عين الذات ومقام الفناء في الوحدة فتدبر بالرجوع الى الكثرة امر الدعوة الى الحق والهداية وامر النظام في مقام التفصيل بعد الجمع وبالكواكب السيارة التى تنزع من المشرق الى المغرب مفرقة في سيرها الى اقصى المغرب وتخرج من برج الى برج وتسج في افلاكها فيسبق بعضا في السير

وتدبر امر العالم فيما نيط بها وبسيرها او باللائكة من النفوس الفلكية التي تنزع الارواح البشرية من الاجساد اغراقا في التزع من اقصى البدن انامله واظفاره والتي تخرجها من الابدان من قولهم نشط الدلو من البثر اذ اخرجها والتي تسبح في جريها فيما امرت به فتساق اليه فتدبر الأمور به على الوجه الذي امر به والمقسم عليه محذوف كما ذكر غير مرة اى لتبشّر ويدل عليه قوله (يوم ترجف الراجفة) اى تقع الواقعة التي ترجف لها ارض الجسد وجبال الاعضاء وهى النفخة الاولى او وقت زهوق الروح (تبعها الرادفة) اى النفخة الثانية وهى الاحياء بالبعث (قلوب يومئذ واجفة) اى وقت وقوع الرجفة في حال التزع (واجفة) مضطربة (ابصارها خاشعة) ذليلة (يقولون) المحبوبون المنكرون البعث على سبيل الانكار (اثنا لردودون في الحافرة) في الطريقة الاولى من الحياة بعد صيرورتنا عظاما بالية فتحن اذا خامسون ان صح ذلك (اثنا كما عظاما منخرة قالوا تلك اذا كرة خاسرة فانما هي) اى الرادفة التي هي الرجفة الى الحياة بالبعث (زجرة) اى صيحة (واحدة) هي تأثير الروح الاسرافيلي في تعلق هذه الروح المفارقة بالمادة القابلة لها دفعة فتحيى وذلك يوم القيامة الصغرى (فاذا هم) اى فاجؤا الحصول (بالساهرة) وقت هذه النفخة اى النفخ والكون بالساهرة في آن واحد والساهرة ارض بيضاء مستوية اى عالم النور الانساني المفارق الغير الكامل فانها ارض بالنسبة الى سماء عالم القدس الذي هو مأوى الكمل سميت بالساهرة لنوريتها وبساطتها او الروح الحيوانى لاتصال الارواح الانسية الناقصة بها عند البعث فتلبث بها ضرورة انجذابها الى المادة ويمكن ان يكون اشارة الى المحل الذي تتصل به الروح عند البعث لبياضه واستواء اجزائه (هل اناك حديث موسى اذ ناداه ربه بالواد المقدس) الوادى المقدس هو عالم الروح المجرد لتقدسه عن التعلق بالمواد واسمه (طوى) لانطواء الموجودات كلها من الاجسام والنفوس تحته وفي طيه وقهره وهو عالم الصفات ومقام المكاملة من تجلياتها فلذلك ناداه بهذا الوادى ونهاية هذا العالم هو الافق الا على الذي رأى رسول الله صلى الله عليه وسلم عنده جبريل على صورته (اذهب الى فرعون انه طغى) اى ظهر بأنانيته وذلك ان فرعون كان ذات نفس قوية حكيما عالما سلك وادى الافعال وقطع بوادى الصفات واحتجب بأنانيته وانحل صفات الربوبية ونسبها الى نفسه وذلك تفرغه وجروته وطغيانه فكان بمن قال فيه صلى الله عليه وسلم شر الناس من قامت القيامة عليه وهو حي لقيامه بنفسه وهواها في مقام توحيد الصفات وذلك من اقوى الجب (هل لك الى ان تزكى) بالقضاء عن انانيتك (واهديك الى ربك) الوحدة الذاتية بالمعرفة الحقيقية (فتخشى) وتلين انانيك فتفنى (فأراء الآية الكبرى) اى الهوية الحقيقية بالتوحيد العلمى والهداية الحقايقية فلم يرها لقوة حجابها ورسوخ توهمه (فكذب) في ان وراء ما بلغ من المقام رتبة (وعصى) امره لتفر عنه وعتوه (ثم ادبر) عن مقام توحيد الصفات الذي هو فيه لذنب حاله وتوجه الى مقام النفس بالكلية لعناده واستيلاء نفسه وشدة ظهورها بالدعوى (يسعى) في دفع موسى بالمكاييد الشيطانية والحيل الفسائية فرد عن جناب القدس مطرودا وازداد حجابها فتظاهر بقوله (لخسر فنادى فقال انا ربكم الا على) او نازع الحق لشدة ظهور انانيته رداء الكبرياء فقهر وقذف في النار لمعلونا كما قال تعالى العظمة ازارى والكبرياء وردائى فن نازعنى واحدا منهما قذفته في النار ويروى قصته وذلك القهر هو معنى قوله (فاخذه الله نكال الآخرة والاولى ان في ذلك لعبرة لمن يخشى) فيخشع وتلين نفسه وتكسر فلا تظهر (انتم اشد خلقا ام السماء بناها رفع سمكها فسواها واغطش ليها واخرج ضحاها والارض بعد ذلك دحاها اخرج منها ماءها ومرعاها والجبال ارساها متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الطامة الكبرى) اى تجلى نور الوحدة الذاتية الذي يطم على كل شىء فطمسه ويمحوه (يوم يذكر الانسان ماسعى) سعيه في الاطوار من مبداء فطرته الى فناءه وسلوكه في المقامات والدرجات حتى وصل الى ما وصل فيشكره (وبرزت الجحيم) اى نار الطبيعة الآثارية (لمن يرى) بمن بصر بنور الله وبرز من الحجاب لله دون العلمى المحبوبين (الذين)

الذين يحترقون بناره ولا يرونه فيومئذ بصير الناس في شهوده قسمين (فأما من طغى) أى تعدى طور لفطرة الانسانية وجاوز حد العدالة والثريمة الى الرتبة البهيمية او السبعية وافرط في تعديه (واثرا الحيوية الدنيا) الحسية على الحقيقية بمحبة الذات السفلية (فأما الجحيم هى المأوى) مأواه ومرجعه (وأما من خاف مقام ربه) بالترقى الى مقام القلب ومشاهدة قيوميته تعالى على نفسه (ونهى النفس) لخوف عقابه او قهره (عن الهوى) هواها (فان الجنة هى المأوى يسئلونك عن الساعة ايان مرساها فيم انت من ذكرها) مأواه على حسب درجاته (الى ربك منهاها) أى فى أى شئ انت من علمها وذكرها انما الى ربك ينتهى علمها فان من عرف القيامة هو الذى انجى عليه اولا بعلمه تعالى ثم فئت ذاته فى ذاته فكيف يعلمها ولا علم له ولا ذات فمن اين انت وغيرك من علمها بل لا يعلمها الا الله وحده (انما انت منذر من يخشاها) لا يمانه بها تقليدا (كأنهم يوم يرونها لم يلبثوا الا عشية او ضحىها) أى وقت غروب نور الحق فى الاجساد او وقت طلوعه من مغربه أى وقت رؤيتهم القيامة بالفناء فى الوحدة يتفنونوا ان لم يكن لهم وجود قط الا توهمها باللبث فى عالم الاجسام والاحتجاب بالحس او فى عالم الارواح والاحتجاب بالعقل وهما المراد بقول من قال خطوتين وقد وصلت أى اذا اجرت هذين الكونين فقد وصلت والله اعلم

﴿ سورة عبس ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(عبس وتولى) كان صلى الله عليه وسلم فى حجر تربية ربه لكونه حبيسا فكلما ظهرت نفسه بصفة حجبته عنه نور الحق حتى تحرك بنفسه لا بالله عوتب وادب كما قال ادبى ربى فأحسن تأديبى الى ان تخلق باخلاقه تعالى فان التخلق باخلاقه كان بعد الوصول والفناء والتحقيق به حال البقاء وهو الاستقامة وقت التمكن وانتفاء التلويين فلما نظر بظاهر الحال الى الكبراء ودظم فى عينه غنى الاغنياء واعرض عن الفقير اعتناء بالقوم ونقوى الاسلام بهم ان آمنوا واحتقاراً للفقير وإيمانه به بان مثلك لا ينبغي ان ينظر الى ظاهرا الحال فيتشاغل عن المستعد الطالب الضعيف بالغنى القوى بل يجب ان يكون نظرك مقصورا على الاستعداد وقول الايمان فتعتبر ذلك دون غيره ولا تتخجب بالظاهر عن الباطن عسى ان يكون الفقير المتلهى عنه عاملا بانزكية والتخلية بالغا حد الكمال فيصير مهديا هاديا لغيره والغنى المتصدى له لم يؤمن لعدم استعداد اولاستكباره وعناده (ان جاءه الاغنى وما يدريك لعله يزكى او يذكر فتسفعه الذكري امان من استغنى فانت له تصدى وما عليك الا يزكى واما من جاءك بسعى وهو يخشى فانت عنه تلهى) بأس فى امتناعه عن الاسلام (كلا انما نذكره فتنشأ ذكره) ردع له عن ذلك ولذا روى انه مات بس بعد نزول هذه الآية فى وجه فقير قط ولا تصدى لغنى (فى صحف مكرمة) عند الله هى الواح النفوس السماوية التى نزل القرآن اليها اولامن اللوح المحفوظ كذا ذكر (مرفوعة) القدر والمكان (مطهرة) عن دنس الطبايع وتغيراتها (بايدي سفرة) أى كتبه هى العقول المقدسة المؤثرة فى تلك الواح (كرام) لشرفها وقربها من الله (بررة) اتقاء لتقدسها عن المواد ونزاهة جوهرها عن التعلقات ثم لما بين ان القرآن تذكرة للمتذكرين نجب من كفران الانسان واحتجابه حتى يحتاج الى التذكير وعدم النعم الظاهرة التى يمكن بها الاستدلال على المنعم بالحس من مبادئ خلقته واحواله فى نفسه وما هو خارج عنه مما لا يمكن حياته الابه وقرانه مع اجتماع الدليلين أى النظر فى هذه الاحوال الموجب لمعرفة الموجد المنعم والقيام بشكره وسماع الوعظ والتذكير بنزول القرآن (قتل الانسان ما اكفره من أى شئ خلقه من نطفة خلقه فقدره ثم السبيل يسره ثم اماته فاقبره ثم اذا شاء انشره كلا لا يقض) فى الزمان المتطاوّل (ما امره فلينظر الانسان الى طعامه انا صبينا الماء صبا ثم شققا الارض شقا فابتنا فيها حبا وعنا وقضوا وزيونا ونحلا وحدائق غلبا) الله به من شكر نعمته باستعمالها فى اخراج كاله الى الفعل والتوصل بها الى المنعم بل احتجب بها وبفسه عنه (وفاكهة وابا متاعا لكم ولانعامكم فاذا جاءت الصاخة) أى النفخة الاولى المذهبة للعقل والحواس (يوم يفر المرء من اخيه وامه وابيه وصاحبه

وبنيه لكل امرئ منهم يومئذ شأن يغنيه وجوه يومئذ مسفرة ضاحكة مستبشرة ووجوه يومئذ عليها غبرة ترهقها غبرة) يهتم كل احد بامر نفسه لا يتفرغ الى غيره لشدة ما به واشتغاله بما يظهر عليه من احوال نفسه انقسم الناس قسمين السعداء المسفرة وجوههم المضيئة المتملة بنوريه ذواتهم وصفائهم المستبشرة بما اقوا من هيات اعمالهم ونعيم جناتهم والاشقياء مسودة وجوههم بسواد كفرهم وظلمة ذواتهم المقبرة بغيار هيات فجورهم وقاتم آثام اعمالهم (اولئك هم الكفرة الفجرة) اى اجتماع كفرهم وفجورهم هو السبب فى اجتماع السواد والغبرة على وجوههم

﴿ سورة التكاوير ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذا الشمس كورت واذا النجوم انكدرت واذا الجبال سيرت واذا العشار عطلت واذا الوحوش حشرت واذا البحار سجرت واذا النفوس زوجت واذا الموءدة سئلت) اى اذا كورت شمس الروح بطى ضوءها الذى هو الحياة وقبضها عن البدن وازالتها واذا انكدرت نجوم الحواس بذهاب نورها واذا سيرت جبال الاعضاء بتفتيتها وجعلها هباء واذا عطلت عشار الارجل المنتفع بها فى السير عن الاستعمال فى المشى وترك الانتفاع بها واما اموال النفسية المنتفع بها فان العشار انفس اموال العرب واذا حشرت وحوش القوى الحيوانية بان هلكت وافيت من قولهم حشرتهم السنة اذا بالغت فى اهلاكهم او حشرت بالاحياء عند البعث واذا سجت اى ملئت بحار العاصم بان يغرب بعضها الى بعض واتصل كل جزء باصطفاه فصار بحرا واحدا واذا زوجت النفوس بان تحشر كل نفس الى ما يجانسها وتشاكله من صنف فصنفت اصنافا من السعداء والاشقياء كل مع قرانه واذا سئلت موءدة النفس الناطقة التى انقلبت وايدة النفس الحيوانية فى قبر البدن واهلكتها (اى ذنبت قتلت) اى طلب باظهار الذنب الذى به استولت النفس الحيوانية اعلى الناطقة من الغضب او الشهوة او غيرها ففتتها عن خواصها وافعالها واهلكتها فأظهر فكنتى عن طلب اظهاره بالسؤال ولهذا قال عليه السلام الوايدة والموءدة فى الدار لان النفس الناطقة فى العذاب مقارنة للنفس الحيوانية وفى الحديث سراخر ليس هذا موضع ذكره (واذا الصحف نسرت) اى صحائف القوى والنفوس التى فيها هيات الاعمال تطوى عند الموت وتكوير شمس الروح وتنشر عند البعث والعود الى البدن (واذا السماء) اى الروح الحيوانية او العقل (كسحت) ازيلت واذهبت (واذا الحليم) اى نار آثام الغضب والقهر فى جهنم الطبيعة (سعرت) او قدت للمحجوبين (واذا الجنة) اى نعيم آثام الرضا والاطف (ازلت) قربت للمتقين (علمه) كل (نفس ما حضرت) ما حضرت ووقفت عليه بعد نسيانها وذهولها عنه (فلا قسم بالخمس الجواو) اى الرواجع من الكواكب السبابة (الكس) اننى تدخل فى روجها كالوحوش فى كاسها او النفوس الرواجع الى الابدان الجارية الداخلة مواضعها (والليل) اى ليل ظلمة الجسد الميت (اذا عسعس) اى ادبر ابتداء ذهاب ظلمته بنور الحياة عند تعلق الروح به وطلوع نور شمس عليه (والصبح) اى اثر نور طلوع تلك الشمس (والصبح اذا نفث) وانتشر فى البدن بافادة الحياة (انه يقول رسول كريم قوة عند ذى العرش مكين مطاع نعم أمين) اى روح القدس النافث فى روع انسان (وما صاحبكم بمجنون ولقد رآه بالافق البين) اى نهاية طور القلب الذى بلى الروح وهو مكان لقاء النافث القدسى (وما هو على الغيب بظنين) اى ما هو بتمتم على ما يجربه من الغيب لا متاع استيلاء شيطان الوهم وحن الخيل عليه فيخلط كلامه بمتزج المعنى القدسى بالوهمى والخيالى لان عقله ماستربل صفى عن شوائب الوهم (وما هو بقول شيطان رجيم) من لقاء شيطان الوهم المرجوهم بنور الروح فيكون كله وهما لما ذكر (فأين تذهبون) اى بعد هذا الكلام من لقاء الوهم ومزجه وصاحبه من الجنة بما لا يخفى على احد فمن سلك هذه الطرق ونسبه الى احد الامور الثلاثة فقد بعد عن الصواب بما لا يضبط ولا تقرب اليه بوجه كل سلك طريقا بعده عن سمت مقصده فيقال اين تذهب (لمن شاء منكم ان يستقيم) وما تشاؤون الا ان يشاء الله رب العالمين) من جملة العالمين الاستقامة فى طريق السلوك والصرط المستقيم هو الطريق الذى عليه الحق لقوله ان ربى على صراط مستقيم فاي شاء احد سلوكها لا بمشبهة الله فان طريقه لا يسلك الا بارادته والله تعالى اعلم

(سورة)

(سورة الانفطار)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(اذا السماء انفطرت) اى اذا انفطرت سماء الروح الحيوانية بانفراجها عن الروح الانسانية وزوالها (واذا الكواكب) اى الحواس (انتثرت) بالموت وذهبت (واذا البحار) اى الاجسام العنصرية (فجرت) بعضها فى بعض بزوال البرازخ الخارجة عن ذهاب كل الى اصله وهى الارواح الحيوانية المانعة عن خراب البدن ورجوع اجزائه الى اصلها (واذا القبور) اى الابدان (بعثت) بخرج ما فيها من الارواح والقوى (علمت نفس ما قدمت واخرت) يا أيها الانسان ما غرك بربك الكريم الذى خلقك فسواك فعدلك فى اى صورة ما شاء ربك كلابل تكذبون بالدين وان عليكم لحافظين كراما كاتبين يعلمون ما تفعلون ان الابرار فى نعيم وان الفجار فى عذاب يصولونها يوم الدين وما هم عنها بغائبين وما ادراك ما يوم الدين يوم لا تملك نفس لنفس شيئا وامر يومئذ الله انكار للغرور بكرمه اى ان كان كونه كريما يسوغ الغرور ويسهله لكن له من النعم الكثيرة والمِنَّى العظيمة والقدرة الكاملة ما يمنع من ذلك اكثر من تجويز الكرم اياه والكرام الكاتبون هم النفوس السماوية والقوى الفلكية المنتقشة بما يصدر عنهم من الافعال اى ارتدعوا عن الغرور بالكرم بل انما عصيانهم للتكذيب بالجزاء اصلا الذى هو اعظم من الغرور وان الكرام الاشرف التى كرمتم عن الكون والفساد يحفظون افعالكم ويكتبونها عليكم فضلا عن الملكين الموكلين بكم كما قال عن الجين وعن الشمال قعيد فكيف تجترؤن على المعاصى وقد تكتب عليكم فى السماء والارض والله تعالى اعلم

﴿ سورة المطففين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ويل للمطففين الذين اذا اکتالوا) الباخسين حقوق الناس فى الكيل والوزن يمكن ان يحمل بعد الظاهر على انتظيف فى الميزان الحقيقى الذى هو العدل والموزونات به هى الاخلاق والاعمال والمطففون هم الذين اذا اعتبروا كالات انفسهم متفضلين (على الناس يستوفون) يستكثرونها ويزيدون على حقوقهم فى اظهار الفضائل العلمية والعملية اكثر مما لهم وعجبا وتكبرا (واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون) اعتبروا كالات الناس بالنسبة الى كالاتهم اخسروها واستحقروها ولم يراعوا العدالة فى الحالىين لرعونة انفسهم ومحبة التفضل على الناس كقوله يحبون ان يحمدوا بما لم يفعلوا (الا يظن اولئك) الموصوفون بهذه الرذيلة التى هى الخس انواع الظلم اى ليس فى ظنهم (انهم مبعوثون) فيظهر ما فى انفسهم من الفضائل والرذائل او يحاسب عليه ويرتدع فضلا عن العلم (ليوم عظيم) لا يقدر احد فيه ان يظهر ما ليس فيه ولا ان يكتم ما فيه لانقلاب باطنه ظاهره وصفته صورته فيستجيب ويدوق وبال رذيلته (يوم يقوم الناس) عن مراقب ابدانهم (رب العالمين) بارزين له لا يخفى عليه منهم شئ (كلا) ردع عن هذه الرذيلة (ان كتاب الفجار انى سجين وما ادراك ما سجين) اى ما كتب من اعمال المرتكبين للرذائل الذين فجروا بخروجهم عن حد العدالة المتفق عليها الشرع والعقل (انى سجين) فى مرتبة من الوجود مسجون اهلها فى حبوس ضيقة مظلمة يزحفون على بطونهم كالسلاحف والحيات والقارب اذ لا اخساء فى اسفل مراتب الطبيعة ودركاتها وهو ديوان اعمال اهل الشر ولذلك فسر بقوله (كتاب مرقوم ويل يومئذ للكاذبين الذين يكذبون يوم الدين) اى ذلك المحل المكتوب فيه اعمالهم كتاب مرقوم برقوم هيات رذائلهم وشرورهم (وما يكذب به الا كل معتد) بمجاوزة طور الفطرة الانسانية بتجاوزة حد العدالة الى الافراط والتفريط فى افعاله (انهم) محتجب بدنوب هيات صفاته (اذ اتلى عليه آياتنا قال اساطير الاولين كلا) ردع عن هاتين الرذيلتين (بل ران على قلوبهم ما كانوا يكسبون) اى صار صدها بالرسوخ فيها وكدر جوهرها وغيرها عن طباعها والرين حدم من تراكم الذنب على الذنب ورسوخه تحقق عنده الحجاب وانغلاق باب المغفرة

نفوذ بالله منه ولذلك قال (كلا) اى ارتدعوا عن الرين (انهم عن ربهم يومئذ لمحجوبون) لامتناع قبول قلوبهم للنور وامتناع عودها الى الصفاء الاول الفطرى كالماء الكبريتى مثلا اذ لوروق او صعدا لارجع الى الطبيعة المائية المبردة لاستحالة جوهرها بخلاف الماء المسخن الذى استحالت كيفيته دون طبيعته وهذا استحقوا الخلود فى العذاب وحكم عليهم بقوله (ثم انهم اصابوا العليم ثم يقال هذا الذى كنتم به تكذبون كلا ان كتاب الابرار لى عليين) اى ما كتب من صور اعمال العباد وهيات نفوسهم النورانية وملكتهم الفاضلة فى عليين وهو مقابل للسجين فى علوه وارتفاع درجته وكونه ديوان اعمال اهل الخير كقال (وما ادراك ما عليون كتاب مرقوم) اى محل شريف رقم بصور اعمالهم من جرم سماوى او عنصرى انسانى (يشهده المقربون) اى يحضر ذلك المحل اهل الله الخاصة من اهل التوحيد الذاتى (ان الابرار) السعداء الاتقياء عن دون صفات النفوس (اننى نعم) من جنات الصفات والافعال (على الابرار) التى هى مقاماتهم من الاسماء الالهية فى مجال عالم القدس الخفى عن اعين الانس (ينظرون) الى جميع مراتب الوجود ويشاهدون اهل الجنة والنار وما هم فيه من النعيم والعذاب لا تحجب بجلالهم عنه شيئا وتحجب اغيارهم عنهم (تعرف فى وجوههم نضرة النعيم) بهجته ونوريته وآثار سروره (يسقون من رحيق) خمر صرف من المحبة الروحانية الغير المزوجة بحب النفس للجواهر الجسمانية (مخنوم) يختم الشرع لئلا تخرج به الجاسات الشيطانية من المحبات الوهمية المحرمة والشهوات النفسانية المهيئة (ختامه مسك) هو حكم الشرع بالمباحات المطيبة للنفوس المقوية للقلوب (وفى ذلك) اى فى شرب رحيق المحبة الروحانية الصرفة المقيدة بقيد الشريعة ولذتها الصافية (فليتافس المتافسون فانه اعز من الكبريت الاحمر) (ومزاجه من تسنيم) اى مزاج خمر الابرار من تسنيم العشق الحقيقى الصرف وهو محبة الذات المعبر عنها بالكافور باعتبار الخاصية حال الجمع عبر عنها بالتسنيم باعتبار المرتبة حال التفصيل فانه فى اعلى رتب الوجود ويجرى كاقيل فى غير اخذ ودل تجرده عن المحل والتعين بصورة وصفه اى لهم مع محبة الصفات فى مقامها محبة الذات الصرفة بل يمزوجة بشراهم لمشاهدتهم الذات من وراء حجب الصفات (عيناي شرب بها المقربون ان الذين اجرموا كانوا من الذين آمنوا يضحكون واذا امروا بهم يتغامزون واذا انقلبوا الى اهلهم انقلبوا فكاهين واذا راوهم قالوا ان هؤلاء لافضلوا وما ارسلوا عليهم حافظين فالיום الذين آمنوا من الكفار يضحكون على الابرار ينظرون هل ثوب الكفار ما كانوا يفعلون) اى التسنيم عين يشرب بها المقربون صرفة وهم الكاملون الواصلون الى توحيد الذات من اهل التمكن القائلين بالله فى مقام التفصيل بالاستقامة ففرق بين اهل الاستقامة فى مقام التفصيل واهل الاستغراق فى مقام الجمع باختلاف اسمهم واسم شراهم مع ايجاد حقيقتهم وحقيقة شراهم بأن سماهم مقربين للاشعار بالفرق مع القرب وسمى شراهم التسنيم للاشعار بعلو الرتبة بالنسبة الى سائر الرتب وسمى اهل الاستغراق بعباد الله للاشعار بالمقهورية مع الاختصاص بالموذنة بالفاء وسمى شراهم بالكافور للاشعار بالوحدة الصرفة والبياض الخالص بالانسبة وفرق

بسم سورة الانشقاق ﴿

(اذا السماء انشقت) كقوله انفطرت (واذنت لربها) اى انقادت لامره بانقراجها عن الروح الانسانى انقياد السامع المطيع لآمره المطاع (وحقت) اى حق لها ووجب ان تقاد لامر القادر المطلق ولا تمتنع وهى حقيقة بذلك (واذا الارض) ارض البدن (مدت) وبسطت بنزع الروح عنها (والفت ما فيها) من الروح والقوى (وتخلت) تكلفت فى الخلو عن كل ما فيها من الآثار والاعراض كالحياة والمزاج والتركيب والشكل بتبعية خلوها عن الروح (واذنت لربها وحقت) يا أيها الانسان انك كادح الى ربك كدحا) ساع مجتهد فى الذهاب اليه بالموت اى تسير مع نفسك سريعا كاقيل انفاك خطاك الى اجلك واجتهد مجد فى العمل خيرا او شرا ذاهبا الى ربك (فلاقية) ضرورة والضمير اما للرب واما للكدح (نأما من اوتى كتابه بينه) بأن جعل من اصحاب اليمين فى الصورة الانسانية اخذا كتاب نفسه او بدنه بين عقله قارئ ما فيه من معانى العقل القرائى (فسوف يحاسب حسابا يسيرا) ﴿

يسيرا) بأن تحيى سيئاته ويعفى عنه ويثاب بحسناته دفعة واحدة لبقاء فطرته على صفاتها ونوريتها الاصلية (ويقلب الى اهله مسرورا) بمن يحنسه ويقارنه من اصحاب اليمين مسرورا فرحا بحببتهم ومرافقتهم وبما اوتى من حظوظه (واما من اوتى كتابه وراء ظهره) اى جهته التى تلى الظلمة من الروح الحيوانية والجسد فان وجه الانسان جهته التى الى الحق وخلفه جهته التى الى البدن الظلماني بأن ردالى الظلمات في صور الحيوانات (فسوف يدعوا ثورا) لكونه في ورطة هلاك الروح وعذاب البدن (ويصلى سعيرا) اى سعير نار الآثار في مهاوى الطبيعة (انه كان في اهله مسرورا انه ظن ان لن يحور) اى ذلك لانه كافى بطرا في اهله بالنعم محتجبا بها عن المنعم ظانانه لن يرجع الى ربه اوالى الحياة بالبعث لاعتقاده انه يحيا ويموت ولا يهلكه الا الدهر (بلى) ليحورن (ان ربه كان به بصيرا) فيجازيه على حسب حاله (فلا اقسم بالشفق) اى النورية الباقية من الفطرة الانسانية بعد غروبها واحتجابها في افق البدن المزوجة بظلمة النفس عظمها بالاقسام بها لا مكان كسب الكمال والترقى في الدرجات بها (والليل) اى ليل ظلمة البدن (وما وسق) جمعه من القوى والآلات والاستعدادات التى يمكن بها اكتساب العلوم والفضائل والترقى في المقامات ونيل المواهب والكمالات (والقمر) اى قر القلب الصافي عن خسوف النفس (اذا اتسق) اى اجتمع وتم نوره وصار كاملا (لتركبن طبقا عن طبق) اى مراتب مجاوزة عن مراتب وطبقات واطوار مرتبة بالموت وما بعده من مواطن البعث والنشور (فالهيم لا يؤمنون) بها (واذا قرئ عليهم القرآن لا يسجدون) بتذكير هذه الاطوار والمراتب لا يخضعون ولا ينقادون (بل الذين كفروا يكذبون) المحجوبون عن الحق محجوبون بالضرورة عن الدين (والله اعلم بما يوعون) في وعاء انفسهم وبواطنهم من الاعتقادات الفاسدة والهيات الفاسقة (فبشرهم بعذاب اليم) من نيران الآثار وحرمان الانوار مؤلم غاية الايلام لكن (الا الذين آمنوا) الايمان العلى بتصفية قلوبهم عن كدر صفات النفس وتزكيتها (وعملوا الصالحات) باكتساب الفضائل (لهم اجر غير ممنون) ثواب الآثار والصفات في جنة النفس والقلب غير مقطوع لبرائته عن الكون والفساد وتجرده عن المواد والله سبحانه وتعالى اعلم

﴿ سورة البروج ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والسما ذات البروج) اى الروح الانسانية ذات المقامات في الترقى والدرجات (واليوم الموعود) اى القيامة الكبرى التى هى آخر درجاته من كشف التوحيد الذاتى (وشاهد) اى الذى شهد الشهود الذاتى في عين الجمع (ومشهود) اى الذات الاحدية ومعنى التكبير العظيم اى شاهد لا يعرفه احد ولا يقدر قدره الا الله لفناء فيه وانتفائه عنه واثره فكيف يعرف ومشهود لا يعلمه احد الا هو ولعمري انه عين الشاهد لافرق الا بالاعتبار وجواب القسم محذوف مدلول عليه بقوله (قتل) اى لتحجبن او لتلهين (اصحاب الاخدود) اى لعن البديون المحجوبون بصفات النفس في شقوق ارض البدن واوهادها (النار ذات الوقود) بدل الاشتغال من الاخدود للازمتها اياه وهى الطبيعة الآثارية المحرقة اربابها بالشهوات والامانى (اذهم عليها) اى على تلك النار (قعود) ما كفون ملازمون لا يرحون فيتنفسوا في فضاء القدس ويدوقوا روح النفحات الالهية (وهم على ما يفعلون بالمؤمنين) الموحدن اهل الكشف والعيان من الازدراء والاستحقار والاستهزاء والاستسكار (شهود) يشهد بعضهم على بعض بذلك (وما نقيموا منهم) اى وما انكروا منهم (الا ان يؤمنوا) الايمان (بالله العزيز) الغالب على اعدائه بالقهر والانتقام والحب والحرمان (الحمد) الذم على اوليائه بالهداية والايقان (الذى له ملك السموات والارض) يحجب بهما عن الاشقياء ويتجلى فيهما على الاولياء (والله على كل شئ شهيد) حاضر يظهر ويتجلى على اوليائه على كل ذرة فلهذا آمن من آمن وانكر من انكر (ان) المحجوبين (الذين قتلوا المؤمنين والمؤمنات)

من قلوب اهل الشهود ونفوسهم بالانكار والاحتقار (ثم لم يتوبوا) اى بقوا فى الحجاب ولم يستبصروا فيرجعوا (فلمهم عذاب جهنم) اى من تأثير نار الطبيعة السفلية (ولهم عذاب الحريق) حريق القهر من نار الصفات فوق نار الآثـار. وذلك لشوقهم عند خراب البدن الى انوار الصفات فى عالم القدس وحرمانهم وطردهم بقهر الحق فعذبوا بالنارين جميعا (ان الذين آمنوا) الايمان العيني الحقى (وعلوا الصالحات) فى مقام الاستقامة من الافعال الالهية المقتضية لتكميل الخلق وضبط النظام (لهم جنات) من الجنات الثلاث (تجري من تحتها الانهار) انهار علوم توحيد الافعال والصفات والذات واحكام تجلياتها (ذلك الفوز الكبير) التام الذى لا فوز اكبر منه (ان بطش ربك) بالقهر الحقيقى والافناء (لشديد) لا يبق بقية ولا اثر (انه هو يدى) البطش (ويعيد) اى يكرره اولا بافناء الافعال ثم يعيد بافناء الصفات ثم بالذات (وهو الغفور) يستر ذنوب وجودات المحبين وبقاياهم بنوره (الودود) للمحبوبين بايصالهم الى جنبه وتنعيمهم واكرامهم بكلماته من غير رياضة (ذوا العرش) اى المستوى على عرش قلوب احبائه من العرفاء (المجيد) ذو العظمة المتجلى بصفات الكمال من الجمال والجلال (فعال لما يريد) على مظاهرهم لاستقامتهم فيختارون اختياره فى افعالهم او يحجب من يريد بجلاله كالمكـرين ويتجلى لمن يريد بجماله كالعارفين (هل اتاك حديث الجنود) المحجوبين اما بالانائية كفرعون ومن يدين بدنه او بالآثار والاغيار كعمود ومن ينصل بهم (فرعون وعمود بل الذين كفروا) حجبوا مطلقا فى اى مقام كان وبأى شئ كان (فى تكذيب) لاهل الحق لوقوفهم مع حالهم (والله من ورائهم) فوق حالهم وحجبهم (محيط) يسمع كل شئ وهم حصروه فى شاهدهم ومانهادوا احاطته فلذلك اكبروا (بل هو) اى هذا العلم (قرآن) جامع لكل العلوم (مجيد) لعظمته واحاطته (فى لوح) هو القلب المحمدى (محفوظ) عن التبديل والتغير والقاء الشياطين بالتخييل والتزوير هذا اذا حل اليوم الموعود على القيامة الكبرى فاما اذا اول بالصغرى فمعناها الروح ذات الابدان فان الابدان للارواح كالابرار والحواس فلما تخرج منها كالحمام من البروج وشاهدهم لعله وما عمل وجواب القسم ليهلكن البديون قتل اصحاب الاخدود اى اهلك القوى النفسانية اللازمة لاختود البدن اذ هم عاينها ما كفون وهم على ما يفعلون بمؤمنى القوى الروحانية من الاستيلاء عليهم وحجبهم عن مقاصدهم الشريفة وكالاتهم النفيسة واستعبادهم فى احوالهم وشهواتهم شهود بالسنة احوالهم وما لكر هذه القوى المنجوة عن الكمالات المعنوية من الروحانيين الا الايمان بالله المجرد عن الاين والجهة الغالب على المحجوبين بالقهر الحميد المم على المهتدين بالهداية المحجب بظواهر ملك السموات والارض الشهيد للظاهر على كل شئ ان هؤلاء الفاتين بالاستيلاء والاستخدام لمؤمنى العقول ومؤمنات النفوس ثم لم يرجعوا بالرياضة واكتساب الملكات الفاضلة والانقياد لهم فلمهم عذاب جهنم والآثار والطبيعة وعذاب حريق الشوق الى المآلوفات مع الحرمان عنها ان الذين آمنوا الايمان العلمى من الروحانيين وعلوا الصالحات من الفضائل والاخلاق الحميدة لهم جنات من جنات الافعال والصفات وهى جنات النفوس والقلوب ذلك الفوز اى النجاة من النار والوصول الى المقصود الكبير بالنسبة الى الحالة الاولى ان بطش ربك اى اخذه للمحجوبين بالاهلاك والتعذيب لشديد فانه هو يدى فانه هو يدىهم وبهلكهم ثم يعيدهم لعذاب وهو الغفور للتائبين المؤمنين من الروحانيين يستتر لهم ذنوب هيات السوء بنور الرحمة الودود لهم بالحجة الازلية فيكرمهم بافاضة الكمالات والفضائل ذوا العرش المستولى على القلب الحميد المور بنوره جميع القوى فعال لما يريد المتجلى بالافعال على مظاهر الملك للقلب فيصح مقام التوكل بافناء فى توحيد الافعال والله تعالى اعلم

سورة الطارق

بسم الله الرحمن الرحيم

(والسماء والطارق) اى الروح الانسانى والعقل الذى يظهر فى ظلمة النفس وهو النجم الذى يشق ظلمتها وينفذ فيها فيبصر بنوره ويهتدى به كما قال وبالنجم هم يهتدون (وما ادراك ما الطارق النجم الثاقب ان كل نفس لما عليها حافظ)
(ميم)

مهمين رقيب يحفظها وهو الله تعالى ان اريد بالنفس الجملة وان اريد بها النفس المصطلح عليها من القوة الحيوانية فحافظها الروح الانساني (فاينظر الانسان مم خلق خلق من ماء دافق يخرج من بين الصلب والترائب انه على رجعته لقادر) اى ان الله على رجع الانسان فى النشأة الثانية لقادر كما قدر على ابدائه فى النشأة الاولى (يوم تبلى السرائر) تظهر وتعرف خفيات الضمائر بالمفارقة عن الابدان وجعل الباطن ظاهرا (قاله من قوة) فى نفسه يمنع بها على قدرته (ولاناصر) يمنعه وينصره على الامتناع (والسماء ذات الرجوع) اى والروح ذات الرجوع فى النشأة الثانية (والارض) اى وابدن (ذات الصدع) بالانشقاق عن الروح وقت زهوقة او الشق وقت اتصاله به (انه) اى القرآن (لقول فصل) فارق بين الحق والباطل بين اى عقل فرقانى ظهر بعد ما كان قرانيا (وما هو بالهزل انهم يكيدون كيدا وا كيدا كيدا فعمل الكافرين امهلهم رويدا) بالكلام الذى ليس له اصل فى الفطرة ولا معنى فى القلب والله القادر والله اعلم

﴿ سورة الاعلى ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(سبح اسم ربك الاعلى) اسمه الاعلى والاعظم هو الذات مع جميع الصفات اى زه ذاتك بالتجرد بما سوى الحق وقطع النظر عن الغير ليظهر عليها الكمالات الحتمية باسرها وهو تسبيحه الخاص به فى مقام القضاء لان الاستعداد التام القابل لجميع الصفات الالهية لم يكن الاله فذاته هو الاسم الاعلى عند بلوغ كماله واكمل شئ تسبيح خاص يسبح به اسما خاصا من اسماء ربه (الذى خلق) انشأ ظاهره (فسوى) اى عدل بنيتك على وجه قبلت بمزاجه الخاص الروح الاتم المستعد لجميع الكمالات (والذى قدر) فى الكمال النوعى التام (فهدى) الى ابرازه واطماره واخرجه الى الفعل بالتركيز والتصفية (والذى اخرج المرعى) اى زينة الحياة الدنيا ومنافعها وما كملها ومشاربها فانها مرعى النفس الحيوانية ومرتع بها ثم القوى (فجعله غناء احوى) اى سريع القضاء وشيك الزوال كالهشيم والحطام البالى المسود فلا تلتفت اليه ولا تشغل به فيمنعك عن تسبيحك الخاص من تنزيه ذاتك وتجريدها فتحجب به عن كمالك المقدر فيك ولا تعد عينك عنه اليه فانه الفانى وذلك هو الباقي ابد الايزال (سنقرئك فلا تنسى) نجعلك قارئنا لما فى كتاب استعدادك الذى هو العقل القرآن من القرآن الجامع للحقائق فتذكره ولا ننساه ابدا (الاماشاء الله) ان ينسبك ويذهلك عنها فيدخر للمقام المحمود اذا بعثت فيه (انه يعلم الجهر) اى ماظهر فيك من الكمال (وما يخفى) بعد بالقوة (ونيسرك لليسرى) اى نوفقك للطريقة اليسرى اى الشريعة السمحة السهلة التى هى اسرط طرق الى الله وهو عطف على سنقرئك اى تكملك بالكمال العلمى والعلمى التام وفوق التام الذى هو التكميل وهى الحكمة الباقعة والقدرة الكاملة (فذكر ان نفعك الذ كرى) اى كل الخلق بالدعوة ان كانوا قائلين مستعدين لقبول التذكرة فتدفعهم يعنى ان التذكير وان كان عاما لا ينفع الخلق كلهم بل هو مشروط بشرط الاستعداد فمن استعد قبل انتفع به ومن لا فلا اجل فى قوله ان نفعك الذ كرى ثم فصل بقوله (سيدكر من يخشى) اى يتذكرو ويتعظ وينتفع به من كان ابن القلب سايم الفطرة مستعدا لقبوله يتأثر به لنوريته وصفائه (ويتجنبها الاشقى) اى يتحماهم المحجوب عن الرب العديم الاستعداد الباقى لقلب الذى هو اشقى من المستعد الذى زال استعداداه واحتجب بظلمة صفات نفسه (الذى يصلى النار الكبرى) التى هى نار الحجاب عن الرب بالشرك والوقوف مع الغير ونار الفهر فى مقام الصفات ونار الغضب والسخط فى مقام الافعال ونار جهنم الآثار فى المواقف الاربعة من موقف الملك والملكوت والجبروت وحضرة اللاهوت ابدالآبدى فاكبر ناره واما الثانى فلا يصلى الابنار الآثار (ثم لا يموت فيها) لا امتناع انعدامه (ولا يحيى) بالحقيقة لهلاكه الروحانى اى يتعذب دائما سرمدا فى حالة يتمنى عندها الموت وكلما احترق وهلك اعيد الى الحياة وعذب فلا يكون ميتا مطلقا ولا حيا مطلقا (قد افلح من تزكى) اى فاز وظهر من تطهر عن صفات نفسه وظلمات بدنه بعد حصول استعداداه (وذكر اسم ربه) اى الاسم الخاص الذى يربه به بافاضة كماله الذى يسأل

ربه بنسان استعداد كالعالم الجاهل والهادى للضلال والفقر للمذنب وهو فى الحقيقة عين ذاته التى غفل هو عنها بحجاب الآثار والهيآت وصفات النفس وسائر الظلمات كما قال نسوا الله فانساهم انفسهم وذكره تعرفه وطلب كاله المخصوص به بالتأييد الربانى والتوفيق لالهى (فصل) فعبد معبوده الذى هو الحق المتجلى له فى صورة ذلك الاسم الخاص الذى يعرف ربه به بعد رؤيته تكماله المقدر له (بل تؤثرون الحياة الدنيا) اى تغفلون وتحجبون عن ذكر ذلك الاسم وصلاة الرب بالحياة الحسية وطبياتها وزخارفها اعدم التزكية وتؤثرونها بالحبسة على الحياة الحقيقية الدائمة الروحية وهى افضل وادوم (والآخرة خير وابقى ان هذا) المعنى من انتفاع المستعد بالتذكير وعدم انتفاع العديم الاستعداد وتعذبه بالدار الكبرى وفلاح اهل التزكية والتعافية من المستعدين وهلاك المؤثرين للحياة الحسية منهم (انى الصحف الاولى صحف ابراهيم وموسى) القديمة المنزهة عن التبدل والتغير المحفوظة عند الله من الاواح النورية المجردة التى اطلع عليها النبيان المذكوران ونزل وعليهما الظهور على مظاهرها والسلام والله اعلم

سورة الغاشية

بسم الله الرحمن الرحيم

(هل اناك حديث الغاشية) الغاشية الداهية التى تغشى الناس بشدائدها اى القيامة الكبرى التى تغشى الذوات وتغنيها بنور التجلى الذاتى فيكشف الناس يوم اذغشيت على من غشيتهم منفسمين اشقياء وسعداء والصغرى التى تغشى العقل بشدة السكرات وتلبس المعسى احوالها فيكون الناس يوم اذغشيتهم اما اشقياء واما سعداء (وجوه يومئذ) اى ذوات (حاشعة) اى ذليلة حاشئة (عاملة ناصبة) تعمل دأباً اعلا صعبة تعب فيها كالهوى فى دركات النار والارتقاء فى عمباتها وحل مشاق الصور والهيآت المتعبة المقلدة من آثار اعمالها او عاملة من استعمال الزبانية اياها فى اعمال سافهة فادحة من حس اعمالها التى ضريت بها فى الدنيا واتعابها فيها من غير منفعة لهم منها الاتعب والعذاب (تصلى ناراً) من يران آثار الطبيعة (حامية) مؤذية مؤلة بحسب ما تراولها فى الدنيا من الاعمال (تسقى من عين آنية) من الجهل المركب الذى هو منبرهم والاعتقاد القاسد المؤذى (ليس لهم طعام الا من ضريع) الشبه والعلوم الغير المنتفع بها المؤذية كالمغالطات والخلافات والسفسطة وما يجرى مجراها (لا يسمن) اى لا يقوى النفس (ولا يغنى من جوع) ولا يسكن داعية النفس ونهم الحرص على تعلمها والمباحنة عنها ويمكن ان يحشر بعض الاشقياء على صور طعامهم الشبرق اليابس كالزقوم لبعضهم والفساين لبعضهم (وجوه يومئذ ناعمة) تظهر عليها نضرة النعيم من اللطافة والنورية لتجردهم (لسعيها) وجدها فى طريق البر واكتساب الفضائل والسير فى الله (راضية) شاكرة لانتدوم ولا تحسرو ولا تنجرد عما كالاوى (فى الجنة) من جنات الصفات وحضرة القدس (عالية) رفيعة القدر من علو المكانة (لا تسمع فيها لاغية) لان كلامهم الحكمة والمعرفة والتسبيح والتحميد (فيها عين جارية) من عبون مياه علوم المعارف والذوق والكشف والوجدان والتوحيد (فيها سرر مرفوعة) من مراتب الاسماء الالهية التى بلغوها بالانصاف بصفاته رفعت قدرها عن مراتب الجسمية (واكواب) من اوصاف الذوات المجردة ومحاسنها التى هى ظروف خور الحبة (موضوعة) لنباتها على حالها فى محالها (ونمارق) من مقاماتهم ومقاعدهم فى مراتب الصفات فان لكل صفة من ابتداء تجليها وطوال انوارها وكونها حالاً الى كمال الانصاف بها وكونها ملكاً ومقاماً مواضع اقدام ومقاعد فاذا استوفى السالك حظه منها بحسب استعداد وبلغ غاية مبلغه حتى تم سيره فيها وصارت ملكاً له كان مقامه منها نمرقة على تلك الاربكة التى هى موضع ذلك الوصف مع الذات (معسوفة) مرتبة (وزرابى) من مقامات تجليات الافعال التى تحت مقامات الصفات كانتوكل تحت الرضا (مبسوطة) تحتهم (افلا يظرون الى الابل كيف خلقت والى السماء كيف رفعت والى الجبال كيف نصبت والى الارض كيف سطحت) الى الآثار الظاهرة بالحس فيعتبرون ويهبرون عنها الى تجلى الوصل الى تجلى الصفات (فذكر) عسى ان يكون فيهم مستعد (يتذكر)

يتذكرو ويتعظ فيترقى في السلم المنخلعة الى جناب الحق لامن اعرض واحجب بهذه الآثار عن المؤثر فيعذبه الله العذاب الاكبر وهو النار الكبرى المشار اليها في سورة الاعلى المعدة للمحجوب المطاق في جميع مراتب الوجود وقوله (انما انت مذكر لست عليهم بمسيطر الامن تولى وكفر فيعذبه الله العذاب الاكبر) اعتراض اى ما اليك الا التذكير لا الغلبة والقهر كقوله انك لاتمتدى من احببت وما انت عليهم بجبار (ان اليا ايابهم ثم ان عينا حساسهم) اى خاصة اليا ايابهم لالاى غيرنا فاننا نحاسبهم ونعذبهم بالعذاب الاكبر فان القهر والغلبة لنا لا لك

سورة الفجر

بسم الله الرحمن الرحيم

(والفجر) اقدم بابتداء ظهور نور الروح على مادة البدن عند اول اثر تعلقه به (وليل عشر) ومحال الحواس العشرة الظاهرة والباطنة التى تعين عند تعلقه به لكونها اسباب تحصيل الكمال وآلاتها (والشفع) اى الروح والبدن عند اجتماعهما وتام وجود الانسان الذى يمكن به الوصول (والوتر) اى الروح المجرد اذا فارق (والليل اذ ايسر) اى ظلمة البدن اذ هبت وزالت بتجرد الروح فيكون الاقسام بالابتداء والمنتهى او بالقيام الكبرى وآثارها اى والنجر الذى هو مبتدا طالع نور الحق تأثيره فى ليلة النفس وليال عشر من الحواس الراكدة الهادئة المظلمة المنعطة عن اشغالها عند تجلى النور الالهى والشفع الذى هو الشاهد والمشهود قبل تجلى الفناء التام حال المشاهدة فى مقام الصفات والوتر اى الذات الاحدية عند الفناء التام وارتفاع التنزية والليل اى ظلمة الانانية اذ اذهبت وزالت بزوال البقية او بالقيام الصغرى اى فجر ابتداء ظهور نور الشمس الطالعة من مغربها وليال عشر اى الحواس المتكدرة المظلمة عند الموت والشفع اى الروح والبدن والوتر اى الروح والمفارق اذا تجرد والليل اذ ايسر والبدن اذا انقشع ظلامه عن الروح وزال بالموت (هل فى ذلك قسم لذي جر) استفهام فى معنى الانكار اى هل عاقل يمتدى الى الاقسام بهذه الاشياء ووجه تعظيمها بالقسم هو حكمة انتظامها فى قسم واحد وتناسبها فان عقول اهل الدنيا المشوبة بالموهم لاتمتدى الى ذلك وجواب القسم ليعذب المحجوبون لدلالة قوله (الم تركيف فعل ربك بعاد ارم دات العماد التى لم يخلق منها فى البلاد ومود الذين جابوا الصخر بالواد وفرعون ذى الاوتاد الذين طغوا فى البلاد فاكثروا فيها الفساد فصعب عليهم ربك سوط عذاب ان ربك لبالمرصاد) عليه اوفى معنى التقرير اى انما يمتدى الى ذلك اولو الاباب الصافية المجردة عن شوب الوهم وجواب القسم ليشان العقلاء المعبرون بحال المحجوبين دونهم (فاما الانسان اذا ما ابتلاه فاكرمه ونعمه فيقول ربى اكر من واما اذا ما ابتلاه فقدر عليه رزقه فيقول ربى اهانن كلابل لا تكرمون اليتيم ولا تحاضون على طعام المسكين وتأكلون التراث اكلاما وتحبون المال حبابا) اى الانسان يحب ان يكون فى مقام الشكر او الصبر بحكم الايمان لقوله لا امان نصفان نصف صبر ونصف شكر لان الله تعالى لا يخلو من ان يبتليه اما بالنعم والرخاء فعليه ان يشكره باستعمال نعمته فيما يابغى من اكرام اليتيم والطعام المسكين وسائر مرضيه ولا يكفر نعمته بالبطر والافتخار فيقول ان الله اكرمنى لاستحقاقى وكرامتى عنده وبترفه فى الاكل ويتعجب بمحبة المال ويمنع المستحقين او بالفقر وضيق الرزق فيحجب عليه ان يصبر ولا يجزع ولا يقول ان الله اهاننى فربما كان ذلك اكراما له بان لا يشغله بالنعمة عن المنعم ويجعل ذلك وسيلة فى التوجه الى الحق والسالك فى طريقه لعدم التعلق كما ان الاول ربما كان استدراجا منه (كلا اذا دكت الارض) اى البدن بالموت (دكا دكا) متفتتا (وجاء ربك) اى ظهر فى صورة القهر لمن برز عن حجاب البدن بالمفارقة (والملك صفا صفا) اى ظهر تير الملائكة من النفوس السماوية والارضية المرتبة فى مراتبهم فى تعذيبه بعدما كان محتجبا عنهم بشواغل البدن (وجئ يومئذ جهنم) اى برزت نار الطبيعة واحضرت للمعذبين (يومئذ تذكر الانسان) خلاف ما اعتقده فى الدنيا وصار هيئة فى نفسه من مقتضيات فطرته فان ظهور البارى بصفة النهر والملائكة بصفة التعذيب لا يكون الا لمن اعتقد خلاف ما ظهر عليه مما هو فى نفس الامر كالسكر والسكر (وانى له) فائدة (الذكرى) ومنفعته فان الاعتقاد الراسخ يمنع نفع هذا التذكير (يقول ياليتنى قدمت لحياتى فيومئذ لا يعذب عذابه احد ولا يوتق وثاقه احد ياليتها

النفس المطمئنة) التي نزلت عليها السكينة وتنورت بنور اليقين فاطمأنت الى الله من الاضطراب (ارجعي الى ربك راضية مرضية) في حال الرضا اى اذا تم لك كل الصفات فلا تسكنى اليه وارجعي الى الدات في حال الرضا الذى هو كمال مقام الصفات والرضاعن الله لا يكون الا بعد رضا الله عنها كما قال رضى الله عنهم ورضوا عنه (فادخلى في عبادى) في زمرة عبادى المحصوصين من اهل التوحيد الذاتى (وادخلى جنتى) المحصورة بى اى جنة الذات وقرى في عبدى وقرى في جسد عبدى اى حالة البعث والنشور ورد الارواح الى الاجساد والله أعلم

﴿ سورة البلد ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(لا اقسم بهذا البلد) اقسم بالبلد الحرام الذى هو البلد القدسى الازل به رسول الله صلى الله عليه وسلم وهو الافق الاعلى والوادي المقدس (وادخل) مطلق (بهذا البلد) تفعل به ما تشاء غير مقيد بقيود صفات النفس والعادات (ووالدوما ولد) اى روح القدس الذى هو الاب الحقيقى للنفوس الانسانية كقول عيسى عليه السلام انى ذاهب الى ابي وابيكم السماوى وقوله تشبهوا بابيكم السماوى ونفسك التى ولدها هو اى روح القدس ونفسك اللطيفة (لقد خلقنا الانسان في كبد) مكبدة ومشقة من نفسه وهو اوهام مرض باطن وفساد قلب وغلظ حجاب اذالكبد في اللغة غلظ الكبد الذى هو مبدأ القوة الطبيعية وفساده وحجاب القلب وفساده من هذه القوة فاستعير غلظ الكبد لغلظ حجاب القلب ومرض الجهل (يحسب) لغلظ حجاب مرض قلبه لاحتجابه بالطبيعة (ان لن يقدر عليه احد يقول اهلكت ما لا بد) كثير اى في المكارم للافتخار والمباهاة كقول العرب خسرت عليه كذا اذ اتفق عليه يفضل على الناس بالتبذير والاسراف ويحسبه فضيلة لاحتجابه عن الفضيلة وجهله ولهذا قال (يحسب ان لم يره احد) اى يحسب ان لم يطلع الله تعالى على باطنه ونيته حين يتفق ماله في السعة والرياء والمباهاة لا على ما ينهى في مرضاضى الله وهى رذيلة على رذيلة فكيف تكون فضيلة (المنجعل له عين ولسان وشفتين) الم تتم عليه بالالات البدنية التى يتمكن بها من اكتساب الكمال ليصير ما يعتبر به ويسأل عما لا يعلم ويتكلم فيه (وهديناه البحرين) الى طريق الخير والسر (فلا اقحم العقبة وما ادراك ما العقبة) اى عقبة النفس وهواها الخاجة للقلب بالرياضة والمجاهدة و اى عقبة كؤدهى لا يدري كنه مشقتها (فك رقبة) اى العقبة التى يحب اقتحامها تخليص رقبة القلب الاسير في قيد هوى النفس وفكها عن اسرها بالتجريد عن المبول الطبيعية بالكلية فان لم يكن الفك بالكلية بالرياضة وامانة القوى وقهر النفس فتكفل الفضائل والتزام سلوك طريقها واكتسابها حتى يصير التطبع طباعا وهو معنى قوله (او اطعم في يوم ذى مسغبة يتماذا مقربة او مسكينا ذامرية ثم كان من الذين آمنوا وتواصوا بالصبر وتواصوا بالمرحمة) فان الاطعام خصوصا وقت شدة الاحتياج للمستحق الذى هو وضع في موضعه من باب فضيلة العفة بل افضل انواعها والايان من فضيلة الحكمة واشرف انواعها واجلها وهو الايمان العلمى اليقيني والصبر على الشدائد من اعظم انواع الشجاعة واخره عن الايمان لامتناع حصول فضيلة الشجاعة بدون اليقين والمرحمة اى التراحم والتعاطف من افضل انواع العدالة فانظر كيف عدد اجناس الفضائل الاربع التى يحصل بها كمال النفس بدا بالعفة التى هى اول الفضائل وعبر عنها بمعظم انواعها واخص خصالها الذى هو الشجاعة ثم اورد الايمان الذى هو الاصل والاساس وجاء بلفظة ثم لعدم مرتبته عن الاولى في الارتفاع والعلو وعبر عن الحكمة به لكونه ام سائر مراتبها وانواعها ثم رتب عليه الصبر لا متاعه بدون اليقين واخر العدالة التى هى نهايتها واستغنى بذكر الرحمة التى هى صفة الرحمن عن سائر انواعها كما استغنى بذكر الصبر عن سائر انواع الشجاعة (اولئك اصحاب المينة) اى الموصوفون بهذه الفضائل هم السعداء اصحاب اليمن وسكان عالم القدس (والذين كفروا بآياتنا) اى حجوا عن هذه الصفات التى هى آيات الله الحقيقية التى تعرف بها ذاته (هم اصحاب المشامة) الشؤم وسكان عالم الرجس (عليهم نار مؤصدة) تستولى نار الطبيعة الآتارية مطبقة عليهم ابوابها محبوسين فيها ممنوعين من الروح والمراتب ابد الآبدى والله أعلم

(سورة)

﴿سورة الشمس﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والشمس وضحاها) اقسام بشمس الروح وضوئها المتشرف الى البدن الساطع على النفس (والقمر اذا تلاها) اي قر القلب اذا تلى الروح في اتنويرها واقباله نحوها واستضاءته بنورها ولم يتبع النفس فينخسف بظلمتها (والنهار) ونهار استيلاء نور الروح وقيام سلطانها واستواء نورها (اذا جلاها) وبرزها غاية الظهور كالنهار عند الاستواء في تجلية الشمس (والليل اذا بعثها) اي ليل ظلمة النفس اذا سترت الروح فان وجود القلب الذي هو محل المعرفة وعرش الرحمن لا يكون الا بامتزاج نور الروح وظلمة النفس كانه موجود مركب منهما متولد من اجتماعهما ولولا ظلمة النفس لم تستبين المعاني في القلب فلم تضبط كما في حيز الروح لغاية صفائها ونوريتها وان كانت الثلاثة حقيقة واحدة تختلف اسمائها بحسب اختلاف مراتبها (والسماء وما بناها) اي الروح الحيوانية التي هي سماء هذا الوجود والقادر الذي بناها (والارض وما طحاها) اي البدن والخالق الذي طحاها (ونفس) اي القوة الحيوانية المنطبعة في الروح الحيوانية السمياء باصطلاح اهل الشرع والتصوف النفس مطلقا او الجلمة او النفس الساطقة والحكيم الذي (وما سواها) عدلها بين جهتي الربوبية والسنة لافي ظلمة الجسم وكثافته ولا في ضوء الروح ولطافته كما قال لا شرقية ولا غربية على الاول وعدل مزاجها وتركيبها على الثاني واعدها لقبول الكمال ووسطها بين العالمين على الثالث (فألهمها فجورها وتقواها) اي افهمها اياهما وشعرها بهما بالالفاء الملوكي والتمكين من معرفتهما وحسن التقوى وقبح الفجور بالعقل الهولاني (قد افلح) بالوصول الى الكمال وبلوغ الفطرة الاولى (من زكاها) وطهرها (وقد خاب من دساها كذبت ثمود بطغواها اذ نبعث اشقاها فقال لهم رسول الله ناقة الله وسقياها فكذبوه فمقرها فدمدم عليهم ربهم بذنبهم فسواها ولا يخاف عقابها) واخفاها في تراب البدن عن نور الحق ورجته وجواب القسم محذوف اي ليهلكن الخجوبون المكذبون لاني بطغيانهم كما اهلكت ثمود لتكذيبهم نبهم بطغيانهم لعدم قبول ذلك الالهام وبقائهم على الفجور واحتجاب العقل واستيلاء ظلمة النفس وقد مر تأويل الناقة وسقياها والله تعالى اعلم

﴿سورة الليل﴾

﴿بسم الله الرحمن الرحيم﴾

(والليل اذا يغشى) اقسام بابل ظلمة النفس اذا ستر نور الروح ونهار نور الروح (والنهار اذا تجلى) فظهر من اجتماعهما وجود القلب الذي هو عرش الرحمن فان القلب يظهر باجتماع هذين له وجه الى الروح يسمى الفواء اذ يتلقى به المعارف والحقائق ووجه الى النفس يسمى الصدر يحفظ به السرائر ويتنزل فيه المعاني والقادر العظيم القدرة الحكيم الباهر الحكمة الذي (وما خاق الذكر) الذي هو الروح (والانثى) التي هي النفس فولد القلب (ان سعيكم لشتى) اشتات مختلفة لانجذاب بعضكم الى جانب الروح والتوجه الى الخير لغلبة النورية وميل بعضكم الى جانب النفس والانهماك في الشر لغلبة الظلمة وتفصيل ذلك في قوله (فأما من اعطى واتقى) اي أثر الترك والتجريد فرفض ما يشغله عن الحق وتركه بالسهولة واتقى عن هيات النفس بفجردها عن الميل الى مافرض والالتفات نحوه (وصدق) بالفضيلة (الحسيني) التي هي مرتبة الكمال بالايمان العلمى اذ لو لم يتيقن بكد كمال لم يمكنه الترقى (فسيسره اليسرى) اي فسنيشه ونوفقه للطريقة اليسرى التي هي السلوك في الله لقطع علائقه وقوة يقينه (واما من بخل واستغنى) بآثر محبة المال وجمعه ومنه واستغنى به عن كسب الفضيلة لاحتجابه به عن الحق (وكذب بالحسنى) بوجود مرتبة الكمال والفضيلة لاستغناؤه بالحياة الدنيا واحتجابه بها عن عالم النور والآخرة (فسيسره للعسرى) فسنيشه بالخذلان للطريقة العسرى التي هي الانحطاط عن رتبة الفطرة الى قعر الطبيعة ودركات اسفل سافلين مأوى الحشرات

والديان والحيلولة بينه وبين شهواته بالحرمات (وما يغني عنه ماله) الذى تعب فى تحصيله وافنى عمره فى حفظه (اذا تردى) اذا وقع فى قعر بئر جهنم وعق الهاوية وهلك (ان علينا للهدى) بالارشاد اليسا بنور العقل والحس والجمع بين الادلة العقلية والسمعية والمتكئين على الاستدلال والاستبصار (وان لنا للآخرة والاولى) اى نعطيها من توجه النافلا نحرم التشارك المحرد عن ثواب الدنيا مع ثواب الآخرة فان من آثر الاشرف يكون الاخس تحت قدمه بالضرورة كقوله لاأكلوا من فوقهم ومن تحت ارجلهم (فأندرتكم نارا تلظى) اى نارا عظيمة يبلغ لظاها جميع مراتب الوجود وهى النار الكبرى الشاملة للحجاب والفقر والسمخ والتعذيب بالآثار ولهذا قال (لا يصلاها الا الاشقى) العديم الاستعداد الحبيث الجوهر المنكرب بالله فى المواقف الاربعة (الذى كذب) بالله لشركه (وتولى) واعرض عن الدين لعناده (وسجنبها الاتقى) اى يتحاماها ويعد عنها فى جميع مراتبها (الذى) اتقى ماعدا الله من ذاته وصفاته وافعاله وكل شئ من الاغيار والآثار بالاستغراق فى عين الجمع وهو الاتقى المطلق الذى لم يقف مع غير الله فيوقف على الله ويعذب ببعض النيران واما الاتقى فقد لا ينجب جميع مراتبها كالمجرد من الهيات والافعال الواقف مع الصفات فانه وان كان مغفورا ذنوبه فقد حرم عن روح الذات واذة المقربين فى حجاب وجوده (الذى يؤتى ماله يتزكى) الذى يعطيه فى حالة كونه متظهرا عن لوث محبة الانداد وتعلق الاغيار والاتفات الى ماسوى الله والاستغال به من كيا نفسه عن الشرك الخفى (وما لاحد عنده من نعمة تجزى) اى لا يؤتبه للمكافات والمعاوضة (الا ابتغاء وجهه ربه الاعلى) باجتنب ماعداه ولكونه على اعلى مراتب التقوى وصف الوجه الذى هو الذات الموجودة مع جميع الصفات بالاعلى لان الله تعالى بحسب كل اسم له وجه يتجلى به لمن يدعو بلسان حاله بذلك الاسم ويعبده باستعداده والوجه الاعلى هو الذى له بحسب اسمه الاعلى الشامل لجميع الاسماء وان جعلته وصفا لربه فالرب هو ذلك الاسم (وسوف يرضى) بالوصول اليه فى عن الجمع والشهود الذاتى ثم مشاهدة ذلك الوجه فى مقام التفصيل حال البقاء بعد الفناء لاستدعاء الرضا وجوده مع الوصف والله تعالى اعلم

﴿ سورة الضحى ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والضحى والبل اذا سجدى ماودعك ربك) اقم بالور وظلمة الصرفة القارة على حالها الذين هما اصل الوجود الانسانى وجاع الكونين على ان ربك ماتركك ترك مودع فى عالم الور وحضرة القدس مع بقاء المحبة والشوق فى مقام الصفات محجوبا عن الذات فان المودع لا بدله من محبة وشوق (وما قلى) اى وما قلاك فى عالم الظلمة والوقوف مع الكون بلا محبة وشوق فى مقام النفس محجوبا عن الرب وصفاته وافعاله ترك قال مبغض وذلك ان المحبوب الذى يسقى كشفه اجتاده اذا كوشف بالتوحيد الذاتى ورفع غطاؤه ليعشق رد الى الحجاب وسد طريقه الى حضرة تجلى الذات ليشند شوقه ويلطف سره وتذوب انانيته بنار الشوق ثم فتح طريقه ورفع حجاب بالكلية وكوشف بالحق الصرف ليكون ذوقه اتم وكشفه اكل وكان صلى الله عليه وسلم فى هذا الاحتجاب يصعد الجبال ليرى نفسه فاذا نفدت طاقته رفع الحجاب ونزل (وللآخرة) اى وللحالة الآخرة التى هى التجلى بعد الاحتجاب واشتداد الشوق (خير لك من) الحالة (الاولى) لامنك فى الحالة الثانية عن التلويين بوجود البقية وظهور الانانية (وسوف يعطيك ربك) الوجود الحقيقى لهداية الخلق والدعوة الى الحق بعد هذا الفناء الصرف (فترضى) به حيث مارضيت بالوجود البشرى والرضا لا يكون الا حال الوجود (لم يحدك بيتا) منفردا محجوبا بصفات النفس عن نور ابيك الحقيقى الذى هو روح القدس منقطعا عنه ضائما (فأوى) اى فأواك الى جنباه ورباك فى حجر تربته وتأديه وكفلك اباك ليعلك وبزكك (ووجدك ضالا فهدى) عن التوحيد الذاتى عند كونك فى عالم ابيك محتجبا (بالصفات)

بالصفات عن الذات فهذاك بنفسه الى عين الذات (ووجدك عائلا فأغنى) فقيرا عديما فأبنا فيه بالفقر الذى هو سواد الوجه فى الدارين الذى هو الفناء المحض بعد الفقر الذى هو فخره اى فناء الصفات كما قال الفقر فخرى فأغناك بما اعطاك من الوجود الموهوب الموصوف بصفات الكمال الحقائقى المتخلق بالاخلاق الربانية فاذا اتم كمالك فتخلق باخلاق وافعل بعادى ما فعلت بك لتكون عبدا شكورا اى قائما بشكر نعمتى (فأما اليتيم) اى المنفرد المنكسر القلب المنقطع عن نور القدس المحجب بحجاب النفس (فلا تقهر) والطف به بالمدارة والرفق وآوه الى نفسك بالدعوة بالحكمة والموعظة الحسنة كما آويتك (واما السائل) اى المستعد المحبوب الضال عن طريق مقصده الطالب اياه (فلا تنهر) ولا تمنعه عن السؤال واهده كما هديتك (واما بنعمة ربك) من العلم والحكمة الفائض عليك فى مقام البقاء (فحدث) بتعليم الناس واغنائهم بالخير الحقيقى كما اغنيك والله تعالى اعلم

﴿ سورة الانشراح ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم نشرح لك صدرك ووضعنا عنك وزرك الذى انقض ظهرك ورفعنا لك ذكرك) استفهام بمعنى انكار انتفاء الترحيب بغير ثبوته اى شرحنا لك صدرك وذلك لان الموحد فى مقام الفناء محبوب بالحق عن الخلق لقنائه وضيق الفانى عن كل شئ اذ العدم لا يقبل الوجود كما كان قبل الفناء محبوبا بالخلق عن الحق لضيق وعاءه الوجودى وامتناع قبول وجود النجلى الذاتى الالهى فاذا رد الى الخلق بالوجود الحقيقى الموهوب ورجع الى التفصيل وسع صدره الحق والخلق لكونه وجودا حقيقيا وذلك انشراح الصدر اى شرحناه بنور الدعوة والقيام بحقائق الانباء والوزر الذى يحمل ظهره على القبيض وهو صوت الكسر اى بكسره بنقله هو وزر النبوة والقيام باعبائهم لانه فى مقام الشهود لم يجد للخلق وجودا فضلا عن الفعل ولم يفرق بين فعل وفعل لشهوده لافعاله تعالى فكيف ثبت خيرا وشرا وأمر وبنهى وهو لا يرى الا الحق وحده فاذا رد الى مقام النبوة عن مقام الولاية وجب بحجاب القلب ثقل ذلك عليه وكاد ان يقصم ظهره لاحتجابه عن الشهود الذاتى حينئذ فوهب للمكئين فى مقام البقاء حتى لم يحتجب بالكثرة عن الوحدة وشاهد الجمع فى عين التفصيل ولم يغيب عن شهوده بالدعوة وذلك هو شرح الصدر وهو بعينه وضع الوزر المذكور ورفع الذكر لان الفانى فى الجمع لا يكون شيئا فضلا عن ان يكون مذكورا ولو بقى فى عين الجمع لما صح محمد رسول الله صلى الله عليه وسلم بعد قولنا لا اله الا الله لقنائه ولما اتم الاسلام لمحتمه بهما (فان مع العسر) اى الاحتجاب الاول بالخلق عن الحق (يسرا) واى يسره وكشف الذات ومقام الولاية (ان مع العسر) اى الاحتجاب الثانى بالحق عن الخلق (يسرا) واى يسره وشرح الصدر بالوجود الموهوب الحقيقى ومقام النبوة (فاذا فرغت) عن السير بالله وفى الله وعن الله (فانصب) فى طريق الاستقامة والبر الى الله واجتهد فى دعوة الخلق (ولى ربك فارغب) اليه خاصة فى الدعوة اليه اى لا ترغب الا الى ذاته دون ثواب او غرض آخر لتكون دعوتك وهديتك به اليه والاملا كنت قائما به مستقيما اليه به بل زائعا عنه قائما بالنفس والله تعالى اعلم

﴿ سورة التين ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والتين) اى المعانى الكلية المستزعة من الجزئيات التى هى مدركات القلب شبهها بالتين لكونها غير مادية معقولة صرفة مطابقة لجزئياتها مقوية للنفس لذيدة كالتين الذى لا نوى له بل هو لب كله مستقل على حبات كالجزئيات التى هى فى ضمن الكليات سمين للبدن فيه غذائية وتفكه (والزيتون) اى المعانى الجزئية التى هى مدركات النفس شبهها بالزيتون لكونها مادية معدة للنفس لادراك الكليات كالزيتون الذى له نوى وهو دابغ لآلات الغذاء مشه (وطور سينين) اى الدماغ الذى هو معدن الحس والتحليل المرتفع من ارض البدن كالجبل (وهذا البلد الامين) لقد خلقنا الانسان فى احسن تقويم) اى القلب الحافظ ما فيه من المعانى الكلية او المأمون فسادا وفناء لتجرده عن اختلاف الاشتقاق من الامانة والامن اقسام بما يحصل به كمال الانسان ووجوده من المعانى الكلية والجزئية

والقلب والفس اى المدركين ومدركاتهما تعظيما للانسان واظهارا لشرفه وتكريما على انه خلق الانسان (فى احسن تقويم) اى تعديل من جمع الظلمة والنور فيه والجمع بين الاضداد والموافقة بينها وجعله واسطة بين العالمين جامعا لهما وتسوية خلقه وخلقه وتحسين صورته ومعناه فى اعدل مزاج واكمل نوع وافضل مخاوق (ثم رددناه) لاحتجابه بالظلمة عن النور والوقوف مع ردائل الاخلاق والاعراض عن الفضائل (اسفل سافلين) من سفلى خلقا ورتبة من اهل الدرجات واقبح من قبح صورة وتركبوا واشوه خلقه وشكلا ومنظرا وهم اصحاب النار فى سجين الطبيعة (الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات) بتغليب نور القلب على ظلمة النفس والكلى على الجزئى وكسبوا الفضائل والخيرات اى حصلوا الكمال العلمى والعملى فانهم فى درجات عالية من عالم القدس (فلهم اجر) من ثواب جنات القلوب والنفوس (غيرهم) و ن فاى كذبك بعد بالدين) لاتصال مدده من عالم القدس وبرأته عن الكون والفساد وابدية وجوده فمما يحملك كاذبا بسبب الجزاء اياها الانسان بان تكذب به فتكون كاذبا بمدقوقك عن هذا الخلق المحجب الجامع لمراتب الوجود اسفلها واعلاها الحاصر لكلمات الكونين اشرفهما واخسهما (ايس الله بأحكم الحاكمين) فيحكم عليه بالوقف فى اى مرتبة من المراتب شاء فى اعلاها فيبىة او اسفلها فيعاقبه

﴿ سورة العلق ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اقرأ باسم ربك) نزلت فى اول رتبة رده عليه السلام عن الجمع الى التفصيل ولهذا قيل هى اول سورة نزلت من القرآن ومعنى الباء فى باسم الاستعانة كفى قوله كتبت بالقلم لانه اذا رجع الى الخلق عن الحق كان موجودا بالوجود الحقيقى بعد الفناء عن وجوده موصوفا بصفاته فكان اسماءه لان الاسم هو الذات مع الصفة اى اقربا بالوجود الذاتى الذى هو اسمه الاعظم فهو الامر باعتبار الجمع والامور باعتبار التفصيل ولهذا وصف الرب (بالذى خلق) اى احتجب بصورة الخلق يعنى ظهرت بصورتك فقم فى صورة الخلق وارجع عن الحقيقة الى الخلقية وكن خلقا بالخلق ولما رده الى الخلقية فى صورة الجمعية الانسانية وامره بالاحتجاب به التمكن الوحى والتزليل والنوبة خص الخلق بعد تعميمه بالانسان فقال (خلق الانسان) من علق اقرأ وربك الاكرم) اى البالغ الى النهاية فى الكرم الذى لا يمكن فوق غايته كرم لجوده بذاته وصفاته وهب لك ذاته وصفاته فهو اكرم من ان يدعك قائما فى عين الجمع فلا يعوض وجودك بنفسك شيئا ولو ابقاك على حال الفناء لم يظهر له صفة فضلا عن الكرم ومن قضية اكرميته انه الذى اترك بأشرف صفاته الذى هو العلم وما اذخر عنك شيئا من كلالته فهذا وصف الاكرم (الذى علم بالقلم) اى القلم الاعلى الذى هو الروح الاول الاعظم اى علم بسببه وواسطته نعم لما كان فى اول حال البقاء ولم يصل الى التمكن اراد ان يمكنه ويحفظه عن التلويح بظهور انانيته وانحال صفة الله فقال (علم الانسان ما لم يعلم) اى لم يكن له علم فعلمه وهب له صفة عالميته للابرى ذاته موصوفة بصفة الكمال فيطغى بظهور الانانية ولهذا رده عن مقام الطغيان بقوله (كلا ان الانسان ليطغى ان رآه استغنى) اى بسبب رؤيته نفسه مستغنيا بكماله (ان الى ربك الرجعى) بالفناء الذاتى فلا ذات لك ولا صفة فا رددع عليه السلام متأدبا بأدب حاله وقال لست بقارى اى ما نابقارى انما القارى انت (ارابت الذى) اى المحجوب الجاهل المستغنى بحاله وماله وقومه عن الحق (ينهى عبدا اذا صلى) اى عبد عن صلاة الحضور والعبادة فى مقام الاستقامة بطغيانه (ارابت ان كان على الهدى وامره بالتقوى) فى شركه ودعوته الى الشرك فرضا وتقديرا كازعم او (ارابت ان كذب وتولى) بالحق لكفره واعرض الدين المستقيم لعناده وطغيانه كما هو فى نفس الامر (لم يعلم بأن الله يرى) يراءى فى الخالتين فيحازيه (كلا) رددع عن النهى عن الصلاة واثبات القسم الثانى من الشرطية بنى القسم الاول بالوعيد عليه (ان لم يذنبه لنفسه بالناسية ناصية كاذبة خاطئة فليدع ناديه سندع الزمانيه) عنه وعن نسبة الكذب وخطاه اليه على ابلغ وجه وآكده وبيان احتجابه بقومه وانكاله على قوتهم وغفلته عن قهر الحق وسخطه بتسليط الملوكوت السماوية والارضية الفعالة فى عالم الطبيعة عليه التى لا يمكن احدا مقاومتها (كلا لا تطعه) اى لاتوافقه ودم على ما انت عليه من مخالفتك بملازمة التوحيد (واسجد) سجودا لفناء فى صلاة الحضور (واقترب) اليه بالفناء فى الانفال ثم فى (الصفات)

الصفات ثم في الذات اى دم على حالة فناءك النام في مقام الاستقامة والدعوة حتى تكون في حالة البقاء به فانياعنك ولا يظهر فيك تلوين بوجود بقية من احدى الثلاث ولهذا قرأ عليه السلام في هذه السجدة اعوذ بعفوك من عقابك اى بفعلك من فعلك واعوذ برضاك من سخطك اى بصفة لك من ضفة لك واعوذ بك منك اى بذاتك من ذاتك وهو معنى اقترابه بالسجود وفي الحديث اقرب ما يكون العبد الى ربه اذا سجد والله تعالى اعلم

﴿ سورة القدر ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(انا انزلناه في ليلة القدر) ليلة القدر هي البنية المحمدية حال احتجابه عليه السلام في مقام القلب بعد الشهود الذاتي لان الانزال لا يمكن الا في هذه البنية في هذه الحالة والقدر هو خطرته عليه السلام وشرفه اذ لا يظهر قدره ولا يعرفه هو الا فيها ثم عظمها بقوله (وما أدراك ما ليلة القدر) اى اى شئ عرفك كنه قدرها وشرفها (ليلة القدر خير من الف شهر) قدم ان اليوم يعبر به عن الحادث كقوله وذكرهم بايام الله فكل كائن يوم واذ انى على هذه الاستعارة كان كل نوع شهر الاشتماله على الايام والليالي اشتمال النوع على الاشخاص وكل جنس سنة لاشتمالها على الشهور اشتمال الجنس على الانواع والالف هو العدد التام الذى لا كثرة فوقه الا بالتكرار والاضافة فيكنى به عن الكل اى هذا الشخص وحده خير من كل الانواع ثم بين وجه تفضيله وسبب خيريته فقال (تنزل الملائكة والروح فيها باذن ربهم) اى القوة الروحانية والنفسانية بل الملكوت السماوية والارضية والروح (من كل امر) اى من جهة كل امر هو معرفة جميع الاشياء ووجوداتها وذواتها وصفاتها وخواصها واحكامها واحوالها وتديرها وتسخيرها (سلام هي) سلامة عن جميع النقائص والعيوب (حتى مطلع الفجر) وقت طلوع فجر الشمس الطالعة من مغربها وقرب الموت فينبذ لا تكون سلامة اى سالة او سلام في نفسها لكثرة السلام عليها من الله والملائكة والناس اجمعين

﴿ سورة البينة ﴾

بسم الله الرحمن الرحيم

(لم يكن الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين) اى حجوا امان الدين وطريق الوصول الى الحق كاهل الكتاب واما عن الحق ايضا كالمشركين (منفكين) عما هم فيه من الضلالة (حتى تأتيتهم البينة) اى الجة الواضحة الموصلة الى المطلوب وذلك ان الفرق المختلفة المحتجة باهوائهم وضلالاتهم من اليهود والنصارى والمشركين كانوا يتخاصمون ويتعاندون ويدعى كل حزب حقيقة ما عليه ويدعو صاحبه اليه وينسب دينه الى الباطل ثم يتفقون على ان لا تنفك عما نحن فيه حتى يخرج النبي الموعود في الكتابين الأمور باتباعه فيم اقتبعه وتفق على الحق على كلمة واحدة كما عليه الآن بعينه حال هؤلاء المتعصبين من اهل المذاهب المتفرقة وانتظارهم خروج المهدي في آخر الزمان ووعدهم على اتباعه متفقين على كلمة واحدة ولا حسب حالهم الا مثل حال اولئك اذا خرج اعداؤهم من ذلك فجحى الله قولهم وبين انهم ماتفرقوا تفرقا قويا وما اشتد اختلافهم وتعاندتهم الا من بعد ما جاءتهم البينة بخروجه لان كل فرقة بل كل شخص توهم انه يوافق هواه ويصوب رأيه لاحتجابه بدينه فلا ظهر خلاف ذلك ازداد كفره وعناده واشتدت شكيمته وضمينه (رسول) بدل من البينة اى الجة الواضحة رسول (من الله يتلوا صحفا) من الواح العقول والنفوس السماوية لاتصالها بتجرده (مطهرة) من دنس الطبايع وكدر العناصر ودنس المواد وتحريف العباد (فيها كتب قيمة) اى مكتوبات ثابتة ابدية مستقيمة ناطقة بالحق والعدل لاتغير ولا تبدل ابداهى اصول الدين القيم (وما امرؤا) اى اهل الكتابين المحجوبون باهوائهم عن الدين بما امر وافهما (الا ليعبدوا الله) لان يخصصوا العبادة بالله (مخلصين له الدين) عن شوب الباطل والاتفات الى الغير (حنفاء يقيمون الصلوة ويؤتوا الزكاة وذلك دين القيمة ان الذين كفروا من اهل الكتاب والمشركين في نار جهنم خالدين فيها اولئك هم شر البرية ان الذين آمنوا وعملوا الصالحات) عن كل طريق غير موصل اليه وعن كل ماسواه ويتوصلوا اليه بالعبادات البدنية والمالية اى ما امرؤا بما امرؤا بالالتزام باصول ثلاثة التوحيد على الاخلاص وقطع النظر عن الغير في

الطاعة والاعراض عما سواه والقيام بالعبادات البدنية من الاعمال المزية كالصلاة التي هي العمدة في بابها كقوله عليه السلام الصلاة عماد الدين والقيام بحقائق الزهد من التزك والجرد كالزكاة التي هي اساسها وذلك بعينه دين الكتب القيمة التي يتلوها هذا الرسول فالله الحقيقية الخفية واحدة من ادن آدم الى يومنا هذا وهي ملازمة التوحيد وسلوك طريق العدالة الشاملة للاصلين الآخرين فلم يتخججوا باهوائهم ولم يحرفوا كتبهم ويتعصبوا بظهور نفوسهم السبعة ولم يقفوا مع شهواتهم ولم يتخججوا بتوهماتهم وتصوراتهم بظواهر اوضاعهم وعاداتهم وامانيهم ومراداتهم عن حقائق ما في كتبهم لكان دينهم هذا الدين بعينه فالخصل ان المحجوبين من اى الفرق كانوا هم شر البرية في نار جهنم الا ثار قعر بئر الطبيعة والموحدين بالتوحيد العلمى العالمين على قانون العدالة في اكتساب الفضائل (اولئك هم خير البرية) في جنات الخلد بحسب درجاتهم من جنات الافعال والصفات واعلى درجاتهم مقام كمال الصفات الذى هو الرضا (جزاؤهم عند ربهم جنات عدن تجري من تحتها الانهار خالدون فيها ابدا رضى الله عنهم ورضوا عنه ذلك لمن خشي ربه) اى ذلك المقام مخصوص بمن علمته الخشية الربانية عند تجليه بصفة العظمة استولت الخشية على العبد وذلك ليس هو الخوف المنافى لمقام الرضا بل هو حكم التجلي واثره في النفس وكما ثبت القدر المشترك للمحجوبين من النار دون النار الكبرى التي للاشقيين اثبت القدر المشترك للموحدين من الجنة دون الجنة العليا التي للعارفين الاتقين فاذلك كان اعلى درجاتها الرضا والسلام

﴿ سورة الزلزلة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(اذ زلزلت الارض) ارضى البدن عند نزح الروح الانسانى باضطراب الروح الحيوانى (زلزالها) الذى استوجبه في تلك الحالة المؤذنة بخرابها وانتقاض بنيتها (واخرجت الارض اثقالها) اى متاعها التي هي بها ذات قدر من القوى والارواح وهيآت الاعمال والاعتقادات الراسخة في القلب جمع ثقل وهو متاع البيت (وقال الانسان ما لها) اى مالها زلزلت واضطربت ما طبها ماداؤها الانحراف المزاج ام لغلبة الاخلاط (يومئذ تحدث اخبارها) بلسان حالها (بان ربك اوحى لها) اشار اليها وامرها بالاضطراب والخراب واخراج الاثقال عند زهو ق الروح وتحقيق الموت (يومئذ يصدر الناس) عن مرآدهم ومخارج ابدانهم الى مواثيقهم ومواطن حسابهم وجزائهم (اشتاتا) متفرقين سعداء واشقياء (ليروا اعمالهم) اى جزاءها بما اتيت في صحائف نفوسهم من صورها وهيآتها (فمن يعمل) من السعداء (منقال ذرة خيرا يره) ومن يعمل) من الاشقياء (منقال ذرة شرا يره) والمخصص للعموم من في فن يعمل في الموضعين قوله اشتاتا لان خيرات الاشقياء محبطة بالكفر والاحتجاب وشرور السعداء معفوة بالايمان والتوبة وغلبة الخيرات وسلامة الفطرة

﴿ سورة العاديات ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(والعاديات ضبحا) اى النفوس المجتهدة السائرة في سبيل الله التي تعدو من شدة سيرها ورياضتها وجدها في سعيها كالخيل العادية تنفس الصعداء من برحاء الشوق (فالمرويات قدحا) فتورى نارا بقداح النتائج والاشتغال بنور العقل الفعال بقدر زناد الخار وتركيب المعلومات بالفكر (فالغبرات صبحا) اى التي تغير ما يتعلق بها مما في ظواهرها وخارجها من المالبات وما في بواطنها وداخلها من هيآت صفات النفوس وآثار الافعال وميول الشهوات والاذات ووساوس الوهم والخيال بنور صبح التجلي الالهى وار الطواع ومبادئ الوصول تركا وتجريدا (فائرن به بقعا) بنور ذلك التجلي وصبح يوم القيامة الكبرى ونقع تراب البدن بانهماكه وتلطيفه وتخفيفه بالرياضة ومنع الحظوظ لشدة توجهه الى الحق والاقبال اليه بالعشق وانزعاج القوى في مشايعة القلب والروح عن جانب البدن واشتغالها عنه يتلقى الانوار كما يقال اثار عنه الغبار اى افناه واهلكه وجعله كالغبار في الثلاثى (فوسطن به جما) اى بذلك الصبح (ونوره)

ونوره جمع عين الذات فاستغرقن فيه اى لطفن كثافة تراب البدن حتى يصير كالنقع فى اللطافة فوسطن بذلك النقع جمع الذات فان الوصول انما يكون بالابدان كمراحه عليه السلام فانه كان بالبدن اى العالمات العالمات التاركات المجردات بنور التجلى المنهكات للابدان بالرياضة فالواصلات (ان الانسان لربه لكونود) اقسم بحرمه الشاكرين لانعمه الواصلين اليه بتوصلها على ان الانسان لكفور لربه باحتجابه بنعمه عنه ووقوفه معها وعدم استعماله لها فيما ينبغي يتوصل بها اليه (وانه على ذلك لشهد) لعلمه باحتجابه وشهادة عقله ونور فطرته انه لايقوم بحقوق نعم الله ويقصر فى جنب الله بكفرانه (وانه لحب الخير لشديد) اى وانه لحب المال لقوى اولاجل حب المال بخيل فلذلك يحتجب به غارزا رأسه فى تحصيله وحفظه وجمعه ومنعه مشغولا به عن الحق معرضا عن جنبه او انه لحب الخير الموصل الى الحق منقبض غير هنس منبسط (افلا يعلم اذا بعث ما فى القبور وحصل ما فى الصدور) اى ابعد هذا الاحتجاب ومخالفة العقل لايعلم بنور فطرته وقوة عقله (ان ربهم بهم يومئذ خبير) عالم بأسرارهم وضمائرهم واعمالهم وظواهرهم فيجازيهم على حسبها اذا بعث اى بعث ما فى قبور ابدانهم من النفوس والارواح وحصل ما فى صدورهم اى اظهر ما فى قلوبهم من هيات اعمالهم وصفاتهم واسرارهم ونياتهم المكتومة فيها

سورة القارعة

بسم الله الرحمن الرحيم

(القارعة ما القارعة وما ادراك ما القارعة يوم يكون الناس كالفراش الداھية التى تفرح الناس وتملكهم وهى اما لقيامه الكبرى او الصغرى فان كانت الكبرى فعناها الحالة التى تقضى المقروع من تجلى الذات الاحدية وافناء البشرية بالكلية وهى حالة لايعرف كنهها ولايقدر قدرها تقرعهم يوم يكون الناس كالفراش اى يكونون فى ذلك الشهود فى الذلة وتفرق الوجھة كالفراش المتشرو احقروا ذل لانه لا قدر ولا وقع لهم فى عين الموحد كقوله لن يكمل ايمان المرء حتى يكون الناس عنده كالاباعر وكالفراش (المبثوث) اذا احترق وانبت بالنار لنظره اليهم بعين الفناء (وتكون الجبال) اى الاكوان ومراتب الوجود على اختلاف اصنافها وانواعها (كالعن المنفوش) لصيرورتها هباء منبثا وانتفاعها وتلاشيها بالتجلى وان كان المراد بالناس المقروعين من اهل الكبرى فعناها كالفراش المبثوث المحترق بنور التجلى المتلاشى لاغير وتكون الجبال اى ذواتهم وصفاتهم مع اختلاف مراتبها والوانها كالعهن المنفوش فى التلاشى الا ان قوله فاما من ثقلت موازينه واما من خفت موازينه لايساعده لانتفاء التفصيل هناك واعلم ان ميزان الحق بخلاف ميزان الخلق اذ صعود الموزونات وارتفاعها فيه هو الثقل وهبوطها وانحطاطها هو الخفة لان ميزانه تعالى هو العدل والموزونات الثقيلة اى المعبرة اراجعة عند الله التى لها قدر ووزن عنده هى الباقيات الصالحات ولاثقل ارجح من البقاء الابدى والخفيفة التى لا وزن لها ولا قدر ولا اعتبار عند الله هى الفانيات الفاسدات من الذات الحسية والشموات ولاخفة اخف من الفناء الصرف (فاما من ثقلت موازينه) بان كانت من العلوم الحقيقية والفضائل النفسانية والكمالات القلبية والروحانية (فهو فى عيشة راضية) ذات رضا اى حياة حقيقية فى جنان الصفات فوق جنان الافعال (واما من خفت موازينه) بان كانت من الاعمال السيئة والذائل النفسانية (فامه هاوية) اى مأواه قعر بئرجهم الطبيعة الجسمانية التى تهوى فيها اهلها (وما ادراك ما هيه) حقيقة ما هيه (نار) آتارية (حامية) بالغة الى نهاية الاحراق ويكون معنى امه هاوية انه هالك وما ادراك ما الداھية التى يهلك بها نار حامية وان كانوا من اهل الصغرى فعناها الحالة التى تفرح الناس بشدتها وهى الموت يوم يكون الناس بفراقهم عن الابدان وانعائهم من مراقدها وقصدهم الى ضوء عالم النور وذلتهم وخشوعهم وتفرق مقاصدهم وتخييرهم بحسب تفرق عقائدهم واهوائهم كالفراش المبثوث وتكون جبال الاعضاء فى اختلاف الوانها واصنافها وتفرق اجزائها وتفتتها وصيرورتها هباء كالعهن المنفوش والباقي بحاله كما ذكر والله اعلم

(سورة التكاثر)

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(الهالك التكاثر) اى شغلنكم اللذات الحسية والخيالية الفانية من نعيم الحياة الدنيا التى احتجبت بها وحبستم كما لكم فيها واذهبت طياتكم من نور الاستعداد ودفاء الفطرة والعقل والمقولات فيها عن اللذات العقلية والكمالات المعنوية الباقية من نعيم الآخرة وذهب بكم المفارقة والمباهاة بهذه الامور الفانية من كثرة الاموال والاولاد وشرف الآباء والاجداد كل مذهب (حتى زرتهم المقابر) ما اكتفيتهم بالموجودات منها واركتبتهم بالمفارقة بالمعدومات السالفة من العظام البالية لشدة الحجاب وغلبة لذة الخيال وسلطنة شيطان الوهم اوحى ممت وافئتم عركم فيها وماتنهم طول عركم على ما هو سبب نجساتكم (كلا) ردع عن الاشتغال بها وتنبيه على وخامة عاقبتها (سوف تعلمون) عند خراب الابدان وكشف فضاء الاكوان حين لا ينفكم العلم لانعدام الاسباب والآلات التى يمكن بها الاستكمال بالموت وخامة عاقبة الاشتغال بهذه الحسيات والوهييات الشريعة الزوال العظيمة الوبال لبقاء تبعاتكم وتعذيبكم بها ثم واستيلاء نار آثارها (ثم كلا سوف تعلمون) تكرار الوعيد (كلا او تعلمون علم اليقين) اى اودقم اللذات الحقيقية من العلوم البقية والادراكات النورية المستعيلة دلى هذه الحسيات والخيالات الفانية لكان ما لا يدخل تحت الوصف من الدم والحسر على فوات العمر الزبنيها والذهول عنها بها (اترون الحليم) اى والله لترون بسبب احتجابكم بهذه المحسوسات نار حليم الطبيعة الآتية (ثم اترونها عين اليقين) لتذوقنها عيانا يقينيا بالذوق والوجدان فوق العلم (ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم) اى شئ هو الدينوى ولذاته الفانية الذى هذه عاقبته ومآله وتبعته ام الاخرى الباقى ابداعلى حاله الذى كنتم تكرونه وينوز ان يكون قوله اترون الحليم سادامسد جواب اولان القسم وان شرط اذا اجتماعا اتخذ جوابها معنى وخص بالقسم لفظا سادامسد جواب الشرط كقوله وان اطعمتوهم انكم لمشركون اى والله لو علمتم علم اليقين ووصلتم الى مرتبته لرايتهم نار حليم الطبيعة المحسوسة بالمحجوبين بهذه الرذائل من الانغماس فى الشهوات واللذات الوهمية والخيالية والكمالات الحسية والبدنية التى غرستم رؤسكم فيها وتهاكنكم عليها فانتهيت عنها الانتهاء البالغ ثم ما وقفتم على مرتبة العلم اليقيني اوجدانكم ذوقه ومعرفتكم لذته وبقائه وحسنه وشرفه وبهائه وبقاء تبعه ما انتم الآن فيه وفنائه وفجبه وحسنه ووباله فترقيم الى رتبة العيان والمشاهدة فعائتم الحق نقى على ما هى عليه من الانوار القدسية والصفات الالهية فشاهدتم بنور العيان حقيقة الحليم ووبال هذه الادوات وماله من الالهيات وعذاب التيران والحمران ثم لتسئلن يومئذ عن النعيم اى شئ هو هذا الذى انتم الآن فيه من العيم الاخرى ام ذاك النعيم الدينوى اولو تعلمون العلم اليقيني ايم المحجوبون بهذه الزخارف والخرافات لترون الحليم من شدة الشوق واستيلاء نار العشق ثم اترون بذلك الشوق الى رتبة عين اليقين والمشاهدة فترون حقيقة نار العشق عيانا ثم لتسئلن بعدها الذوق عن العيم الذى هو حق اليقين ما هو اى ثم لتجدن ذوق الوصول واثم مرتبة حق اليقين فيمكنكم الاخبار عنها والله تعالى اعلم

﴿ سورة العصر ﴾

(بسم الله الرحمن الرحيم)

(والعصر ان الانسان لاقى حسر) اقدم بالعصر اى باء تداد بقاء الزمان وما فيه وما يحدث معه بمبدعه وعلته الذى هو الدهر الناس يضيفون تغيرات الامور والاحوال اليه ويجعلونه مؤثرا فيه كقولهم وما يملكنا الا الدهر والمؤثر بالحقيقة هو الله تعالى كما قال عليه السلام لا تسبوا الدهر فان الله هو الدهر تعظياله لظهوره تعالى بصفته وافعله فى مظهره على ان المحجوب به عنه فى خسرو هو الانسان لخسارته براس ماله الذى هو نور الفطرة والهداية الاصلية من الاستعداد الازلى باختيار الحياة الدنيا واللذات الماتية والاحتجاب بها وبالدهر واضاعة الباقي فى الفانى (الا الذين آمنوا) بالله الايمان العلم اليقيني (وعرفوا)

وعرفوا ان لا مؤثر الا الله وبرزوا عن حجاب الدهر (وعملوا الصالحات) الباقيات من الفضائل والخيرات اى اكتسبوا فربحوا بزيادة النور الكمالى على النور الاستعدادى الذى هو رأس مالهم (وتواصوا بالحق) اى الثابت الدائم الباقي على حاله ابد من التوحيد والعدل اى التوحيد الذاتى والوصفى والفعلى فانه الحق الثابت لحسب (وتواصوا بالصبر) معه وعليه عن كل ماسواه بالتكليف والاستقامة فان الوصول الى الحق سهل واما البقاء عاياه والصبر معه بالاستقامة فى العبودية فأعز من الكبريت الاحمر والغراب الابيض فالنحوى ان نوع الانسان فى خسر الا الكاملين فى العلم والعمل المكملين بهما ويجوز ان يؤخذ العصر بمعنى المصدر من عصر يعصر اى وعصر الله الانسان بالبلاء والمجاهدة والرياضة حتى تصفو نقاوته ان الانسان الباقي مع الثقل الواقف مع حجاب البشرية فى خسر الا الذين اتصفوا بالعلم والعمل وتواصوا بالحق الثابت الذى هو الاعتقاد اليقيني اللازم للصفوة الباقية بعد ذهاب الثقل وتواصوا بالصبر على العصر والانصراف بالبلاء والرياضة ولهذا قال عليه السلام البلاء موكل بالانبياء ثم الاولياء ثم الامثل فالامثل وقال البلاء سوط من سباط الله يسوق به عباده اليه

﴿ سورة الهمة ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(ويل لكل همزة لمزة) اى الذى تعود بالرديلتين وضرى بهما فان هذه الصيغة للعادة والهمز اى الكسر من اعراض الناس والهمز اى الطعن فيهم رديلتان مركبتان من الجهل والغضب والكبر لانهما يتضمنان الايذاء وطلب الترفع على الناس وصاحبهما يريد ان يتفضل على الناس ولا يحد في نفسه فضيلة يترفع بها فينسب العيب والرديلة اليهم ليظهر فضله عليهم ولا يشعر ان ذلك عين الرديلة وان عدم الرديلة ليس بفضيلة فهو مخدوع من نفسه وشيطانه موصوف برذيلتي القوة البطيئة والغضبية سم ابدل منه الوصف برذيلة القوة الشهوانية بقوله (الذى جمع مالا وعدده) وفى عدده اشارة ايضا الى الجهل لان الذى جعل المال عدة للنواب لا يعلم ان نفس ذلك المال يحرق اليه النوائب لاقتضاء حكمة الله تفريقه بالتأبأت فكيف يدفعها وكذا فى قوله (يحسب ان ماله اخلده) اى لا يشعر ان مقتنيات المخلاة لصاحبها هى العلوم والفضائل النفسانية الباقية لا العروض والذخائر الجسمانية الفانية ولكنه مخدوع بطول الامل مغرور بشيطان الوهم عن بقة الاجل والحاصل ان الجهل الذى هو رذيلة القوة الملكية اصل جميع الرذائل ومستلزم لها فلا جرم انه يستحق صاحبها المغرور فيما العذاب الابدى المستولى على القلب المبطل لجوهره (كلا) ردع عن حساب وقوع المتع (لينبذن فى الحطمة وما ادراك ما الحطمة نار الله الموقدة التى تطلع على الافئدة) اى يسقطن عن مرتبة فطرته الى رتبة الطبيعة القالبة وهى الحطمة اى عادت كسر كل ما وقع فى رتبها باستيلاء قوتها عليه وهى النار الروحانية المافية لجوهر القلب المؤلة له ايلاما لا يوصف كنهه المستعيلة عليه النافذة فى اشرف وجوهه وباطنه واعلاه الذى هو الفؤاد المتصل بالروح (انها عليهم مؤودة) اى مطبقة مغلقة الابواب لاحتجاب القلب فى محلها بالمواد الجسمانية واستحكام الهياآت المظلمة والواحق الهولانية والصور البهيمية والسبعية والشيطانية فيه وامتناع تخلصه منها الى عالم القدس (فى عدم مدة) من محيط فلك القمر الى المركز وهى الطبائع العنصرية التى صار مربوطا بها بالتعلق وسلاسل الميل والمحبة والله اعلم

﴿ سورة الفيل ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(الم تركيف فعل ربك بأصحاب الفيل) قصة اصحاب الفيل مشهورة وواقعهم كانت قرية من عهد رسول الله صلى الله عليه وسلم وهى احدى آيات قدرة الله واثر من سخطه على من اجترأ عليه بهتك حرمة والهام الطيور والوحوش اقرب من الهام الانسان لكون نفوسهم ساذجة وتأثير الاجار بخصامة اودعها

(خازن) (٦٠) (رابع)

الله تعالى فيها ليس بمستكر ومن اطلع على عالم القدرة وكشف له حجاب الحكمة عرف لمة امثال هذه وقد وقع في زماننا منها من استبلاء الفأر على مدينة ابورد وفساد زروعهم ورجوعها في البرية الى شط جيحون واخذ كل واحدة منها خشبة من الايكة التي على شط نهرها وركبها عليها وعبورها بها من النهر وهى لاتقبل التأويل كأحوال القيامة وامثالها واما التطبيق فاعلم ان ابرهة النفس الحبشية لما قصد تخريب كهبة القلب الذى هو بيت الله بالحقيقة والاستيلاء عليها واراد ان يصرف حجاج القوى الروحانية الى قلس الطبيعة الجسمانية التي بناها واراد تعظيمها فخرأفيا قرشى العاقلة العملية بالقاء فضلة الغذاء العقلى فيها من صور التأديب المخصوص بالامور الطبيعية كالعادات الجميلة والآداب المحموده اوقع فيها شرارا من نار الشوق التي اوقدها عير قریش القوى الروحانية فأحرقها بالرياضة فساق جنوده وعبي جوشيه من جنس القوى النفسانية وصفاتها الظلمانية بالطبع كالغضب والشهوة وامال ذلك وقدم فيل شيطان الوهم الذى لاينزى عن جنود العقل ويعارضه في الحرب والشيطان اكثر مايشكل يكون بصورة الفيل كآراء معاذ في زمن رسول الله صلى الله عليه وسلم ولهذا قال عليه السلام الشيطان لضبع خرطومه على قلب ابن آدم فاذا ذكر الله خنس (الم يجعل كيدهم في تضليل) جعل الله كيدهم في تضيع (وارسل عليهم طيرا) طيور الافكار والاذكار بيضاء منورة بنور الروح (ابابيل) اى خرابق جاعات كصور القياسات وكثرة الازكار (ترميم) بحجارة من سجيل اى رياضة مما سيجل وخص بكل واحد منهم كتب على كل واحد منها اسم المرمى بما يقبل الشرع والعقل وعين ان هذه الرياضة من جرة للقوة الفلانية مهلكة لها كالاتقهار والتسخير للغضب والصوم والشهوة والضعف لتكبر والذلة للتجبر وامثال ذلك (جعلهم) هلكى هامة لاحراك بها (كعصف مأكول) اى كقوى ناتية اميتت وذهب قوتها وحاجتها ووقفت عن فعالها الضعفها بالرياضة والله اعلم

سورة قريش

بسم الله الرحمن الرحيم

(لا يلاف قريش ايا لافهم) القوى الروحانية وايقاع مؤالفتهم ووافقهم مساكنهم في اكتساب الفضائل واتحادها في التوجه نحو الكمال في الرحلتين (رحلة الشتاء والصيف) وبعد خمس الروح عن سمت رؤسهم والادى الى غور البدن وترتيب مصالح المعاش واصلاح احوال البدن والقيام بضرورياته وعمارته ورحلة صيف قرب تلك الشمس من سمت رؤسهم والرقى الى انجاء عالم القدس والتلقى لروح اليقين (فليعبدوا رب هذا البيت) بالتوحيد وتخصيص العبادة به والتوجه نحوه بعدمعرفته (الذى اطعمهم) اطعمة المعاني اليقينية والمعارف الحقيقية والحائيق الالهية (من جوع) داعية الاستعداد وتقاضى الفطرة في سنة الجهل البسيط (وآمنهم من خوف) استيلاء حبشة القوى النفسانية وتخطفهم اياهم ومنعهم عن الانقياد والسعى في تخريب الديار والاسر عن الاختيار والاستئصال بالدمار والبوار والله الموفق والسورتان كانتا في مصحف ابى سورة واحدة وبعض كبار الصحابة قراهما في ثاية المغرب معا والسلام

سورة الماعون

بسم الله الرحمن الرحيم

(ارابت الذى يكذب بالدين) اى هل عرفت الجاهل المحجوب عن الجزء من هوان لم تعرفه (فذلك) هو المرتكب جميع اصناف الرذائل المنهك فيها لان الجهل والاحتجاب الذى هو رذيلة القوة الطقية اصل جميعها (الذى يدع اليتيم) يؤذى الضعيف ويدفعه بعنف وخشونة لاستيلاء النفس السبعية وافراطها (ولا يحض) اهله (على طعام المسكين) ويمنع المعروف عن المستحق لاستيلاء النفس البهيمية ومحبة المال واستحكام رذيلة البخل في نفسه (فويل للمصلين الذين هم عن صلاتهم ساهون) اى للمؤمنين بهذه الصفات الذين ان صلوا غفلوا عن صلاتهم لاحتجابهم عن حقيقتهم بجهلهم وعدم حضورهم والمصلين من باب وضع الظاهر موضع المضمر للتسجيل عليهم بأن اشرف افعالهم وصور حسناتهم سيئات وذنوب (لعدم)

لعدم ماهى به معتبرة من الحضور والاخلاص واورد على صيغة الجمع لان المراد بالذى يكذب هو الجنس (الذين هم براؤن) لاحتجابهم بالخلق عن الحق (ويعنعون الماعون) الذين يعان به الخلق ويصرف في معونتهم من الاموال والامتنعة وكل ماينتفع به لكون الجلب حاكما عليهم بالاستئثار بالمنافع وحرمانهم عن النظر التوحيدى واحتجابهم بالمطالب الجزئية عن الكلية وعدم اعتمادهم بالجزاء فلا محبة لهم للحق لاركون الى عالم التضاد والهبوط الى طبيعة الكون والفساد والاحتجاب عن حقيقة الاتحاد ولا عدالة في انفسهم للانصاف بالردائل والبعد عن الفضائل ولاخوف ولا رجاء لغفلتهم عن الكمال والجهل بالمعاد فلا يعاونون احدا فلن يفلحوا ابدا والله اعلم

﴿ سورة الكوثر ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(انا اعطينا لك الكوثر) اى معرفة الكثرة بالوحدة وعلم التوحيد التفصيلى وشهود الوحدة في عين الكثرة بتجلى الواحد الكثير والكثير الواحد وهو نهر في الجنة من شرب منه لم يظمأ ابدا (فصل لربك) اى اذا شاهدت الواحد في عين الكثرة فصل بالاستقامة الصلاة النامة بشهود الروح وحضور القلب وانقياد النفس وطاعة البدن بالقلب في هياكل العبادات فانها الصلاة الكاملة الوافية بحقوق الجمع والتفصيل (وانحر) بدنة انائتك لئلا تظهر في شهودك بالتلوين ونسلبك مقام التمكن وكن مع الحق بالفناء الصرف باقيا ببقائه ابدا فلا تكون ابتر في وصولك وحالك واتصال امتك الذين هم ذريتك بك (ان شائتك) مبغضك الذى على خلاف حالك المنقطع عن الحق (هو الابتر) لا انت فانك الباقي ببقائه الدائم المتصل بك ذريائك الحقيقية من اهل الايمان ابد الابدين المذكور فيهم دهر الداهرين وهو الفانى بالحقيقة الهالك الذى لا يوجد ولا يذكر ولا ينسب اليه ولد حقيقة والله اعلم

﴿ سورة الكافرون ﴾

﴿ بسم الله الرحمن الرحيم ﴾

(قل يا ايها الكافرون) الذى ستروا نور استعدادهم الاصلى بظلمة صفات النفوس وآثار الطبيعة فحجبوا عن الحق بالغير (لا اعبد) ابدا وانا شاهد للحق بالشهود الذاتى (ما تعبدون) من الآلهة المزعومة بهواكم المصورة بخيالكم والمثلة المعينة بعقولكم لمكان حجابكم (ولا انتم عابدون) ابدا وانتم انتم اى على حالكم وما انتم عليه من احتجابكم (ما اعبد) لامتناع معرفة الحق من الذين طبع على قلوبهم بالرين (ولا انا) قط (عابد) في الزمان الماضى قبل الكمال والوصول التام بحسب الاستعداد الاول والفطرة الاولى اى الذات المجردة وحدها (ما عبدتم) فيه بحسب استعداداتكم الاولى قبل الاحتجاب والرين لكمال استعدادى في الازل وتوجهه الى الحق في الفطرة ونقصان استعداداتكم ازلا (ولا انتم عابدون) بحسب ذلك الاستعداد (ما اعبد) اى ولا يمكنكم عبادة معبودى بحسب الفطرة لنقصها الذاتى والحاصل ان عبادتى معبودكم وعبادتكم معبودى على الحال التى نحن فيها من الاستعداد الثانى الذى هو كالى واحتجابكم كلاهما محال في الحال والاستقبال وكذا قبل هذا الاستعداد حال الاستعداد الاولى ايضا بحسب الذوات والاعيان انفسها كان غير ممكن في الازل لوفور استعدادى وقصور استعداداتكم ومعناه سلب الامكان الاستقبالى والوصفى والذاتى والازلى ليفيد ضرورة السلب الازلية (لكم دينكم) من عبادة معبوداتكم (ولى دين) من عبادة معبودى اى لما يمكن الوفاق بيننا تركنكم ودينكم فاتركونى ودينى والله اعلم

سورة النصر

بسم الله الرحمن الرحيم

(اذ جاء نصر الله) اى المدد المملوك والتأييد القدسى بتجليات الاسماء والصفات (والفتح) المطلق الذى لا قمع وراءه وهو فتح باب الحضرة الاحدية والكشف الذاتى بعد الفتح المبين فى مقام الروح بالمشاهدة (ورأيت الناس يدخلون فى دين الله) اى التوحيد والسلوك على الصراط المستقيم بتأثير نورك فيهم عند فراغك من تكميل نفسك (افواجا) مجتمعين كأنهم نفس واحدة تستفيض من فيض ذاتك قائمة مقام نفسك وهم المستعدون الذين كانت بين نفسه عليه السلام وانفسهم علاقة مناسبة ورابطة جنسية توجب اتصالهم به بقبول فيضه (فسبح) اى نزه ذاتك من الاحتجاب بمقام القلب الذى هو معدن النبوة بقطع علاقة البدن والترقى الى مقام حق اليقين الذى هو معدن الولاية (بمحمد ربك) اى حامداله باظهار كلالته واوصافه التامة عند التجريد بالحمد الفعلى (واستغفروه) واطلب ستره ذاتك بذاته كما كان حال الفناء قبل الرجوع الى الخلق ابدا (انه كان توابا) فبالرجوع من رجوع اليه بافائه بنوره ولما كمل الدين واستقرت دعوته التى كانت بعنته لاجلها امره بالرجوع الى مقام حق اليقين الذى لا يستمر الا بعد الموت ولذلك لما نزلت فقرأها رسول الله صلى الله عليه وسلم استبشر الاصحاب وبكى ابن عباس فقال صلى الله تعالى عليه وسلم ما يبكيك قال نعت اليك نفسك فقال عليه السلام لقد اوتى هذا الغلام علما كثيرا وروى انما لما نزلت خطب رسول الله صلى الله عليه وسلم فقال ان عبدا خيره الله بين الدنيا وبين لقاؤه فاختار لقاء الله فعلم اوبكر رضى الله عنه فقال فديناك بانفسنا واموالنا وآبائنا واولادنا وعنه انه دعا فاطمة عليها السلام فقال يا بنتاه نعت الى نفسى فبكيت قال لا تبكى فانك اول اهل لحوقا بي فضحككت وتسمى هذه سورة النوديع وروى انه عاش بعدها سنين ونزلت فى حجة الوداع

سورة تبت

بسم الله الرحمن الرحيم

(تبت يدا ابي لهب وتب) اى هلك ما هو سبب عمله الخبيث الذى استحق به الجحيمى الملازم لنار الهلاك وهلك ذاته الخبيثة لاستحقاقها بحسب استعدادها اى استحق النار بذاته وبوصفه نار اعلى نار وذلك ذكره بكنيته الدالة على لزومه اياها (ما غنى عنه ماله وما كسب) اى مانعه ماله الاصلى من العلم الاستعدادى الفطرى ولا مكسوبه لعدم مطابقة اعتقاده لما فى نفس الامر وكلاهما متعاونان فى تعذيبه وما يجدى له احدهما (سيصلى نارا) عظيمة لاحتجابه بالشرك (ذات لهب) زائد على اصله خلبت اعماله وهياتها فيصل بالاعتقاد الفاسد والعمل السيئ هو (وامراته) متقارنين فيها (حالة الخطب) اى التى تحمل اوزرا آثامها وهيات اعمالها الخبيثة التى هى وقود نار جهنم وحطبها (فى جيدها حبل من مسد) قوى مما مسد اى قتل فتلا قويا من سلاسل النار لمحبتها الرذائل والقواحش فربطت هياتها وآثامها بذلك الحبل الى عنقها تعذبا لها بما يجانس خطاياها والله اعلم

سورة الاخلاص

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل هو الله احد) قل امر من عين الجمع وارد على مظهر التفصيل هو عبارة عن الحقيقة الاحدية الصرفة اى الذات من حيث هى بلا اعتبار صفة لا يعرفها الا هو والله بدل منه وهو اسم الذات مع جميع الصفات دل بالابdal على ان صفاته تعالى ليست بزائدة على ذاته بل هى عين الذات لا فرق الا بالاعتبار العقلى ولهذا سميت سورة الاخلاص لان الاخلاص تمييز الحقيقة الاحدية عن شائبة الكثرة كما قال امير المؤمنين عليه السلام كمال الاخلاص له نفي الصفات عنه لشهادة كل صفة انها غير الموصوف وشهادة كل موصوف انه غير الصفة واياه عنى من قال صفاته تعالى لاهو ولا غيره اى لاهو باعتبار العقل ولا غيره بحسب الحقيقة واحد خبر المبتدا والفرق بين الاحد والواحدان الاحد هو الذات وحدها بالاعتبار كثرة فيها اى الحقيقة المحضة التى هى منبع العين (الكافورى)

الكافورى بل العين الكافورى نفسه وهو الوجود من حيث هو وجود بلا قيد عموم وخصوص وشرط عرض والواحد هو الذات مع اعتبار كثرة الصفات وهى الحضرة الاسمائية لكون الاسم هو الذات مع الصفة فغير عن الحقيقة المحضة الغير المعلومة الالهيه وابدل عنها الذات مع جميع الصفات دلالة على انه ابدى الذات وحدها فى الحقيقة واخبر عنها بالاحدية ليدل على ان الكثرة الاعتبارية ليست بشئ فى الحقيقة وما بطلت احديته وما اثرت فى وحدته بل الحضرة الواحدية هى بعينها الحضرة الاحدية بحسب الحقيقة كتوهم القطرات فى البحر ملا (الله الصمد) اى الذات فى الحضرة الواحدية بحسب اعتبار الاسماء هو السند المطلق لكل الاشياء لافتقار كل ممكن اليه وكونه به فهو الغنى المطلق المحتاج اليه كل شئ كما قال والله الغنى وانتم الفقراء ولما كان كل ما سواه موجودا بوجوده ليس بشئ فى نفسه لان الامكان اللازم للمادية لا يقتضى الوجود فلا يجانسها ولا يماثلها شئ فى الوجود (لم يلد) اذ معلولاته ليست موجودة معه بل به فهى به هى وبفسها ليست شيا (ولم يولد) لصمدية المطلقة فلم يكن محتاجا فى الوجود الى شئ ولما كانت هويته الاحدية غير قابلة للكثرة وانقسام ولم يكن مقارنة الوحدة الذاتية لغيرها اذ ماعدا الوجود المطلق ليس الا اعدم المحض فلا يكافئه احد (ولم يكن له كنوا احد) اذ لا يكافئ العدم الصرف الوجود المحض ولهذا سميت سورة الاساس اذ اساس الدين على التوحيد بل اساس الوجود عن انس عن عن النبي صلى الله عليه وسلم انه قال اسست السموات السبع والارضون السبع على قل هو الله احد هو معنى صمدية

سورة الفلق

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل اعوذ برب الفلق) اى التجئ الى الاسم الهادى والوذب بالانصاف والاتصال بروح القدس فى الحضرة الاسمائية لان الفلق هو نور الصبح المقدم على طلوع الشمس اى برب نور صبح تجلى الصنات الذى هو مقدمة طالع نور الذات ورب نور صبح الصفات هو الاسم الهادى وكما معنى كل مسد بربه من ترشى فانه يستعذ بالاسم المخصوص بذلك الذى كاستعاذه المريض ملا بربه فانه يستعذ بالاشافى وكاستعاذه الجاهل بن حمله بالعلم (من شر ما خلق) اى من شر الاحتجاب بالخلق وتأثيرهم فيه فان من اتصل بعالم اقدس فى حضرة الاسماء واتصف بصفاته تعالى اثر فى كل مخلوق ولم يتأثر من احد لانهم فى عالم الآثار ومقام الافعال وقد ارتقى هو عن مقام الافعال الى مباديها من الصفات (ومن شر غاسق اذا وقب) اى من شر الاحتجاب بالبدن المظلم اذا دخل ظلامه كل شئ واستولى واثر بتغيرات احواله وانحراف مناجه فى القاب لمحبة القاب له وميله اليه وانجذابه نحوه (ومن شر الفئات فى العقد) اى القوى الفسائية من الوهم والتخيل والغضب والشهوه ونحوها التى تفتت عن عقد عزائم السالكين بايمانها بالدواعى الشيطانية وحالها ونكثها بالوساوس والهواجس (ومن شر حاسد اذا حسد) اى النفس اذا حسدت تنور القلب فانحلت صفاته ومعارفه باستراق السمع فطغت وظهرت عليه وجته وذلك هو التلويح فى مقام القلب ويجوز ان يكون الغاسق هو النفس المستوية الخاجبة بظلمة صفاتها للقلب والجاسد هو القلب اذا ظهر فى مقام الشهود فان تلويح مقام الشهود بوجود القاب كما ان تلويح مقام القلب بوجود النفس وتخصيص هذا بالقلب بالاستعاذة منها بعد الاستعاذة من المخلوقات عموما انما كان لان اكثر الاحتجاب منها دون ماعداها من المخلوقات هو ما لاتصالها به وتعلقه بها والله تعالى اعلم

سورة الناس

بسم الله الرحمن الرحيم

(قل اعوذ برب الناس) رب الناس هو الذات مع جميع الصفات لان الانسان هو الكون الجامع الحاصر لجميع مراتب الوجود قربه الذى اوجده وافاض عليه كماله هو الذات باعتبار جميع الاسماء بحسب البداية المعبر عنه بالله

ولهذا قال تعالى مامنك ان تسجد لما خافت بيدي المتقابلين من الصفات كاللطف والفهر والجمال والجلال الشاملين
لجميعها تعوذ بوجهه بعدما تعوذ بصفاته ولهذا تأخرت هذه السورة عن المعوذة الاولى اذ فيها تعوذ في مقام الصفات
باسمه الهادي فهده الى ذاته (ملك الناس) ثم بين رب الناس بملك الناس على انه عطف بيان لان الملك هو الذي
يملك رقابهم وامورهم باعتبار حال فانهم فيه من قوله لمن الملك اليوم لله الواحد القهار فالملك بالحقيقة هو الواحد القهار
الذي قهر كل شئ بظهوره ثم عطف عليه (اله الناس) لبيان حال بقائهم بعد الفناء لان اله هو المعبود المطلق وذلك هو
الذات مع جميع الصفات باعتبار النهاية استعاذ بجمابه المطلق ففني فيه فظهر كونه ملكا ثم رده الى الوجود لمقام
العبودية فكان معبودا دائما فتم استعاذته به (من شر الوسواس الخناس) لان الوسوسة تقتضي محلا وجوديا كما
قال (الذي يوسوس في صدور الناس) ولا وجود في حال الفناء فلا صدور ولا وسواس ولا وسوس بل ان ظهر
هناك تلوين بوجود الانثية فقال اهو ذك ملك فلما صار معبودا بوجود العابد ظهر الشيطان بظهور العابد كما كان اولا
موجودا بوجوده والوسواس اسم للوسوسة سمي به الموسوس لدوام وسوسته كان نفسه وسواس وانما استعاذ
منه بالاله دون بعض اسمائه كما في السورة الاولى لان الشيطان هو الذي يقابل الرحمن ويستولي على الصورة الجمعية
الانسانية ويظهر في صور جميع الاسماء ويتمثل بها الا بالله فلم تكف الاستعاذة منه بالهادي والعليم والقدير وغير ذلك
فلهذا لما تعوذ من الاحجاب والفضالة تعوذ برب القلق وههنا تعوذ برب الناس ومن ههنا يفهم معنى قوله عليه السلام من رآني
فقد رآني فان الشيطان لا يتمل بي (الخناس الذي يوسوس في صدور الناس اى الرجاء لانه لا يوسوس الا مع الغفلة وكما تذبذبه العبد
وذكر الله خنس فان خنوس مادة له كالوسواس عن سعيد بن جبير اذا ذكر الانسان ربه خنس الشيطان وولى واذا غفل وسوس
اليه قوله (من الجلة والناس) بيان لاني يوسوس فان الموسوس من الشياطين جنسان جنى غير محسوس كالوهم
وانسى محسوس كالمضلين من افراد الانسان اما في صورة الهادي كقوله تعالى انكم

كتم تأتوننا عن اليمين واما في صورة غيره من صور الاسماء فلا يتم

ايضا الاستعاذة منه الا بالله والله العاصم

تم تفسير الشيخ الاكبر نفعنا الله بعلومه آمين

